

# حَاشِيَةُ الشَّهَابِ

المُسَمَّاةُ

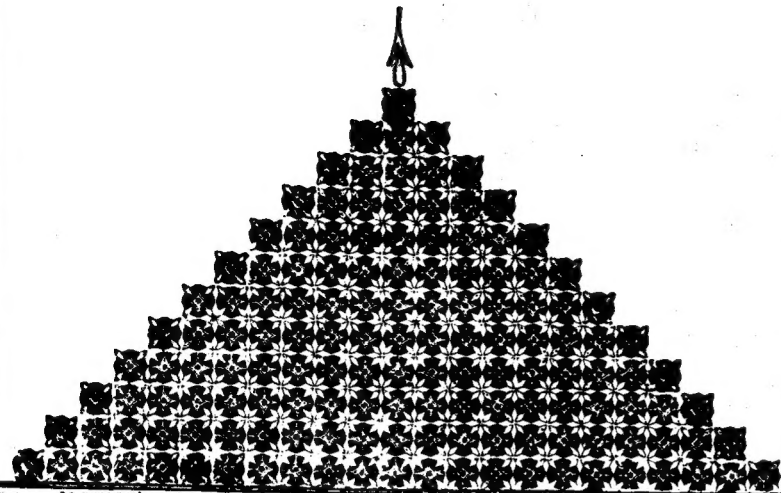
عَنَايَةُ الْقَاضِي وَكَفَايَةُ الرَّاضِي

عَلَى

تَفْسِيرِ الْبَيْضَاوِيِّ

الجزء الخامس

دارصادر  
بيروت



\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

\*(سورة يونس)\*

(قوله مكة) أي قولاً واحداً عند الداني رحمه الله تعالى وقيل في بعض آياتها أنها مدنية على اختلاف في ذلك أيضاً والمناسبة أن خاتمة السورة قبلها ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم وابتداء هذه به وقوله مائة وتسع آيات قال الداني في كتاب العدد وهي مائة وعشر آيات في الشامي وتسع في غيره وقوله نغمها أي لم يعلمها لأن التفسير يطلق على ما يقابل التريق وما يقابل الالة والمال هنا القرا لأنه قرئ فيها بالالة وتركها على ما تقر في علم القراآت وقوله اجراء لالف الراء مجرى المنقلبة عن الباء بيان لوجه الالة وهو أن الالف المنقلبة عن الباء تنسبها على أصلها ولما كانت هذه الكلمة اسماً والاسماء لا يكون فيها الالف أصلية إلا نادراً أجروها مجرى ما أصله الباء كثرة وخفة وعاملوها معاملة فاعملوها ولشلايتهم أنها حرف (قوله إشارة إلى ما تضمنته السورة أو القرآن الخ) جوز في الإشارة أن تكون لا آيات هذه السورة وأن تكون لا آيات القرآن وفي الكتاب أن يراد به السورة وأن يراد القرآن فصارت صورته أربعاً أحداها الإشارة إلى آيات القرآن والكتاب بمعنى السورة ولا يصح الاختصاص آيات أو تأويل بعيد وثابتها عكسه ولا محذور فيه والآخران مرجع افادتهما إلى كونه حكماً وجوز الإشارة إلى الآيات لتكونها في حكم الحاضر وإن لم يسبق ذكرها كما يقال في الصكوك هذا ما اشتري فلان وأثر لفظ تلك للتعظيم وكونه في حكم الغائب من وجه وخالف فيما ذكر الكشاف فإنه لم يحمل الكتاب على القرآن ووجه بأنه تركه لأن الظاهر من قولنا هذه الآيات آيات القرآن أنها جميع آياته لافادة الجمع المضاف إلى المعرفة الاستقراق وهذا وارد على المصنف رحمه الله لو سلم أنه قبل أنه ممنوع مع أنه انما يشهد بطلان صورة واحدة من الثلاث فتأمل (قوله ووصفه بالحكيم لاشتماله على الحكم) فيراد بالحكيم ذو الحكمة أتم على أنه للتسببه كلاب وتامراً ويشبهه الكتاب بانسان

\*(سورة يونس عليه السلام مكة)\*  
وهي مائة وتسع آيات  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
(ال) نغمها ابن كثير ونافع وخفص وأمالها  
الباقون اجراء لالف الراء مجرى المنقلبة عن  
الباء (تلك آيات الكتاب الحكيم) إشارة إلى ما  
تضمنته السورة أو القرآن من الآي والمراد  
من الكتاب أحدهما ووصفه بالحكيم لاشتماله  
على الحكم



ناطق بالحكمة على طريق الاستعارة بالكناية وإثبات الحكمة قرينة لها تخيلية والحكمة وهي الحق والصواب صفة لله لكنه لا شئ له عليها ولشابهته للناطق بها وصفها (قوله أولانه كلام حكيم) فالمعنى حكيم فأنه فالتجوز في الاسناد كليله قائم ونهاه صائم (قوله أو محكم آياته لم ينسخ شئ منها) أي بكتاب آخر لمسا فاته لمسا فاق وهو عطف بحسب المعنى على ما قبله لانه في قوة لانه مشتق ففعل بمعنى منفعل على ما فيه وهذا بناء على أن المراد بالكتاب السورة وأنه لا منسوخ فيها والمحكم يقع في مقابلة المتشابه وفي مقابلة المنسوخ وكونه إشارة الى الكتب المتقدمة من التوراة والانجيل والزبور كما قيل بعيد ولذا تركه المصنف رحمه الله (قوله استفهام انكار للتعجب) في الكشف الهمزة لانكار التعجب والتعجب منه أي لانكار تعجب الكفار من الایحاء كما سيذكره ولتعجب السامعين من تعجبهم لوقوعه في غير محله فان كان مراد المصنف رحمه الله ما ذكره الزمخشري فلام للتعجب صله الانكار وهو الظاهر ويحتمل أن يكون صفة أي انكار كأن للتعجب أي لبيان أنه مما يتعجب منه اذ التعجب لا يجري عليه تعالى والجزم بأنه تعرض للزمخشري ومخالفة له دعوى من غير دليل وتقديم خبر كان لانه مصب الانكار (قوله وقرئ بالرفع) أي برفع عجب على أنه اسم كان وهو نكرة وأن أوجينا المعرفة خبره ومن ذهب الى أنه لا ينبغي الحمل عليه جعل كان تامة وأن أوجينا بدل منه بدل كل من كل أو اشتمالاً وتقدير حرف جر أي لأن أوجينا أو من أن أوجينا وهو أظهر من البدلية وقول المصنف رحمه الله على أن الامر بالعكس أي عكس المعروف في كلام العرب وهو الاخبار عن المعرفة بالنكرة فيكون هذا هاهنا الى جواز مطلقاً أو في باب النواسخ مطلقاً وإذا كانت مدخولة للنفي أو ما هو في حكمه كالاستفهام الانكاري على ما فصله التحرير في شرح التلخيص ويحتمل أن يريد بالعكس القلب اما على قبوله مطلقاً أو اذا تضمن لطيفة فان وجدت قبل والاعدل عنه الى الوجوه الاخر فان قلت هنا وجه أظهر وهو أن للناس خبر كان وعليه اقتصر في النواسخ فلم تركوه قلت تركوه لانه ركيك معنى لانه يفيد انكار صدورهم من الناس لا مطلقاً وفيه ركاكة ظاهرة فتأمل (قوله واللام للدلالة على أنهم الخ) يعني ليس متعلقاً به على طريق المنعولية كقوله عجب لسعي الدهريين وبينها \* لان معمول المصدر لا يتقدم عليه بل هي للبيان كما في هيت لك وسقبالك فتعلقها مقدر ومنهم من جوز بناء على التسمي في الطرف أولانه بمعنى المحجب والمصدر اذا كان بمعنى مفعول أو فاعل يجوز تقديم معموله عليه كما ذكره النحاة وجوز أيضاً تعلقه بكان وان كانت ناقصة بناء على جوازه (قوله من أفناء رجالهم) أفناء بفتح الهمزة وسكون الفاء والنون والميم وهذه العبارة وان استعملت في خول النسب فليس بمراد لان نسبة فهم وشرفه نازع على علم بل المراد أنه ممن لم يشتهر بالجاه والمال اللذين اعتقدوا أنهم ما سبب العز والجلال لجهلهم وجاهليتهم لانه قد يستعمل لعدم التعيين مطلقاً والتعيين كقول أبي تمام

من مبلغ أفناء يعرب كلها \* اني بنيت الجار قبل المنزل

يقال هو من أفناء الناس اذ لم يعلم من هو قاله الجوهري وقال الأزهري عن ابن الاعرابي أعفاء الناس وأفناءهم أخلاطهم الواحد عفو وفنو وعن أبي حاتم عن أم الهيثم هؤلاء من أفناء الناس ولا يقال في الواحد هو من أفناء الناس وفسروه بقوم زاع من ههنا ومن ههنا ولم تعرف أم الهيثم الأفناء واحدا والمراد بالخلط ابهام النسب وليس بمراد ههنا ومراد أبي تمام التعميم ومنهم من اعترض على المصنف رحمه الله ومتابعه الزمخشري في هذه العبارة واختار أن المراد برجل أنه مشهور بينهم بالجلالة والعفة والصدق كما قال لقد جاءكم رسول من أنفسكم فانه محل الانكار وهو أنسب بالمقام وهو غير ظاهر لانه وان كان أعظم مما ذكره كان السياق يقتضي بيان كفرهم وتذليلهم وتحقيرهم لمن أعزه الله وعظمه وما ذكره يناسب القسم الثاني لا الاول فقد خلط تفسيراً آخر لان تعجبهم يحتمل أن يكون لكونه ليس له مال وجه كقوله تعالى وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أو لكونه من البشر كقوله

أولانه كلام حكيم أو محكم آياته لم ينسخ شئ منها (أن كان للناس عجباً) استفهام انكار للتعجب وعجباً خبر كان واسمه (أن أوجينا) وقرئ بالرفع على أن الامر بالعكس أو على أن كان تامة وأن أوجينا بدل من عجب واللام للدلالة على أنهم جعلوه أعجوبة لهم بوجهون نحوه انكارهم واستهزاءهم (الى رجل منهم) من أفناء رجالهم دون عظيم من عظمائهم

تعالى لو شاء ربنا لازلز ملائكة أو لكونه أنذرهم بالبعث الذي أنكروه والمصنف رحمه الله لم يلتفت  
 الى هذا بعده عن السياق وقولهم يتيم أبي طالب لانه كان معه في صغره ولم يعرفوا أن أنفس الدر  
 يتيمه وقيل للعسن رحمه الله جعله الله يتيماً فقال لئلا يكون لخلو في عليه منه فإن الله هو الذي آواه وأدبه  
 وزياه وقوله وجهلهم بحقيقة الوحي لانه سبحانه يعلم حيث يجعل رسالته وماعدوه سيئاً ليس بشئ يلتفت  
 الى مثله وقوله هذا أي الامر هذا وخذ هذا وقوله وخفة الحال قد أجاد في التعبير عن قلة المال به  
 لانه أخف أذ ليس له معه ما يشغله عما يريد منه مع عدم احتياجه اليه ولذا قيل لبعض المشايخ هل يقال  
 للنبي صلى الله عليه وسلم زاهد فقال ما قدر الدنيا عنده حتى يزهد فيها وقد أرسل الله اليه ملك الجبال  
 في بدء الوحي وقال أن شئت جعلنا لك ذهباً وجواهر فلم يطلب ذلك وإنما يطلب الغنى من لا يقدر عليه  
 وقوله وقيل الخ هو التفسير الثاني كما عرفت (قوله أن هي المفسرة الخ) أي لمفعول الإجماع المقدر  
 وشرطها موجود وهو أن يتقدم عليها ما فيه معنى القول دون حروفه كالإجماع نحو كتبت اليه أن قم وقوله  
 أو المخففة من الثقل على أن اسمها ضمير الشأن وفي وقوع الجملة الامرية الانشائية خبر الضمير الشأن  
 دون تأويل وتقدير قول اختلاف فذهب صاحب الكشف الى أنه لا يحتاج الى ذلك لأن المقصود منها  
 التفسير وخالفه النحرير وغيره في ذلك وذهبوا الى أنه لا فرق بين خبره وخبر غيره ولم يذكر احتمال كونها  
 مصدريه حقيقة في الوضع لمنع كثير من النحاة وصلها بالامر والنهي وذكره أبو حيان هنا بناء على جوازه  
 مع أنه نقل عنه في المغني أن مذهبه المنع بناء على أنه يفوت معنى الامر اذا سبكت بالمصدر واعتراض بأنه  
 يفوت معنى المضى والحالية والاستقبال المقصود أيضاً مع الاتفاق على جوازه وقد يقال إن بينهم ما فرقا  
 فإن المصدر يدل على الزمان التزاماً فقد تنصب عليه قرينة فلا يفوت معناه بالكناية بخلاف الامر فانه  
 لا دلالة للمصدر عليه أصلاً وقد مر ما ذهب اليه بعض المدققين من أن المصدر كما يجعل ويسبكت من جوهر  
 الكلمة فيجوز أخذها من الهيئة وما يذهبها فيقدر في هذا ونحوه وأوجنا اليه الامر بالانذار كما قدر  
 في لائزني خير عدم الزناخير ومنهم من ذكر هذا بجناس من عنده مع أن هذا مستترك في الالتزام والجواب  
 مع أن المفتوحة المشددة لانهم مصدرية أيضاً وقوله فتكون الخ تقرير على الوجه الثاني وعلى القول  
 بمفعوله مقدر وهذه الجملة مفسرة لا محل لها من الاعراب كما مر (قوله عم الانذار الخ) أي حيث قال  
 الناس دون المؤمنين والكافرين ولا مانع من الاستغراق العرفي أي كل أحد ممن يقدر على تبليغه أو تبليغ  
 جميع أهل عصره غير ممكن له واليه يشير قول المصنف رحمه الله اذ قلنا من أحد الخ فلا وجه للاعتراض  
 بأن الاستغراق المفهوم من كلامه غير صحيح لأن تبليغ الانذار الى كل من في عصره ليس في وسعه  
 ولا حاجة الى دفعه بأنه لم ير الاستغراق وإنما قصد المبالغة وأما تبشير الكافرين ان آمنوا فراجع الى تبشير  
 المؤمنين وقيل ان في المؤمنين عموم الخبر وهو شبهه للنقلين واعتراض على قوله في المغني ان أبا حيان  
 منع وصل أن المصدرية بالامر بأنه جوزها هنا وفي سورة النحل (قوله سابقة ومنزلة ربيعة الخ)  
 في الكشف أي سابقة وفضلاً ومنزلة ربيعة سميت قدما لما كان السعي والسبق بالقدم سميت المسعاة  
 الجميلة قدما كما سميت النعمة بالانها تعطى باليد وباعالان صاحبها يوسع بها فقبل لفلان قدما في الخير  
 والسابقة هنا مصدر بوزن فاعلة بمعنى السبق والسبق كالتقدم بمعنى فضلهم على غيرهم لمخصصه  
 من سائر الامم فالقدم مجاز مرسل عن السبق لكونه سائبه وآلته والسبق مجاز عن الفضل  
 والتقدم المعنوي الى المنازل الرفيعة فهو مجاز بمرتبين وقيل المراد تقدمهم على غيرهم في دخول الجنة  
 لقوله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وقيل تقدمهم في البعث وقيل  
 سابقة اسم فاعل أي سعادة سابقة في اللوح أو شفاعة سابقة وفي الكشف وجه آخر وهو  
 أن قدم صدق بمعنى مقام صدق كقصد صدق باطلاق الحال وإرادة المحل وليس هذا معنى قوله منزلة  
 ربيعة كما توهم حتى يلزم جمع المعاني المجازية وظاهره أن التقدم يطلق على السبق مطلقاً كما تطلق البد على

قبل كانوا يبقولون العجب أن الله  
 تعالى لم يجدر رسوله الى الناس الا ينم  
 أبي طالب وهو من فرط حماقتهم وقصور نظرهم  
 على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي  
 والنبوة هذا وأنه عليه الصلاة والسلام لم  
 يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الا في  
 المال وخفة الحال أعون شئ في هذا الباب  
 ولذلك كان أكثر الانبياء عليهم الصلاة  
 والسلام قبله كذلك وقيل تعجبوا من أنه  
 بعث بشرا رسولا كما سبق ذكره في سورة  
 الانعام (أن أنذر الناس) أن هي المفسرة  
 أو المخففة من الثقل فتكون في موضع  
 مفعول أو جينا (وبشر الذين آمنوا) هم  
 الانذار اذ قلنا من أحد ليس فيه ما ينبغي أن  
 ينذرونه ونخص العبارة بالمؤمنين اذ ليس  
 للكفار ما يصح أن يبشروا به حقيقة (أن لهم)  
 بأن لهم (قدم صدق عند وجههم) سابقة ومنزلة  
 ربيعة سميت قدما لان السبق بها كما سميت  
 النعمة بالانها تعطى باليد

النعمة والعين على الجاسوس والرأس على الرئيس وقال صاحب الاتصاف لم يسعوا ساقية السوء  
 قدما اما لكون الجاسوس لا يطرد أولا لانه غلب في العرف عليه (قوله واضافتم الى الصدق) أصل الصدق  
 في الاقوال قال الراغب ويستعمل في الافعال فيقال صدق في القتال اذا وافاه حقه وكذا في ضده  
 يقال كذب فيه فيعبر به عن كل فعل فاضل ظاهرا وباطنا ويضاف اليه كقصد صدق ومدخل صدق  
 ومخرج صدق وقدم صدق ولسان صدق في قوله واجعل لي لسان صدق سأل أن يجعله الله صالحا  
 بحيث اذا أنشئ عليه لم يكن كذبا كما قال

اذا نحن أنشئنا عليك صالح \* فأنت كائن في وفوق الذي تثنى

فاضافته من اضافة الموصوف الى صفته وأصله قدم صدق أي حقيقة مقررة لما عرفت من معناه وفيه  
 مبالغة لجعلها عين الصدق ثم جعل الصدق كأنه صاحبها وهذا من منطوقه وقوله والتنبية الخ أي تنبيه  
 على أنهم انما قالوا تلك السابقة بصدقهم ظاهرا وباطنا واعتراض عليه بأنه انما يحصل هذا اذا كانت  
 الاضافة من اضافة المسبب الى السبب الا أن يكون في التنبيه اشارة الى احتمالها لها ويدفع بانه  
 لاحاجة الى ما ذكر لان الصدق انما يتجوز به عن توفية الامور الفاضلة حقه للزوم الصدق لها حتى  
 كأنها لا توجد بدونه وبكفي مثله في ذلك التنبيه وهذا كما أن أبا الهيثب يشعر بأنه جهنمي (قوله يعنون  
 الكتاب الخ) يعني الاشارة الى الكتاب السابق ذكره وعلى قراءة ساحر الاشارة الى رجل وقوله وفيه  
 اعتراف الخ لان السحر خارق للعادة وقال التحرير لان قولهم ان هذا السحر المراد به الحاصل بالصدر وهم  
 كاذبون في ذلك عند أنفسهم أيضا وبهذا الاعتبار يكون دليل عجزهم لان التعجب أو لا ثم التكلم بما هو  
 معلوم الاتفاقة قطعاً حتى عند نفس المعارض دأب العاجز المقحم وما قيل عليه انه لا دخل لتعجبهم فيه  
 فالاولى تركه ليس بشئ (قوله التي هي أصول الممكنات) انما فسر به بيان الحكمة تقديهما وكونها أصولا  
 لان السماء جارية مجرى الفاعل والارض مجرى القابل وبإيصال الكواكب اختلاف الفصول ويكون  
 ما فيها على ما قرره الحسكاه وقد تقدم تفصيله وقوله تعالى في ستة أيام قيل هي مدة مساوية لايام  
 الدنيا وقيل هي بالمعنى اللغوي وهو مطلق الوقت وعن ابن عباس رضي الله عنهما انها من أيام الآخرة  
 التي هي كألف سنة مما تعدون قيل والا قول أنسب بالمقام لما فيه من الدلالة على القدرة الباهرة بخلق  
 هذه الاجرام العظيمة في مثل تلك المدة اليسيرة ولانه تعريف لنا بما عرفه وقوله استوى اما معنى استوى  
 أمره وتم أو استوى فيرجع الى صفة القدرة وقيل انه صفة غير الثمانية لا يعلم ما هي وقيل انه مما اشبه  
 فيوقوف فيه كما فصل في محله والعرش تقدم أنه الجسم المحيط بجميع الكائنات أو الملك أو شئ  
 غير ذلك (قوله بقدر أمر الكائنات على ما اقتضته حكمته الخ) يعني تعريف الامر للعهد والمراد أمر  
 الكائنات وتدبيرها بمعنى تقديرها جارية على مقتضى الحكمة وأما ما سبذكره فهو معناه اللغوي وقوله  
 وسبقت به كلمته أي قضاؤه كما في قوله وتمت كلمته بك وجعله تدبر استنفاة لسان حكمة استوائه على  
 العرش وتقرير عظمتة وقوله وبهي تحريك أي بسبب تحريك العرش وقال الآفلان أسباب ذلك لان  
 محركه تحريك غيره ولذا اقتصر عليه (قوله والتدبير النظر الخ) وجه لاشتقاقه وبيان لحقيقته وقوله  
 تقرير عظمتة لانها علمت من خلق المخلوقات العظام فقرر ذلك بأنه لعز جلاله لا يجسر أحد على الشفاعة  
 عنده بغير إذن فالتدبير لشفاعة لشفيح وهو تعليم للعباد أنهم اذا فعلوا شيئا تأتون والافهوس سبحانه  
 وتعالى قادر على خلقها دفعة في آن واحد وعدل عن قول الزمخشري تدبر يقضي ويقدر على حسب  
 مقتضى الحكمة وبفعل ما يفعل المتحرى للصواب الناظر في أديار الامور وعواقبها لا يلقاه ما يكره آخر  
 انتهى لانه كما قيل خطأ لفظا ومعنى فانه لا يجوز اطلاق التحرى على الله ولا يخل فعل الله به ولانه مبني على  
 رأيه وهي قاعدة فاسدة عند أهل السنة (قوله ورد على من زعم أن آلهتهم تشفع الخ) قيل هذا الرد غير  
 تام لانهم لما ادعوا شفاعتهم قديرون الاذن لها فكيف يتم هذا الرد ولا دلالة فيها على أنهم لا يؤذن لهم

واضافتها الى الصدق لتحققها والتنبيه  
 على أنهم انما يالونها بصدق القول والنية  
 (قال الكافرون ان هذا) يعنون الكتاب  
 وما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام  
 (لسحر مبين) وقرأ ابن كثير والكوفيون  
 لساحر على أن الاشارة الى الرسول صلى  
 الله عليه وسلم وفيه اعتراف بأنهم صادفوا  
 من الرسول أموراً خارقة للعادة مجزة  
 اياهم عن المعارضة وقرئ ما هذا الاسحر  
 مبين (ان ربكم الله الذي خلق السموات  
 والارض) التي هي أصول الممكنات (في  
 ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر)  
 بقدر أمر الكائنات على ما اقتضته حكمته  
 وسبقت به كلمته وبهي تحريكه أسبابها  
 وينزلها منه والتدبير النظر في أديار الامور  
 لتبي مجوده العاقبة (ما من شفيع الا من بعد  
 اذنه) تقرير لعظمته وعز جلاله ورد على من  
 زعم أن آلهتهم تشفع عنده الله لهم وفيه  
 انبات الشفاعة لمن أذن له

وما قبل انهاد عوى غير مسلمة واحتمالها غير مجدل فائدة فيه الا أن يقال مراده أن الاصنام لا تدرك  
ولا تنطق فكأنه ليس من شأنها أن يؤذن لها بدعي وأما اثبات الشفاعة لمن أذن له فمعلوم من الكلام  
لأنه لو كان المراد في الشفيع مطلقا قبل لا شفع والمعاد الشفاعة المقبولة وهي شفاعاة الانبياء عليهم  
الصلاة والسلام والاخبار (قوله أي الموصوف بتلك الصفات الخ) يعني الإشارة الى الذات الموصوفة  
بتلك الصفات المقتضية لاستحقاق ما أخبر به عنه وإذا كان وجه ثبوت ذلك له ما ذكره مما لا يوجد في غيره  
اقتضى انحصاره فيه وأنه لا رب غيره ولا معبود سواه فانتفع معنى قوله لا غير وقوله فاعبدوه وحدوه  
ليكن قوله للالهية يقتضي أن الجلالة الكريمة خبر لا صفة فلذا قبل الاظهر تأخيرها لأن ما ذكره تفسير  
لاسم الإشارة (قوله لا غير) أي لا رب غيره وقبل أنه وقع في التسخير دون ضمير فيقتضي قصر الموصوف  
على الصفة قصر الضائفة فلا يلائم تعامله وأما كون انتفاء السبب الخاص لا يقتضي انتفاء سبب آخر  
لربوبية فليس بشئ لأن ما ذكر من لوازم الهية فهي لا توجد بدونه والقصير من تعريف الطرفين  
ومن غفواه لأن تلك مقتضيات لا توجد في غيره وقبل أنه حمل على القصير مع انتفاء أداته فلا يلزم  
التكرار فان ما قبله دال على ثبوت الربوبية مع عدم المنكر لها فتأمل (قوله وحدوه بالعبادة)  
قد أشرنا الى أن التخصيص من ترتيب الامر بالعبادة على اختصاص الربوبية وأيضا أصل العبادة  
ثابت لهم فيحمل الامر به على ما ذكر ليفيد وفيه نظر (قوله تتفكرون أدنى تفكر الخ) يريد أنه كالمعلوم  
الذي لا يفكر الى فكر تام ونظر كامل بل الى مجرد التفات واخطار بالبال وهذا بيان لا يشار تذكر  
على تفكرون وان كان هو المراد ولذا فسر به وجعل المتذكر هو ما سبق من استحقاقه لما ذكره والنبه  
عليه ذلك وخطوهم فيما هم عليه المشار اليه بقوله لا ما تعبده فلا فرق بين كلامه وكلام الكشاف كما فهم  
(قوله بالموت أو التشور) وفي نسخة والبعث وفي أخرى والتشور والحصار المذكور مستفاد من  
تقديم اليه وقبل عليه أنه لا يناسب ما سبأ من أن قوله بيد واخلق الخ كالتعديل لقوله اليه مرجعكم  
فالخلق ما وقع في النسخة الاخرى والبعث بالواو وفيه نظر يعلم ما سبأ من (قوله مصدره وكذا نفسه الخ)  
المصدر اذا أكد مضمون جملة تدل على معنى فان كانت نافية لا تحتل غيره فهو يسمى في اصطلاح  
النحاة مؤكدا لنفسه نحو قوله على ألف اعترافا وان احمله وغيره نحو زيد قائم حقا فهو مؤكدا لغيره ولا بدله  
من عامل محذوف فيهما وتفصيله ووجه التسمية مفصل في النحو (قوله مصدره وآخره مؤكدا لغيره) قد  
عرفت معنى المؤكدا لنفسه وغيره وهذا ما كان الوعد يحتمل الحقيقة والتخلف كان مؤكدا لغيره مما  
تضمنته جملة المصدر وعامله المقدر وقبل ان تصاب حقا وعد على تقدير في شبهه بالطرف كقوله  
أفي الحق اني هائم بك مغرم \* وما ذهب اليه المصنف رحمه الله أظهر (قوله بعد بدته واهلا كذا الخ)  
يعني أن معنى قوله بيد واخلق ثم يعيده اعادته بعد بدته واهلا كذا لأنه بيان للموعود به والموعود به  
الاعادة وانما ذكر البداهة والاهلاك لتوقف الاعادة عليهم اذ معناه وجود ثبات لما وجد أولا بعد فثباته  
فتدبر (قوله أي بعدله أو بعد التهم الخ) يعني أن الاف واللام عوض عن الضمير المضاف اليه وهو اما  
ضمير الله أو ضمير المؤمنين فالعنى بعدله أو بعد التهم ويرجح الثاني بأنه أوفق بما يقابله من قوله بكفرهم  
فيعلل جزاء المؤمنين بآيائهم وهو المقصود من القسطة لأن الكفر ظلم عظيم وأيضا لوجه تخصيص  
العدل بجزاء المؤمنين بل جزاء الكافرين أولى به لما اشتهر أن الثواب بفضل والعقاب بعدله وقوله  
وقيامهم على العدل نفسه يراد التهم بالقيام على العدل في الاعمال الطاهرة فيسند خلى فيه الايمان  
وعلى ما بعده يخص بالايمان ورجوه لما مر (قوله فان معناه الخ) المبالغة في استحقاق العقاب بجملة  
حقا مقتررا لهم كما تفيد اللام ولم يجعل له وجعل الثواب له إشارة الى أنه المقصود وأما العقاب فهو  
بكسبهم وليس مقصودا له تعالى بالذات بل بالعرض ولذا قال تعالى سبقت رجلي غضبي وقوله من  
الابداء والاعادة يقتضي تعلق ليجزى بهم على التنازع وقبل الاظهر تعلقه بعبده فقط وقوله وأنه

(ذلكم الله) أي الموصوف بتلك الصفات  
المقتضية للهوية والربوبية (وبكم لا غير)  
لا يشاركه أحد في شيء من ذلك (فاعبدوه)  
وحدوه بالعبادة (أفلاتنكرون) تتفكرون  
أدنى تفكر فينبهكم على أنه المستحق  
لربوبية والعبادة لا ما تعبده (اليه)  
مرجعكم جميعا بالموت أو التشور لا الى غيره  
فانتعدوا للاقائه (وعداقه) مصدره مؤكدا  
لنفسه لأن قوله اليه مرجعكم وعداقه  
(حقا) مصدره وآخره مؤكدا لغيره وهو مادل  
عليه وعداقه (انه بيد واخلق ثم يعيده)  
بعد بدته واهلا كذا (ليجزى الذين آمنوا)  
وعملوا الصالحات بالقسط أي بعدله أو  
بعد التهم وقيامهم على العدل في أمورهم  
أوبأيمانهم لأنه العدل القويم كما أن الشرك  
ظلم عظيم وهو الاوجه لمقابله قوله (والذين  
كفروا لهم شراب من حميم وعذاب اليهم بما  
كانوا يكفرون) فان معناه ليجزى الذين  
كفروا بشراب من حميم وعذاب اليهم بسبب  
كفرهم لكنه غير النظم للمبالغة في  
استحقاقهم للعقاب والتنبية على أن  
المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو  
الامانة والعقاب واقع بالعرض وأنه



تعالى يتولى الخ يعني لم يذ كر الجزاء اشارة الى أنه أمر عظيم لا تحيط به العبارة خصوصاً وقد جعل ذاته  
الكريمة هي الجزاء فان العظم لا يتولى بنفسه الا الامر العظيم واليه أشار بقوله يتولى في كلامه اذ ما ج  
المعنى آخر (قوله والاية كالتعليل لقوله اليه مرجعكم الخ) جري على ما طرد في استعمال الجملة  
المصدرية بأن كتبوا انه غفور رحيم وكونها تعليل أو كالتعليل لا خفاء فيه وانما الكلام في المعلن هل هو  
كون المرجع اليه أو كونه لا مرجع الا اليه فالظاهر هو الثاني كما أشار اليه التحرير في شرحه والمعنى  
مرجعكم الى الله لا الى غيره وانما أرجعكم اليه ليحراز بكم بما يليق بكم واستفادة الحصر من الممثل  
ظاهرة ومن الله لأن البدء والاعادة معلومة الانتفاء عن غيره عقلاً فلا حاجة الى أن يتسبب في الكلام  
ما يدل على الحصر حتى يتكفله ما تكلفه من تعسف بما يليق ذكره (قوله ويؤيده قراءة من قرأ أنه  
الخ) أي بالفتح بتقدير لا م التعليل فهو صريح فيما ذكر وجوز فيه أن يكون منصوباً بوجه مفعول له  
أو مرفوعاً بحذف الفاعل ولا م كلامه يحتمل أن يكون وعد وحق هما العاملان في المصدرين المذكورين  
وأن يكونا فعلين آخرين مقدرين بدلالة ما قبلهما عليهما فان كان المراد الاول فالصدران ليسا  
للتأكيد ويكون هذا اعراباً آخر لأن فاعل العامل في المصدر المؤكد لا بد أن يكون عائداً على ما تقدم  
عما أتى كده فالعنى وعد الرجوع اليه وحق الوعد وان كان الثاني فهو ظاهر ثم إن التعليل المذكور  
لا يناسب كون المراد بالمرجع الموت فاما أن يكون هذا اشارة الى أن تفسيره الثاني هو المرضي عنده  
أو يكون الصحيح نسخة العطف بالواو كما مر التنبيه عليه (قوله ذات ضياء وهو مصدر الخ) يعني هو على  
تقدير مضاف أو جعلها نفس الضياء بمبالغة كما أشار اليه في نورا وانقلاب الواو ياء لانكسار ما قبلها  
وأما همزة فعلى القلب المكاني فلما وقعت الواو والياء المنقلبة عنهما طرفاً بعد مذكاة قلبت همزة ابتداء  
أو بعد قلبها ألفاً كما هو معروف في التصريف وكونه جمعاً بعيد ولا نقابله بنورا لا يقتضيه كما قبل وخالفه  
أبو علي في الحجة فقال كونه جمعاً كوضوحها من جعله مصدراً كقيام فهم اقولان وانما كان  
أقرب لأن المصدر يجري على فعله في الصحة والاعتلال انتهى وقوله في كل القرآن هذه رواية وقد قال  
بعض القراء انها لم تصح وقيل انما قرأها في سورة الانبياء والقصاص (قوله أو سمي نوراً للمبالغة  
الخ) معناه ظاهراً لكنه في نسخة وفي نسخة بالواو والاولى أظهر وقوله وهو أعم  
من الضوء كما عرفت أي في أول سورة البقرة بناء على أنه ما قوى من النور والنور شامل للقوى  
والضعيف وعلى القول الثاني هما متباينان فما كان بالذات كالشمس والنار فهو ضوء وما كان بالعرض  
فهو نور ولا غاير بينهما في النظم واليه أشار بقوله فيه الخ وكونه بمقابلة الشمس والاكتساب منها  
لا يؤخذ من النظم وانما هو من دليل آخر وذكره تقيماً للفائدة وقوله خلق يشعير بأن جعل بمعنى خلق  
فضياء ونورا حال وقد مر التفصيل في الضوء والنور بما لا مزيد عليه وأنه اذا كان أبلغ فلم قبل الله نور  
السماوات والارض ولم يقل ضياءً وهاو الجواب عنه وقد ذكر في وجهه هنا أن المقصود تشبيهه هاء الذي  
نصبه للناس بالنور الموجود في الليل وأثناء الظلام والمعنى أنه جعل هاء كالنور في الظلام فيهدى قوماً  
ويضل آخرون ولو جعله كالفاء مثل الشمس التي لا يتي معها ظلام لم يضل أحد وليس كذلك فتأمل  
(قوله قد مر سير كل واحد منهما الخ) يعني الضمير لهما متأويل كل واحد منهما أو للقمر وخص بما ذكر  
لسرعة سيره لأن ما قطعته الشمس في سنة يقطعها هو في شهر ولأن منازل معلومة محسوسة وأحكام  
الشرع منوطة به في الاكثر فلا يضرب ما قيل ان العنين يؤجل سنة شمسية وقوله حساب الاوقات بالنصب  
اشارة الى عطفه على عدد دلائل السنين بالجزء وهو القراءة وقوة دير مضاف وهو سير يقتضي أن منازل  
منصوبة على الظرفية أو الحسابية وقيل أصله قدره منازل فهو مفعول به وقوله ولذلك أي لكونه  
مخصوصاً بالامر لأن علم ذلك انما هو به وليست الاشارة الى كون الاحكام منوطة به حتى يمنع واپس ذكر  
الايام في تفسير الحساب بناء على عود الضمير للشمس كما هو (قوله الامتلبسا بالحق) يعني أن الباء

تعالى يتولى اية المؤمنين بما يليق بلطفه  
وكرمه ولذلك لم يعينه وأما عقاب الكفرة  
فكانت داء ساقه اليهم سوء اعتقادهم وشؤم  
أفعالهم والاية كالتعليل لقوله اليه  
مرجعكم جميعاً فانه لما كان المقصود من  
الاباء والاعادة مجازاة الله المكلفين على  
أعمالهم كن مرجع الجميع اليه لا محالة  
ويؤيده قراءة من قرأ أنه يسد بالفخ أي  
لانه ويجوز أن يكون منصوباً أو مرفوعاً  
بما نصب وعد الله أو بالنصب حقاً (هو  
الذي جعل الشمس ضياءً أي ذات ضياء  
وهو مصدر كقيام أو جمع ضوء كسباط  
وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو وعن  
ابن كثير ضياء من نور في كل القرآن على  
القلب بتقدير اللام على العين (والقمر نورا)  
أي ذنورا أو سمي نوراً للمبالغة وهو أعم من  
الضوء كما عرفت وقيل ما بالذات ضوء  
وما بالعرض نور وقد نبيه سبحانه وتعالى  
بذلك على أنه خلق الشمس نيرة في ذاتها والقمر  
نيراً بغير ضوء مقابلة الشمس والاكتساب  
منها (وقدره منازل) الضمير لكل واحد أي  
قدره سير كل واحد منهما منازل أو قدره  
ذامنازل أو للقمر وتخصيصه بالذكر لسرعة سيره  
ومعانية منازلها واما طرفة السنين  
ولذلك علله بقوله (تعالوا عدد السنين  
والحساب) حساب الاوقات من الاشهر  
والايام في معاملاتكم ونصرت فاة لكم  
ما خلق الله ذلك الا بالحق) الامتلبسا بالحق

مراميا فيه مقتضى الحكمة البالغة  
(نفسه على الآيات لقوم يعلمون) فانهم  
المتفكرون بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير  
والبصريان وحفص بفصل بالياء (ان في  
اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في  
السموات والارض) من أنواع الكائنات  
(لايات) على وجود الصانع ووحده وكال  
علمه وقدرته (لقوم يتقون) العواقب فانه  
يحملهم على التفكير والتدبر (ان الذين  
لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه لانكارهم  
البعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها  
(ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة لغفلتهم  
عنها (واطمأنوا بها) وسكنوا اليها مقصرين  
همسهم على لذائذها وزخارفها وسكنوا  
فيها سكنون من لا يرجع عنها (والذين هم  
من آياتنا غافلون) لا يتفكرون فيها  
لانهم اكلهم فيما يصادها والعطف اما لتغابر  
الوصفين والتنبية على أن الوعيد على الجح  
بين الذلول عن الآيات وأساوا لانهم اكلوا في  
الشهوات بحيث لا تخطر الاخرة ببالهم  
أصلا واما لتغابر الفريقين والمراد بالاولين  
من انكر البعث ولم يرا الحياة الدنيا  
وبالاخرين من ألهاهم حب العاجل عن  
التأمل في الآجل والاعداد له (اولئك  
مأواهم النار بما كانوا يكسبون) بما  
واظبوا عليه وتمزقوا به من المعاصي (ان  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يهديهم ربهم  
بإيمانهم) بسبب إيمانهم الى سواها السبيل  
المؤدي الى الجنة أو لادراك الحقائق كما قال  
عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه  
الله علم ما لم يعلم أو لما يريدونه في الجنة  
ومفهوم الترتيب وان دل على أن سبب  
الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن  
دل منها على قوله بإيمانهم على استقلال  
الايمان بالسببية وأن العمل الصالح  
كالتقوى والريافة

للملاسة وهو حال والحق خلاف الباطل وهو الصواب أي لم يخلفه باطلا وعيبا وقوله مراميا تفسيره  
أي أودع خواص وقوى منتظمة بمصالح العالم السفلي وقوله على وجود الصانع إشارة الى أن الآيات  
عني الدلائل وقيل هي آيات القرآن وتفصيلها وتزويلها مفصلة منجمة مبينة لما يلزم وقوله فانهم المتفكرون  
حمله على العلماء وخصهم لما ذكر ولم يجعله معنى العقلاء وذوى العلم لعمومه كما قيل لأن هذا أبلغ كقوله انما  
انت منذر من يخشاها وقوله ان في اختلاف الليل والنهار من تفسيره في سورة آل عمران (قوله  
لا يتوقعونه لانكارهم البعث الخ) قالوا الرجا يطلق بمعنى توقع الخير وهو الاصل كالأمل ويطلق على  
الخوف وتوقع الشر ويطلق على مطلق التوقع وهو في الاول حقيقة وفي الاخرين مجاز وجوز  
الرجاء في قوله انما الوجه الثلاثة واقتصر المصنف رحمه الله على معنى التوقع لانه أنسب بالمقام وقيل  
لعدم احتياجه الى تقدير مضاف كحسن أو سوء وقال الامام جل الرجا على الخوف بعيد لان تفسير  
الضد بالضد غير جائز يعني في غير الاستعارة الزهكية والتهكم غير مراد هنا كما يشهر به قوله تفسير دون  
استعارة في رده بذلك لم يصب مع أن الامام رحمه الله لا يسله ما قاله فانه ورد في استعمالهم وذكره  
الامام الراجب والمرزوقي وأنشدوا شاهد الله قول أبي ذؤيب

اذ السعة النحل لم يرح لسعها \* وخالفها في بيت توب عواضل

قال الراجب ووجهه أن الرجا والخوف متلازمان واعتراض على المصنف رحمه الله بأن تفسيره لا ينظم  
مع تعليل قرينه فالمراد لا يخافونه لاعتمادهم على شفعايم فان قوله لغفلتهم لا يمتشي مع الانكار وليس  
بوارد لانه يعني أنهم غفلوا وذهلوا عن الأدلة وما يرشدهم الى العلم بها حتى أنكروا والتفسير بذلك إيماء  
الى ظهورها حتى كأنها حاضرة عندهم وانما عرض لهم ذلول وغفلة قدبر وقوله من الآخرة أي  
بدلا عنها لان مجرد الرضا بها مع عدم ترك الآخرة ليس بدم وهو تفسيره بما وقع في النظم في قوله أرضيت  
بالحياة الدنيا من الآخرة وجهه رضوا معطوفة على الصلة أو حالية بتقدير قد (قوله وسكنوا اليها الخ)  
حقيقة الطمأنينة سكنون بعد ازعاج كما قاله الراجب رحمه الله فالطمأنينة اما بمعنى السكن  
بسبب زينة زخارفها فالبالغ سببية أو ظرفية بمعنى سكنوا فيها سكنوا خاصا وهو سكنون من لا يرسل  
ولا يرجع لزعيمهم أنه لا حياة غير ما وقوله مقصرون كان حقه أن يقول قاصرون لأن أقصر معناه كف مع  
القدرة لا بمعنى الاقتصار الذي عناء (قوله لا يتفكرون فيها لانهم اكلهم الخ) لما كان الغافلون والذين  
لا يرجون عبارة عما هو متحد الذات أشار الى أنه من عطف الصفة على الصفة تنبيه على أنهم جاءهم من  
بينهما وأن كل واحدة منهما متميزة مستقلة صالحة لان تكون منشأ للذم والوعيد كما في الكشف وهو  
أولى مما ذكره المصنف رحمه الله فانه يفهم من ظاهره أن كلا منهما غير موجب للوعيد بالاستقلال بل  
الموجب له المجموع وهو لا هم المنكرون للبعث على هذا الوجه ولما صرح أن تكون الثانية سببا للاولى  
قال في الكشف ولا يخطرونه ييألهم لغفلتهم فوكل الترتيب الى ذل الذي وفي كلام المصنف رحمه  
الله أيضا إشارة اليه (قوله واما لتغابر الفريقين الخ) أي هما فريقان من الكفرة متغايران فلذا  
عطفا فالاول المشركون المنكرون للآخرة والثاني أهل الكتاب مشرلا الذين ألهاهم حب الدنيا  
والرياسة عن الايمان والاستعداد للآخرة وقوله بما واظبوا أي داوموا واستمروا والاستمرار التجديدي  
من المضارع لاسيما اذا اقترن بكان فانه كالصريح فيه والتميز والتدرب والاعتقاد (قوله بسبب إيمانهم  
الخ) قدر متعلق الهداية ماذكر وقدره نارة بالي وتارة باللام لتعديبهما كما أنه يتعدي بنفسه والتقدير  
الاول والاخير يدل عليه قوله بعده تجري من تحتهم الخ لانه يبان له يعني أن علمهم وإيمانهم يكون نورا  
بين أيديهم يقودهم الى الجنة أو انهم بذلك تنجلي بصيرتهم وينكشف لهم حقائق الامور وما يريدونه  
من النعيم أو غيره في الجنة (قوله من عمل بما علم الخ) هذا يقتضي أن العمل هو المورث لما ذكره لا مجموع  
الايمان والعمل حتى ينافي ما سيذكره كانوا هم (قوله ومفهوم الترتيب وان دل على أن سبب الهداية

(الخ) هـ ذاردلما في الكشف من أن الآية دلت على أن الايمان المعتبر في الهداية الى الجنة هو المقيد بالعمل الصالح لا المطلق لانه جعل الصلوة مجموع الامرين كانه قال ان الذين جمعوا بين الايمان والعمل الصالح هم سديدتهم بهم ثم قال يا ايها الذين آمنوا ان المقرون بالعمل فرأى بعضهم وتبعه المصنف رحمه الله أنه مبني على الاعتزال ووجود غير الصالح في النار ولا دلالة فيها على ما ذكره لانه جعل سبب الهداية الى الجنة مطلق الايمان وأما أن اضافته الى ضمير الصالحين تقتضي أخذ الصلاح قيداً في التسبب فممنوع فإن الضمير يعود على الذات بقطع النظر عن الصفات وأيضاً فإن كون الصلوة آلة للتجبر في نحو الذي يؤمن يدخل الجنة بطريق المفهوم فلا يعارض السبب الصريح المنطوق وليس كل خبر عن الموصول يلزم فيه ذلك فهو الذي كان معناه من فعل كذا كما فصل في المعاني وقد رد هذا بأن الجمع بين العمل الصالح والايمان ظاهر في أنهم السبب والتصريح بسببية الايمان المضاف الى الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالنصب على أنه ذلك الايمان المقرون بجماعه لا المطلق لكنه ذكر لاصالته وزيادة شرفه فلا استدراك ولا دلالة على استقلاله ثم ان النزاع انما هو في سبب الهداية الى طريق الجنة لا الى الاستقامة على سلوك السبيل المؤدى الى الثواب وأن من لا يكون مهتدياً الى الجنة لا يدخل الجنة مطلقاً ومنعه مكابرة فتدبر (قوله) تجبري من تحتهم الانهار) أي من تحت منازلهم أو بين أيديهم وقوله استئناف أي نحوى أو يأتى فلا يحمل له من الاعراب وقوله على المعنى الاخير لعدم المقارنة في الاولين وان صح أن يكون حالاً منتظرة لكنه خلاف الظاهر وقوله خبر أي ثالث وقوله أو حال أخرى منه أي من مفعول بهم فيهم فتكون حالاً مترادفة أو من الانهار فهي متداخلة وقوله أو يهدى أي على الاخير (قوله أي دعاؤهم الخ) الدعوى مشهورة في الادعاء لكنها وردت بمعنى الدعاء أيضاً وهو المراد هنا بقرينة ما بعده لانه من جنس الدعاء وتكون أيضاً بمعنى العبادة وقد جوز اردنه هنا وان كانت الجنة ليست دار تكليف أي لا عبادة لهم غير هذا القول والمراد نفي التكليف كقولهم وما كان صلاتهم عند البيت الامكا وتصدية والا قول اظهر فلذا اختاره المصنف والثاني أدق أو المراد أنه عبادة لهم تلذذاً للتكليف (قوله اللهم انا نسبحك الخ) أشاره الى أن سبحان مصدر بمعنى التسبيح وعاملاً محذوف وقد رها السمية وقدم اللهم مع أنه مؤخر بناء على أن النداء يقدم على الدعاء لكنه استعمل مع سبحانك كذلك أما جعلها اسمية فلا نه آباغ بقرينة أن الجمل التي بعدها كذلك وأما التأخير فلان التثنية تخليه عن جميع النقائص وفي الزدائر عبايتهم ترك الادب (قوله ما يحيى به بعضهم بعضاً الخ) اختلاف في اضافة هذا المصدر وهو تحية فقيل انه مضاف لفاعله أي يحييهم بتقدير مضاف أي تحية بعضهم بعضاً آخر أو البعض المقدر مفعول والفاعل محذوف وكلام المصنف رحمه الله يحتملها وأما على كون المحي الملائكة عليهم السلام فهو مضاف للمفعول لا غير وكذا اذا كان المحي هو الله سبحانه وتعالى كما في الكشف وستأني الاشارة اليه في كلام المصنف رحمه الله وقيل يجوز أن يكون مضافاً فيه المصدر لفاعله ومفعوله معاً اذا كان المعنى يحيي بعضهم بعضاً كما قيل في قوله تعالى وكلنا حكمهم شاهدين حيث أضيف لداود وسليمان عليهم السلام والصلوة والسلام وغيرهما وهما ما كان ومعهما المحكوم عليهم قيل وهذا مبني على أنه هل يجوز الجمع بين الحقيقة والمجاز لا فان قلنا نعم جاز ذلك لان اضافة المصدر لفاعله حقيقة ولفعوله مجاز ومن منع ذلك أجاب بأن أقل الجمع اثنان فلذلك قال لحكمهم وقد مر أن الخلاف في ذلك اذا كان المجاز لغوياً وأما اذا كان عقلياً فلا خلاف في جوازه وتطيره ما قيل في حب الهرة من الايمان ان المراد أن تحب الهرة أو تحب الهرة وقيل المراد حب الهرة طلقاً سواء كان منها أولها وقيل لم يقصد بالاضافة الى الفاعل والمفعول النظر الى ذلك بل قطع النظر عنه ومعناه التوبة الكائنة فيما بينهم والضمير عن كل حال لله ومنين وعلى كل حال لا يخفى ما فيه ولما رآه السفاقي مشكلاً قال انه مصدر مضاف الى على سبيل العمل فكان كما قيل \* وان يصلح اظهار ما أفسد الدهر \* (قوله أي أن يقولوا ذلك الخ) فسره بالمصدر لان المبتدأ آخر

(تجبري من تحتهم الانهار) استئناف أو خبر  
 بان أو حال من الضمير المنصوب على المعنى  
 الاخير وقوله (في جنات النعيم) خبر أو حال  
 أخرى منه أو من الانهار أو مطلق تجبري  
 أو يهدى (دعواهم فيها) أي دعاؤهم  
 (سبحانك اللهم) اللهم انا نسبحك تسبيحاً  
 (وتحييتهم) ما يحيى به بعضهم بعضاً أو تحية  
 الملائكة اياهم (فبها سلام وآخردعواهم)  
 وآخردعائهم (أن الحمد لله رب العالمين) أي  
 أن يقولوا ذلك

المضاف الى المصدر فيكون بعضا منه فلا يقال انه لا ضرورة اتاويله بالمصدر والدعاء مقول لهم لا قول  
 (قوله راعل المعنى أنهم الخ) يعني أن دعائهم أولا وآخرا فاوله سبحانه اللهم وآخره الحمد لله رب العالمين  
 وذلك أنهم اذا دخلوا الجنة ترقوا في معرفة تعالى ومعرفة كنهه ذاته غير ممكن فالغاية القصوى معرفة  
 صفاته وهي اما سلبية وتسمى بصفات الجلال واما غير هاتين تسمى بصفات الاكرام وبه فسر قوله تعالى تبارك  
 اسم ربك ذي الجلال والاكرام والاولى متقدمة على الثانية فلذا قدم قوله سبحانه وأمر الداء أيضا  
 مع تقدمه في نحو اشارة الى ترقبهم في معرفة صفات الجلال ثم قبل الحمد لله اشارة الى ترقبهم في صفات  
 الاكرام وقوله وألله تعالى اشارة الى الوجه الآخر وهو أن يكون تحية مضافا للمفعول والفاعل  
 هو الله كما صرح به الزمخشري فيماتة قدم وهو المذكور في قوله تعالى سلام قولاً من رب رحيم (قوله  
 وأن هي الخفيفة من الثقلة الخ) واسمها غير الشان محذوف والجملة الاسمية خبرها وأن ومعها ولا خبر  
 المبني وليست مفسرة لفقد شرطها ولا زائدة كما قيل وقرءة مجاهد وقتادة ويعقوب وغيرهم بتشديد هاء  
 ونصب الحدتد على ذلك وعدى بسرعة بنفسه محذوف على يعجل (قوله وضع موضع تعجبه الخ)  
 قال سيبويه التقدير ولو يعجل الله للناس الشر تعجلا لمثل تعجيلهم الخير ثم حذف تعجلا وأقيمت صفته  
 مقامه ثم حذف الصفة وأقيم ما أضيفت اليه مقامها كسأل القرية انتهى وفي الكشف وضع  
 استعجالهم بالخبر وضع تعجيلهم اخبر اشعارا بسرعة اجابته لهم واسعا فانه يطلبهم حتى كان استعجالهم  
 بالخبر تعجيل لهم والمراد أهل مكة وقولهم فأمر علينا بحجارة من السماء وفي الاتصاف هذا من تنبيهاته  
 الحسنة الدالة على دقة نظره اذ لا يكاد يوضع مصدر مؤن كدمقارنا لغيره فله في الكتاب العزيز يزيدون هذه  
 الفائدة الجلية والحقبة يقولون فيه أجرى المصدر على فعل مقدر دل عليه المذكور ولا يزيدون عليه  
 واذا راجع الفطن قريحته ونابح فكرته علم أنه اغاقرن بغيره لفائدة في قوله والله أنبتكم من الارض  
 نباتا التنبيه على نفوذ القدرة في المقدور وسرعة امضاء حكمها حتى كان انبات الله لهم نفس نباتهم أي  
 اذا وجد الانبات وجد النبات حتما حتى كان أحدهما عين الآخر فقرن به وقال المدقق في الكشف انه  
 اشعار بسرعة اجابته لهم حتى كان استعجالهم بالخبر عين تعجيله لا يتأخر عنه وهذا كما قيل في قوله فانفجرت  
 انه دال على سرعة الامتثال كان الانفجار ترتب على نفس الامر فما قيل ان مدلول عجل غير مدلول  
 استعجل لان عجل يدل على الوقوع واستعجل على طلب التعجيل وذلك واقع من الله وهذا مضاف اليهم  
 فلا يصح ما ذكره بل لا بد أن يقدر تعجلا لمثل استعجالهم أي ولو يعجل الله للناس الشر اذا استعجلوه  
 استعجالهم بالخبر من قوله التدبر وكذلك اذ دفعه بأن استعمل ليس لا طالب بل هو كاستقتر به في أقر وقد علم  
 من كلام المصنف رحمه الله تعالى دفع ما فهموه لانه لا بد فيه من تقدير ولكن طبعه دلالة المذكور عليه  
 حتى كأنه مذكور بذكره افادة النسبة المذكورة ولذا اعده في البيان من ايجاز الحذف وشبهه المدقق بالقاء  
 الفصيحة حتى انه لو سعى المصدر الفصح حسن ذلك وقد أطل بعضهم هنا بغير ما نل مما رأينا تركه خيرا  
 منه فقول المصنف رحمه الله تعالى وضع أي حل محل بعد حذفه وقوله في الخبر لانه مشبه به فهو ثابت  
 بخلاف تعجيل الشر فانه في -يزلومني- وقوله المراد شر استعجلوه يتخذ مما سبقه وبقيته كلامه ظاهر  
 الا أنه قيل لو طرح قوله تعجيله للخبر من بين كان أولى وقوله لا ميتوا واهلكوا لا معنى قضي اليه أجله  
 أنهم اليه مدته التي قدر فيها موته فهلاك وعلى قراءة قضينا الضمير فيه لله أيضا وفيه التفات (قوله عطف  
 على فعل محذوف الخ) يعني أنه لا يصح عطفه على شرط ولو لا على جوابها لا تفاته وهذا مقصود اثباته  
 لانفسه فلذا ذهبوا فيه الى طرق منها أنه معطوف على مجموع الشرطية لانها في معنى لا يعجل لهم وفي قوته  
 فكأنه قيل لا يعجل بل نذرهم ومنها أنه معطوف على مقدر تدل عليه الشرطية أي ولكن غفاهم أو لا تعجل  
 كما قدره المصنف رحمه الله وقبل الجملة مستأنفة والتقدير فخص نذرهم وقيل ان الفاء جواب  
 شرط مقدر والمعنى ولو يعجل الله ما استعجلوه لا يادهم ولكن يلهيهم لا يزيديهم في طغيانهم ثم يبين ما صلهم

ولعل المعنى أنهم اذا دخلوا الجنة وما ينو  
 عظمة الله وكم يباهم مجده ونعمته  
 بنعمون الجلال ثم حباهم الملائكة  
 بالسلامة من الآفات والفوز باصناف  
 الكرامات أو الله تعالى نفسه مدونه وأنوا  
 عليه بصفات الاكرام وأن هي الخفيفة من  
 الثقلة وقد قرئ بـ او نصب الحمد ولو يعجل  
 الله للناس الشر ولو يسره اليهم استعجالهم  
 بالخبر وضع موضع تعجيلهم بالخبر اشعارا  
 بسرعة اجابته لهم في التبر حتى كان  
 استعجالهم به تعجيل لهم أو بان المراد شر  
 استعجلوه كقوله تعالى فامطر علينا حجارة  
 من السماء وتقدير الكلام ولو يعجل الله  
 للناس الشر تعجلا لمثل استعجالهم  
 استعجالهم كاستعجالهم بالخبر فحذف منه  
 ما حذف لدلالة الباقي عليه (لغضى اليهم  
 أجلهم) لا ميتوا واهلكوا وقرأ ابن عامر  
 ويعقوب لغضى على البناء للفاعل وهو الله  
 تعالى وقرئ لغضينا (فقدرا الذين لا يرجون  
 لقاءنا في طغيانهم يعمهون) عطف على فعل  
 محذوف دل على الشرطية كأنه قيل  
 ولكن لا يعجل ولا نقضى قدرهم امهالا  
 لهم واستدراجا



واذا كان كذلك فمن نذر هؤلاء الذين لا يرجون لقاءنا من أهل مكة في طغيانهم يعمهون ثم تقطع  
 دابرهم وقيل هذه الآية متصلة بقوله ان الذين لا يرجون لقاءنا فنادى الله على استحقاقهم العذاب وأنه تعالى  
 انما يهملهم استدراجا وأتى بالناس بدل ضميرهم تفضيلا لا مر ثم قيل فنذر الذين لا يرجون لقاءنا موصرا  
 باسمهم وذکر المؤمنين انما وقع في البين تقيما ومقابلة فليس بأجنبي ولا حاجة الى جعله جواب  
 شرط مقدر وأما جعله لوجهين ان وتفرع ما بعده عليه فركبك اذا تأملت وان ظن أنه وجه وجهه (قوله  
 دعانا لآزالته مخلصا فيه الخ) بلنبه في محل نصب على الحال ولذا عطف عليه الحال الصريحة والتقدير  
 دعانا مضطجعا بلجنبه أو ملقى بلجنبه واللام على ظاهرها وقيل انما يعنى على ولا حاجة اليه وقد يعبر على بدله  
 وهي تفيده استعلاء عليه واللام تفيده اختصاصه به لاستقراره عليه واختلف في ذى الحال فقبل  
 الانسان والعامل فيهما من واستضعف بأمرين أحدهما تأخرها عن محلها بفرداع والثاني أن المعنى  
 على أنه يدعوك كثيرا في كل أحواله لا على أن الضرب يصبه في كل أحواله كما صرح به في غير هذه الآية وقيل  
 انه لا بأس به فانه يلزم من مسه الضر في هذه الأحوال دعاؤه في تلك الأحوال أيضا لأن القيد في الشرط  
 قيد في الجواب فاذا قلت اذا جاء زيد فقيرا أحسننا اليه فالعنى أحسننا اليه في حال فقره وقبل ذوالحال  
 فاعل دعانا هو ظاهر ثم هل المراد بالانسان الجنس والأحوال بالنسبة الى المجموع أى منهم من يدعو  
 على هذه الحال ومنهم من يدعو على تلك أو المراد شخص معين وأن هذه أحواله والمراد الكافر ذهب الى  
 كل منها بهض المفسرين ولا حاجة الى جعل اذا هنا للمضى وصرفها عن أصلها كما قبل وقوله ملقى قدره  
 متعلقا خاصا ليظهر به معنى اللام (قوله وفائدة التردد تعميم الدعاء لجميع الأحوال) أى سواء كان  
 بالنسبة لشخص واحد أو للتوابع كما مر وأما شموله لأصناف المضار أى الأمراض فلا نهيها إنما خفيفة  
 لا تمنعه القيام أو متوسطة تمنعه القيام دون القعود أو شديدة تمنع منها الأحوال مبينة لمضاره  
 من السباق ولا خفاء في ذلك يحتاج الى التوجيه كما توهم (قوله مضى على طريقته واستمر على كفره) فيه  
 إشارة الى أن المراد بالانسان نوع منه وهو الكافر لا الجنس فالمرور على هذا مجاز عن الاستمرار على  
 ما كان عليه وعلى الثاني باق على حقيقته وهو كناية عن عدم الدعاء وعدى بعلى في الاوّل لتضمنه معنى  
 المضى وعن في الثاني تضمنه معنى المجاوزة (قوله كأنه لم يدعنا الخ) بالتشديد بيان الأصل لقوله تخفف  
 والتثنية لتخفيفه وإضمار ضمير الشأن بدليل رفع ثدياه وهذا بناء على أنها اذا خففت لا يطل عملها  
 فيقدر لها ما يقتضيه الكلام وقال الفاضل البني انه يطل عملها وأصل البيت كان تدييه فلما خفف  
 بطل عملها فلا حاجة الى تقدير (قوله ونحرق مشرق اللون \* كان ثدياه حقان) وفي بعض النسخ مشرق  
 الصدر ولم يعز هذا البيت لقائله والتحرر موضع القلادة من الصدر والأصل حقان خذفت ناؤه في التثنية  
 على خلاف القياس كما قالوا وهذا يدل على أنه لا يقال حق بمعنى حقة كما يستعمله الناس وكان مخففة  
 بطل عملها فالجمله بعدها لا محل لها فانظر من أى أنواع الجمل هذه أو اسمها محذوف في محل رفع وضمير  
 ثدياه للتحرر والتدري معروف وقبل ليس البيت كناية لانها اعتبر فيها ضمير الشأن لأن حق هذه الحروف  
 الدخول على المبتدأ والخبر ولو بعد التخفيف فانه لا يطل الا العمل وعلى هذا الحاجة الى ضمير الشأن  
 في البيت والتثنية بل مجرد بطلان العمل وهذا محذوف لما صرحوا به فان ابن مالك رحمه الله تعالى  
 صرح في التسهيل بأنهم عامله بعد التخفيف دائما وقال في الفصل يجوز أفعالها والغاؤها مطلقا قوله ابن  
 يعيش بأن المراد بالغائها عملها في ضمير الشأن وهو بعيد ومن ذهب الى الاوّل قدر ضمير الشأن في البيت  
 كما صرحوا به وأما التفصيل الذي ذكره فلم نره لغيره وبطلان عملها يخرجها عن مقتضاها على القول به  
 وفي شرح الشواهد لابن هشام رحمه الله ان هذا البيت أوردته سيدي به رحمه الله تعالى هكذا

ووجه مشرق النحر \* كان ثدياه حقان وعليه فالضمير للوجه أو للنحر وهو بتقدير مضاف أى ثدياه صاحبه  
 أو الاضافة لادنى ملازمة وقد روى أوله وصدر وأصل كان كأنه والضمير للوجه أو الصدر أو الشأن

(واذا ماس الانسان الضر دعانا) لا زلته  
 مخلصا فيه (لجنبه) ملقى بلجنبه أى مضطجعا  
 (أرفاعا أو فائما) وفائدة التردد تعميم  
 الدعاء لجميع الأحوال أو لأصناف المضار  
 (فلم) كشفنا عنه ضربه متر) يعنى  
 مضى على طريقته واستمر على كفره أو متر  
 عن موقف الدعاء لا يرجع اليه (كان لم  
 يدعنا) كأنه لم يدعنا تخفف وحذف  
 ضمير الشأن كما قال \* كان ثدياه حقان  
 ونحرق مشرق اللون

والجمله الاسمية خبره فلا يتعين تقدير خبر الشأن كما قالوه هنا وروى كان ثم يدب عليه على افعالها في اسم مدكور  
فحقان الظير وقوله الى كشف خبر الخ اشاره الى تقديره صاف لان المدعو اليه كشفه لاهو وقبل الى بمعنى  
اللام فلا تقدير فيه (قوله مثل ذلك التزيين الخ) نفسه بمعنى لا اشاره الى ان الكاف اسمية والاشارة الى  
مصدره فعل المذكور بعده لا الى شيء آخر مشبه به وقد مر تحقيقه في سورة البقرة في قوله وكذلك جعلناكم  
أمة وسطا والتزيين وتحقيقه وتحقيق فاعله في سورة الانعام (قوله حين ظلموا بالكذب واستعمال  
القوى الخ) جعلها ظار فاعله في حين لا شرطية بتقدير جواب وهو اهل حكمهم بقرينة ما قبله لعدم الحاجة  
اليه (قوله او عطف على ظلموا) وكذلك قوله وما كانوا يؤمنوا وجواب هو اهل حكمهم بقرينة ما قبله لعدم الحاجة  
وهو صدره التشبيه وقال النحرير لان معنى ظلموا وما بعده احداث الكذب ومعنى هذا الاصرار عليه  
بجيت لا فائدة في افعالهم وحاصل المعنى ان السبب في افعالهم هذا ان الامران وهذا ظاهر على تقدير  
العطف وأما على تقدير الاعتراض فلا نه مفيد لتقرير ما تحتل هو بينه وهو افادة السببية وهذا دفع لما  
نوه من انه لا يصلح سببا لاهلاكهم والعطف يقتضيه والضمير في كانوا عائد على التورون وجوز قاتل رحمه  
الله ان يكون ضمير اهل مكة فهو التفات من الخطاب الى الغيبة والمعنى ما كنتم تؤمنوا وكذلك نعمت  
اصدر محذوف أى مثل ذلك الجزاء تجزى وقرئ تجزى بيا الغيبة التثنية من التكلم في اهل حكمها اليها  
(قوله وما استقام لهم ان يؤمنوا الف) اداسه ادهم الخ قبل عليه ان علمه تعالى ليس علمه لعدم ايمانهم  
لان العلم تابع للمعلوم لا بالعكس وقال بعض فضلاء عصرنا كون العلم علم الكفرهم وعدم ايمانهم باطل  
لا يشتمل على مؤمن فضلا عن عالم فاضل لان كون علم العالم الديان علم الكفر والعصيان مقالة اهل الزيف  
والطغيان وحاشي مثل المصنف رحمه الله ان يقع فيه لكن ظاهرا عطف قوله وعلمه الخ على قوله لفساد  
استعدادهم فهم ذلك فيجب ان يقول كلامه ويصرف عن ظاهره بأن يجعل المراد موتهم على الكفر المعلوم  
منه تعالى او يجعل العلم علم الحكم بأنهم يموتون على الكفر ويكون حاصل المعنى ولقد اهلكنا القرون  
السابقة لما كذبوا وعلمت أنهم لا يؤمنون وان اهل حكمهم فتسكون العلم الى المعلوم أعني عدم ايمانهم فيجب  
سياق ولكن انما علم ذلك لكون علم الله تعالى محيطا بالمستقبل فتوسط العلم لاثبات المعلوم لا افادة علمية  
العلم فافهم وقال آخر من فضلاء العصر أقول معنى كون العلم تابعا للمعلوم ان علمه تعالى في الازل  
بالمعلوم المعين الحادث تابع لما هيته بمعنى أن خصوصيته العلم وامتيازه عن سائر العلوم انما هو باعتبار أنه  
علم بهذه الماهية وأما وجود الماهية وفعاليتها فبما لا يزال تابع لعلمه الازل التابع لما هيته بمعنى أنه تعالى  
ما علمه في الازل على هذه الخصوصية لزم أن يتحقق وتوجد فيما لا يزال على هذه الخصوصية فنفس موتهم  
على الكفر وعدم ايمانهم متبوع لعلمه الازل ووقوعه تابع له فلهذا التحقيق يتبعك في مواضع شتى  
وهذا مما لا شبهة فيه وهو مذهب أهل السنة رحمه الله تعالى وقد صرح به التحرير في أول سورة الانعام  
حيث قال علم الله بأنهم يتركون الايمان ويؤثرون الكفر صريحا لا متناعهم عن الايمان باختيارهم عند  
المعتزلة وأما عند أهل السنة فقد صار ذلك سببا لعدم ايمانهم بحيث لا سبيل اليه أصلا وهذا يدفع ما قال  
الامام الرازي ان هذا يدل على أن سبق القضاء بالخسران والخذلان هو الذي جعلهم على الامتناع عن  
الايمان وذلك عين مذهب أهل السنة انتهى وبهذا علمت ما في هذا المقام من الخبط وقد زاد في الظهور  
نعمته من قال في رده ان المصنف رحمه الله لم يرد الاستدلال بالعلوم على العلوم - حتى يلزم جعل المعلوم تابعا  
للعلم ويرد عليه أن الامر بالعكس بل أراد به الاشارة الى أن وقوع اهلاكه تعالى القرون مشروط بعلمه  
بموتهم على الكفر وان كان نفس الموت على الكفر سببا لنفس الاهلاك وهو كناية عن نفس موتهم على الكفر  
لان علم الله تعالى يتعلق بالاشياء على ما هي عليه والنسبة في تلك الاشارة ما ذكرنا من الاشتراط فتدبر  
ما ذكرناه ولا تنفع في قوة التقليد كما ونعوا واحدا بعد واحد وقد سبق طرف من هذا فيما سبق وكون اللام  
لأن كيد النبي مرتفع به (قوله تجزى كل مجرم أو تجزى بكم الخ) يعني المجرمين اتماما شاملا لهم ولمن قبلهم

(الى خبره) الى كشف خبر (كذلك)  
مثل ذلك التزيين (زين للمعبرين ما كانوا  
يعملون) من الانتم - مالك في السموات  
والاعراض عن العبادات (واقدا هلكا  
المقرون - من قبلكم) يا اهل مكة (لما ظلموا)  
حين ظلموا بالكذب واستعمال القوى  
والجوارح لا على ما ينبغي (وجاءتهم رسالهم  
بالبينات) بالجميع الدالة على صدقهم وهو  
حال من الواو باضمار قد أو عطف على ظلموا  
(وما كانوا يؤمنوا) وما استقام لهم ان  
أن يؤمنوا الفساد استعدادهم وكفرهم  
الله - وعلمه بأنهم يموتون على كفرهم  
واللام تأكيد الذي (كذلك) مثل ذلك  
الجزاء وهو اهلاكهم بسبب تكذيبهم  
لنزل واصبروا هم عليه بحيث تحقق أنه  
لا فائدة في افعالهم (تجزى القوم المجرمين)  
تجزى كل مجرم أو تجزى بكم فوضع الظهور  
موضع الضمير لانه على كمال جرمهم وأنهم  
اعلام فيه

من القرون أو خاص بالخاصين وذكر القوم إشارة إلى أنه عذاب استتصال والتشبيه على الثاني على ظاهره أي يجوز لكم مثل جزاء من قبلكم وعلى الأول هو عبارة عن عظم هذا الجزاء والتشبيه فيه على منوال وكذلك جعلناكم أمة وسطا ولم يلقث إلى جعل القوم المجرمين عبارة عن القرون لأنه غير مناسب للسياق والدلالة المذكورة مأخوذة من تخصيصهم بالوصف المذكور وهي ظاهرة (قوله استخلفناكم فيها بعد القرون) إشارة إلى أنه معطوف على قوله ولقد أهلكنا على ما قبله وقوله استخلفناكم من تحت ربي هو معنى قوله لننظر وإشارة إلى أنه على طريق التنبيل لأن المعنى كاستخلاف إذ حقيقة الاختبار لا تصح في حقه تعالى (قوله أتعلمون خيرا أو شرا الخ) كذا وقع في الكشف فقبل عليه القاعدة التحوية أن ما بعد كيف إن كان فعلا كان حالاً وكيف ضرب وإن كان اسماً كان خبراً وكيف زيد وهذا يخالفه فكأنه جعله مجازاً عن أي شيء لدلالة المقام عليه ويحتمل أنه بيان لمعامل المعنى وفيه أن ما ذكره ليس على إطلاقه فأنه في كيف كنت خبراً أيضاً وفي كيف ظننت زيداً مفعول به والتحقيق أن معناها السؤال عن الأحوال والصفات لا عن الذوات وغيرها فالسؤال هنا عن حالهم وأعمالهم ولا معنى للسؤال عن العمل إلا عن كونه حسناً أو قبيحاً وخيراً أو شراً فليست مجازاً بل هي على حقيقتها فهي إتمام مفعول به أو مفعول مطلق قال في المغنى وعندى أنها تأتي مفعولاً مطلقاً وأن منه كيف فعل ربك إذا المعنى أي فعل فعل ربك ولا يتجه فيه أن يكون حالاً من الفاعل انتهى (قوله وكيف مفعول يعملون فإن معنى الاستفهام يجب الخ) أي ليس معمولاً لتنظر لأن الاستفهام في العادة فيجب أي يمنع ما قبله من العمل فيه ولذا لم تقم على عامله هنا وهو من التعليل على كل حال أما لأن النظر بمعنى العلم أو لكونه طريقاً ليقال فيعامل معاملة أفعال القلوب في جريان التعليق فيه وفي قوله معمول يعملون إشارة إلى ما تقدم وفي قوله سابقاً يستلزم إشارة إلى أن المراد من النظر هنا الاختبار والمراد منه العلم لم لأن الاختبار طريقه فهو راجع إلى ما في الكشف فإن قلت إذا كان بمعنى العلم يلزم أن لا يكون الله عالماً بأعمالهم قبل استخلافهم قلت المراد أنه تعالى بعامل العباد معاملة من يطلب العلم بأعمالهم ليحاز بهم بحسبنا كقوله ليلوكم أيكم أحسن عملاً ويمكن أن يقال المراد بالعلم المعلوم كما ترفي نظاره فحينئذ يكون هذا مجازاً مرئياً على استعارة وعلى الأول استعارة تمثيلية مرتبة على استعارة نصرحية تبعية وليس الذهاب إلى هذا من المصنف رحمه الله والزمخشرى لأن النظر تطلب الحرفة والله تعالى لا يتصف به فلا يلزم تبعيته في نقي الرؤية كما هو مذهب بعض القدرية القائلين بأنه تعالى لا يرى ولا يرى كما توهم ولا في جعل رؤية الله بمعنى علمه فإن الرؤية أدرك العين المرى كما أن السمع أدرك السمع وهي حالة مغايرة للعلم فينا وأما في الله تعالى فهل هي مغايرة للعلم بالمربيات والسموعات كما ذهب إليه الأشاعرة أو ليست مغايرة بل رؤية الله وسمعه عبارة عن علمه كما ذهب إليه المعتزلة كما ذهب إليه بعض شراح الكشاف بل لأن المعنى يقتضيه فإذا قلت أكرمك لا أرى ما تصنع فالمعنى لا تختبرك وأعلم ما صنعت فإجازتك عليه ومن جعل كلام المصنف رحمه الله تعالى على أنه حمل الصريح على الاستظهار والترصص الذي هو أحد معانيه وقال إن معمول يعملون ضمير كيف لا هو نفسه فقد خبط وتعصف لعدم تدبر كلام المصنف رحمه الله ولم يعرف أن كيف لا يصح أن يرجع إليها ضمير كما صرح به السيرافي في شرح الكتاب ولولا خوف الملل لذكرت كلامه برمته وكشفت لك الغطاء عما فيه من المفساد فكان على بصيرة من ربك (قوله وفائدة الدلالة) أي لم يقل لننظر عليكم وعدل عنه إلى ما ذكره هذه النكتة وهي أن النظر إلى كيفية الأعمال لا إليها نفسها وبالله النظر إلى معناه الأصلي فإن المجاز مشعر به وبإلوح إليه في الجملة فتدبر وقوله بحسن الفعل تارة ويقبح كالتحريض للشرب لله ولا ساعة الغصة عند عدم غيرها (قوله يعني المشركين الخ) هذا بيان للواقع ولأن من لا يرجو اللقاوى ينكر البعث فهو مشرك وقوله بكتاب آخر إشارة إلى أن المراد بالقرآن معناه اللقوى وقوله وأما نكرهه أو نفيه مانع الخلو (قوله أو بدله

(ثم جعلناكم خلافة في الأرض من بعدهم) استخلفناكم فيها بعد القرون التي أهلكناها استخلاف من يختبر (لننظر كيف تعملون) أتعلمون خيراً أو شراً فتعاملكم على مقتضى أعمالكم وكيف معمول يعملون فإن معنى الاستفهام يجب أن يدخل فيه ما قبله وفائدة الدلالة على يجب أن الاعتبار في الجزاء جهات الأفعال أن الاعتبار في الجزاء جهات الأفعال وكيفيةياتها لا هي من حيث ذاتها ولذلك بحسن الفعل تارة ويقبح أخرى (وإذا تنبى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا) يعني المشركين (أنت بقرآن غير هذا) بكتاب آخر تقرؤه ليس فيه ما نسبته من البعث والثواب والعقاب بعد الموت أو ما نكرهه من معائب الهنأ (أو بدله)

بأن يجعل مكان الآية المشبهة على ذلك آية أخرى الخ) التبدل يطلق على تبدل ذات بذات أخرى  
 كبدلت الدنيا بدراهم وعلى صفة يا أخرى كبذلت الخاتم حلقة فالتأخر أن المراد بقوله انت  
 بقرآن غير هذا القسم الأول وقوله أو بيله الثاني لأن تبدل بعض الشيء ليس تبدلا لذاته بل  
 قريب من تبدل الصفة والصورة (قوله ولعلهم سألوه الخ) الاستعاضة بالمساهة بالاجابة الى ما طلبوه  
 فيلزمه بأنه ليس من عند الله بل هو اقتراء منه فلذا بدله وغيره كما يريد وليس المراد أنه لو أجابهم  
 آمنوا وقوله ما يصح اشارة الى أن كان تامة بمعنى وجوده في الوجود قد اذنا به وقدر اذ به في  
 الصفة فان وجوده ليس بهيـج ~~كلا وجود~~ (قوله وهو مصدر استعمل ظرفا) أي هو مصدر  
 على تفعال بكسر التاء ولم يحن مصدر بكسر هاء غير تلقاه وتبيان وان وقع في الاسماء غيرهما وقرئ شاذا  
 بفتح التاء وهو القياس في المصادر الدالة على التكرار كالطواف والتحوال وقد يستعمل تلقاه  
 بمعنى المقابل وأمام فيذهب ان تصاب الظروف المكانية ويجوز جزمه بمن أيضا فانها لا تخرج  
 الطرف عن ظرفيته ولذا اختص الظروف الغير المتصرفه كعند دخولها عليها فهو هذا كذلك  
 بمعنى من جهتي ومن ههنا استعمل في الطريقة المجازية اذ معنى الملافة غير مراد هنا فاقبل ان أراد  
 أنه يستعمل ظرفا ولو في موضع آخر فلم توجهت تلقاه أي جانبه وان أراد أنه هنا ظرف بمنوع  
 لدخول من عليه لا صفة (قوله وانما كنتي بالجواب عن التبدل) يعني أنهم اقترحوا عليه أحد  
 أمرين الاثبات بقرآن آخر والتبدل فأجاب عن التبدل فقط بحسب الظاهر لأن الاثبات بقرآن آخر  
 غير مقدور عليه فخرج الى الجواب عنه لانه اذا لم يكن له التبدل لم يكن له الاثبات بقرآن آخر بطريق  
 الاولى فهو جواب عن الأمرين بحسب المال والحقيقة وهم يعلمون أن الاثبات بمثله غير مقدور  
 ولكن اقترحوا لما لم ولا يصح أن يكون مرادهم الاثبات به من الله تعالى بالوحى أيضا لانه لا يناسب قوله  
 ان اتبع الاما يوحى الى انى أخاف ان عصيت ربى وأما كون عصيانه بالاقتراح على الله فانه  
 لا يليق به بخلاف الظاهر الناطق به السياق وفي قوله من تلقاه نفسى اشعار بأنه يكون من الله وهو كذلك  
 كما وقع في نسخ بعض الآيات كما يشير اليه وأما الاعتراض بأن قوله من تلقاه نفسى يشعر بأنه  
 مقدوره ولكن لا يفعله بغير اذنه تعالى والتبدل بالمعنى الاول أي تبدل القرآن بغيره غير مقدوره  
 فليس يوارد لأن التبدل المقصود به تبدل البعض بدليل وقوعه في مقابلة الاول والسكوت عن الاول  
 لا يشعر بإمكانه بل يشعر بخلافه قدبر (قوله لتعليل لما يكون الخ) أي مستأنف لبيان وجه ما ذكره  
 والمستأنف المستقل وقوله وجواب للنقض الخ أي انه جواب لنقض مقدر وهو أنه كيف هذا وقد وقع  
 مثله بالنسخ لبعض الآيات واعتراض عليه بأن قوله من تلقاه نفسى يحصل به جواب للنقض فلا حاجة  
 لدفعه به دابل الجواب حاصل بالاول وهذا تعميم بعد التخصيص فيشمل النسخ وغيره وفيه بحث وقوله  
 ولذلك الخ أي قيده بقوله من تلقاه نفسى ردا لتعريضهم بأنه من عنده وسماه عصيا لانه تبدل ما هو  
 من عند الله معصية وقوله وفيه ايماء الخ لأن اقتراح ما يوجب العذاب يستوجب ايضا وان لم يكن كفعله  
 ولذا جعله ايماء (قوله لو شاء الله غير ذلك) مقتضى الظاهر أن يقال لو شاء الله أن لا تألوه ما تلونه لأن  
 مفعول المشيئة المحذوف بعد لوعين ما وقع في الجواب على ما قرره أهل المعاني فقيل المراد بقوله غير ذلك  
 عدم تلاوته فهو تفسير بالمعنى وقد تقدم ما فيه فتذكره (قوله ولا أعلمكم به على لسانى) دريت بمعنى  
 علمت يقال دريت بكذا وأدريت بكذا وأدريت كذا فيتعدي بنفسه وبالباء وكذا العلم لكونه بمعنى  
 قد تعدي بالياء فيقال علمت به كما استعمله المصنف رحمه الله وأعلمته بكذا وفي الدن المصون انه اذا تعدي  
 بالياء يضمن معنى الاحاطة وفي القاموس انه اذا تعدي بالياء يكون بمعنى الشعور وفيه نظر (قوله بلام  
 التأكد) المراد بلام التأكد اللام التي تقع في جواب لو وليست لام الابتداء لانه لا تدخل على

بأن يجعل مكان الآية المشبهة على ذلك آية أخرى الخ) التبدل يطلق على تبدل ذات بذات أخرى  
 كبدلت الدنيا بدراهم سألوا ذلك كى به فمهم اليه  
 فيلزمه (قل ما يكون لى) ما يصح لى (أن أيتله  
 من تلقاه نفسى) من قبل نفسى وهو مصدر  
 استعمل ظرفا وانما كنتي بالجواب عن  
 التبدل لا استلزم امتناعه امتناع الاثبات  
 بقرآن آخر (ان اتبع الاما يوحى الى) لتعليل  
 لما يكون فان التسبع لغيره في أمر لم يستبد  
 بالتصرف فيه بوجه وجواب للنقض ينسخ  
 بعض الآيات بعض ورد لما مرضوا له  
 بهذا السؤال من أن القرآن كلامه  
 واختراعه ولذلك قيد التبدل في الجواب  
 وسماه عصيا فقال (انى أخاف ان عصيت ربى) وفيه  
 ريب (أي بالتبدل) (عذاب يوم عظيم) وفيه  
 ايماء بأنهم استوجبوا العذاب بهذا  
 الاقتراح (قل لو شاء الله غير ذلك) ما تلونه  
 عليكم ولا أدراكم به) ولا أعلمكم به على  
 لسانى وعن ابن كثير ولا أدراكم بلام  
 التأكد أي لو شاء الله ما تلونه عليكم  
 الحق الذى لا يحجب عنه لو لم أرسل به  
 لا رسل به غيرى

الماضي وأما دخولها في المعطوف على الجواب فإنه وإن كان خلاف الظاهر فهو جائز لنسكتة وفي هذا  
 أن اعلامهم به على غير لسانه أشد انتفاء وأقوى قيل ولا هذه مذكرة ومؤكد للثبوت زائدة لأن لا  
 لا تقع في جواب لو لأنه يقال لو قام زيد ما قام عمرو دون لا قام وفيه نظر لأنه يقتضي التابج ما لا يقتضي  
 في المتبوع وقوله والمعنى أي على هذه القراءة (قوله على لغة من يقلب الالف المبجلة الخ) هذه قراءة  
 الحسين وابن عباس رضي الله تعالى عنهم جزء ساكنة فقبل انما مبجلة من الله منقلبة عن باء وهي لغة  
 عقيل كما يحكى قطرب فيقولون في أعطال أعطال وقيل لغة بطرث وقيل الهمزة أبدلت من الياء ابتداء  
 كما يقال في ليت لبأت وهذا على كونها غير أصلية وقد قرئ بالالف أيضا (قوله أو من الدرء الخ) فالهمزة  
 أصلية من الدرء وهو الدفع والمنع ويقال أدرا أنه أي جعلته دارقاود افعاء والمعنى ما ذكره المصنف  
 رحمه الله وقرئ أنذر تكلم من الأذار (قوله مقدار عمر) عمر يشبهه بظرف الزمان فيقتصب اتصاه  
 أي مدة وقيل هو على حذف مضاف أي مقدار عمر واليه ذهب المصنف رحمه الله تعالى وهو ضم الميم  
 وقرأ الامش بسكونها للتخفيف وقوله مقدار عمر بالتدوين فأربعين منصوب بدل أو عطف بيان لمقدار  
 ويجوز اضافته والاربعون سن به تمام الرجولية والعقل ولذا **أشهر** ثبوت الانبياء عليهم الصلاة  
 والسلام يكون بعد دها وكذا كان نبي اصيل الله عليه وسلم وقوله من قبل القرآن إشارة الى أن الصغير  
 عائد عليه على معنى في النزول وقيل على وقت النزول وقبل التلاوة وقوله لا تألوه ولا أعلمه بيان للقبلية  
 المذكورة (قوله فانه إشارة الى أن القرآن الخ) تعليل للتقرير قبل عليه أن كلامه لا يخلو من تشويش  
 ولو جعل قوله فانه من عاش تعليل لقوله ثم قرر الخ بدل قوله فانه إشارة الخ وأتى بمعنى قوله القرآن مجزئ  
 آخر بأن يقول علم أنه معلم من الله وأن ما قرأ عليهم مجزئ خارق للعادة انتظام غاية الانتظام وقوله بين  
 ظهرا بينهم يفتح النون أي بينهم وفي وسطهم والقريض الشعر من القرض وهو القطع والبذ بالمجزة الغلبة  
 والمنطوق بكسر الميم البليغ والاحاديث جمع حديث على خلاف القياس أوجع أحدونه وأعرب يعني  
 أظهر وبين والأفصيص القصص وقوله على ما هي عليه أي على النهج التي وقعت عليه مطابقة للواقع  
 وقوله معلوم من التعليم أو الاعلام (قوله أفلا تستعملون عقولكم الخ) العقل قوة للنفس ونور وحياتي  
 به تدرك العلوم وعقل يكون بمعنى علم وأدرك والمصنف رحمه الله جعله مأخوذا من العقل المذكور  
 والمراد به استعماله لأنه مما يعلم بالعقل ويدرك بالفكر (قوله تعالى فمن أظلم ممن افترى) قدم مرارا أن  
 نفي الاطمية كناية عن نفي المساوي أيضا وقوله تفاد تفاعل من الفداء جعل مجازا عن المحاماة والاعتزاز  
 والافتقار والاجتناب قال الشاعر **تفادى** الأسود القلب منه تضاديا وقوله مما أضافوه اليه كناية  
 أي مما نسبوه اليه من كونه اقرا منه لأنه المقصود من قواهم أنت بقرآن الخ كالمتر وقوله  
 أو تظلم الخ أي نسبتم الى الظلم والحكم به عليهم فعلى الاول القصص الى نفي ما ذكره بأنه لا أحد أظلم  
 من أسند الى الله ما لم يقله وكذب بآياته وعلى الثاني يتضمن ذلك مع زيادة لأن ذنبه الى الاقتراء  
 تكذيب بآيات الله والاول أنسب بالمقام وعلى الثاني تعلقه به لانهم انما سألوه صلى الله عليه  
 وسلم تبدل له لما فيه من ذم آلهم الذين افتروا في جعلها آلهة وقيل انه توطن لما بعده  
 (قوله فكفر بها) يعني أن المراد الكفر بكونها من عند الله لا تكذيب ما تضمنته وقوله لانه جاد الخ  
 المقصود من هذا الوصف نفي العبودية عن الاوثان اما لانها جادات لا تقدر على النفع والضرب  
 ومن شأن المعبود القدرة على ذلك واما لانهم ان عبدوها لا تنفعهم وان تركوا عبادتها لا تضرهم  
 ومن شأن المعبود أن ينيب عابده ويعاقب من لم يعبد والفرق بينهما اطلاق النفع والضرب في الاول  
 وتقييده بالعبادة وتر كها في الثاني كذا في شرح الكشاف وكلام المصنف رحمه الله صريح في الاول  
 وأول التنويع (قوله **كأنهم** كانوا أشا كين الخ) أي شاكيز في البعث كما أشار اليه بقوله ان يكن  
 بعث لأن المتبادر من الشفاعة عنده أنه في الآخرة وهو مستلزم للبعث وقوله لا يرجون لقاءنا يقتضي

وقرئ ولا أدراككم ولا أدراككم ولا أدراككم بالهمز  
 فيهما على لغة من يقلب الالف المبجلة  
 من الياء هـ مرة أو على أنه من الدرء يعني  
 الدفع أي ولا جعلتكم شيئا ولاوته خصا  
 تدروني بالجدال والمعنى أن الا ضربا شينة  
 الله تعالى لا يشيئ حتى أجمع له على فهو  
 ما تشتهونه ثم قرئ ذلك بقوله (نقد دلثت  
 فيكم عمرا) مقدار عمر أربعين سنة (من قبله)  
 من قبل القرآن لا تألوه ولا أعلمه فانه إشارة  
 الى أن القرآن مجزئ خارق للعادة فان من  
 عاش بين ظهرانيهم أربعين سنة لم يارس  
 فيها علم أول شيئا دعا لمولم فني قرينا  
 ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بدت فصاحة  
 فصاحة كل منطوق وعلا عن كل مشهور  
 ومنظوم واحتوى على قواعد على الاصول  
 والفروع وأعرب عن أفصيص الاولين  
 وأحاديث الآخرين على ما هي عليه علم  
 أنه معلوم من الله تعالى (أفلا تعلمون) أي  
 أفلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكير  
 فيه لتعلموا أنه ليس الا من الله (فمن أظلم ممن  
 افترى على الله كذبا) زعماد مما أضافوه اليه  
 كناية أو تظلم للمشركين باقتراهم على الله  
 تعالى في قولهم انه لا شريك وذو ولد (أو  
 كذب بآياته) فكفر بها (انه لا يطلع  
 الجبرمون ويعبدون من دون الله مالا  
 يشعرون ولا ينفعهم) لانه جاد لا يقدر على  
 بضرهم ولا ضرر والمعبود ينبغي أن يكون  
 نفع ولا ضرر حتى تهو عبادة به يجب  
 شيئا ومعاقبا حتى تهو عبادة به يجب  
 نفع أو دفع ضرر (ويقولون هؤلاء  
 الاوثان شفعاؤنا عند الله) فنفع لنا  
 فيما هم منا من أمور الدنيا وفي الآخرة  
 ان يبكى بهم وكانهم كانوا أشا كين فيه



خلافه من انكارهم له فاذا كانوا اشاكين مترددين كانوا نارة لا يرجون اللقاء واخرى يرجونه وبعدتهم  
 شفعاء لهم فيه وأورد عليه أنه مخالف لقوله تعالى لا يرجون لقاءنا على ما فسر المصنف رحمه الله  
 والقرض لا يستلزم التردد والشك يعني هذا القول منهم على سبيل القرض والتقدير أى ان كان بعث  
 كما زعمتم فهو لا يشفعون لنا فلا تنافي بين الايتين والمراد بالشك مطلق التردد لا ما تناسوا  
 طرفاه ولذا قال فيما ساقى على قهرهم أنه الخ (قوله وهذا من فرط جهالتهم الخ) أى ما ذكر في قوله  
 ويعبدون من دون الله الخ وتركهم عبادة الله من قوله من دون الله لأن معناه يعبدون غير الله مما لا يضر  
 ولا ينفع والموجد بالجيم معنى الخالق فان قلت الشفاعة تنفع ولو كانت متومة فكيف هذا مع قوله  
 قطع الخ قلت مراده بقوله يعلم قطعاً علمهم في الدنيا بعد مماتهم فضعها وضراً فانها نعمة حق وانكارهم مكابرة  
 لا يعتد بها أو المراد علم غيرهم بذلك مطلقاً قائل (قوله ان يخبرونه) قبل فسر به مع ظهوره لأنه يريد معنى  
 الاعلام وهو غير مناسب لل مقام وقوله وفيه تفرع وتكم هو الواقع في أكثر النسخ يعني المقصود ومن ذكر  
 أنباء الله بما لا يتحقق له ولم يتعلق به علمه التكم والهزؤ بهم والافلا انباء وقوله العالم بجميع المعلومات اشارة  
 الى ما يلزم من نفي علمه بذلك وهو عدم تحققه (قوله من العائد المحذوف) وهو معمول يعلم اذا التقدير  
 يعلم وهذا الحال مؤكدة لنفي الشريك المدلول عليه بما قبله وهو جار على التفسيرين ووجه التأكييد  
 انه جرى في العرف أن يقال عندنا كيد النبي ليس هذا في السماء ولا في الارض لا اعتقاد العامة  
 أن كل ما يوجد ما في السماء وما في الارض كما هو رأي المتكلمين في كل ما سوى الله اذ هو المعبود المزه  
 عن الخلق وهذا اذا أريد بالسما والارض جهتا العلو والسفل وقبل الكلام الزامى لاعتقاد الخاططين  
 أن الامر كذلك وعلى كلام المصنف رحمه الله تعالى فيه دليل على نفي دعاهم لأن ما فيه ما مخلوق  
 مقهور فكيف يكون شريكاً لخالقه والمعبود السماوى الكواكب والارضى الاصنام والهيكل  
 وقوله عن اشراكهم اشارة الى أن ما صدق به وما بعده اشارة الى أنهم ما مودة والعائد محذوف  
 (قوله موجودين على الفطرة الخ) أى فطرة الاسلام والتوحيد التي خلق عليها كل أحد كما في الحديث  
 فالمراد كونهم على جبهة واحدة قبل أن يظهر خلافه وهو في ابتداء النشأة بقطع النظر عما عرض لهم  
 أو المراد اتصافهم على الحق في عهد آدم عليه الصلاة والسلام قبل اختلاف أولاده أو المراد اتصافهم  
 على التوحيد والحق في زمن نوح عليه الصلاة والسلام بعد ان لم يبق على الارض من الكافرين ديار  
 وفي هذه الوجوه الاتفاق في الحق أو المراد اتحادهم في الضلال والباطل في الفترة وهذا أضيق به  
 ولأنه باعتبار الاكثر لأن منهم من كان على الحق أو على الضلال معطوف على الحق (قوله باتباع  
 الهوى والباطل الخ) هذا ناظر الى كون الاتفاق في الحق وقوله أو يبعثه الرسل عليهم الصلاة والسلام  
 الخ ناظر الى كونه في الضلال (قوله بتأخير الحكم بينهم الخ) يعني أن الناس لما اختلفوا واختلفوا  
 الى الحق ومبطل واقعه قادر على أن يحكم بينهم وينزل عليهم آيات مبنية الى اتباع الحق أو ان يهلك المبطل  
 ويظهر الحق لكن الحكمة والقضاء لا يزلان اقتضيا تأخيرهما الى يوم الفصل والجزاء (قوله أى من الآيات  
 التي اقترحوها الخ) كآية موسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام طلبوا ذلك فنفوا عناداً والافتقار الى  
 بآيات ظاهرة ومعجزات باهرة تعلو على جميع الآيات وتنفق سائر المعجزات لاسيما معجزات القرآن الباقى  
 على وجه الدهر الى يوم القيامة وفسر في الكشف قوله يقولون يقولوا اشارة الى أنه لما كاية الحال الماضية  
 ولم يتبعه المصنف رحمه الله لعدم تعيينه (قوله تصرف عن انزالها) يعني أن السارف عن الانزال  
 للآيات المقترحة أمر مغيب واعترض عليه بأنه أمر متعين وهو عنادهم فالمراد انما الغيب لله لا علم  
 متى ينزل بكم العذاب المستأصل لتأنيكم لعنادكم وان كنت عالماً بأنه لا يقمن نزوله وأجيب  
 بأننا لا نسلم أن عنادهم هو الصارف فقد يجاب المعاند وقوله تعالى وما يشعركم أنهم اذا جاءتم لايؤمنون  
 ان دل على ضايقهم على العناد وان جاءت لم يدل على أن العناد هو الصارف (قوله لتزول ما اقترحوه)

وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا  
 عبادة الموجد الصار النافع الى عبادة  
 ما يعلم قطعاً أنه لا يضر ولا ينفع على قهرهم  
 أنه وعابضهم لهم عنده رقل أتنبئون  
 الله ان تخبرونه (بما لا يعلم) وهو أن له  
 شريكاً وفيه تفرع وتكم بهم أو هؤلاء  
 شفعاء عند الله وما لا يعلمه العالم بجميع  
 المعلومات لا يكون له نفع ما (في  
 السموات ولا في الارض) حال من العائد  
 المحذوف مؤكدة لنفي منهية على أن  
 ما تمسبون من دون الله اتا بماوى  
 وأما ارضى ولائى من الموجودات فيها  
 الا وهو حادث مقهور مثلهم لا يلقى أن  
 يشركه (سجانه وتعالى عما يشركون)  
 عن اشراكهم وعن الشركاء الذين  
 يشركونهم به وقراء حزة والكسافى هذا  
 وفي الموضعين في أول الفصل والروم بالناء  
 (وما كان الناس الا فئة واحدة)  
 موجودين على الفطرة أو متفقين على  
 الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام الى  
 أن قتل قابيل هابيل أو بعد الطوفان  
 أو على الضلال في فترة من الرسل  
 (فاختلوا) باتباع الهوى والباطل  
 أو بمشة الرسل عليهم الصلاة والسلام  
 قبحهم طائفة وأصرت أخرى (ولولا  
 كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحكم  
 بينهم أو العذاب الفاصل بينهم الى يوم  
 القيامة فانه يوم الفصل والجزاء (لتضى  
 بينهم) عاجلاً (فيما فيه يختلفون)  
 باهلاك المبطل وابقاء الحق (ويقولون  
 لولا أنزل عليه آية من ربه) أى من  
 الآيات التي اقترحوها (فصل انما  
 الغيب لله) هو المختص بعلمه فعلمه لم فى  
 انزال الآيات المقترحة مفسد  
 تصرف عن انزالها (فاتظروا) لتزول  
 ما اقترحوه

وقع في نسخة ما اقترحوه كافي الكشاف وهو بيان لتعلق الاعتقاد وقيل انه تم حكمهم لانه لم يقع وفيه  
 تامل وقوله لما يفعل الله بكم كالقسط الذي دام عليهم ونصره عليهم وقتلهم في مواطن كثيرة وضمير غيره  
 راجع لما (قوله تعالى واذا اذقنا الآية الخ) قيل المراد بالناس كفار مكة لما ذكر في سبب نزولها  
 من خطتهم وطلبهم ان يدهولهم بالخصب فيؤمنوا وقيل انه عام لجميع الكفار دون العصاة لان في الآية  
 ما ينافيه وقوله حجة وسعة تمثيل ولم يرد به الحصر وفسرهم بالظعن وقيل هو اضافة ذلك  
 للاصنام والكواكب والحيات بالمد والقصر المطر والمراد به هنا الخصب وقوله منكم بيان لان اسرع  
 افعلى تفضيل وذكر الله فضل عليه واسرع مأخوذ من سرع الثلاثي كالحكام الفارسي وقيل هو  
 من اسرع المزيد وفيه خلاف فتم من منعه مطلقا ومنهم من اجاز مطلقا وقيل ان كانت همزة  
 للتعدية امتنع والاجاز ومثله شاء التجب وقوله قد در الخ تفسير لسرعته والتدبير مجاز عن التقدير  
 أي تقديره لذلك قبل ذلك (قوله على سرعتهم الماضل عليه الخ) في الكشاف ما وصفهم بسرعة  
 المكر فكيف صح قوله اسرع مكرأ وأجاب بأنه دل عليه كلمة المفاجأة لان المعنى فاجأوا وقوع المكر منهم  
 وسارعوا اليه ونظائر كلامه أن حصة استعمال اسرع الدال على المشاركة في السرعة متوقف على دلالة  
 الكلام عليه وأن وجهه ما ذكر وكان المصنف رحمه الله لم يصرح بالصحة اشارة الى أنه ليس بلازم لكن  
 دلالة الكلام عليه أوضح وأظهر وهو كذلك واذا الاولى شرطية والثانية فجائية رابطة لجواب  
 الشرط والكلام في كونها ظرف زمان أو مكان وفي العامل فيها وفي الشرطية مبسوط في محله (قوله  
 والمكر اخفاء الكيد) الكيد المضرة والمكر ايصال المضرة واطلاقه على الله مجاز ولا يستعمل  
 الا مشاكلة وقد سبق ما فيه وقوله وهو من الله الخ يعني اطلاقه عليه اما استعارة بتشبيه الاستدراج به  
 او مجاز مرسل أو مشاكلة فانها الاتساقية كما في شرح المفتاح (قوله لتحقيق للانتقام) كما مر من انه  
 اذا ذكر علم الله أو اثباته بكتابة ونحوها لما فعله العباد فهو عبارة عن المجازاة وقوله لم يخف الخ تجميل  
 لهم في مكرهم واخفائهم ذلك على من لا يخفى عليه خافية (قوله بالياء ليوافق ما قبله) هذه قراءة  
 الحسن ومجاهد ونافع في رواية عنه جربا على ما سبق من قوله مستهم ولهم والباقيون بالخطاب مباينة  
 في الاعلام بمكرهم والتفان اقول قل الله اذا التقدير قل لهم فتناسب الخطاب وفي قوله ان رسلنا التفات  
 أيضا اذ لو جرى على قوله قل الله لقل ان رسله فلا اشكال فيه كما قيل من حيث انه لا وجه لامر الرسول صلى  
 الله عليه وسلم بأن يقول لهم ان رسلنا اذ الضمير لله لاله وأجيب بتقدير مضاف أي رسل رسلنا والاضافة  
 لادنى ملازمة كما قيل وقد أجاب بأنه حكاية ما قال الله أو على كون المراد أداء المعنى لابهذه العبارة وهذا  
 على تقدير ان يكون هذا الكلام داخلا في حيز القول وليس بمنع لجواز جعل قول الله ذلك تحقيقا  
 للقول المأمور به وفي قوله على الحفظ اشارة الى أن المراد برسلنا رسل الملائكة ولو قال السكتية كان  
 أظهر فتأمل (قوله تعالى هو الذي يسيركم الآية) قال الامام لما قال تعالى واذا اذقنا الناس رحمة الخ  
 وهو كلام كلي ضرب لهم مثلا بهذا ليتضح ويظهر ما هم عليه وقوله يحملكم على السير ويمكنكم  
 في الكشاف فان قلت كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسير في البحر يعني وهو ممة تم عليه فلا يكون  
 غاية له اذ التسير في البحر انما هو بالكون في الفلك قلت لم يجعل الكون في الفلك غاية للتسير في البحر ولكن  
 مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في حيزها كانه قيل يسيركم حتى اذا وقعت هذه الحادثة وكان  
 كيت وكيت من مجي الرياح العاصف وتراكم الامواج والظن للهلاك والدعاء بالانجاء قال أبو حنبلان  
 رحمه الله وهو كلام حسن والحداء محتاجا للتأويل أو له بالحمل على السير والتحكين منه المتقدم على الكون  
 في الفلك ليتضح جهله غاية له فهذا هو الداعي لنفسه من المصنف رحمه الله له بما ذكر ولم يحجج لما في الكشاف  
 لانه قيل ان التحقيق أن الغاية ان فسرت بما يتنهي اليه الشيء بالذات فالغاية ليست الا الشرط وان فسرت  
 بما يتنهي اليه الشيء مطلقا سواء كان بالذات أو بالواسطة كان الغاية مجموع للشرط والجزاء وقيل المسير

(اني معكم من المتظنين) لما يفعل الله  
 بكم بجوؤكم ما نزل عليه من الآيات  
 العظام واقترأ حكمهم غيره (واذا اذقنا  
 الناس رحمة) حجة وسعة (من بعد ضراء  
 مستهم) كقسط ومرض (اذا هم مكر  
 في آياتنا) بالظعن فيها والاحتيال في دفعها  
 قبل خط أهل مكة سبع سنين حتى كادوا  
 يهلكون ثم رجعهم الله ويكيدون رسوله  
 بقدره وحون في آيات الله منكم قد در عيا بكم  
 (قل الله اسرع مكرأ) وانما دل على سرعتهم  
 قبل أن تدبروا كيدكم والمفاجأة الواقعة جوابا  
 المفضل عليها كلمة المفاجأة الواقعة جوابا  
 لاذ الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو من  
 الله تعالى اما الاستدراج أو الجزاء على المكر  
 (ان رسلنا يكسبون ماتم كرون) تحقيق  
 للانتقام وتنبية على أن ما دروا في اخفائه  
 لم يخف على الحفظ فضلا أن يخفى على الله  
 تعالى وعن يعقوب يكررون بالياء ليوافق  
 ما قبله (هو الذي يسيركم) يحملكم على السير  
 ويمكنكم منه

في البحر حوائقه اذ هو المحذرات تلك الحركات في السفينة بالريح ولا دخل للعبد فيه بل في مقدرة ما  
 وأما سائر البرق فافعال العبد الاختيارية وتسير الله فيه اعطاء الآلات والآدوات فيلزم الجمع بين  
 الحقيقة والجواز ولذا فسره المصنف رحمه الله بالجل عليه بأن أحوج للمعاش والحركة وممكنه منها  
 فهو معنى مجازي شامل لهما وأما ادعاء الاتحاد السريهما والاستدلال به على أن أفعال العباد  
 مخلوقة لله فتكلف وقال ابن عطية رحمه الله **وب** البحر للجهد والنجح جائز وكذا روي لضرورة  
 المعاش وغيره وعند هيجان الريح مكرهه (تنبيه) في بعض التفاسير حكى الفخر خلاقا في ركب  
 السفينة هل هو متحرك بجركتها أو ساكن وظاهر الآية الأولى التسوية بين البر والبحر وسير البر يتم  
 الركوب والمشي ثم نقل عن السلف المنع فيه لغير ضرورة وعند هيجان ريحه (قلت) الوجه أن لا خلاف  
 فانه ساكن بالذات سائر بالواسطة وقرأ ابن عامر في نشر **كم** بالنون والذين المجعلة والراء المهملة  
 من النشر ضد المني أي يفزقكم ويشتكم وقال الحسن في شرككم من النشر بمعنى الأحياء وقرأ بعض  
 الساميين في شرككم بالتشديد للكثير من النشر وقرأ الباقر في شرككم من التسيير والتضعيف فيه للتعبية  
 تقول سار الرجل وسيرته وقال الفارسي إن سار متعدي كسير لان العرب تقول سرت الرجل وسيرته  
 بمعنى كقول الهذلي

فلا تجزعن من سنة أنت سرتها \* فأول راض سنة من سيرها

ولم ير فضة النعاة وأولو البيت بما فعله المارب (قوله في الفلك) مفردة وجهه واحد والحركات فيه بينهما  
 تغاير اعتباري وقوله بمن فيها إشارة إلى أن الخطاب الأول عام وهذا خاص بن فيها وهو التفات للمبالغة  
 في تقييد حالهم كانه أعرض عن خطابهم وحكي لغيرهم سوء صنيعهم وبإهم التعمدية وفي ربح وبها  
 للشيئية فلهذا تعلق الحرفان بتعلق واحد لا خلافا معناهما ويجوز أن تكون الباء الثانية للحال  
 أي جرين بهم ملتبسة بريح طيبة فيسقط محذوف كافي البحر وقيل بريح متعلق بجرين بعد تعديته  
 بالباء وقد يجعل الأولى للملابسة وفرحوا عطف على جرين وهو عطف على كنتم وقد يجعل حالا وفسر  
 طيبة بلين هبوبها يعني وموافقهم الهم يقتضي المقام وقوله والضمير للذلك قدومه لكونه أظهر وان كان  
 الثاني أقرب وقوله بمعنى تلقاها تأويل له على الوجه الثاني وهو ظاهر (قوله ذات عصف شديدة  
 الهبوب) أي هو من باب النسب كلابن وتامر وهو مما يستوي فيه المذكر والمؤنث كما صرحوا به فلذا لم يقل  
 عاصفة مع أن الريح وثنية لا تذكري دون تأويل وقوله شديدة الهبوب تفسير لبعض العاصف لانه  
 من العصف وهو الكسر أو الثبات المتكسر لأن الريح الشديدة تفعل به ذلك فكان **ك** كما مر من  
 القمر ومن لم يدرك هذا قال لو حذف قوله ذات عصف كان أولى وجعله من باب تامر لا وجه له لأن الريح  
 تذكر وتؤنث فلذا لم يقل عاصفة أولا اختصاص العصف به فهو كخائض وكيف يتأتى ما ذكره وتفسيره  
 بشديدة الهبوب شافيه وقوله يحيى الموج منه تخصيص له لانه ليس على ظاهره (قوله أهلكوا وسدت  
 عليهم مسالك الخلاص الخ) يشير إلى أنه استعارة بعبية شبه انبساط الموج من كل مكان الذي أشرف بهم  
 على الهلاك وسدت عليهم مسالك الخلاص والنجاة باحاطة العدو وأخذوا بأطراف خصمه وهذا وفق  
 بالنظم من قوله في **ك** شاف جعل احاطة العدو بالحي مثل في الهلاك وليس هذا كقوله والله محيط  
 بالكافرين وهذا لا ينافي قوله تعالى وظنوا وقيل انه يريد أن الاحاطة استعارة لشد مسالك الخلاص  
 تشبيها باحاطة العدو بإنسان ثم كفي بتلك الاستعارة عن الهلاك لكونه من روادفها ولوازها فقوله  
 أهلكوا إيمان للمعنى المراد بطريق الكناية وقوله وسدت الخ بيان للمعنى الأصلي له وأنه استعارة لاحقيقة  
 وجعل كناية عن نفس الهلاك لا القرب منه كما قيل لانه مقطوع لا مظنون وإنما المظنون هو الهلاك نفسه  
 ومن جعله كناية عن القرب منه جعل الظن بمعنى اليقين ولك ان يجعله كناية عن الهلاك مع كون الظن  
 بمعنى اليقين بناء على تحقق وقوعه في اعتقادهم وفيه بحث (قوله من غير اشرار التراجع الفطرة)

(في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك)  
 في السفن (وجرين بهم) بمن فيها عدل عن  
 الخطاب إلى القسبة للمبالغة كانه يذكر لغيرهم  
 ليتجهب من حالهم وينكرهم (ربح  
 طيبة) لينة الهبوب (وفرحوا بها) تلك  
 الريح (جاءتها) جواب اذا والضمير لله  
 أو الريح الطيبة بمعنى تلقاها (ربح عاصف)  
 ذات عصف شديدة الهبوب (وبإهم الموج  
 من كل مكان) يحيى الموج منه (وظنوا أنهم  
 أخط بهم) أهلكوا وسدت عليهم مسالك  
 الخلاص كن احاطة العدو (دعوا الله  
 ففطروا زوال المعارض  
 من غير اشرار التراجع)



أى لرجوعهم الى الفطر التي جبل عليها كل أحد من التوحيد وأنه لا متصرف الا الله المركز  
 في طبائع العالم وصيغة التفاعل للمبالغة وقوله من شدة الخوف لتعليل التراجع والزال المذكور  
 وما ذكره المصنف رحمه الله تفسير ابن عباس رضي الله عنهما وعن الحسن رحمه الله ليس المراد اخلاص  
 الايمان بل علمهم بأنه لا ينجم الا الله جار مجرى الايمان الاطراري فتأمل (قوله وهو يدل من ظنوا  
 بدل اشتمال الخ) جعله أبو البقاء رحمه الله جواب ما اشتمل عليه المعنى من معنى الشرط أى لما ظنوا أنهم  
 أحيط بهم دعوا الله وجعله المصنف رحمه الله كالزحشرى بدل اشتمال لان دعاءهم من لوازم ظنهم  
 الهلاك فينبغي ما لا يسهل البدلية وجعله أبو حيان رحمه الله جواب سؤال مقدر كأنه قيل فإذا كان  
 حالهم اذ لا مخلصين حال وله متعلق به والدين مفعوله وقيل انه لم يجعله استقنا فاجواب ماذا صنعوا  
 ولا جواب الشرط وجاوبهم حال كقوله فاذا ركبو في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين لان البديل أدخل  
 في اتصال الكلام والدلالة على كونه المقصود مع افادته ما يستفاد من الاستئناف مع الاستغناء عن تقدير  
 السؤال والاحتياج الى الجواب يقتضى صرف ما يصلح له اليه لا الى الحال الفضلة المفتقرة الى تقدير قد  
 مع أن عطف وظنوا على جاتها يابى الحاشية والفرح بالبرج العلية لا يكون حال محيى العاصف والمعنى  
 على تحقق المحيى لا على تقديره ليحتمل حاله القدرة وفيه نظر لان تقدير السؤال ليس تقدير حقيقة بل أمر  
 اعتبارى مع ما فيه من اليجاز وليس بأبعد عما تكاف البدلية وما عده مانعا من الحاشية مشتركة بينه  
 وبين كونه جوابا اذا لانه يقتضى أنه ما في زمان واحد كما كان جوابهم اذ هو والجواب فتدبر (قوله  
 لئن أنجيتنا الخ) اللام موطنه لقسم مقدر ولنكون جوابه والقسم وجوابه في محل نصب بقول مقدر  
 عند البصريين وذلك القول حال أى فائتين لئن أنجيتنا الخ ويجوز أن يجرى الدعاء مجرى القول لانه  
 من أنواعه فحكى به الجلالة وهو مذهب الكوفيين وقوله اجابة لدعائهم ما خوذ من الفاء (قوله فاجوا  
 الفساد فيها الخ) يعنى أن اذا الخائية واقعة في جواب لما والبغى بمعنى الفساد والانلاف وهو الذى  
 يتعدى بنى وهو يكون بحق وبغير حق فلذا قيد بقوله بغير الحق وبكون بمعنى الظلم وبتعدى يعلى  
 ولا يصور فيه أن يكون بحق فلا دخل عليه كان بغير الحق للتأكييد والى الاول ذهب المصنف رحمه الله  
 (قوله فان وباله عليكم الخ) يعنى أن البغى فى الواقع على الغير فجعله على أنفسهم لان وباله عائد عليهم فهو  
 اما بتقدير مضاف على متعلقة به او باطلاق البغى الذى هو سبب اللوبال عليه فعلى متعلقة به أو على  
 الاستعارة بتشبيه بغيره على غيره وايقاعه بايقاعه على نفسه فى ترتيب الضرر فيها كقوله ومن أساء فعلها  
 أو المراد بالنفس أمثالهم استعارة أو أبناء جنسهم لانهم كنفس واحدة وهو استعارة أيضا وليس المراد  
 تقدير أمثال لانه مفسرله (قوله منفعة الحياة الدنيا لاتبى الخ) تفسير للمراد من متاع الحياة الدنيا فان  
 المتاع يطلق على ما لا يبقاه كمال (قوله وورثه على أنه خبر بغيركم الخ) متاع قرى بالرفع والنصب فالرفع  
 اما على أنه خبر بغيركم وعلى أنفسهم متعلق به أو على أنفسهم خبر ومتاع خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف أى  
 هو وذلك متاع الحياة الدنيا (قوله ونصبه حفص على أنه مصدر مؤكد الخ) قراءة النصب خرجت على  
 أوجه منها أنه منصوب على الظرفية نحو مقدم الحاج أى زمن متاع الحياة الدنيا ومنها أنه مصدر واقع  
 موقع الحال أى ممتعين والعامل عليهم الاستقرار الذى فى الخبر ولا يجوز أن يكون منصوبا بالمصدر  
 لانه لا يجوز الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر وأيضا لا يخبر عن المصدر الا بعد تمام صلاته ومعمولانه ومنها  
 أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر أى يتمتعون متاع الحياة الدنيا أو مفعول به لفعل مقدر أى يرغبون متاع  
 الحياة ولا يجوز أن ينصب بالمصدر لما تقدم ومنها أنه مفعول لاجله والعامل فيه مقدر أو الاستقرار  
 ويجوز نصبه بالبغى وجعل عليكم متعلقا به لا خبر المامتر والخبر محذوف نحو مذموم أو منهى عنه أو  
 ضلال فقوله مصدر مؤكد أى لفعل محذوف وقوله والخبر محذوف اشارة الى أنه لا يجوز على هذا جعل  
 على أنفسهم خبر لانه لا يجوز الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر ولا يخبر عنه قبل تقدم متعلقا به كأمتر

من شدة الخوف وهو يدل من ظنوا  
 يدل اشتمال لان دعاءهم من لوازم ظنهم  
 (لئن أنجيتنا من هذه نكون من الشاكرين)  
 على ارادة القول أو مفعول دعوا لانه من  
 جملة القول (فما أنجيتهم) اجابة لدعائهم  
 (اذا هم يرغبون فى الارض) فاجوا الفساد  
 فيها وسارعو الى ما كانوا عليه (بغير الحق)  
 مبطلين فيه وهو احتراز عن تخريب المسلمين  
 دنيا بالكفرة وأحراق ذرورهم وقلع أشجارهم  
 فانهم بالفساد يحق (يا أيها الناس انما بغيركم  
 على أنفسكم) فان وباله عليكم أو أنه على  
 أمثالكم وأبناء جنسكم (متاع الحياة الدنيا)  
 منفعة الحياة الدنيا لا البغى والبغى على أنفسكم  
 ورفع على أنه خبر بغيركم وعلى أنفسكم  
 صلته أو خبر مبتدأ محذوف تقديره ذلك  
 متاع الحياة الدنيا وعلى أنفسكم خبر بغيركم  
 ونصبه حفص على أنه مصدر مؤكد أى  
 يتمتعون متاع الحياة الدنيا أو مفعول البغى  
 لانه بمعنى الطلب فيكون الجاز من صلاته  
 والخبر محذوف تقديره بغيركم متاع الحياة  
 الدنيا محذورا وضلال أو مفعول فعل دل  
 عليه البغى وعلى أنفسكم خبره (ثم الدنيا  
 من بغيركم) فى القيامة (ففتبشكم بما كنتم  
 تعملون)

وقوله محذور هو الخبر المقتدر وقوله أو مفعول فعل الخ أي مفعول به ليسفون مقتدرا وفي كلامه شيء لأن  
البنى له معان الطلب وهو أصله ويتعدى بنفسه والاتلاف والافساد ويتعدى ببنى والظلم ويتعدى بعلى  
كما ذكره العلامة الشارح فإذا كان معنى الطلب كيف يوصل بعلى وأيضاً البنى المذكر كوربع في الافساد  
فتتنى المناسبة ويفوت الانتظام فتأمل وفي جعل البنى عليهم إشارة إلى ما وقع في الحديث أسرع الخبر  
نواصله الرحم وأجمل الشر عقاباً للبنى واليمين الفاجرة وروى ثقتان يحملهما الله في الدنيا البنى وعقوق  
الوالدين وعن ابن عباس رضي الله عنهما لو بنى جبل على جبل لذلك الباني (وقد قلت) في عقده

ان يعدد ذوبنى عليك فخله \* وارقب زمانا لاتنقام باني

واحذر من البنى الوخيم فالوبنى \* جبل على جبل لذلك الباني

وكان المأمون رحمه الله تعالى يقتل بهذين البيتين لاختيه رحمه الله

يا صاحب البنى ان البنى مصرعة \* فاربع غير فعال المرء أعدله

فالوبنى جبل يوما على جبل \* لاندك منه أعاليه وأسفله

وعن محمد بن كعب رحمه الله ثلاث من كن فيه كن عليه البنى والتكث والمكر وقوله بالجزء تقدم وجهه  
(قوله حالها العجيبة الخ) تفسير للمثل فانه في الأصل ما يشبهه مضر به بمورده ويستعار للأمر العجيب  
المستغرب كما تر تحقيقه وهذا تشبيه مركب شبه هيئة اجتماعية من الحياة وسرعة انقضائها  
باخرى من خضرة الزروع ونفارتها وانعدامها عقيبها بالأمر الإلهي وقدم ترقيقه في سورة البقرة  
وقول الرحمن ترى أنه روي الكيفية المنتزعة من مجموع الكلام فلا يبالى بأى أجزائه يلى الكاف فانه  
ليس المقصود تشبيه كماله هنا ظاهر وسيصرح به المصنف أيضاً وقوله أخذت الأرض زخرفها  
استعارة وقعت في طرف التشبيه فالتشبيه به مركب من أمور حقيقية وأمر مجازية كما قال الطيبي  
رحمه الله (قوله فاشتبك بسببه حتى خالط الخ) أى بسبب الماء كثر النبات حتى التفت بعضه ببعض  
ومنهم من جعل الباء على أصلها وهو المصاحبة والاختلاط بالماء نفسه فانه كلفذاء لنبات فيجرب فيه  
ويخالطه (قوله من الزروع والبقول) الذى يأكل الناس والحشيش الذى يأكله الحيوان وهو بيان  
للنبات (قوله وازيت بأصناف النبات الخ) يعنى أن فيه استعارة ممكنة أذهبت الأرض بالعرس  
وحذف التشبيه وأقيم المشبه مقامه وتخييلية وهي أخذها الزخرف وقوله وازيت ترشيع الاستعارة  
وقيل الزخرف الذهب استعارة للنضارة وانظر الساروزين بكسر الزاى المجمة وفتح الباء جمع زينة  
(قوله وازيت أصله تزيت) فادغم التاء في الزاى وسكنت فاجتلب همزة وصل للتوصل إلى الابتداء  
بالساكن بدليل أنه قرئ تزيت بأصله من غير تغيير وقوله وازيت على أفعلت كما كرمت وكان  
قياسه أن يعلى قنطرب ياؤه الفاقية قال ازانت لانه المطردي في باب افعال المعتل العين لكنه ورد على  
خلافه كغلبت المرأة الغين المجمة اذا سقت ولها الغيل وهو لبن الحامل ويقال أغالت على القياس  
ومعنى الافعال الصيرورة أى صارت ذات زينة كاحصده صار إلى الحصاد أو صيرت نفسها ذات زينة  
وقرأ أبو عثمان النهدي وغيره ازيات بهمزة وصل بعدها زاي ساكنة وباء مفتوحة وهمزة مفتوحة  
وفون مشددة وتاء تأنيث وأصله ازيات بوزن امارت بأن صريحة فذكر هو اجتماع ساكنين فقلبرا  
الالف همزة مفتوحة كما قرئ الضالين بالهمزة وكقوله \* اذا ما الهوادي بالغيظ امارت \* وقرأ عوف  
ابن جبل ازيات بألف من غير ابدال وقرئ زازيت أيضاً فقول المصنف رحمه الله وازيات بألف وهمزة  
(قوله ضرب زرعها ما يجتاحه) أمر الله ما قدره والمراد ما ذكره فهو حقيقة ولا حاجة إلى جعله كناية  
عماد ذكر ويجتاح بتقديم الجيم على الحاء بمعنى يهلك وقوله شيبها بما حصد من أصله الظاهر أنه تشبيه  
لذكر الطرفين لأن المزدوف في قوة المذكر وشبه الزرع الهالك بالمقطع وحصد من أصله والجامع  
بينهما الذهاب من محل فيهما ويصح أن يكون استعارة مصرحة وأصله جعلنا زرعها الكاف تشبيهها بالآل

بالجزء عليه (أعما مثل الحيوة الدنيا) حالها  
العجيبة في سرعة انقضائها وذهاب نعيمها بعد  
اقبالها واقتدار الناس بها (كما أنزلنا من  
السما فاختلطت نبات الأرض) فاشتبك  
بسببه حتى خالط بعضه بعضا عما يأكل الناس  
والانعام من الزروع والبقول والحشيش  
(حتى اذا أخذت الأرض زخرفها) حسنها  
وبهجتها (وازيت) بأصناف النبات  
وأشكالها وألوانها المتقنعة كعرس  
أخذت من ألوان النبات والزيت قد قرئ  
بها وازيت أصله تزيت فادغم وقد قرئ  
على الأصل وازيت على أفعلت من غير  
اعلال كغلبت والمغى صارت ذات زينة  
وازيات كايضت (وظن أهلها أنهم  
قادرون عليها) فتكثرون من حصدها ورفع  
غلتها (أناها أمرنا) ضرب زرعها  
ما يجتاحه (ليلاؤها والجعلناها) فجعلنا  
زرعها (حصيدا) شيبها بما حصد من أصله

بالحصيد وأقيم اسم المنسجبه مقامه ولا ينافيه تقدير المضاف كما فهم لأنه لم يشبه الزرع بالحصيد بل  
 الهالك بالحصيد وهذا أقرب مما ذهب اليه السكاكي من أن فيه استعارة بالكناية إذ شملت الأرض  
 المزروعة والزينة بالنبات الناضر الموفق الذي ورد عليه ما يذله وبقيته وأثبت له الحصيد تخصيلا  
 ولا يخفى بعده فإن أردت تحقيقه فانظر شروح المفتاح وقوله كان لم يكن زرعها لو قال بدله نباتها كان  
 أولى لكنه راعى مناسبة الحصيد وقوله لم يلبث باللام والباء الموحدة والثاء المثلثة أى لم يمكث ويقيم  
 وهو تفسيره لأن غنى بالمكان معناه أقام وسكن وعاش فيه ومنه المغنى للمنزل ووقع في بعض النسخ  
 ينبت من النبات والاولى أظهر وأولى وقوله والمضاف محذوف في الموضوعين وبعد حذفه انقلب الضمير  
 المحرور منصوبا في الأول ومرفوعا مستترا في الثاني بل في المواضع لأن قادرين عليها بمعنى قادرين على  
 زرعها أو حصدها ثم المبالغة مخصوصة بهم ولذا خصها ووجهها أن الأرض نفسها كانت ما قلعت  
 وكانهم لم تكن لتغيرها بتغير ما فيها وقوله على الأصل أى بارجاع الضمير مذكرا باعتبار الزرع ولذا  
 قيل أنه يجوز عود الضمير على الزرع المفهوم من الكلام والسياق وقيل الضمير للزرع وقيل  
 للمصيد ويجوز أن يجعل التجوز في الاستناد (قوله فيما قبله وهو مثل في الوقت القريب الخ) أى  
 فيما قبل أمرنا وفي نسخة قبيله بالتصغير وأمر يراد به اليوم الذي قبل يومك ويراد به ما مضى من  
 الزمان مطلقا كقول زهير \* وألم علم اليوم والامر قبله \* والاول مبنى لتضمنه معنى الالف واللام  
 والثاني معرب ويضاف وتدخله أ ل وخص الوقت القريب بهما لالتصنيف وتعيين الحادث فيه وتيقن  
 زواله والافضل ما طرأ عليه العدم كان كأن لم يكن (قوله والممثل به مضمون الحكاية الخ) قد مر  
 بيان أنه تنبيه وأنه محتوي على استعارات ولطائف من نكت البلاغة كما قرنا والجوانح جمع جانحة وهي  
 الآفة وفي نسخة الطوائف وهي جمع مطبوعة على خلاف القياس من الاطاحة بمعنى الاذهاب والاهلاك  
 (قوله دار السلامة من التقضى الخ) دار السلام الجنة ووجه التسمية ما ذكر لأن السلام ما مصدر  
 بمعنى السلامة فيكون معناه دار فيها السلامة من الآفات ومن التقضى أى الانتقضاء والزوال  
 لخلوهم فيها أو السلام أنه فلاضافة اليه لأنه لا ملك لغيره في ظاهرها وباطنها والتشريف والتنبيه  
 على أن من فيها سالم محاسن النظر الى معنى السلامة في أصله ويدل على قصده تخصيصه بذلك دون  
 غيره من الاعماء أو السلام بمعنى التسليم من قولهم سلام عليكم لأنه شعارهم فيها أو تسليم الله والملائكة  
 عليهم الصلاة والسلام عليهم تكريما لهم (قوله بالتوفيق) في شرح المواقب التوفيق عند  
 الاشعري وأكثر الآفة خلق القدرة على الطاعة وقال امام الحرمين خلق الطاعة والهداية عندهم  
 خلق الاهتداء وهو الايمان فقوله بالتوفيق ان كان تفسير الهداية فاعلمنى يوفقه لطريقها أى  
 الجنة بالطاعة الشاملة للايمان وان كان المراد مع التوفيق فظاهر والتدريج لبس الذرع فان الاتقاء  
 من المعاصي يحجب ويصون نفسه وضمه الى الاسلام لأن الطريق الموصل الى الاستقامة انما يكون  
 بذلك وفيه إشارة الى أن الطريق هو الاسلام والعمل بمنزلة درج يصون في سفره (قوله وفي تعميم  
 الدعوة وتخصيص الهداية الخ) الآية تدل على ما ذكره على أن الهداية غير الدعوة الى الايمان والطاعة  
 والامر مأخوذ من قوله يدعولان الدعاء يكون بالامر والارادة مأخوذة من قوله يشاء لأن المشيئة  
 مساوية للارادة على المشهور وهو رد على المعتزلة لأن الامر عندهم بمعنى الارادة فلذا عم الدعوة لجميع  
 الخلق بدليل حذف مفعوله وخص الهداية بالمشيئة لتقيدها بما فاعل كل أمر ولا يريد من الكل الاهتداء  
 لأن ظاهر قوله يهدي من يشاء أنه يهدي من يشاء رشده واهتداه فلو شاء اهتداء الكل كان هاديا  
 للكل وليس كذلك فلزم المعتزلة شيان أحدهما أن المراد بالهداية التوفيق والالطاف والامر مغاير  
 للالطاف والتوفيق وهو كذلك لأن الكافر مأور ولا يهدي من يشاء هو من علم أن اللطف  
 ينفع فيه لأن مشيئته تابعة للحكمة فمن علم أنه لا ينفع فيه اللطف لم يوفقه ولم يلطف به إذا التوفيق لمن علم الله

(كان لم تكن) أى كان لم يكن زرعها أى  
 لم يلبث والمضاف محذوف في الموضوعين  
 للمبالغة وقرئ بالياء على الأصل (بالامر)  
 فيما قبله وهو مثل في الوقت القريب والممثل  
 به مضمون الحكاية وهو زوال خضرة النبات  
 فناء وزهابة حطاما بعد ما كان خضرا  
 والتم وزين الأرض حتى طمع فيه أهله  
 وظنوا أنه قد سلم من الجوانح لا الماء وان وليه  
 حرف التشبيه لأنه من التشبيه المركب  
 (كذلك) فصل الآيات لقوم يتفكرون  
 فانهم المستفيعون به (واقعه يدعو الى دار  
 السلام) دار السلامة من التقضى والآفة  
 أوداراقه وتخصيص هذا الاسم للتنبيه على  
 ذلك أودار يقابل الله والملائكة فيها على من  
 يدخلها والمراد الجنة (ويهدي من يشاء)  
 بالتوفيق (الى صراط مستقيم) وهو طريقها  
 وذلك الاسلام والتدريج بلباس التقوى  
 وفي تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة  
 دليل على أن الامر غير الارادة وأن المراد  
 على الضلال لم يرد الله رشده

أنه لا يتقعه حب والحق كمنافاة للعبث فهو يهدي من تنفعه اللطف وإن أراد اهتداء الكل وقوله  
 المثوبة الحسنى توجيه لتأنيث الحسنى والمراد بالاحسان أحسان العمل بفعل المأمور به واجتناب  
 المنهيات (قوله وما يزيد على المثوبة الخ) فالزيادة مصدر بمعنى الزائد مطلقاً وفيما بعده تضعيف  
 الحسنات والمثوبة الثواب وقسرى الأصول بالمنفعة الخالصة الدائمة المقرونة بالتعظيم فلذا قال العلامة  
 رحمه الله إن قوله للذين أحسنوا الحسنى يدل على حصول المنفعة وقوله وزيادة يدل على التعظيم وقوله  
 ولا يرق وجوههم قرولاً لا يدل على خلوصها وقوله أصحاب الجنة هم فيها خالدون إشارة إلى كونهم أدامتهم  
 آمنة من الانقطاع (قوله وقيل الحسنى الجنة وزيادة هي المقام) هذا هو التفسير المأثور عن الصحابة  
 كابي بكر رضى الله عنه وأبي موسى وحذيفة وعبد الله والحسن وعكرمة وعطاء ومقاتل والفضالة  
 والسدي رحمه الله وفي صحيح مسلم ومسنده أحمد وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أهل  
 الجنة الجنة نادى مناد أن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه قالوا ألم يبيعوا أنفسهم بوجوهنا وينجنا  
 من النار ويدخلنا الجنة قال فيه كشف الحجاب فواقه ما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه  
 زاد مسلم ثم تلا الذين أحسنوا الحسنى وزيادة الآية ولهذا اعترض على المصنف رحمه الله بأنه تبع  
 الزمخشري في تضعيف هذا القول وقوله أنه حديث مرفوع بالقاف أى مفترى ولا ينبغي أن يصدر  
 من مثله فإنه حديث متفق على صحته لحرف وأساءه الأدب (قوله لا يفشاها الخ) أى المراد بنفيه  
 أنما ظاهره بأن لا يعرض لهم كما يعرض لأهل النار والمراد بنفي ما يعرض لهم عند ذلك من سوء الحال  
 وهذا أم دح ولذا أشير في القول إلى أن المقصود منه تذكير حال أهل النار فإن تذكيرهم لهم مسرة  
 كما أن تذكير حال هؤلاء لا يولد لهم حزن عليهم حسرة وقوله ولا انقراض لنعيمها هو مما يلزم خلودهم فيها  
 (قوله عطف على قوله للذين أحسنوا الحسنى الخ) يعنى الذين معطوف على الذين المجرور والذى هو  
 مع جازم خبر وجزاءية معطوف على الحسنى الذى هو مبتدأ وهذه هي المسئلة المشهورة عند النحاة  
 بمطف معمول عاملين وفيها مذهب النحاة مطلقاً وهو مذهب سيبويه والجواز مطلقاً وهو قول القراء  
 والتفصيل بين أن يتقدم المجرور نحو فى الدار زيد والجزة عمرو فيجوز أو لا فيمتنع والمنافعون يجوزونه  
 على ضمائر الجازم ويجعلونه مطرداً فيه كقوله

أكل امرئ تحسبن أمراً \* وفاروق قد بالليل نارا

وهو مراد المصنف رحمه الله ولشهرة المسئلة اعتمد على تفصيلها المعلوم فلا يرد عليه ما قيل أن ظاهره  
 يدل على الاختلاف في جواز هذا المثال نفسه وليس كذلك فإنه مسموع عن العرب وإنما الاختلاف  
 في تحريكه على العطف أو تقدير الجازم (قوله أو الذين مبتدأ والخبر جزاءية الخ) وقدر المضاف  
 ليصح الحمل إذا الخبر مفرد مغايرة وعليه فالبناء في جعلها متعلقة بجزاء ويجوز أن يكون جزاءية  
 بمثلها جلة من مبتدأ وخبره خبر المبتدأ كما سيصرح به المصنف رحمه الله فلا حاجة إلى تقدير المضاف  
 لكن العائد محذوف أى جزاءية منهم بمثلها على حذف السمن منون بدرهم أى منه وقد جوز فيه  
 أن يكون لهم هو الخبر بقرينة للذين أحسنوا أى لهم جزاءية بمثلها فلا حاجة إلى تقدير عائد وقوله  
 أن يجازى إشارة إلى أنه مصدر المبنى للمفعول لا اسم للعرض كإلى الوجه الأول والمقدر مصدر أيضاً  
 أو بمعنى العرض أى معنى أثره وقوله بسببته مثلها قدره موصوفاً مخصوصاً بقرينة المقام ومماثلتها  
 لها فى القدر والجنس وقوله لا يناد عليها إشارة إلى أن المثلية كناية عن عدم الزيادة بمقتضى  
 العدل وأما النقص فكرم وهذا يؤخذ من مقابلة بالزيادة وقيل الذين مبتدأ خبره ما لهم من الله  
 من عاصم وما بينهم اعتراض (قوله وفيه تنبيه على أن الزيادة هي الفضل أو التضعيف) تبع فيه  
 الزمخشري وقد علمت أنه مخالف للمأثور والقول المنصوص فى تفسيرها والمراد بالفضل أن  
 يفضل على العمل ويزيد عليه كما مر (قوله أو كأنما أغشيت الخ) عطف على جزاءية

(الذين أحسنوا الحسنى) المثوبة الحسنى  
 (وزيادة) وما يزيد على المثوبة فضلاً وقوله  
 ويزيدهم من فضله وقيل الحسنى مثل حسناتهم  
 والزيادة عشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف  
 وأكثر وقيل الزيادة مغفرة من الله  
 ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة هي الآخرة  
 (ولا يرق وجوههم) لا يفشاها (قوله) غيرة  
 فيها سواد (ولا ذلة) هو أن والمعنى لا يرقههم  
 ما يرقى أهل النار ولا يرقههم ما يوجب ذلك  
 من حزن وسوء حال (أو ذلك) أصحاب الجنة  
 هم فيها خالدون دائمون لا يزوال فيها  
 ولا انقراض لنعيمها بخلاف الدنيا وزخارفها  
 (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها)  
 عطف على قوله للذين أحسنوا الحسنى على  
 مذهب من يجوز فى الدار زيد والجزة عمرو  
 أو الذين مبتدأ والخبر جزاءية على تقدير  
 وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة  
 بمثلها أى أن يجازى بسببته على أن الزيادة هي  
 لا يناد عليها وفيه تنبيه على أن الزيادة هي  
 الفضل أو التضعيف أو كأنما أغشيت  
 وجوههم

أى خبر الذين جزاء سيئة أو قوله كأنما أغشيت أو أولئك أصحاب النار وما بينهم من الجمل الثلاث  
أو الأربع اعتراض بناء على جواز تعدد الاعتراض وفيه خلاف للتحقق ولذا رجع ما يخالفه وقوله جزاء  
سيئة مبتدأ أى على هذين الوجهين وعلى حذف الخبر الباء متعلقة بجزاء وإذا كان مثلها خبرا فالباء  
أما زائدة أو غير زائدة متعلقة بما خاص أى مقدر بمثلها أو عام أى حاصل بمثلها وما قيل أنه لا معنى له حاصل  
وهم ظاهر نعم الأول أفيد وافظ مقدر بالجزء فيه لطف إيهام ويجوز رفعه على الحكاية لأنه خبر وقوله وقرئ  
بالباء لمكون الفاعل ظاهر وتأنيثه غير حقيقى وتأويله بأن يذل وقيل لأنها مجاز عن سبب الذلة كما مر  
(قوله مامن أحد يعصمهم) أى يحصمهم ويعصمهم ومن فى من عاصم زائدة لتعميم النفي وأما فى من الله  
فعلى تقدير المضاف وهو مضاف متعلقة بعاصم وقدمت عليه لأن من مزيدة والمعمول ظرف وعلى كون  
المعنى من جهة الله وعند الله هو صفة عاصم قدم فصار حالا أو متعلقا بالظرف أى لهم (قوله أغشيت)  
بالعين المجبهة والطاء المبهمة والباء المفتوحة وتأنيث يقال أعطى الليل كذا إذا ألبسه ظلمته  
كقطعه بالتشديد وقوله لفرط سوادها وظلمتها هو وجه الشبه (قوله والعامل فيه أغشيت) لأنه العامل  
فى قطعا الخ) تنبع فيه الزمخشري واعتراض عليه بأن من الليل ليس صله أغشيت حتى يكون عاملا  
فى الجبروديل هو صفة فعامله الاستقرار والصفة من الليل وذو الحال هو الليل فلا عمل لأغشيت  
فيه وقد يقال من التبيين والتقدير كونه وكأنه عامل فى الليل وهو مبني على أن العامل فى عامل  
الشيء عامل فيه وهو فاعل وقيل أنه جرى على ظاهر كلام النحاة من أن الصفة والخبر والحال وغيرها هو  
الطرف لا عامله المقدر كما حصل والافعال عامل فى الحقيقة فيه هو المقدر انتهى وذكر قرىسمه  
التحريرو قال أنه لا غبار عليه وليس شئى (أقول) ما قاله المعربون والشرح لوجه له والوجه ما قاله  
أبو حيان رحمه الله تعالى من أن الزمخشري أخطأ اللهم إلا أن يقال مراده أن مثله لا يحتاج  
لتمعلق مقدر أو أنه قول مراده أنه متعلق بأغشيت مقدر لأن عامل الطرف المستقر كما يكون عاما  
يكون خاصا كما فى زيد على الفرس أى واكب أو يركب لأنه كما يكون اسميا يكون فعلا وقول  
المعرب أن المعنى رحمه الله أراد أن الموصوف وهو قطعا معمول لأغشيت وهى صاحب الحال  
والعامل فى الحال هو العامل فى ذى الحال فجاء من ذلك أن العامل فى الحال هو العامل فى صاحبها بهذه  
الطريقة لا يسمى ولا ينفى من جوع فاعرفه وقيل الوجه أن من تبعية أى بعض الليل وهو يدل من  
قطعا ومظلم الحال من البعض لامن الليل فيه ون العامل فى ذى الحال أغشيت ولا ينفى ما فيه  
من التكلف والتعسف وأجيب بأنه ذهب إلى أن أغشيت له اتصال بقوله من الليل من قبل أن الصفة  
والموصوف متبدان لاسيما والقطع ببعض من الليل فجاء أن يكون عاملا فى الصفة بذلك الاعتبار فكانه  
قيل أغشيت الليل مظلم وهذا كما يجوز فى نحو وزعنا ما فى صدورهم من غل أخوانا أن يكون حالا  
من الضمير مع الاختلاف باعتبار اتحاد المضاف فكانه قبل نزعنا ما فيهم وكما يجوز فى قوله إبراهيم خنيقا  
وهذا ما ذهب إليه المصنف رحمه الله يعنى أن العامل يكفى فى اتحاد الحقيقى أو الاعتبارى  
كما فى المسئلة المذكورة وهذا سر هذا الموضع لا ماطولة كثيرون لاسيما من جملة على التجريد  
فانه مما لا وجه له ولا فرق فى كون من الليل معمول الفعل بين أن يكون من التبيين على أن المراد بالليل  
زمان كون الشمس تحت الأفق أو التبعض على أن المراد به جميع ذلك الزمان ولا حاجة لما ههنا من  
التطويلات فانها كلها لا يحصل لها (قوله أو معنى الفعل فى من الليل) عطف على أغشيت يعنى  
متعلقة بالمقدر وإنما قال معنى الفعل ليشمل الوصف والفعل وهذا هو الوجه السالم عن التكلف  
وهو عامل فى محل الجبرود كما تقدم والقطع بكسر فسكون اسم مفرد معناه طائفة من الليل أو ظلة آخر  
الليل أو اسم جنس لقطعة وعلى هذه الوجوه تفرد صفة وحالة وأما كونه حالا من الجمع وهو قطع بكسر  
ثم فتح جمع قطعة كما فى القراءة الأولى لتأويله بكنو كما قاله أبو البقاء فتكلف وقال العلامة الليل له

أو أولئك أصحاب النار وما بينهم اعتراض  
جزاء سيئة مبتدأ خبره محذوف أى جزاء  
سيئة بمثلها واقع أو مثلها على زيادة الباء  
أو تقديره بمثلها (وترفعهم ذلة)  
قرئ بالياء (مالهم من الله من عاصم) مامن  
أحد يعصمهم من حفظ الله أو من جهة الله  
ومن عنده كما يصفون المؤمنين (كأنما  
أغشيت) أغشيت وجوههم قطعا من الليل  
مظلم لفرط سوادها وظلمتها ومظلم الحال  
من الليل والعامل فيه أغشيت لأنه العامل  
فى قطعا وهو موصوف بالليال والجبرود  
والعامل فى الموصوف عامل فى الصفة  
أو معنى الفعل فى من الليل وقرأ ابن كثير  
والكشاف ويعقوب قطعا بالسكون فعلى  
هذا يصح أن يكون مظهرا لصفة له أو حالاً منه



مغبان زمان تحق في الشمس قليلا أو كثيرا كما يقال دخل الليل والآن ليل وما بين غروب الشمس  
إلى طلوعها أو قرب من الطلوع وعليه من هنا تبعية أو بياينة فاحفظه (قوله مما يحتج به الوعيدية)  
باعتبار ظاهره أي جعل الذين كسبوا السيئات خالدين في النار والوعيدية هم القائلون بخلود  
أصحاب الكبائر وحاصل دفعه أن السيئات شاملة للشرك والكفر والمعاصي وقد قامت الأدلة  
على أنه لا خلود لأصحاب المعاصي فخصمت الآية بمن عداهم لأن اللام في السيئات للاستغراق حتى  
يكون المراد من عمل جميع ذلك كما توهم وأيضا هم داخلون في الذين أحسنوا لأن المراد به من  
أحسن بالآمان فلا يدخل في قسمه لتنافي حكميهما وكلام المصنف رحمه الله صريح في تعميم الحكم لغير  
المشركين لا تخصيصه بهم كما توهم وبه سقط ما قيل إن فيه مجحضا الآن يقال المطلق ينصرف إلى الكامل  
(قوله ويوم نحسبهم جميعا الخ) يوم منصوب بفعل مقدر كذكرهم وخوفهم ونحوه والمراد بالقرينين  
فريقا الكفار من المشركين وأهل الكتاب وجوز به ضمهم تخصيصه بالمشركين (قوله الزموا مكانكم  
حتى تنظروا ما يفعل بكم) هذا محتمل وجهين أن مكانكم اسم فعل لازم وأن يكون ظرفا متعلقا بفعل  
حذف فسد مسدده وكلام المصنف رحمه الله كالصريح فيه وعلى كل حال فهو كتابة عن معنى انتظروا  
والمراد من أمرهم بالانتظار الوعيد والتهديد واعترض على الأول بأنه لو كان اسم فعل لازم لم يكن متعديا  
مثله وليس يعتد ولذا قدره النحاة بآبث وأجيب بأنه مسبوق به وهو تفسيره في لا عراب وقيل الزم  
يكون لازما ومتمديا كما في الصاح فآزم هذا لازم لامتداده فلا يراد ما ذكر وقيل إن مرادهم أنه ظرف أقيم  
مقام عامله فهو معرب لاسم فعل مبني على الفتح كما هو قول أبي علي الفارسي وهذا كله تكلف  
وغفلة لما في شرح التسهيل أنه بمعنى أثبت فيكون لازما وذكر الكوفيون أنه يكون متعديا وسعوا  
من العرب مكانك زيدا أي انتظروا وقال الدماميني رحمه الله في شرح التسهيل لا أدري ما الداعي  
إلى جعل هذا الظرف اسم فاعل أم لازما وأما متعديا وهو لا جملوه ظرفا على بابيه ولم يخرجوه عن أصله  
أي أثبت مكانك وانتظر مكانك وانما يحسن دعوى اسم الفعل حيث لا يمكن الجمع بين ذلك الاسم وذلك  
الفعل فهو صريح عليك واليك وأما إذا أمكن فلا كراهة وأمامك وفيه بحث (قوله تأكيد للضمير  
المنقول إليه من عامله) أي المنقول إلى الظرف وهذا ظاهر في أنه باق على ظرفيته وإن انحلت الثاني أيضا  
بأن يكون بيا فاعلا أصله قبل النقل وجعل أنتم مبتدأ خبره محذوف أي مهاون أو مخزبون خلاف  
الظاهر مع ما فيه من تفكيك النظم ولأنه يأباه قراءة وشركاءكم بالنصب لأنه يصير مثل كل رجل وضعته  
ومثله لا يصح فيه لعدم تقدم ما يكون عامله فيه (قوله ففرقنا بينهم الخ) قيل بمعنى فرق وليس المراد  
التفرق الجسماني لأنه لا يناسب ما بعده ولذا عطف عليه قوله وقطعنا الوصل للتفسير وفيه إشارة  
إلى أن بين منصوب على الظرفية للمفعول به كما توهم والوصل جمع وصله وهي الإيصال المعنوية الذي  
كان بينهم في الدنيا وزيل فرق وميز قبل وزنه فعل وهو يأتي لقوله في مفاعله زایل قال

لعمري لموت لا عقوبة بعده \* لذي البش أشقى من هوى لا يزال

أي لا يفارق وأما زول فبمعنى حاول وقيل أنه واوى ووزنه فعل كيطر ولولا لقبيل زول إذ لا داعي  
للقلب فيه والقول الأول أصح لأن مصدره التزيل لا الزبول مع أن فعل أكثر من فعل وبدليل زایل  
وقد قرئ به (قوله مجاز عن براءة ما عبدوهم من عبادتهم) قيل إن المراد بالشركاء على هذا الاثنان  
وهي لا تنطق فإذا جعل مجازا وفيه أنه باجادات لا تسبر أيضا الآن يكون هذا على تقدير  
أن يخلق الله فيها ادراكا ونطقا وهو لا يناسب قوله بعده وقيل لأن الظاهر ترك الواو لا جعله قوله لا آخر  
فالظاهر أنه عام لما عبدوهم شامل لمن له عقل ونطق وحله على التبري وأنه بمعنى ما أمرناكم وما جعلناكم  
على ذلك لأنهم عبدوهم في الواقع فكيف يصح نفيه وجعله الأرواء أمرة مجاز عن معنى داعية له وقوله  
فتشاهم بذلك أي تكلمهم وفي نسخة تشاهمهم بالقاف بدل الفاء أي تخصمهم وفيه إشارة إلى أن الحال

(أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون)  
مما يحتج به الوعيدية والجواب أن الآية  
في الكفار لا تشمل السيئات على الكفر  
والشرك ولأن الذين أحسنوا يتناول أصحاب  
الكبيرة من أهل القبلة فلا يتناولهم قسمه  
الذي يوم نحسبهم جميعا (يعني الفريقين جميعا)  
(ويوم نحسبهم جميعا) (يعني الفريقين جميعا)  
(ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) (أنتم)  
(ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) (أنتم)  
مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم من عامله  
تأكيد للضمير المنقول إليه من عامله  
(وشركاؤكم) عطف عليه وقرئ بالنصب على  
المفعول معه (فريلنا بينهم) ففرقنا بينهم  
المفعول معه (فريلنا بينهم) كانت بينهم (وقال)  
وقطعنا الوصل التي كانت بينهم (مجاز عن)  
شركاؤهم ما كنتم أباة تعبدون مجاز عن  
برادة ما عبدوهم من عبادتهم فانهم انما عبدوها  
في الحقيقة أهواهم لأنهم لا مرة بالاشراك  
لأما أشركوا به وقيل ينطق الله الأصنام  
فتشاهمهم بذلك مكان الشفاعة التي  
يتوقعون منها وقيل المراد بالشركاء الملائكة  
والمسج

وقيل الشياطين (فكنى بالله شهيداً بيننا وبينكم) فانه العالم بكنهه الحال (ان كناعن عبادتكم لغافلين) ان هي الخففة من المنقلة واللام هي الفارقة (هنالك) في ذلك المقام (تبلى كل نفس ما أسلفت) تختبر ما قدمت من عمل قتلين نفعه وضرره وقرأ حجة والكسائي تسلمون التلاوة أي تقرأون ما قدمت أو من التلو أي تتبع عملها فيقودها الى الجنة أو الى النار وقرئ تبلى بالنون ونصب كل وابدال مامنه والمعنى تختبرها أي تفعل بها فعل المختبر لجلالها المتعرف لسعادتها وشقاوتها بتعرف ما أسلفت من أعمالها ويجوز ان يراد به نصيب بالبلاء أي بالعباد كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر فتكون مأمونة بنزع الخافض (وردوا الى الله) الى جزائه اياهم بما أسلفوا (مولاهم الحق) ربهم ومتولى أمرهم على الحقيقة لا ما اتخذوه متولى وقرئ الحق بالنصب على المدح أو المصدر المؤكد (وضيل عنهم) وضاع عنهم (ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم تشفع لهم أو ما كانوا يدعون أنها آلهة (قل من يرزقكم من السماء والارض) أي من جماعها فان الارزاق تحصل بأسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحد منهما أي توسعة عليكم وقيل من لبيان من على حذف المضاف أي من أهل السماء والارض (أتين بملك السمع والابصار) أم من يستطيع خلقهما ونسويتهما أو من يحفظهما من الآفات مع كثرة ما وسرعة انفعالهما من أدنى شيء (ومن يخرج الحي من الميت ويحيي ويميت أو من ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة منه (ومن يدبر الأمر) ومن يلى تدبير أمر العالم وهو تميم بعد تخصص (فسيقولون الله اذ لا يدرون من المكابرة والعناد في ذلك لفرط وضوحه (فقل أفلا تتقون) أنفسكم عقابه باشراكم اياه ما لا يشاركه في شيء من ذلك (فذلكم الله ربكم الحق) أي المتولى لهذه الامور المستحق للعبادة هو ربكم

على عكس ما ظنوا (قوله وقيل الشياطين) قيل عليه وعلى ما قبله ان الاول لا يناسب قوله كما ذكرتم أنتم وشركاؤكم وهذا لا يصح مع قوله فكنى بالله شهيداً بيننا وبينكم ان كناعن عبادتكم لغافلين ولذا مر منه المصنف رحمه الله اشارة الى أن عهدته على قائله وقد أجيب عن الثاني بأنه يجوز أن يكون كذباً منهم بناء على جواز وقوعه يوم القيامة وقد مر تفصيله (قوله واللام هي الفارقة) أي بين النافية والخففة وقوله في ذلك المقام أي مقام الحشر وهو المقام المحض والمكان المهيأ وهو بيان لانه باق على أصله وهو الظرفية لانه طرف زمان على سبيل الاستعارة وان وقع كذلك في مواضع لا يبقاه على أصله أولى (قوله تختبر ما قدمت من عمل الخ) فلا يتلاءم على هذا مجازاً بطلاق السبب وإرادة المسبب وهو الانكشاف والظهور واليه أشار بقوله فتعابن نفعه وضرره وعلى القراءة بالتاء من التلاوة بمعنى القراءة وهو أمانة كناية عن ظهوره أيضاً أو قراءة صحف الاحمال أو من التلو لانه يتجسم ويظهرها فانتبهه أو هو غيبه وقراءه صرحه الله في رواية عنه بنسبها بالنون والباء الموحدة وفاعله ضمير تعالى وكل ففعوله فان كان بمعنى تختبر فهو استعارة تمثيلية كما أشار اليه أي نعماء لها معاملة المختبر وما أسلفت بدل من كل بدل اشتمال أو منصوب بنزع الخافض وحذف الباء السببية أي بما أسلفت وكذا ان كان له من البلاغ المعنى تعذيب بما أسلفت وما موصولة أو مصدرية وقوله تختبرها اشارة الى أن المبدل منه ليس مطروحاً بالكلية وقوله وابدال معطوف على نصب لا على المقروء وليست الواو واعم كما توهم وقوله الى جزائه يشير الى أن الرد معنوي وان أريد موضع جزائه فهو حسي وقال الامام ردة والى الله جعلوا الميتين الى الاقرار بالوحيته (قوله ربهم ومتولى أمرهم الخ) في شرح الانكشاف المتولى مشترك بين معنى السيد والمالك ومعنى متولى الامور فان كان بمعنى الاول ناسب تفسير الحق بالصادق في رويته لانه تعريض للمشركين بدليل عطف قوله وضل عنهم ما كانوا يفترون وان كان الثاني فالحق بمعنى العدل لانه المناسب لمتولى الامور والمصنف رحمه الله جمع بينهم ما وفسر الحق بالتحقق الصادق الحقيقة وقوله على المدح والمراد به الله تعالى لانه من أسمائه وعلى الثاني هو ما يقابل الباطل وضمن ضاع معنى غاب فلذا عداه بعن (قوله فان الارزاق تحصل بأسباب سماوية الخ) الاسباب السماوية المطر وحرارة الشمس المنجعة وغير ذلك والمواد الارضية ظاهرة اشارة الى أن الاول بمنزلة الفاعل والثاني بمنزلة القابل وقوله أو من كل واحد منهما أي بالاستقلال كالأقطار والعيون والماء والاعذية الارضية وقوله توسعة عليكم تعطيل للمعنى الثاني وفيه مخالفة للكشاف (قوله وقيل من لبيان من) هي على الاول لا ابتداء الغاية وعلى هذا لا بد من تقدير مضاف وجوز فيها التبعض حينئذ والمراد غير الله لانه لا نكار رزاق سواء فلا يتوهم أنه غير مناسب لان الله ليس من أهل السماء والارض لانه لا يناسب قوله فسيقولون الله ولذا مر منه المصنف رحمه الله فتأمل (قوله تعالى أتين بملك السمع والابصار) أم منقطعة بمعنى بل والاضراب انتقالاً لا بطلاناً وقوله يستطيع حقيقة الملك معروفة ويلزمها الاستطاعة لان الملك لا شيء يستطيع التصرف فيه والحفظ والحماية ولذلك تجوز به عن كل منهما وقد فسر أيضاً بالتصرف اذها باو ابقاء (قوله ومن يحيي ويميت الخ) فالاحياء والامانة اخراج أحد الصديقين من الآخر ليعني يحصل منه فهو من قولهم الخارج كذا أي الحاصل وعلى التفسير الاخر فالأخارج على ظاهره كإخراج الطائر من البيضة فتدبر وقوله وهو تميم بعد تخصص اشارة الى أن الكل منه واليه وأنه لا يمكنكم علم تفاصيله وقوله اذ لا يدرون من المكابرة الظاهر على المكابرة وهو كثير ما يسمي في الصلوات وقوله أنفسكم عقابه لا يخفى أن التقوى لا تتعدى الا الى مفعول واحد فالاولى اسقاط أنفسكم الا أن يقال انه اشارة الى أنه افعال من الوقاية فهو بتقدير مضاف بعد حذفه ارتفع المضاف اليه وهو معنى قوله في الكشاف تقون أنفسكم (قوله المتولى لهذه الامور المستحق للعبادة هو ربكم الخ) أي الاشارة الى المصنف

بالصفات السابقة أي من هذه قدرته وفسر الحق بالثابت ربوبية لأنه الحقيقة والثبوت يعتبران باعتبار الوصف الذي تضمنه الموصوف به والله صفة اسم الإشارة وربكم خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف وقوله لأنه الذي أنشأكم إشارة إلى أن الإشارة للمتعرف بتلك الصفات فيفيد تعليل مضمون الخبر بها وقوله فأنى تصرفون أي كيف تعدلون عن عبادته وأنتم مقرون بأنه هو الحق (قوله استغفهم انكار الخ) لأن ما استغفهم فيه وذا اسم إشارة أو ما ذار كب وجعل اسم استغفهم كما قرره التحاة والاستغفهم الانكار أي انى الوجود أي لا يوجد بعد الحق شيء يتبع الا الضلال فمن تخطى الحق وهو عبادة الله تعالى وقع في الضلال (فأنى عبادة الله تعالى وقع في الضلال) كذلك تصرفون) من الحق إلى الضلال (كذلك حقت كلمة ربك) أي كما حقت الربوبية لله أو أن الحق بعده الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق كذلك حقت كلمة الله وحكمه (على الذين فسقوا) تزدوا في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح (أنهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة أو تعليل لحقتها والمراد بها العدة بالعباد (قل هل من شركائكم من بين خلقي شرعنيهم) جعل الاعادة كالإبداء في الالتزام بها الظهور برهانها وإن لم يساعدوا عليها ولذلك أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن ينوب عنهم في الجواب فقال (قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده)

بالصفات السابقة أي من هذه قدرته وفسر الحق بالثابت ربوبية لأنه الحقيقة والثبوت يعتبران باعتبار الوصف الذي تضمنه الموصوف به والله صفة اسم الإشارة وربكم خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف وقوله لأنه الذي أنشأكم إشارة إلى أن الإشارة للمتعرف بتلك الصفات فيفيد تعليل مضمون الخبر بها وقوله فأنى تصرفون أي كيف تعدلون عن عبادته وأنتم مقرون بأنه هو الحق (قوله استغفهم انكار الخ) لأن ما استغفهم فيه وذا اسم إشارة أو ما ذار كب وجعل اسم استغفهم كما قرره التحاة والاستغفهم الانكار أي انى الوجود أي لا يوجد بعد الحق شيء يتبع الا الضلال فمن تخطى الحق وهو عبادة الله تعالى وقع في الضلال (فأنى عبادة الله تعالى وقع في الضلال) كذلك تصرفون) من الحق إلى الضلال (كذلك حقت كلمة ربك) أي كما حقت الربوبية لله أو أن الحق بعده الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق كذلك حقت كلمة الله وحكمه (على الذين فسقوا) تزدوا في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح (أنهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة أو تعليل لحقتها والمراد بها العدة بالعباد (قل هل من شركائكم من بين خلقي شرعنيهم) جعل الاعادة كالإبداء في الالتزام بها الظهور برهانها وإن لم يساعدوا عليها ولذلك أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن ينوب عنهم في الجواب فقال (قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده)

بالصفات السابقة أي من هذه قدرته وفسر الحق بالثابت ربوبية لأنه الحقيقة والثبوت يعتبران باعتبار الوصف الذي تضمنه الموصوف به والله صفة اسم الإشارة وربكم خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف وقوله لأنه الذي أنشأكم إشارة إلى أن الإشارة للمتعرف بتلك الصفات فيفيد تعليل مضمون الخبر بها وقوله فأنى تصرفون أي كيف تعدلون عن عبادته وأنتم مقرون بأنه هو الحق (قوله استغفهم انكار الخ) لأن ما استغفهم فيه وذا اسم إشارة أو ما ذار كب وجعل اسم استغفهم كما قرره التحاة والاستغفهم الانكار أي انى الوجود أي لا يوجد بعد الحق شيء يتبع الا الضلال فمن تخطى الحق وهو عبادة الله تعالى وقع في الضلال (فأنى عبادة الله تعالى وقع في الضلال) كذلك تصرفون) من الحق إلى الضلال (كذلك حقت كلمة ربك) أي كما حقت الربوبية لله أو أن الحق بعده الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق كذلك حقت كلمة الله وحكمه (على الذين فسقوا) تزدوا في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح (أنهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة أو تعليل لحقتها والمراد بها العدة بالعباد (قل هل من شركائكم من بين خلقي شرعنيهم) جعل الاعادة كالإبداء في الالتزام بها الظهور برهانها وإن لم يساعدوا عليها ولذلك أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن ينوب عنهم في الجواب فقال (قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده)



لأن لما جههم أي عنادهم وصعوبتها للاعادة والتصد استقامة الطريق فلذا قيل ان قصد السبيل تجريد  
 (قوله بنصب الحجج وارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام الخ) لما كان قوله قل الله يهدي دالا على  
 اختصاص الهداية به كما مر مع وجودها في بعض شركائهم كعيسى عليه الصلاة والسلام فسرهابا  
 يختص به تعالى فان ما ذكر من خواص الألوهية اللازم من نقيضها قائل (قوله وهدى كما بهدى  
 بالي الخ) يعني أن هدى يتعدى الى اثنين ثانيهما بواسطة وهي الى أو اللام واما تعديه لهما بنفسه فقليل  
 انه لغة كاستعماله قاصرا بمعنى اهتدى فيكون فيه أربع لغات وقيل انه على الحذف والايصال على  
 الصحيح ومفعوله الاول محذوف هنا في المواضع الثلاثة والتقدير هل من شركائكم من يهدي غيره  
 قل الله يهدي من يشاء أم من يهدي غيره وقد تعدى للثاني بالمرتين هنالما سابق وقول الزمخشري  
 ان هدى الاول قاصر بمعنى اهتدى لا يناسب مقابله بقوله يهدي للحق مع أن المبرد قال هدى بمعنى  
 اهتدى لا يعرف وان لم يسلموه (قوله للدلالة على أن المنتهى غاية الهداية) يعني أنه جمع بين صلتبه  
 تفننا وإشارة بالي الى معنى الانتهاء فانه ينتهي اليه وباللام الى أنه غايته له وأن ما هداه اليه ليس  
 على سبيل الاتفاق بل على قصد من الفعل وجهه غيرة وقيل اللام للاختصاص وقوله وانها أي  
 الهداية وما وقع في بعض النسخ وانما بأداة المحصر من تحريف التماسخ وقوله ولذلك عدى بها أي  
 باللام في قوله قل الله يهدي للحق وأما قوله أم من يهدي الى الحق فالمقصود به التعميم وان كان في الواقع  
 هو الله (قوله أم الذي لا يهدي) يعني أول كلامه على قرأته يهدي بوزن يرى وهي قراءة حمزة  
 والكسائي وسيد كريمة القراءات كما ستره وذكرها معنيين أحدهما أن يكون هدى لازما بمعنى  
 اهتدى كما قاله القراء وقد تقدم قول المبرد انه لا يعرف لكثرتهم قالوا الصحيح ما قاله القراء وعليه اعتمد  
 المنصف رحمه الله وكفى به سنداً والمعنى أم من يهدي الى الحق أحق بالتباعد أم الذي لا يهدي بنفسه  
 الآن يهدي اهتداء حصل له من هداية غيره وهو الله بخلاف الهداية وهذا هو المعنى الاول وجاصله  
 في تسوية من يهدي غيره عن لا يهدي في نفسه الا اذا طلب الهداية وحصلها من غيره فهدى لازم  
 بمعنى يهدي والمعنى الثاني أن يكون متعديا فيهما والمعنى أم من لا يهدي غيره الا أن يهديه الله فمضمر  
 يهديه ان رجوع لمن فالحق لا يهدي ذلك الهادي غيره الا ان هدى الله الهادي لهدايته أو في نفسه وان  
 رجوع لغيره فالحق لا يهدي الا اذا قدر أو اراد الله هداية ذلك الغير (قوله وهذا حال أشرف شركائهم  
 كلاما لكه والمسبح) الإشارة اما الى الاتقاء في الوجهين وهو الظاهر لان الاهتداء وهداية الغير مختص  
 بذوي العلم والى الثاني لان هداية الغير لا تتصور في الاوثان أصلا بخلاف الاهتداء من الغير وفيه نظر  
 لان الاهتداء قبول الهداية ولا يتصور في الاوثان فان كان على زعمهم وادعائهم فهو جار فيهما فتأمل  
 ثم ان المعرب أفاد هنا أن الآية واردة على الافصح وهو الفصل بين أم وما عطف عليه بالخبر فان قولك  
 أريد قائم أم عمرو وقوله تعالى أذلك خير أم جنة الخلد أفصح من قولك أريد أم عمرو قائم وقوله تعالى  
 أقرب أم بعيد ما توعدون وسبق في تفصيله ان شاء الله تعالى (قوله بفتح الهاء وتشديد الدال) مع  
 فتح الياء أيضا وأصلها يهدي فتقلت قصبة التاء الى الهاء ثم قلبت دالا لقرب مخرجهما وأدغمت  
 فيها وقرأها أبو عمرو وقالون عن نافع كذلك لكنه اختلص فتح الهاء ولم يكملها تنبيهها على أن الحركة  
 فيها طارئة ليست أصلية (قوله ويعقوب وخفص بالكسر والتشديد) أي بفتح الياء وكسر الهاء  
 وتشديد الدال لانه لم ينقل الحركة فاتى ساكنا فكسر أولهما للتخلص من التقاء الساكنين (قوله  
 وروى أبو بكر) أي شعبة يهدي باتباع الياء أي بكسرهما مع تشديد الدال وكان سيبويه رحمه  
 الله يرى جواز كسر حروف المضارعة لغة الا الياء فلا يجوز ذلك فيها انقل الكسرة عليها وهذه القراءة  
 حجة عليه (قوله وقرأ أبو عمرو وبالدغام المجزأ) عن نقل الحركة الى ما قبلها أو نحو ~~ي~~ها بالكسر  
 للتخلص من التقاء الساكنين وهذه رواية عنه وروى عنه أيضا اختلاص الكسرة والقراءة الاولى

لأن لما جههم لا يديهم أن يعترفوا بها (فاني  
 تؤفكون) تصرفون عن قصد السبيل  
 (قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق)  
 بنصب الحجج وارسال الرسل عليهم الصلاة  
 والسلام والتوفيق للنظر والتدبر وهدى  
 كما بهدى بالي لتضخم معنى الاتساع  
 بهدى باللام للدلالة على أن المنتهى غاية  
 الهداية وأنهم لم توجه نحوه على سبيل  
 الاتفاق ولذلك عدى بها ما أسنده الى الله  
 (قل الله يهدي للحق أم من يهدي الى الحق)  
 أحق أن يتبع أم من لا يهدي الا أن يهدي  
 أم الذي لا يهدي الا أن يهدي من قواهم  
 هدى بنفسه اذا اهتدى أولا يهدي غيره  
 الا أن يهديه الله وهذا حال أشرف شركائهم  
 كلاما لكه والمسبح وعزير وقرأ ابن كثير  
 وورش من نافع وابن عامر يهدي بفتح الهاء  
 وتشديد الدال ويعقوب وخفص بالكسر  
 والتشديد والاصل يهدي فادغم وقتت  
 الهاء بحركة التاء أو كسرت لاتقاء الساكنين  
 وروى أبو بكر يهدي باتباع الياء الهاء وقرأ  
 أبو عمرو وبالدغام المجزأ ولم يسأل بالتقاء  
 الساكنين لان المدغم في حكم المتحرك وعن  
 نافع رواية قالون مثله

امتسكها جماعة من حيث الجمع بين الساكنين فلذا قال المبرم رام هذا لئلا يحورك حركة خفيفة  
قال النحاس اذ بدونه لا يمكن النطق به او انكره المعرب كما أشار إليه بأنه رواية التيسير وأنه قرئ به  
في يخصصون ويخطف أبصارهم وقوله وقرئ الآن يهتدى أى مجهولاً مشدداً من التفعيل للمبالغة أى  
دلالة على المبالغة في الهداية واعلم أن من أرباب الحواشي من اعترض على قول المصنف رحمه الله وقرأ  
أبو عمرو بالادغام الخ بأن مقتضاه أن أبا عمرو ووافقه عاقر آبا سكان الهاء مع الادغام وهذا لم يقرأ به أحد  
ومن ذكر أن عاقر و آبا لا اختلاس وكانه جعل الاختلاس سكونا وهو بعيد إلى آخر ما فصله وهذا من قصور  
الاطلاع فان ما ذكرنا ثابت من بعض الطرق كما فصله في لطائف الاشارات وكذا ابن الجزري في الطيبة  
وهذا الاستثناء قبل انه منقطع وقبل انه متصل (قوله فالكلم كيف تحكمون بما يقتضى صريح  
العقل بطلانه) ما لكم مبهراً وخبر والاستفهام للانكار والتعجب أى أى شئ لكم في اتخاذ هؤلاء  
العاجزين عن هداية أنفسهم فضلاً عن هداية غيرهم وقد قال بعض النحاة ان مثله لا يتم بدون حال بعده  
نحو قولهم عن التذكرة معرضين وهذا لا حال بعده لان الجملة استفهامية لاتقع حالاً فهي استفهام آخر  
أى كيف تحكمون بالباطل الذى يباهى بالعقل من اتخاذ الشر كما لله ولذا ذكر فيه يجب بعد يجب (قوله  
مستند الى خيالات فارغة) أى لا وجه لها ولا فائدة فيها واقتضى منهم الفاسدة كقياس الغائب على  
الشاهد أى الحاضر المحسوس كقياس أحوال الخالق على أحوال المخلوق وهذا القياس باطل كما برهن  
عليه فى أوائل شرح المواظف وتذكرنا للتوعية كما أشار إليه (قوله والمراد بالاكثر الجميع الخ)  
يعنى أن الاكثر يستعمل بمعنى الجميع كما يرد القليل بمعنى العدم قال المرزوقى فى قوله  
قليل التشكيكى فى الصبيات حافظ \* من اليوم أعقاب الاحاديث فى غد

نقى أنواع التشكيكى كلها وعليه قوله تعالى فتبليها ما يؤمنون وحمل النقيض على النقيض حسن  
وطريقة مسلوكة والمراد ما تبوءوه من العقائد أو اقرارهم بالله قال الزمخشري وما يتبع أكثرهم  
فى اقرارهم بالله الاظنا لانه قول غير مستند الى برهان عندهم ان الظن فى معرفة الله لا ينفى من الحق  
وهو العلم شيئاً وقيل وما يتبع أكثرهم فى قولهم لا اله الا الله ما استند الى برهان عندهم ان الظن والمراد  
بالاكثر الجميع يعنى أن المراد بأكثرهم على الاول أكثر الناس فهو على حقيقته وعلى الثانى أكثر  
المشركين فالأكثر بمعنى الجميع كذا قرره الشراح وقيل ضميراً أكثرهم للمشركين فى الوجهين لانهم  
الذين سبق ذكرهم قدامك (قوله من الاغناء ويجوز أن يكون مفعولاً به) هو على الاول مفعول  
مطلق بمعنى اغناء ما ومن الحق حال على هذا وعلى غيره متعلق بيفنى (قوله وفيه دليل على أن تفصيل  
العلم فى الاصول واجب) يعنى لما ذكرنا أن الظن لا يغناء فيه والمراد فى الاعتقادات دون العمليات  
لقيام الدليل على صحة التقليد والاكتفاء بالظن فيها كما تقررى فى أصول الفقه وهذا على القول بأن إيمان  
المقلد غير صحيح فان قلت تفسيره السابق يدل على أن الظن الباطل ما استند الى خيالات وأوهام فارغة  
لا مطلق الظن فكيف يدل على ما ذكر قلت المفسر هو الظن الاول وأما الظن فى قوله ان الظن الخ فمطلق  
الظن الشامل للصحيح والفاسد فكانه قيل ما يتبع أكثرهم الاظنا فاسداً والحال أن الظن مطلقاً غير نافع  
فكيف الظن الفاسد وقوله وعبد الخ لان ما يفعلون فعلهم المعهود سابقاً وعلمه عبارة عن مجازاته  
كما قرناه مراراً (قوله اقتراء من الخلق) اقتراء تفسير أن يقتري ومن الخلق تفسير دون الله لانه بمعنى  
غيره وغير الخلق وجعل أن يقتري بمعنى اقتراء أى يقتري وفيه بحث لم يتعرض له أحد من أرباب  
الحواشي وهو أن أن والفعل المؤول بالمصدر معرفة باتفاق النحاة فلا يخبر به عن التذكرة (قلت) هذا مما  
وقف فيه حتى رأيت ابن جنى قال فى الخطاير ان يكون نكرة وأنه عرضة على أى على وجه الله  
فارتضاء ولذا جعله بعضهم ياء الحاصل المعنى ادمعنى ما كان ماصح واللام فيه مقيدة وأصله ما كان  
هذا القرآن لان يقتري كقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وأن يقتري خبر كان ومن دون الله خبر

وقرئ الآن يهتدى للمبالغة (قوله لكم  
كيف تحكمون) بما يقتضى صريح العقل  
بطلانه (وما يتبع أكثرهم) فيما  
يستند الى خيالات  
يفتقدون (الاظنا) مستند الى خيالات  
فارغة وأقدسة فاسدة كقياس الغائب على  
الشاهد والخالق على المخلوق بأدنى مشاركة  
موهومة والمراد بالاكثر الجميع أى من ينفى  
منهم الى تمييزه ونظيره لا يرضى بالتقليد الصريح  
(ان الظن لا ينفى من الحق) من العلم  
والاعتقاد الحق (شياً) من الاغناء ويجوز  
أن يكون مفعولاً به ومن الحق حال منه وفيه  
دليل على أن تفصيل العلم فى الاصول واجب  
والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز (ان الله  
علمهم بما يفعلون) وعبد على اتباعهم للظن  
واعراضهم عن البرهان (وما كان هذا القرآن  
أن يقتري من دون الله) اقتراء من الخلق

ثان بيان للاول أي صادر من غير الله كما زعموا أنه اقترأ وهذا الاقرار ذهب اليه بعض المعربين  
ولم يرضه في الدر المنصور لكن بلاغة المعنى تقتضيه والحق لا يقضي على أن لا يجوز تعاقب أن  
المصدرة فاذا أتى باللام حذفت أن واذا أتى بأن حذفت اللام وقال أبو حيان أيضا الصحيح خلافه  
ذا قيل في رده انه ليس على حذف اللام لتأكيد النفي بل أن يفترى في معنى مصدر عن المفعول كما أشار  
اليه بقوله وكان محالا أن يكون مثله في علو أمره وإعجازه مفترى لكن ما ذكر من قوله ما صح وما استقام  
وكان محالا ربما يشعر بأنه على حذف اللام اذ مجرد توسيط كان لا يفيد ذلك والتعبير بالمصدر لا يتعلق له  
بنا كيد معنى النفي انتهى غفلة عن مراده مع أنه رجع الى ما قاله آخر افلا وجه له ثم ان نفي كان قد يستعمل  
لنفي الصحة ومعنى لا ينبغي وأصله ما وجدوهي كان التامة فيجوز أن يكون المعنى ما كان لهذا القرآن اقترأ  
أي ما صح أن يفسب اليه وما أشار اليه أولا ذهب اليه ابن هشام رحمه الله في أو آخر المعنى وقال  
شارحه انه لا حاجة اليه لجواز أن يكون كان تامة وأن يفترى بدل استعمال من القرآن وقيل عليه  
انه لا يحسن قطع الانقولا وما وجد القرآن يوم من أول الامر نفي وجوده ولا بد من الملازمة بين  
المبدل والمبدل منه في بدل الاشتغال فيلزم أن يتقى الكلام على الملازمة بين القرآن العظيم والاقترأ  
وفي التزام كل من الامرين ترك أدب لا يلتزمه المصنف فالوجه ما ذكره ابن هشام وليس بسديدا بندا  
لانه ليس معنى الملازمة أن يعرف بان تصاف به كما توهم وما ذكره من الابهام لا عبرة به مع الدافع القوي له  
وهو قوله بعده ولكن تصديق الخ وما ارتضاه من كلام ابن هشام ليس كما زعم لا لما ذكره الشارح بل لما  
أشار اليه قدس بر (قوله مطابقة لما تقدمه من الكتب الالهية الخ) أي معنى تصديقه لها مطابقة  
ايها وهي مسألة الصدق عند أهل الكتاب فيكون هذا كذلك هذا امر اذا المصنف رحمه الله وأورد عليه  
أن اللازم منه صدق ما طابقه منها لا كونه كلام الله وغيره فترى ولا يلزم صدقه عند غير أهل الكتاب  
أيضا واعتبار إعجازه انما يدل على صدق ما وافقه منها دون ما عداه فلا بد من ضم مقدمة أخرى وهي  
أنه ظهر عن يده أني لم يارس الكتب ولا أهلها ولم يسافر الى غير وطنه حتى يتوهم تعلمه من غيره  
أو يحمل تصديقه لها على اخباره بنزولها من عند الله كأننا أنزلنا التوراة فانه يدل بعد إعجازه على أنها  
من عند الله ولا يحمل على مطابقة له في المعنى لما مر ثم انه تراى من كلامه أنه جعل التصديق أولا  
بمعنى المطابقة وثانيا بمعنى الدلالة على الصدق وأسلوب تحرير لا يخلو عن خيال وقيل المراد بتصديقه  
ايها أن بعثته مصدقة للاخبار بها في تلك الكتب الى هنا ما قاله ولا يخفى أن الصدق مطابقة الواقع  
والتصديق بيان أنه صدق وهو اما مضاف لقائله أو مفعوله والظاهر الاول لانه المناسب لرد دعوى  
اقتراؤه بأنها ثبت وأظهرت صدقه لاهوا أظهر صدقها كما يلوح اليه قوله المشهود على صدقها  
وتصديقها لانه ما فيه من أمر البعث والعقائد الحقة مطابق لما فيها وهي مسألة عند أهل الكتاب  
وما عداهم ان اعترف فيها والا فلا عبرة به ثم انه ترقى عن هذا الى أنه اذا تطابق مدلولها ولزم من  
صدق أحدهما صدق الآخر ومن صدق بعضه صدق كله اذا فاقل بالتفريق بينهم ما لم أن يكون هو  
المصدق لاهي لانه معجز فيكون مثبتا لنفسه ولغيره ولذا سمى القرآن نورا لانه الظاهر بنفسه المظهر لغيره  
فلا خفاء في كلامه ولا خفاء في اتساق نظامه لمن تدبر فان جعل مضافا للمفعول يكون مبالغة في نفي الاقترأ  
عنه لأن ما يثبت به صدق غيره فهو أولى بالصدق وانما كان مصدقا لاهي لانه دال على نزولها من عند الله  
كقوله انا أنزلنا التوراة ولا شتمه على قصص الاولين الموافقة لما في التوراة والا فبطل وهو معجز دونها  
فهو الصالح لأن يكون حجة وبرهان لغيره لا بالعكس وقوله عيار عليها أي شاهدين لأن العيار ما يقاس  
به غيره ويسوى وعيار الدراهم والدنانير ما فيها من الفضة والذهب الخالصين (قوله ونصبه بأنه خير لكان  
مقدر) في اغرابه على قراءة النصب وجوه اما العطف على خبر كان أو خبر لكان مقدرة أو مفعول  
لاجله لفعل مقدر أي أنزل لتصديقها وجعل الغلة ذلك هنا وان أنزل لامورا آخر لانه المناسب لمقام رد

قوله كما أشار اليه بقوله وقوله من قوله مراده  
صاحب الكشف لا المصنف اه مصححه

(ولكن تصديق الذي بين يديه) مطابقة لما  
تقدمه من الكتب الالهية المشهود على  
صدقها ولا يكون كذا كيف وهو لكونه  
معجزا دونها عيار عليها شاهد على صحتها  
ونصبه بأنه خير لكان مقدرا أو على الفعل  
محذوف تقديره ولكن انزل الله تصديق  
الذي وقرئ بالرفع على تقدير ولكن هو  
تصديق (وتفصيل الكتاب) وتفصيل  
ما حقق وأثبت من العقائد والشرائع

دعوى افتراءه مع أن العلم ليس ذلك بل هو مع بيان الشرائع وانعقاد ومنها اثبات نبوته وهو الداعي لقوله  
 أو هو مصدر فعل مقدر أى يصدق وقرئ برفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وهى قراءة عيسى بن  
 عمرو النخعي ومعنى لا ريب من تحقيقه فى سورة البقرة (قوله وهو خبر نالت داخل فى حكم الاستدراك  
 الخ) أى لكان المقدرة بعد لكن أو المبتدأ المقدر والاول تصديق والثانى تفصيل وهذا هو الثالث  
 وقيل لأنه جملته مؤكدة لما قبلها **واكتفى** ببيان الوجه الاول عن الثانى وقوله ويجوز أن يكون حالا  
 لم يذكره الزمخشري وإن كان فى كلامه إشارة إليه على ما قيل ومعنى كونه لا ريب فيه أنه لا ينبغي له اقل  
 أن يرتاب فيه لوضوح برهانه كما من تحقيقه فى البقرة فلا ينافى قوله وإن كنتم فى ريب وقوله فانه مفعول  
 فى المعنى بيان لوجه محجى الحال من المضاف على ما عرف فى الصور وأن يكون استثناء فافهموا لا محمل له  
 من الاعراب أو ينافى اجواب السؤال عن حال الكتاب والاول أظهر (قوله خبر آخر قد يرد ما نا الخ)  
 أى خبر لكان المقدرة أو المبتدأ كما مر وإذا كان متعلقا بالتصديق أو التفصيل وفى الكشف تصديق  
 وتفصيل فجمله لا ريب فيه معترضة لثلاثة فصل الاجنبى بين الفعل ومتعلقه وكذا إذا تعلق بالمعلل وإذا  
 قيل لو أخرجه عنه لكان أولى وكذا على الحالسية والمعلل أنزل الله أى أنزل الله من رب العالمين أى من  
 عنده فأقيم الظاهر مقام الضمير وقوله أو من الضمير فى أى الجبرور والاستمرار وقوله ومساق الآية يعنى  
 قوله وما كان هذا القرآن الخ والمنع من الظن من قوله وما يتبع **أكثرهم** وما يجب اتباعه القرآن  
 والتشريعة المذكورة فى هذه الآية والبرهان عليه كونه من عند الله ثابتا ما فيه تصديق الكتب  
 السابقة (قوله بل يقولون افتراء محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى الهمزة فيه الإنكار) يعنى أم منقطعة  
 مقدرة يلى والهمزة عند سيبويه رجة الله والجهل ورويل انتقالية والهمزة للأنكار وجوز الزمخشري أن  
 تكون لتفريغ لزام الطبة قال والمعدان متقاربان والمعنى على الإنكار ما كان ينبغي ذلك ضمير افتري  
 للنبى صلى الله عليه وسلم لأنه معلوم من السياق وقيل انها متصلة ومعاد لها مقدر أى أنفرون به أم  
 تقولون افتراء وقيل أم استفهامية بمعنى الهمزة وقيل عاطفة بمعنى الواو والصحيح الاول (قوله فى البلاغة  
 وحسن النظم) أى النظام وارتباط بعضه ببعض وقوة المعنى جزائه وما فيه من الحكم ونحو ذلك وقوله  
 على وجه الافتراء لانهم ادعوا افتراء فقال لهم ان كان افتراء فافتروا مثله وليس المراد الاحتراز عن  
 الاتيان به من جهة الوحى فانه لا يعنى به وليس فى الوضع وقوله فانكم مثلى تعليل للتحذى والطلب وفى  
 العريضة أى ذلك الجنس وأهل اللسان والقرن الاعيان والعبارة بمعنى التعبير ويجوز أن يريد بالنظم  
 الشعر وبالعسيرة التفرأى لكم عزن فى أنواعه محال بصدري ولم أعز على مثلكم (قوله ومع ذلك  
 فاستعينوا بمن أمكنكم الخ) ذلك إشارة الى المذكور أى مع كونكم مثلى فبادروا الفاء فى قوله فاستعينوا  
 إشارة الى أن دعوتهم لاجله وأن دعوتهم كتابية أو مجازية الاستعانة بهم وفاء فأتوا اجواب شرط مقدر  
 دل عليه ان كنتم صادقين أى ان كان الامر كما زعمتم وقوله من دون الله يصح تعلقه بادها وفى ابتدائية  
 وقوله من استطعتم فهى بيانية كما أشار إليه فى الكشف والثانى أولى لأن اطلاق ما استطعتم بحيث  
 يتم الخالق والخالق ليس على ما ينبغي وقول المصنف رحمه الله سوى الله ظاهر وجهه استثناء منقطعاً  
 تكلف لادامه (قوله بل سارعوا الى التكذيب الخ) المسارعة الى التكذيب مأخوذة من قوله  
 لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله فان التصديق والتكذيب بالتشبيح أن يكون بعد العلم به والاحاطة  
 بكنهه ومعرفة ما له ومرجعه والا كان مسارعة اليه فى غير أوانه ولذا رأيت بخط بعض الفضلاء  
 المتأخرين ان بل هذه ينبغي أن تسمى فضيحة لأن المعنى فما أجابوا أو ما قدر روابل كذبوا وقرئ بسورة مثله  
 بالاضافة فيكون كقوله فأتوا بسورة من مثله على الاحتمالين (قوله بالقرآن أول ما سمعوه الخ) بدل من  
 قوله بما يحيطوا الخ أى المراد بما يحيطوا بعلمه القرآن قبل أن يدرؤه ويقفوا على شأنه وأعجازه وقوله  
 أو بما جهلوه عطف عليه أى المراد به ما كذبوه من القرآن المذكور وفيد به البعث ونحوه مما يخالف

(لا ريب فيه) متفياً عنه الرب وهو خبر نالت  
 داخل فى حكم الاستدراك ويجوز أن يكون  
 حالاً من الكتاب فانه مفعول فى المعنى وأن  
 يكون استثناءً (من رب العالمين) خبر آخر  
 قد يرد ما نا الخ  
 تصديق أو تفصيل ولا ريب فيه اعتراض  
 أو بالمعلل المعال بها ويجوز أن يكون حالا  
 من الكتاب أو من الضمير فى فيه ومساق الآية  
 بعد المنع عن اتباع الظن لبيان ما يجب  
 اتباعه والبرهان عليه (أم يقولون) بل  
 يقولون (افتراء) محمد صلى الله عليه وسلم  
 ومعنى الهمزة فيه الإنكار (قل فأتوا  
 بسورة من مثله) فى البلاغة وحسن النظم  
 وقوة المعنى على وجه الافتراء فانكم مثلى  
 فى العربية والقصاحة وأشد عزز فى النظم  
 والعبارة (وادعوا من استطعتم)  
 ومع ذلك فاستعينوا بمن أمكنكم  
 أن تستعينوا به (من دون الله) سوى الله  
 نعمال فانه وحده قادر على ذلك (ان كنتم  
 صادقين) أنه اختاره (بل كذبوا) بل  
 سارعوا الى التكذيب (بما لم يحيطوا بعلمه)  
 بالقرآن أول ما سمعوه قبل أن يدرؤا آياته  
 ويحيطوا بعلمه بأنه أو بما جهلوه ولم يحيطوا  
 به علماً من ذلك **البعث** والجزء وسائر  
 ما يخالف دينهم

اعتقادهم القاسد (قوله ولم يقفوا بعد على تأويله الخ) لما هذه فاقية جازمة تختص بالضرار كاسم الا انها تغار قها من خمسة وجوه استمرار منفيها الى الحال كقوله

فان كنت مأكراً فلا تكن خيراً كل \* والا فادركني ولما أمرني

ومنفي لم يثبت الاستمرار وعدمه ولا يقترب بأداة شرط ومنفيها يكون قرينة من الحال ومتوقع الثبوت ويجوز حذفه كثيراً على ما فصل في كتب العربية واليه أشار المصنف رحمه الله بقوله بمدى بعد ما مضى والى الآن فلم يفسرها بل وحدها بل مع ما ضم اليها بما يشير الى معناها فن قال وضع لم موضع المامع ما عرف من الفرق بينهم ما غفل أو تغافل وقوله ولم تبلغ أذهانهم معانيه أشار به الى أن التأويل معينين أحدهما معاني الكلام الوضعية والعقلية وبيان ذلك يسمى تأويل وهو نوع من التفسير والثاني وقوع مدلوله وهو عاقبته وما يؤول اليه وذكر بعضهم أن هذا هو حقيقة معناه اللغوي فان كان تأويله معناه الاول فانياته معرفته والوقوف عليه مجازاً باستعماله في لازم معناه وان كان تأويله وقوع مدلوله الذي أخبر بغيره فانياته مجاز عن تبيينه وانكشافه وقوله والمعنى أي معنى لما يأتهم تأويله على الوجهين وبما حاز المعنى اخباره عن الغيبات فان البشر لا يدركونه وهذا يبين لأن إعجازه لهم بكلام الامير (قوله ومعنى التوقع الخ) التوقع الانتظار وأصل معناه طلب وقوع الفعل مع تكلف واضطراب وقد تقدم أن لما تدل على أن نفيها متوقع منتظر وهو أحد الفرق بينهما وبين لم وقد ذكره في الكشف ثلاثة وجوه أحدها أن المراد بالتأويل بيان المعنى وأنه متوقع منهم الوقوف عليه وعلى الإعجاز يتكرر التحدى عليهم وامتصاصهم به حتى يظهر والعجز ويقر بأنه وهو معنى قول المصنف رحمه الله قد ظهر لهم بالآخرة الخ والثاني أن الموصوفين بهذا كانوا أشاكين فيه فلذا أتى بل بالان زوال شكهم متوقع ولم يذكر المصنف رحمه الله تعالى وصاحب الكشف وان ذكره أيضاً أشار الى ضعفه والثالث أن المراد بالتأويل ما يؤول اليه من وقوع ما فيه من الغيبات فانه ينتظر الوقوع لتيقننا بأن ما أخبر الله عنه سيقع وهو ما أشار اليه بقوله أو لما الخ وقوله فترادوا بالراه المهمل والراي المجبة بمعنى جزواوا امتحنوا وقضاءت بالمعنى صغرت وضعفت وقوله لما كرر بكسر اللام التعليلة أو بفتحها بمعنى حين ظرف ظهر وكذا المشاهدة والاقلاع الكف يقال أقطع عنه اذا كف (قوله فلم يقلعوا عن التكذيب فترادوا وعنادا) قليل عدم الاقلاع يستفاد من استمرار عدمه لامن كلمة التوقع في كلامه تسامح ومع ذلك ففيه أن النسخة صرحوا بأن منفي لم يستقر التأي الى الحال دون لم فاذا استقر نفيه الى الآن لم يجوز أن يأتي تأويله الى حين الاخبار فلا يصح قوله ومعنى التوقع الخ والظاهر أن الآية الاولى انكار لتكذيبهم بالنظم والثانية لتكذيبهم بمناقضه من الاخبار قبل أن يحيطوا بعلومه ويأتهم تأويله الى نزول الآية الكريمة انتهى وقد سبق هذا القائل شرار الكشف وأشار الى أنه مأخوذ من مجموع الكلام والسياق مع ما فيه من التكلف قال التحرير والذي يلوح من كلامه أنه تعالى نبه أولاً على تكذيبهم بعد ذلك بالمرجع والمآل والعلم بحقيقة الحال بقوله أم يقولون افتراه فترادوا بـ ورفعه فانه يدل على أنهم لم يرجعوا عن تكذيبهم بل أصرروا ببقا وحسدا وعنادا ثم أضرب عن ذلك الى الاخبار عنهم بما هو أشنع في نظر العقل من وجه وهو المسارعة الى التكذيب قبل العلم واثبات التأويل اذ فيه انصاف برؤية الجهل وقلة الانصاف وعدم الثبوت وان كان التكذيب بعد العلم أشنع من جهة أن الجاهل ربما يعذر لكن العناد في نظر العرب ليس كاستعجال الجهل والتقليد بل هو دونهم بل ربما استحسنوه حتى قيل فعاند من تطبق له عناداً ولو سلم فضمه الى تكذيب العناد أشنع لا محالة فني الجمل قد ثبت أنهم كذبوا قبل العلم به لا وتعايدوا بعده حسداً فاستقر تكذيبهم في الحالين بدليل عدم انقطاع الذم عنهم انتهى ولا يخفى حاله وهذا من مشكلات هذا الكتاب والكشاف واقد أطال شرارحه بما نقلت افادته ومات زيادته قد بر (قوله فيه وعبداهم الخ) هو ينفهم من قوله كذلك وعاقبة الظالمين وقوله من يصدق به في نفسه يعني

(ولما يأتهم تأويله) ولم يقفوا بعد على تأويله ولم تبلغ أذهانهم معانيه أو ولم يأتهم بعد تأويله فافهم من الاخبار بالغيب قيتين أحدهم أنه صدق أم كذب والمعنى أن القرآن مهيمن في جهة اللفظ والمعنى ثم انهم فاجوا تكذيبه قبل أن يتدبروا قطعه ويتفحصوا معناه ومعنى التوقع في لما أنه قد ظهر لهم بالآخرة إعجازه الماكز عليهم القسدي فترادوا قواهم في معارضة قضائيات دونها أو لما شاهدوا وقوع ما أخبر به طبعاً لاخباره مراداً فلم يقلعوا عن التكذيب فترادوا وعنادا (كذلك كذب الذين تنجدوا وعنادا) أنبياءهم فاطركيف كان عاقبة من قبلهم أنبياءهم وعبداهم مثل ما عوقب به من الظالمين فيه وعبداهم مثل ما عوقب به من الظالمين (ومن المكذبين) من يؤمن قبلهم (ومنهم) ومن المكذبين (من يؤمن به) من يصدق به في نفسه ويؤمن به ولكن يعاند أو من سبق من به ويتوب عن كفره (ومنهم من لا يؤمن به) في نفسه اقرب غباوته وقلة تدبره أو فيما يستقبل بل يموت على الكفر (وربك أعلم بالمفسدين) بالعائد بن أو المعصين



المضارع اما الحال والايان لغوي بمعنى التصديق القلبي ولا ينافيه تكذيب اللسان أو مستقبل والمراد  
 الايمان العرفي بالله لمن والحنان قبل والمقدور على الاول المعاندون وعلى الثاني المصرون وقيل بل المراد  
 بهم على الاول المعاندون والمصرون وعلى الثاني المصرون فقط فتأمل قال الزجاج كيف في موضع نصب  
 خبر كان وقد تصرف فيها بوضع موضع المصدر وهو كيفية ويخلف عنها معنى الاستفهام بالكناية وهي  
 هنا تخلف ذلك وكذا قول البخاري كيف كان بدء الوحي وفيه تفصيل وكلام في الدلائل المصون فان أردته  
 فراجع (قوله وان أصر وأعلى تكذيبك الخ) أوله به لأن أصل التكذيب حاصل فلا يصح فيه  
 الاستقبال الذي هو مقتضى الشرط وأيضاً جوابه وهو قل لي على ولكم علمكم الذي هو عبارة عن التبري  
 والتخليه انما يناسب الاصرار على التكذيب والبأس من اجابتهم ولذا لم يمهله على المضى وأن المعنى  
 ان كانوا قد كذبوا (قوله فقد أعذرت الخ) أي بالغت في العذر كما يقال أعذر من أذرت وقوله حقاً كان  
 أو باطلاً أي كل منهما ما ولذا لم يثنه وقوله لا تؤاخذون أي تعاقبون ووقع في نسخة تؤخذون والاصح  
 الاول وقوله ولما فيه متعلق بقيل قدم عليه وأشار بقوله قيل الى ضعفه فان مدلول الآية اختصاص  
 كل واحد بأفعاله ومخبراته من الثواب والعقاب ولم ترفع آية السيف بل هو باقي وقوله ولما فيه من ايها  
 الاعراض فيه تسميح وتقديره قيل ان المراد به مجاز الاعراض والتخليه وهو منسوخ ولا وجه لما قيل  
 ان كان الكلام نظراً الى معناه الايهامى فان كان المعنى الايهامى يقبل التسخيم والافانسخ ليس على  
 معناه العرفي (قوله تعالى ومنهم من يستمعون الخ) من مبتدأ خبره مقدم عليه وأعاد ضمير الجمع ان  
 مراعاة لمعناها وقد راعى افظها كقوله ومنهم من ينظر اليك وقد يجمع بينهما مع تقديم كل منهما وفيه  
 تفصيل في النوع وقد عرفت طرافته والمعنى أن من المكذبين من يصغي الى القرآن أو الى كلامك ونصل  
 الالفاظ لا تأنيهم ولكن لا يقبلونها كالأصم لا يسمع شيئاً سيما اذا لم يعقل فانه وان وصل لصاحبه لا يسمع  
 لعدم تعقله المعنى المراد منه اذا المقصود من الاستماع فهم المعاني وان كانوا كالصم الذين لا يعقلون مع  
 كونهم عاقلين لأن عقولهم موقفة أي أصابها آفة ومريض بمعارضه الوهم للعقل ومتابعة الآلف  
 والتقليد فيعذر عليهم فهم معاني القرآن والأحكام الدقيقة وادراك الحكم الانيقة فلا يتوهم أن صدر  
 الآية أثبت لهم الاستماع وعجزها عنه والمقدمة الاستدراكية مطوية مفهومة من المقام وبها يتم  
 الانتظام وهي تنبيه على أن الغرض من استماع الحق قبوله وقوله كالأصم إشارة الى أنه غنيل في معرض  
 الاستدلال على ذلك الاستدراك لأن انتفاء الاستماع كناية عن انتفاء القبول وتقديم المسند اليه في قوله  
 أنا أنت تسمع الصم عند السكات للتقوية وجعله العلامة للتخصيص فتقديم الفاعل المعنوي وأبلاؤه  
 حمزة الانكار دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم قصد إسماعهم وهو منقطع عنه أي أنت لا تقدر عليه بل  
 الله هو القادر ومرد الالفاظ سوقها متتابعة من سرد الدرر ونسجه والناعق الصائح الزاجر كإراعي  
 (قوله حقيقة استماع الكلام الخ) قيل بل هو حقيقة السماع ألا ترى أنه تعالى أثبت لهم الاستماع ونفى  
 السماع وفيه نظر والمعاني الدقيقة ما شغل عليه القرآن وقوله أنا أنت تهدي العمى تقدرا الخ جملة على  
 نفى القدرة لأنه الثابت لله تعالى والمراد بالهداية الموصلة لا مطلق الدلالة لأنه ثابت له صلى الله عليه وسلم  
 وقوله وان انضم الخ حمل النفي في قوله لا يبصرون على نفى البصيرة لمناسبة المقام وليكون تأسيلاً (قوله  
 فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار) جواب سؤال مقدر وهو أنه أثبت لهم النظر  
 والابصار باعتبار الواقع ونفاه ثانياً لعدم الغرض منه الذي جعله كالعدم لا يقال الاصل في كماله  
 الوصلية أن يكون الحكم على تقدير تحقق مدخولها ثانياً كما أنه ثابت على تقدير عدمه إلا أنه على تقدير  
 عدمه أولى والامر هنا بالعكس لا نقول اتصال الوصل بالاثبات جار على المعروف فان قدره سمعهم  
 ولو كانوا لا يعقلون يقتضى إسماعهم مع العقل بطريق الاولى والاستفهام اثبات بحسب الظاهر فان نظر  
 الى الانكار وأنه نفى بحسب المعنى اعتبر أنه داخل على المجموع بعد ارتباطه هكذا ينبغي تحقيق هذا

(وان كذبوك) وان أصر وأعلى  
 تكذيبك بعد الزام الحجة (فقل لي على  
 ولكم علمكم) قدراً منهم فقد أعذرت  
 والمعنى لي جزاء على ولكم جزاء عليكم حقاً  
 كان أو باطلاً (أنت تبرئون عما عمل وأنا  
 بري مما تفعلون) لا تؤاخذون بعمل ولا  
 تؤاخذ بعملكم ولما فيه من ايها الاعراض  
 عنهم وتخليه بهم قيل انه منسوخ بآية  
 السيف (ومنهم يستمعون اليك) اذا قرأت  
 القرآن وعلت الشرائع ولكن لا يعلون  
 كالاصم الذي لا يسمع أصلاً (أفأنت تسمع  
 والصم) تقدّر على إسماعهم (ولو كانوا  
 لا يعقلون) ولو انضم الى صمهم عدم  
 تعقلهم وفيه تنبيه على أن حقيقة استماع  
 الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك  
 لا توصف به البهائم وهو لا يتأني الا باستعمال  
 العقل السليم في تدبره وعقله لم يكن كانت  
 مؤنة بمعارضه الوهم وشابعة الآلف  
 والتقليد تعذر افهامهم الحكم والمعاني  
 الدقيقة فلم ينفعوا بسرد الالفاظ عليهم  
 غير ما ينفع به البهائم من كلام الناق  
 (ومنهم من ينظر اليك) يعاينون دلائل  
 نبوتك ولكن لا يصدقونك (أفأنت تهدي  
 العمى) تقدّر على هدايتهم (ولو كانوا  
 لا يبصرون) وان انضم الى عدم البصر  
 عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هو  
 الاعتبار والاستبصار والعلمة في ذلك  
 البصيرة ولذلك يحسد الاعى المستبصر  
 ويتعظن لما لا يدركه البصير الاجن والاية  
 كالتعليل لا لامر بالتبري والاعراض عنهم

المقام وقد قيل النبي منسحب على المعطوف عليه فقط لا عليها حتى يرد الاشكال ولا يحصل له سوى تعقيد  
 كماله (قوله بساب حواسهم وعقولهم) أى ان سلبها والظلم على ظاهرها وفسادها منسحبى ينقصهم  
 شيئا فليل ضمن معنى النقص فنصب معقولين ان كان نقص كذلك كما في قوله لا ينقصكم شيئا به صرح الحلبي  
 وقيل انه تفسير لا تضمن فانه متعد عن كقول لا يظلم منه شيئا فالناس منصوب بنزع الخافض وشيئا مفعول به  
 وقد صرح الراغب بكونه معنى للظلم ومنهم من أعرب شيئا مفعولا مطلقا أى شيئا من الظلم وعدل عما في  
 الكشف لا يتناهى على مذهبه قبل وهو جواب لسؤال نشأ من الآية السابقة وخبر بإفسادها وما بعده  
 للحواس (قوله وفيه دليل على أن العبد كسبا الخ) المجبة هم أهل الجبر الذين يقولون ان العبد لا كسب  
 له ووجه الدلالة أنه ذكر أنه يظلم نفسه بالتصرف وصرف الحواس لما لا يليق وهو عين الكسب وقوله  
 ويجوز أن يكون وعبد ايعنى بحمل الآية على ان الله لا يظلم الناس في تعذيبهم بل يعدل فلا شك أنه  
 وعبد وشيئا على هذا مفعول مطلق فيكون ذلك في الآخرة وفي الوجه الاول يختص بأموال الدنيا (قوله  
 لهول ما يرون) كذا في الكشف قبل والوجه هو الاول لان حال المؤمنين كحال الكافرين في أنهم  
 لا يعرفون مقدار لبثهم في القبور بعد الموت الى الحشر فوجب أن يعمل على أمر يختص بالكماد وهو  
 أنهم لما ضيعوا أعمارهم في طلب الدنيا والحرص على لذاتهم لم ينتفعوا بعمرهم وكان وجود ذلك العمر  
 كالعدم عندهم فلذلك استقلوه والمؤمنون لا تتفاهم بعمرهم لا يستقلونه وأما قوله لهول ما يرون فهو  
 تعليل مشترك لان الكفار لما شاهدوا من أهوال الآخرة استقلوا مدة لبثهم في الدنيا وأولى القبور لآن  
 الانسان اذا عظم حزنه نسي الامور الماضية وقيل اذا شاهد واذلك الهول هان عليهم غيره وودوا طول  
 مكثهم في القبور أو في الدنيا لا يرون واذلك فيعدها قصيرة فتأمل (قوله والجلجلة التشبيهية في موقع الحال  
 الخ) أى من مفعول فحشرهم وكان مخفف كان أو مركب من الكاف وأن والظاهر الاول وأصله  
 كائنهم أناس لم يلبثوا فيما مضى الساعة وعلى كل حال فالتشبيه ليس مراد به ظاهره فان التشبيه  
 كثيرا ما يذكر ويراد به معان أخر ترتب عليه كما صرح به في شرح المفتاح فالمراد اما التأسف على عدم  
 انتفاعهم بأعمارهم أو غنى أن يطول مكثهم قبل ذلك حتى لا يشاهدوا ما رآه من الأهوال ومن غفل  
 عن هذا قال ان الظاهر أنها الظن فان تشبيههم بعدم لبثهم الساعة كلام خال عن الفائدة وهو من آفة  
 الفهم تقدير (قوله أو صفة ليوم الخ) تقع فيه بعض المعربين وردة أبو حيان بأن الجمل تكرات ولا تنعت  
 المعرفة بالتكررة وأيضا هو من صفة المحشورين لامن وصف اليوم فيحتاج الى تقدير رباط وتكلف قبله  
 أى كان لم يلبثوا قبله ومثله لا يجوز حذفه وكذا اذا قدر صفة مصدر محذوف وعنده أن الجمل التي تضاف  
 اليها أسماء الزمان ليست بتكررات على الإطلاق لانه ان قدر حلها الى معرفة كان ما أضيف اليها معرفة  
 وان قدر حلها الى تكرة كان تكرة وهما يوم فحشرهم أى يوم حشرنا والمراد به يوم القيامة وهو يوم  
 معين ولا يخفى أنه يجوز تشكيها أيضا والذين قالوا بتكثيره هنالم يقولوا انه دائما تكرة حتى يرد عليه  
 ما ذكره فيجوز أن يكون يوم بمعنى وقت والمعنى وقت حشرهم يشبهون فيه من لم يلدت غير ساعة من  
 نهار ويؤيده قوله وهذا أول ما نشره فانه يدل على أن اليوم يراد به ذلك الوقت ففي كلامه ما يدفع  
 الاعتراض وان لم يتبها له ومنعه من حذف العائد غير مسلم ونهاية ما ذكره أنه وجه ضعيف وهم لم  
 يرجوه (قوله يعرف بعضهم بعضا كائنهم لم يتعارفوا) أى لم يقع بينهم مفارقة بالموت لازما قليلا وقوله  
 وهذا أول ما نشره أول منصوب على الظرفية لأفعل تفصيل وهو بيان للواقع وقيل انه لدفع المناقاة بينه  
 وبين قوله فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وقوله ولا يستل حيم حيا بالجل على زمانين وفيه نظر وقيل  
 المثبت تعارف تفرع ونويج والمنفى تعارف نواصل ومنفعة (قوله وهي حال أخرى مقدرة أو بيان الخ)  
 ولاداعي لجعلها مقدرة لان الظاهر عدم تأخر التعارف عن الحشر بزمان طويل حتى يحتاج الى جعلها  
 مقدرة وتقرير البيان كما في الكشف وشرحه أنه لو طال العهد لم يبق التعارف لان طول العهد منس

(ان الله لا يظلم الناس شيئا) بسلب حواسهم  
 وعقولهم (ولكن الناس أنفسهم يظلمون)  
 بإفسادها ونفوت منافعها عليهم وفيه دليل  
 على أن للعبد كسبا وأنه ليس بسلوب  
 الاختيار بالكلية كما زعمت المجبرة ويجوز  
 أن يكون وعيدا لهم بمعنى أن ما يحق لهم  
 يوم القيامة من العذاب عدل من الله  
 لا يظلمهم به ولكنهم ظلموا أنفسهم باقتراف  
 أسبابه (ويوم فحشرهم) كان لم يلبثوا الا ساعة  
 من النهار يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا  
 أو في القبور لهول ما يرون والجلجلة التشبيهية  
 في موقع الحال أى فحشرهم مشبهين بمن  
 لم يلبث الا ساعة أو صفة ليوم والعائد  
 محذوف تقديره كان لم يلبثوا قبله ولصدر  
 محذوف أى حشرنا كان لم يلبثوا قبله  
 (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا  
 كائنهم لم يتعارفوا الا قليلا وهذا أول  
 ما نشره وهي حال أخرى مقدرة أو بيان  
 قوله كائنهم لم يلبثوا

ومفض الى التناكر لكن التعارف باق فطول العهد مستف وهو معنى كان لم يلشوا الاساءة أى في القصور  
فالمراد بالبيان الاثبات والاستدلال ولا ينافيه كونه منبأ بعدم البت أيضا وأما كونه لا يتأق الا اذا  
أريد قصر المدة حقيقة لاستقصارها لما يرى من الهول فتدفع بأن التعارف بخلق الله لا دخل لقصر  
المدة وطولها فيه وتكون تعارفون بيا فامن حيث دلالة على وجه الشبهة لأنه مبنى على استقصار مدة  
لبنهم وفيه تأكل وقوله أو متعلق الظرف أى عامل في الظرف وهو يوم فيعطف على ما سبق (قوله  
لشهادة على خسرانهم) أى لا ثباتها من الله فالجمله مستأنفة وهى انشائية للتعجب بقرينة المقام والمراد  
بيان أنها مما يجب منه والا فالحق لا يجب لتعالیه عنه فإله الى التعجب من العباد وقوله ويجوز أن يكون  
حالاً من الضمير في تعارفون فيه تسع لان الحال القول المقتدر وجوز فيه كونه حالاً من ضمير خسرهم  
ان كان تعارفون حالاً أيضاً للتلاصق بينا وبين صاحبها بأجنبى وما منحوا ما أعطوا من العقل والحواس  
والمعاون جمع معونة وهو ما يستعان به من الآلات واستكسبوا أى طلبوا الكسب أو بالغوا فيه وقوله  
نبركك اشارة الى أن رأى هنا بصيرة لا علمية (قوله كما أراه يوم بدر) تنظيراً وتنبئاً وهو اشارة الى أن هذا  
الشق من التريديد هو الواقع (قوله وهو جواب تنويفك وجواب نربك محذوف مثل فذلك) أى فذلك  
واقع أو فالامر الذي فيكون جملة جوابية وليس مفرداً حتى يعترض عليه بأنه لا يقع جواباً ولا يتكلفه بأن  
اسم الاشارة يستدسمذ الجملة وقيل لا حاجة الى التقدير فان قوله فاليوم جمعهم يصلح جواباً للشرط وما  
عطف عليه والمعنى أن عذابهم في الآخرة مقرّر عذبوا في الدنيا أولاً ودفع بأن الرجوع لا يرتب على ارادة  
ما بعدهم وما يبناه من المعنى لا يندفع بما ذكر ولا حاجة الى أنه اتفاق من غير ملازمة بينهما كما قبل (قوله  
ذكر الشهادة وأراد تيجتها الخ) يعنى أن شهادة الله على الخلق بكونه رقيباً عليهم وحافظاً لهم عليه أمر  
دائم في الدارين وثم تقتضى حدوته فلذا جعلت مجازاً عن لازمها لان اطلاعه تعالى على أفعالهم القبيحة  
مستلزم للجزاء والعقاب وثم للترتيب والترخي وقيل انه تراخى رتبى حيث ذكرى ولم يلتفت اليهما  
المصنف رحمه الله لعله الربط فيهما وكما له فيما ذكر ولا ن شهادة الله عليه ما لا تتعلق بالشرط قطعاً على  
جرائته وعطفها على مجموع الشرطية خلاف الظاهر أو المراد به اظهار الشهادة يوم القيامة فتم على  
ظاهرها وقبل المراد من أدائها اظهارها انطاق الجوارح فان قلت المجازاة متقدمة على اراءة العذاب  
أو معها وقد فسر الرجوع بارادة العذاب كما تقدم فكيف يعطف ما راد به المجازاة على ما راد به اراءة  
العذاب الذى هو نفس المجازاة بهم قلت قوله تريبك ليس تفسير الرجوع بل بيان للمعنى ودونه المنقرع عليه  
بقرينة ما ذكرناه فلا حاجة الى جعله تفسيراً حتى يتكلف لتوجيهه (قوله بالبينات فكذبوه الخ) يشير الى  
أن في الكلام مقتدرابه يتنظم الكلام لقوله قضى بينهم وقد يقدر أيضاً فكذبته طائفة وآمنت به أخرى قضى  
بينهم بانجاء الرسول صلى الله عليه وسلم ومن آمن به واهل بيته ما عداهم وما ذكره المصنف رحمه الله أنصر  
وقد قيل في تفسيره لهذه الآية ما يحذف كلامه في تفسير قوله تعالى وما كان الناس الا أمة واحدة في هذه  
السورة وهو مما يدفع بأدنى تأكل وقوله فأنجي وأهلك اشارة الى أنه اخبار عن حال ماضية (قوله وقيل  
معناه لكل أمة يوم القيامة الخ) فلي هذا الاستقبال على ظاهره ولا يحتاج الى تقدير كما في الوجه الاول  
وقد رجع بأن قوله ويقولون متى هذا الوعد تقوية وأما حديث التائيد والتأسيس فما لا يلتفت  
اليه وقوله وقضى أى وشهد واوتضى (قوله ويقولون متى هذا الوعد استبعاداً واستمهانة) فى  
الكشاف انه استحجال للموعد وامن العذاب استبعاداً والمصنف رحمه الله أسقط الاستحجال وقد  
قال التحرير رحمه الله ان معنى الاستفهام فى متى الاستحجال بمعنى طلب الجمل وهو الذى يقال له الاستبطاء  
بمعنى عدا الامر بطيأ ثم القصد من هذا الاستحجال هو استبعاد الموعد وأنه مما لا يكون ووسط الاستبطاء  
جرى على قضية المناسبة كما لا يخفى اذا الاستفهام للاستبعاد ابتداءً انما يكون بآنى وأنى ونحو ذلك دون  
متى ففى كلام المصنف رحمه الله على هذا نظر لكن ما قاله غير مسلم فانه لا مانع من استعماله ابتداءً

أو متعلق الظرف والتقدير تعارفون يوم  
خسرهم (قد خسر الذين كذبوا بآقا الله)  
لشهادة على خسرانهم والتعجب منه ويجوز  
أن يكون حالاً من الضمير في تعارفون على  
ارادة القول (وما كانوا يهتدين) لطرق  
استعمال ما نحو امن المعاونة في تجهيل  
المعارف فاستكسبوا بها جهالات أدت  
بهم الى الردى والعذاب الدائم (وأما  
نربك) تريبك (بعض الذى نهدهم)  
من العذاب فى حياتك كما أراه يوم  
بدر (أو تنويفك) قيل أن تريبك (فاليوم  
مربحهم) تريبك فى الآخرة وهو جواب  
تنويفك وجواب نربك محذوف مثل  
فذلك (ثم الله شهيد على ما يفعلون) مجاز  
عليه ذكر الشهادة وأراد تيجتها ومقتضاها  
ولذلك رتبها على الرجوع بهم أو موث  
شهادته على أفعالهم يوم القيامة (ولكل  
أمة) من الامم الماضية (رسول) يهت  
اليهم ليسدوهم الى الحق (فأجاباه  
رسولهم) بالبينات فكذبوه (قضى بينهم)  
بين الرسول ومكذبيه (بالقسط) بالعدل  
فأنجي الرسول وأهلك المكذبون (وهـم  
لا يظلمون) وقيل معناه لكل أمة يوم  
القيامة رسول تنسب اليه فإجاباه  
رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر  
والإيمان قضى بينهم بانجاء المؤمنين وعقاب  
المكفار لقوله وجى بالنبيين والشهداء  
ونضى بينهم (وبقولون متى هذا الوعد)  
استبعاداً واستمهانة (ان كنتم صادقين)  
خطاب منهم لآنى صلى الله عليه وسلم  
والمؤمنين (قل لأملك لنفسى ضراً  
ولا نفعاً)



في الاستبعاد اذا المقام يقتضيه والجواز لا يجر فيه مع ظهور العلاقة هنا (قوله فكيف أملاككم الخ) قالوا انه بيان لوجه ارتباط الجواب بالسؤال فان الاستفهام للاستعجال والاستبعاد كما مر لان من لا يملك ذلك لنفسه لا يملكه لغيره بالطريق الاول وذكر النفع للتعميم اذا المعنى لا أملاك لنفسي شيئا وقبل انه استطرادى لتلايته وهم اختصاصه بالضرر (قوله الا ماشاء الله) في الكشف انه استثناء منقطع أى ولكن ماشاء الله كائن فكيف أملاككم الضرر وجلب العذاب وقيل عليه انه لم عدل عن الاتصال وهو الاصل ولا مانع منه هنا اذ يجوز أن يكون التقدير الا ماشاء الله من النفع والضرر فاني أملاكه والعجب أنه قد مر ماشاء الله من ذلك والاشارة الى النفع والضرر وهو بيان لما شاء الله فيكون المستثنى من جنس المستثنى منه فكيف يكون منقطعاً ورد بانه وان كان من جنس المستثنى منه ولكن ليس المعنى على انخراجه من حكمه ولهذا جعل الحكم أنه كائن دون أني أملاكه ويؤيده أنه ورد في آيات أخر غير مقيد لكن فيه أن المالك بمعنى الاستطاعة وهو مستطيع لما شاء الله فيكون متصلاً داخل في الحكم أيضاً نعم ان أبى المالك على ظاهره تعين الانقطاع ولذا جوز المصنف رحمه الله الوجهين وقد تم الاتصال لانه الاصل وقد خبط بعضهم في شرح كلامه بما لا حاجة لنا بآراءه (قوله لا يتأخرون ولا يتقدمون الخ) يعنى أن الاستفعال بمعنى التفعّل وسبق في الاعراف أنه يجوز بقاؤه على أصله وأن المعنى لا يطلبون التقدم والتأخر وقالوا ان لا يستقدمون استئناف أو عطوف على القيد والمقيد لا على قوله لا يستأخرون حتى يرد عليه أنه لا يتصور التقدم بعد مجيئ المدة فلا فائدة في نفيه وقد رد بأن الفائدة فيه المبالغة في اتقاء التأخير لانه لما ظم في سلكه أشعر بانه بلغ في الاستحالة الى مرتبة التقدم فهو مستحيل كالتقدم للتقدير الإلهي وان أمكن في نفسه وهو السر في إرادته بصيغة الاستفعال أى بلغ في الاستحالة الى أنه لا يطلب اذا المحال لا يطلب وقيل معنى اذا جاء اذا قارب المجيئ فهو اذا جاء الشتاء فتأهب له (قلت) وأشار الى مخشري الى جواب آخر وهو أن لا يتأخرو ولا يتقدم كناية عن كونه له حتم معين وأجل مضروب لا يتعداه بقطع النظر عن التقدم والتأخر كقول الجماهير

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم

قال المرزوقي يقول حبسنى الهوى في موضع يستقر بي فيه فالزمه ولا أفارقه وأما معكم مقسم وطائع لا عدل عنك ولا أميل الى سؤالك وقوله فسبحين بالخاء المهملة أى يحى حينه وزمانه وفي نسخة فسبحي وهما بمعنى وينجز وعدكم بالبناء للجهول (قوله تعالى أرايتم ان أنا كم عذابه) أرايت يستعمل بمعنى الاستفهام عن الرؤية البصرية أو العلية وهو أصل وضعه ثم استعماله بمعنى أخبرني والرؤية فيه يجوز أن تكون بصرية وعلية وقد أشار في مواضع من الكشف الى كل منهما فالتقدير أأبصرت حاله العجيبة أو عرفت ما أخبرني عنها ولذا لم يستعمل في غير الامر العجيب ولما كانت رؤية الشيء عليه المعرفة ومعرفة سبب الاخبار عنه أطلق السبب القريب أو البعيد وأريد مسيبه وهل هو بطريق التجوز كما ذهب اليه كثير أو التضمن كما ذهب اليه أبو حنيفة رحمه الله والكاف وماء مع حرف خطاب وهل الجملة مستأنفة لا محل لها وفي محل نصب على أنها مفعول أرايت معلق عنها أم لانه اختلاف لاهل العربية مفصل في عمله (قوله وقت ييات واشتغال بالنوم) يعنى لم يقل ليلا ونهارا ليعلموا ان الليل والنوم لا يمتد الى ما بعده من الغفلة وكونه الوقت الذي يبيت فيه العدو ويتوقع فيه ويفتن فرصة غفلته وليس في مفهوم الليل هذا المعنى ولم يشتم ربهرة النهار بالاشتغال بالمصالح والمعاش حتى يحسن الاستغناء بدلالة الالتزام كافي النهار والنهار كما محل الغفلة لانه اما زمان اشتغال بمعاش أو غداء أو زمان قبوله كما في قوله يياتا وهم قائلون بخلاف الليل فان محل الغفلة فيه ما قارب وسطه وهو وقت البيات فلذا خص بالذكر دون النهار والبيات بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم لاجمعى البيوتنة (قوله أى شئ من العذاب يستجلبونه) ماذا جعلتها أنتم اسم استفهام مركب بمعنى أى شئ

فكيف أملاككم فاستعجل في جلب  
العذاب اليكم (الاماشاء الله) أن أملاك  
أولكن ماشاء الله من ذلك كائن  
(لكل أمة أجل) مضروب لاهل لاكم  
(اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة  
ولا يستقدمون) لا يتأخرون ولا يتقدمون  
فلا تستجلبوا فسبحين وقتكم وينجز وعدكم  
(قل أرايتم ان أنا كم عذابه) الذي  
تستجلبون به (بياناً) وقت ييات واشتغال  
بالنوم (أونهاراً) حين كنتم مستغفلين  
بطلب معاشكم (ماذا يستجلبونه  
البحر من) أى شئ من العذاب يستجلبونه

وكلمه مكروه لا يلائم الاستحجال وهو متعلق  
بأرأيتم لانه بمعنى أخبروني

أو ما استفهامية وذام موصولة بمعنى الذي أي ما الذي يستجلبونه وإذا كانت مركبة هنا كما أشار إليه  
المصنف رحمه الله بتفسيره بأي شيء فهي تاما مفعول يستجلب قدم لصدارته أو مبتدأ فالعائد مذكر كما  
إذا كان ذام موصولا أي يستجلبه واليه ذهب المصنف رحمه الله ومن قال أن منه هو الرابط مع  
تفسير الضمير بالعذاب جرح إلى أن المستجلب من العذاب فهو شامل للمبتدأ فيقوم مقام رابطه لأن عموم  
الظرف الاسم الظاهر يكون رابطا في الضمير أولى فمن قال أن تقدير المصنف رحمه الله للضمير يستجلبونه  
مع تفسيره بأي شيء لا وجه له وأنه مما يتعجب منه جعل منه عائدا مع عدم صحته رواية ودراية والله أعلم  
(تبيينه) قال العرب الرؤية بمعنى العلم باقية على أصلها الانهاد اخله على جملة الاستفهام وهي ماذا وجواب  
الشرط محذوف قدره الزمخشري تندموا على الاستحجال وردّه أبو حيان بأنه انما يقدر ما تقدمه لفظا  
أو تقديرا فتحو انت ظالم ان فعلت أي ان فعلت فأنت ظالم والذي يسوغ تقديره فأخبروني ماذا يستجلب  
وفي ردّه نظرا لانه ليس بظلم ما ذكر لأن الشرط هنا معتمد عليه وهو في الأصل اعتراض بين أرأيتم ومعمولها  
وحذف جوابه دلالة على معنى الجملة عليه لانه لا لفظا ما تقدم عليه لأن في قوله أخبروني ماذا يستجلب  
دلالة لا تخفى على ذمهم اذا حل بهم وجوز كون ماذا يستجلب جوابا للشرط كقولك ان أتيتك  
ما تظنني ثم تعلق الجملة بأرأيتم وردّه بأن جواب الشرط اذا كان استفهاما فلا بد من الفاء ولا تحذف  
الضرورة وأما تعلق الجملة بأرأيتم فان عنى ماذا يستجلب فلا يصح لانه جعلها جوابا للشرط وان عنى بها  
جملة الشرط فقد فسر أرأيتم بأخبروني وهو يطلب متعلقا مفعولا ولا تقع جملة الشرط موقعه (قلت) جوابه  
أنه جواب الشرط عنده معنى لا اعرابا والجواب محذوف ولذا جعل الجملة الاستفهامية وهي ماذا باقية  
على تعلق أرأيتم بها والتقدير أرأيتم ماذا يستجلب المحرمون من عذابه ان أنا كم فاذا استجلبون والتقدير  
مطابق لأن ما تطعن في امس هو نفس الجواب حتى يلزم فيه الفاء بل هو دال عليه والنية التقديم كما في قوله  
وان أنا خليل يوم مسغبة • يقول لا غائب مالي ولا حرم

وجوز أيضا أن يكون قوله أنتم اذا ما وقع جواب الشرط وماذا يستجلب اعتراض والمعنى ان أنا كم عذابه  
أنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان وردّه بأن أنتم استفهام فاذا كان جوابا للشرط فلا بد من الفاء  
كما تقدم وأيضا الجملة الاستفهامية معطوفة فلا يصح أن تكون جوابا للجملة الاستفهامية أي أرأيتم  
بمعنى أخبروني تحتاج إلى مفعول ولا تقع جملة الشرط موقعه وأجيب عما مر من أن الجواب بمعنى لا اعرابا  
ولم نقل أن جملة الشرط واقعة موقع مفعول أخبروني بل تقدم أولان أرأيتم معلق بالاستفهام غاية أن  
الشرط يكون اعتراضا بين أرأيتم ومعمولها وهو الجملة الاستفهامية انتهى (قلت) بما ذكره يدفع  
الاشكال الا أنه خلاف الظاهر (قوله وكلمه مكروه لا يلائم الاستحجال) هذا لا يتنافى ما مر من أن  
الاستحجال مقصوده الاستبعاد والاستمراء دون ظاهر ملأه الطيبي من أن هذا وارد في الجواب  
على الاسلوب الحكيم لانهم ما أرادوا بالسؤال الاستبعاد أن الموعود منه تعالى وأنه اقتراء فطلبوا منه  
تعيين وقته بهم كما وسخرية فقال في جوابهم هذا التهكم لا يتم اذا كنت مقربا باني مثلكم وانى لا أم لك لنفسى  
نقعا ولا ضررا فكيف أدعى ما ليس لي به حق ثم شرع في الجواب الصحيح ولم يلتفت إلى تهكمهم واستبعادهم  
وفي الكشف ويجوز أن يكون معناه التعجب كأنه قبل أي شيء هول شديد يستجلبون منه وقيل عليه أن  
ماذا يستجلب متعلق بأرأيتم وهو استخبار فكيف يكون ماذا للتعجب ولعل الاستخبار أيضا ليس مجرى  
على حقيقته وردّه بأن مراده أن التنكير للتحويل والتعجب فلا يابأه ماذا كروا بما يابأه كون قصد المتكلم  
بهذا الاستفهام هنا هو التعجب (وعندي) أن السؤال والجواب ليس بمتوجه وان ظنه كذلك بعض  
المتأخرين أما السؤال فلأن التعجب لا يتنافى ما ذكرناه يستفاد من المقام لأن هذا الاستعمال انما يكون  
في الاستخبار عن الحال العجيبة وأما كون ذلك مأخوذا من التنكير فليس بشيء لأن التنكير في التفسير  
لا المفسر فأخذه منه تعسف لا وجه له (قوله وهو متعلق بأرأيتم لانه بمعنى أخبروني) قد قدمنا لك توجيهه

كونه بمعنى أخبرني والمراد بالتعلق التعلق المعنوي الأعم من كونه معموله أو استغنافاً جواباً - قال لانه  
 بيان له وقوله للدلالة على أنهم لم يجرمهم الخ بمعنى وضع الظاهر موضع الضمير لهذه الكمة وما قيل أن وعدهم  
 بالعذاب إنما هو لجرمهم فلا حاجة لذكره وإنما الكمة فيه اظهارة لثبوتهم وذمهم كلاماً وادغى - عن الرد  
 (قوله) وجواب الشرط محذوف وهو تدموا الخ) قيل عليه أن الجواب إنما يقتدر على تقديمه لفظاً  
 أو تقديرًا فاذي يسوغ أن يقتدر ههنا فأخبروني ما يستعمل الجرمون لانه بمعنى أرايت الخ وأجيب بأنه  
 كذلك لأن المقصود من قوله أرايت الخ تدميهم أو تجهيلهم ولو قدر كما ذكره المعترض لصح أيضاً  
 والمآل واحد ثم ان تقدير الجواب من غير جنس المذكور إذا قامت قرينة عليه ليس بعزيز (قوله)  
 ويجوز أن يكون الجواب ماذا) قيل أن هذا لا يصح لأن جواب الشرط إذا كان استغناءً عما لا بد فيه من  
 الفاء تقول إن زارنا فلان فأى رجل هو ولا يجوز حذفها إلا في ضرورة النظم وقد صرح في المنصل بأن  
 الجملة إذا كانت انشائية لا بد من الفاء معها أو الاستغناء وان لم يرد به حقيقة لم يخرج عن الانشائية  
 والمثال المذكور ليس من كلام العرب ثم ان تعلقها بأرايتم وكونها في قوة معموله يمنع صحة كونها جواباً  
 وما ذكر من كون الجملة الاستغائية لا تقع جواباً بدون الفاء صرح الرضى بأنه جائز في كثير من الكلام  
 الفصح ولو سلم فبقية قوله وحذفه كثير مطرد وقيل مراده أن جواب الشرط محذوف وأن هذا  
 دليله فتسليم في تسميته جواباً وما ذكره بعده بآياه وأما تعلقها بأرايتم فانه هو الذي يقتدر جواباً فلا يرد  
 ما ذكره وقد ورد على هذا الوجه أيضاً أن استحسان العذاب قبل آتيانه فكيف يكون مرتباً عليه وجزاء  
 وأجيب بأنه حكايته عن حال ماضية أى ماذا كنتم تستعملون كما صرح به في قوله تعالى وقد كنتم به  
 تستعملون والقرآن يفسر بعضه ببعض لكن مجزؤه لا يجوز أن يكون جواباً لأن الاستحسان الماضى  
 لا يترتب على آتيان العذاب فلا بد من تقدير تعلموا أى تعلموا ماذا الخ وقيل إن أنا كم بمعنى إن قارب آتيانه  
 أو المراد أن أنا كم أمارات عذابه وقيل إنكار الاستحسان بمعنى نفيه رأاه فصح كونه جواباً واعتراض  
 على قوله وتكون الجملة أى الشرطية تمامها متعلقة بأرايتم بأنه لا يصح تعلقها به إذا خلت عن حرف  
 الاستغناء كما صرح جوابه وتقدير الاستغناء قبل ان الشرطية تكاد وهذا لا يحصل له لأن مراد المعترض  
 أن أرايت بمعنى أخبرني والجملة الشرطية لا يصح أن تكون مفعولاً لانه يتعدى بمن ولا تدخل على الجملة  
 إلا أنها إذا اقترنت بالاستغناء قلنا يجوز تعلقها بأرفيه كلام في العربية جازمه ويدفع بأنه أراد بالتعلق  
 التعلق المعنوي لأن المعنى أخبروني عن صنعكم إن كان الخ (قوله) أو قوله أتم إذا ما وقع الخ) معطوف  
 على قوله ماذا أى والشرطية أيضاً متعلقة بأرايتم كما مر وقد تبين في هذا الزمخشري وهو في غاية البهول لأن  
 ثم حرف عطف لم يسمع تصدير الجواب به والجملة المستندة بالاستغناء لا تقع جواباً بدون الفاء كما مر وأما  
 الجواب عنه بأنه أجرى ثم مجرى الفاء فكأن الفاء في الأصل للعطف والترتيب وقد ربطت الجزاء  
 فكذلك هذه تخالف لاجتماع النحاة وقياسه على الفاء غير جلي وقد قيل مراده أنه يدل على جواب الشرط  
 والتقدير إن أنا كم عذابه آمنتم به بعد وقوعه وقوله أتم إذا ما عطف عليه للتأكيده فهو كلا سيعلمون ثم كلا  
 سيعلمون ولا يخفى تكلفه فإن عطف التأكيدهم مع حذف المؤكدهم لا ينبغي ارتكابه ولو قيل المراد أن  
 آمنتم هو الجواب وأن أنا كم إذا ما وقع معترض فلا اعتراض بالواو والفاء وأما بتم فلم يذهب اليه أحد وقرئ ثم  
 بفتح الشاء بمعنى هذا لك وأما تفسيرهم المضرومة به خطأ وتفسير معنى كافى الدر المنصور وقد تقدم من  
 العرب ما يدفع هذا كله فإن المراد بكونه جواباً أنه جواب معنى لالفاظ والجواب مقدره ذاتاً قائم مقامه  
 ولا يخفى بعده فاعرفه (قوله) تعالى أتم إذا ما وقع) اختلف في إذا هذه هل هي شرطية أو مجزئة الطرف بمعنى  
 حين فعلى الأول يكون تكرير الشرط وهو على كل حال مؤكده لعماء وقول المصنف في تقرير المعنى آمنتم به  
 بعد وقوعه وكذا قوله لانكار التأخير تصريح بمعنى ثم ولو على تقدير الجزائية لأن الجزاء متعقب ومترب  
 على الشرط فلا ينافي استعارتهم الربط بالجملة فهذا المحل من مشكلات الكشاف فلا علينا بالتطويل فيه

والجرمون وضع موضع الضمير للدلالة  
 على أنهم لم يجرمهم بل جازموا  
 مجىء الوعيد لأن يستعملوه وجواب  
 الشرط محذوف وهو تدموا على  
 الاستحسان أو تعرفوا خطأ ويجوز أن  
 يكون الجواب ماذا كقولك إن آتيتك ماذا  
 تعطيني وتكون الجملة متعلقة بأرايتم أو قوله  
 (أتم) إذا ما وقع آمنتم به

فانه كما قيل \* ولن يصلح المطار ما أفسد الدهر \* وقوله بمعنى الخ بيان للوجه الاخير واشارته الى أن الجواب في الحقيقة آمنتم (قوله أي قيل لهم الخ) فلا تَن في محل نصب على أنه ظرف لا منتم مقدّر لا للمذكور لأن الاستفهام مصدر الكلام وقرئ بدون همزة الاستفهام فيجوز تعلقه به وتقدير القول ليس بضروري بل لكونه أظهر وأقوى معنى وقوله تكذبا واستهزاء فسر به ما مر أنه استهزاء واستبعاد ولو قلته قوه لم يستجلبوا وقوعه وقيل فسر به ليرتبط بما قبله وفيه نظر وقال الطيبي قوله آمنتم بحسب الظاهر يقتضي أن يقال بعده وقد كنتم به تكذبون لاستجلبون فوضع موضعه لأن المراد به الاستجبال السابق وهو للتكذيب والاستهزاء استحضارا لثباتهم فهو أبلغ من تكذبون وقيل الاستجبال كناية عن التكذيب وفائدة هذه الحال استحضارها والكلام على الآن وتعريفه مبسوط في النحو والاف واللام لازمة لوضعه فاستعمله بدونهما بأن يقال أن خطأ لأنه ملازم للظرفية كما ذكره ابن مالك في التوضيح (قوله المولم على الدوام) اشارة الى أن إضافة العذاب للخلد دلالة على دوام ألمه وقوله من الكفر والمعاصي اشارة الى أنهم يعذبون على المعاصي أيضا لانهم مكفون بالقروع وبالاتباع للأوامر والنواهي لكن هل العذاب عليهم دائما تبعا للكفر أو ينهي كعذاب غيرهم من العصاة الظاهر الثاني وبه جمع بين النصوص الدالة على تخفيف عذاب الكفار وما يعارضها بأن تخفف عذاب المعاصي والذي لا يخفى عذاب الكفر (قوله أحق ما تقول من الوعد) أودعاه النبوة رجع الاول لأنه الانسب بالسباق وقيل لأنه لا يتأتى اثبات النبوة لتكريمها بالقسم وأجيب بأنه ليس المراد اثباتها بل كون تلك الدعوى جذا لا هزلا وأنه بالنسبة لمن يقنع بالاثبات بمنزلة ولا يخفى أن ما ادعاه لا يثبت عند الزاعمين أنه فترأ قبل وقوعه بمجرد القسم أيضا فلا يصلح هذا مرجحا والقسم لم يذكر للازام بل نأ كيد الما أنكره والوعد هو نزول العذاب لوجه آخر كما قيل (قوله تقوله بجدام باطل تهزل به الخ) استخبارهم عن حقيقته وعدمها منه يقتضي علمه بذلك وأنه لم يصد عنه خطأ وحينئذ يلزم كونه حقا أنه صدر عنه قصدا وجدا وكونه على خلافه عدمه فلذا وصفه بما ذكره في الواقع وأيده بسبب النزول فاندفع ما قيل عليه أنه تفسير للحق لا تفريع عليه اذ لم يقل تقوله والقول بجدام لا يقتضي كون المقول ثابتا متحققا في نفس الامر والسؤال انما هو عنه بدليل قوله قل الخ وحمله على أنه لحق في اعتقادي خلاف الظاهر (قوله والاظهار أن الاستفهام فيه على أصله لقوله ويستنبونك وقيل أنه لا انكار) ضعفه لأنه اذا كان لا انكار لا يناسب طلب الخبر الذي هو معنى يستنبونك وقيل لما كان زعمهم يطلانه كان الظاهر أنه ليس على حقيقته والاستنباء بهم كم منهم واستهزاء فلا دلالة فيه لما ذكره ولا يدفع بأنه اغمايوجه ان لو كان المستنبين من هؤلاء المكذبين ولو كان من غيرهم فلا والمراد حي أو هو أو أتباعه وليس بشي لأن حيا من يهود المدينة ومن رؤساء المكذبين وأما جوابه بأن المراد بكونه على حقيقته أنه ليس لا انكار فلا ينافي الاستهزاء فاما لا ينبغي ذكره (قوله ويؤيده أنه قرئ الخ هو الخ) أي بالتعريف مع الاستفهام أي هذه القراءة تؤيد أن المراد الانكار لما فهمان التعريض لبطالانه المقتضي لانكاره فانه قصر للسند على المسند اليه على المشهور والمعنى أن الحق ما تقول أم خلافة فلا حاجة الى ما في الكشف من جعله من قصر المسند اليه على المسند الخالف لما عليه علماء المعاني وارجاعه لكلام الكشف كما توهمه بعضهم عمالا داعي اليه (قوله وأحق مبتدأ والضمير مر رفع به) لأنه بمعنى ثابت فهو حينئذ صفة وقعت بعد الاستفهام فتعمل ويكتفي بمر رفعها عن الخبر اذا كان اسما ظاهرا أو في حكمه كالضمير المنفصل واذا كان خبرا مقدما فتدعيه الى الهمزة المسؤول عنه للتخصيص حتى يفيد التعريض كما في قراءة الاعشى بالتعريف مع أنه غير متمين لذلك فلذا لم يجعلها دالة على ما مر (قوله والجمله في موضع نصب يستنبونك) أي على وجهي الاعراب فيها ثم أن استنبأ المشهور فيها أنها تنادي الى مفعولين أحدهما بدون واسطة والاخر بواسطة عن والمفعول الاول هنا هو الكاف والثاني قامت مقامه الجمله لأن المعنى يدألونك عن جواب هذا السؤال

بمعنى ان أناكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حتى لا ينفعكم الايمان وماذا يستجلب اعتراض ودخول حرف الاستفهام على ثم لا انكار التأخير (الآن) على ارادة القول أي قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب الآن آمنتم به وعن نافع الآن بجهذف الهمزة والقاهرة كنها الى اللام (وقد كنتم به تستجلبون) تكذبا واستهزاء (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قبل المقدور (ذوقوا عذاب الخلد) المولم على الدوام (هل تجزون الاجام كنتم تكسبون) من الكفر والمعاصي (ويستنبونك) ويستنبونك (أحق هو) أحق ما تقول من الوعد وأدعاه النبوة تقوله بجدام باطل تهزل به قاله حي بن اخطب لما قدم مكة والاظهار أن الاستفهام فيه على أصله لقوله ويستنبونك وقيل أنه لا انكار ويؤيده أنه قرئ الخ هو فان فيه تميزا بأنه باطل وأحق مبتدأ والضمير مر رفع به سادسا للخبر أو خبر مقدم والجمله في موضع نصب يستنبونك (قل اي وربى انه لحق)

إذا استتبعهم لا يستعمل منه ولم أر الزمخشري أن الجملة هنا لا تصلح أن تكون مفعولا ثانيا معي لما  
عرفت ولفظ الانها لا يصح دخول عن عليها جعل الاستتباع مفعولا معي القول أي يقولون لك هذا والجملة  
في محل نصب مفعول للقول وهو كلام لا غبار عليه ومن غبني وجوه الحسان قال بعدما أخطأ في قوله  
أن هذه الجملة بتقدير عن أن مراد الزمخشري أن المفعول الثاني مقدروا أن هذه الجملة لا تصح أن تكون  
مفعولا لأن الاستتباع يمنع من ذلك ولم يعرف أنه يراد به اللفظ على الحكاية ولا يمنع أحد من الصحة  
قلت هل قام زيد فهو مخطئ غريب منه (قوله أن العذاب لكائن) هذا على التفسير الأول في أحق هو  
وما بعده على الآخر وقيل كلا الضميرين أي ضمير هو وأنه وهو غير ملائم للسباق ولذا مرصه (قوله وإي  
بمعنى نعم الخ) أي هي جواب وتصديق كنتم ولا تستعمل الامع القسم بخلاف نعم فانها تستعمل به وبدونه  
ولذلك سمع من كلامهم وصلها بواو القسم إذا لم يذكر القسم به فيقولون أي ويوصلون به هاء السكت أيضا  
فيقولون أيوه وهذه شائعة الآن في لسان العوام كذا قرره الزمخشري لكن رده أبو جهم بأن يجوز  
استعماله مع القسم وبدونه والأول هو الأكثر وما ذكره من السماع ليس بحجة لأن اللغة قد تبدلت بمخالطة  
غير العرب فلم يبق السماع حجة وحذف الجر ورواوا القسم والاكتفاء به لم يسمع من موقوف به وهو مخالف  
للقياس (قوله بغاتين العذاب) من الفوت بالمتنازع من قولهم فاته الأمر إذا ذهب عنه جعله من أعجزه  
الشيء إذا فاته ويصح جعله من أعجزه بمعنى وجده عاجزا أي ما أنتم بواجدي العذاب أو من يوفعه بكم  
عاجزا عن ادراككم وإيقاعه بكم والغايات على الأول هو الكفار لا العذاب (قوله بالشرك) أو التعدي  
على الغير المراد بالشرك مطلق الكفر هنا وهو أحد استعماليه يعني الظلم أمّا نفسه وهو بالكفر وخصه  
لأنه أعظمه ولأن الكلام في حق الكفار ومنهم من عمه لسان المعاصي أو لغيره بالتعدي عليه وقوله من  
خرائنها وأموالها الإضافة فيه لا دني ملازمة (قوله من قوائم اقتداء بمعنى فداء) يعني أن اقتدى هنا  
متعد بمعنى فداء أي أعطاه الفداء وهو ما يخص به فعهوله محذوف أي اقتدت نفسها بما في الأرض  
وقد يكون لازما مطاوع فدى المتعدى يقال فداء فاته فدى وقد جوز هذا أيضا هنا ولم يلتفت إلى هذا  
الشيخان لعدم مناسبة السباق إذا المتبادر منه أن غيره فداء لأن معناه قبل الفدية والقابل غير الفاعل  
وفيه نظر لأنه قد يتعد القابل والفاعل إذا فدى نفسه نعم المتبادر الأول (قوله لأنهم يهتوا بما عاينوا  
الخ) لما كانت الندامة والتندم من الأمور الباطنة وهي لا تكون إلا سرا فوصفها بالأسرار عما يظهره  
وجه وأيضا أسرار الندامة يدل على التجرد وليس بمراد وجهه بأن الندامة وإن كانت من الأسرار القلبية  
لكن آثارها تبدي وتظهر في الجوارح كالبكاء وحض البعد ونحو ذلك فالمراد بتخصيص كونها في القلب  
نفي ما عدا ذلك من ذلك لشدة حيرتهم وبهتهم من شدة ما نزل بهم أو المراد أخلاصها لأنها سرية فإذا  
وصفت بذلك أفادت أنها كبدها وقوتها وأخلاصها لأن أعمال القلب من شأنها الإخلاص ولذا يقال  
للخالص من الشيء أنه سره لأنه من شأنه أن يخفي ويصان ويضن به وقيل أسر من الاضداد أي من  
الافعال المشتركة بين معنيين متضادين لأنه يكون بمعنى أخفى وأظهر وقوله لخالصته الخالصة ما خالص  
من كل شيء وضميراتها وجه الخالصة للندامة وفي الكشف وقيل أسر رؤسائهم الندامة من سفاهتهم  
الذين أضلواهم حياتهم وخوفهم توابعهم ولم يذكره المصنف رحمه الله لأن هول الموقف أشد من أن  
يتفكر معه في أمثال ذلك وإن أمكن توجيهه ولأن ضمير أسر وأعام لا قرينة على تخصيصه وأشر بالشين  
المجعة بمعنى أظهر مشهور وإنما الكلام في كون أسر يرد بمعنى وفيه كلام في شرح العلاقات (قوله ليس  
تسكيرا) يعني لقوله فإذا أجاب رسولهم فمضى بينهم السابق لأن الأول بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام  
وأهمهم وهذا مجازة لا مشركين على شركهم وبيان لأنهم لا يرادون على استحقاقهم وهذا أقضاهما خريين  
الظالمين السابقين في قوله ولو أن لكل نفس ظلم والمظلومين الذين ظلمهم وإن لم يجز لهم ذكرها  
لكن الظلم يدل بنفسه ومعه عليهم فقوله والضمير أي ضمير بينهم وقوله يتناولهم أي المظلومين أو الظالمين

أن العذاب لكائن أو ما أتدعيه لنائب  
وقيل كذا الضميرين للقرآن وإي بمعنى  
نعم وهو من لوازم القسم ولذلك يوصل بواو  
في التصديق فيقال أي والله ولا يقال  
أي وحده (وما أنتم بهجزيين) بغاتين  
العذاب (ولو أن لكل نفس ظلمت بالشرك  
أو التعدى على الغير) مافي الأرض  
من خرائنها وأموالها (لا قدت به)  
بلعنته فدية لها من العذاب من قولهم  
اقتداء بمعنى فداء (وأسر والتندامة لما  
راوا العذاب) لأنهم يهتوا بما عاينوا  
بمقتضى من فطاعة الأمر وهو فلم  
يقدر أن ينطقوا وقيل أسر والتندامة  
أخلصوها لأن أخلاصها إخلاصها بولائه  
يقال سر الشيء خالصته من حيث أنها  
تخفى ويضن بها وقبل أن تظهر وهما من قولهم  
سر الشيء وأسر إذا أظهر (وقضى بينهم  
بالقسط وهم لا يظلمون) ليس تسكيرا لأن  
الأول قضاء بين الأنبياء وتكذيبهم والثاني  
مجازاة المشركين على الشرك أو الحكومة  
بين الظالمين والمظلومين والضمير أي  
يتناولهم لالة الظلم عليهم

والماطومين معا وهذا أيضا إذا لم يكن القضاء السابق في الدنيا كما مر (قوله تقرير اندرته تعالى على الأمانة والعقاب الخ) يعني أن هذا تذليل لما سبق وتأكيد واستدلال على ما سبق ذكره بأن من يملك جميع الكائنات وله التصرف فيها قادر على ما ذكر وعلى أنجاز ما وعد لأنه لا يخلف ما وعد رسول به من نصره وعقاب من لم يتبعه فلا يرد على المصنف رحمه الله أنه وعيد وانخاف فيه جائز كما تقر عندهم فالتعبير بالوعد في الآية ليس تغليبا كما يتوهم وهذا يعرفه من يدبر الآلا ولا من يغتر بالحياة ويدري ظاهرها فيظن أنهم أباقية وذكر القدرة على الأمانة استطراد لا دخل له في الاستدلال على النذر وقوله لأن القادر لذاته بيان لما تقر من أن القادر بالذات لا يزول بغيره والقدرة صفة ذاتية عندنا وعين الذات عند بعض أم كاهو معلوم في الأصول (قوله يأت بها الناس قد جاءكم موعظة الخ) الخطاب عام وقيل لقريش ومن ربكم متعلق بجاء أو صفة موعظة ومن للأبداء والموعظة والشفاء للمؤمنين والهداية بمعنى الدلالة مطلقا عامة وبعض الموصلة خاصة أيضا (قوله أي قد جاءكم كتاب جامع للحكمة الخ) يعني أن المراد القرآن وأن قوله موعظة إشارة للعمليات لأن الوعظ ترغيب وترهيب فيحث على محاسن الأعمال ويرزح عن قبائح الأفعال وما بعده إشارة إلى السكال العلي بالهـ قائد الحققة ويتقنها بتصفية الباطن لها حتى تشرق بنور الهداية وتصدر من درجات البقيين إلى أعلى عالمين وفيه إشارة إلى أن للنفس الإنسانية مراتب كمال من غلبت بالقرآن فازيم احداهاتهم ذيب الباطن عن العقائد الفاسدة والمسلكات الرديئة وهو شفاء ما في الصدور وثامتها تحلى النفس بالعقائد الحققة والخلق الفاضلة ولا يحصل ذلك إلا بالهدى ورايهما تحلى أنوار الرحمة الإلهية وتتمتع بالنفوس الكاملة وقد وردت الآية مرتبة على هذا الترتيب الانيق وبذلك الكمالات تحصل مناسبة بين المؤثر والمتأثر يستعذبهم الغيظ احسانه فلذا لم يحصل له ذلك ابتداء بل في آخر أحواله وذهاب ظلمة الهيولى التي يتضح بها نور الهداية وقال الامام الموعظة إشارة إلى ظهور ظواهر الخلق ما لا ينبغي وهو الشريعة والشفاء تطهر الارواح عن العقائد الفاسدة والخلق الذميمة وهو الطهارة والهدى ظهور الحق في قلوب الصديقين وهو الحقيقة والرحمة إشارة إلى بلوغ الكمال والاشراق حتى يكمل غيره ويقضي عليه وهي النبوة والخلافة فهذه درجات ستة لا يمكن فيها تقديم ولا تأخير واليه الإشارة في الحديث كان خلقه القرآن قدبر والمحسن والمقاييس جمع حسن وقبح على غير قياس وقوله وهدى مرفوع على كتاب وكذا قوله ورحمة والوصف به هذه وجعها عينه لله بالغة وقوله والتذكير فيها أي في هذه المذكورات لا في رحمة فقط كما قيل (قوله بانزال القرآن) الباء للشيئية متعلق بفضل الله ورحمته أي ذلك بسبب نزوله رهايتكم به أو هو بدل منه مفسر له أي المراد بفضل الله ورحمته ذلك ويتناسب الثاني قول بجاء رحمه الله الفضل والرحمة القرآن والاول تفسيرهما بالجنة والنجاة من النار والتوفيق والعصمة إلى غير ذلك من التفسير (قوله والباء متعلقة بفعل يفسره قوله فبذلك فليفرحوا) يعني فليفرحوا من قوله فبذلك فليفرحوا وقيل جعل الجموع مفسرا لأنه لولا ذكر المطلق لم يكن مفسرا بل عام لانيه فالمفسر في زيد اضربته ضربته بتمامه اذ لولا الضمير لمكان عاملا (قوله فان اسم الإشارة بمنزلة الضمير الخ) يعني أنه من باب الاشتغال وشرطه اشتغال العامل بضمير الممول واسم الإشارة يقوم مقام الضمير فاشتغاله به بـ انزلة الاشتغال بضميره وذلك إشارة إليهما باعتبار ما ذكره في قوله عوان بين ذلك وهو مشهور في اسم الإشارة وهذا من غريب العربية فان المعروف في الاشتغال اشتغاله بالضمير وكونه باسم الإشارة لم يذكره النحاة (قوله تقديره بفضل الله ورحمته فليعتنوا الخ) يعني المقدرا ما من لفظه أو من معناه كما في زيد اضربت غلامه أي أهدت زيد وهذا مما يجوز اذ ادلت عليه القرينة وقد صرح به النحاة والقرينة قائمة هنا لأن ما يسر به يكون مما يعتنى به ثم بشأنه وقد ديم الممول للاعتناء مؤيد لذلك فقوله أي حيان رحمه الله أن هذا اضممار

(الآن ان الله ما في السموات والارض) تقرير لقدرة تعالى على الأمانة والعقاب (الآن وعد الله حق) ما وعده من الثواب والعقاب كما تن لاخلف فيه (ولكن أكثرهم لا يعلمون) لانهم لا يعلمون الله ووعدهم الاظهار من الحياة الدنيا (هو يحيي ويميت) في الدنيا فهو يدر عليهم ما في العقبى لأن القادر لذاته لا تزول قدرته والمادة القابلة بالذات للحياة والموت قابلة لها ما أبدا (واليه ترجعون) بالموت أو النشور (يأت بها الناس قد جاءكم موعظة أو الشهور) يأت بها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) أي قد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية السكايفة عن محاسن الأعمال ومقاييسها والمرقبة في المحاسن والزاخرة عن المقاييس والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى إلى الحق واليقين ورحمة للمؤمنين حيث أنزل عليهم فنجوا به من ظلمات الضلال إلى نور الايمان وتبدلت مقاعدهم من طبقات النيران بمصاعد من درجات الجنان والتسكير فيها للتعليم (قل بفضل الله وبرحمته) بانزال القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره قوله (فبذلك فليفرحوا) فان اسم الإشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله ورحمته فليفرحوا أو فليفرحوا فبذلك فليفرحوا



لادليل عليه مما لا وجه له وهذا أحسن مما قيل ان الاعتناء من تقديم العمول (قوله وفائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان الخ) ان كان هذا راجعا للتقديم فالتكرير والتأكيد في الاول لانه لازم له فكانه مذكور في تقديره تكرر يروى تأكيد معنوي أيضا وأما الثاني فظاهر بدليل ان ما ذكر بعده غير مختص بالتقدير الثاني والبيان بعد الاجمال حيث حذف متعلق الاول فحصل الابهام والاجمال لاحتمال غيره (قوله وايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح) الايجاب من الامر لانه الاصل فيه وتكريره يثبت احتمال الاباحة وغيرها والاختصاص من تقديمه على العامل المقدر لانه يقدر على طبق المذكور والظاهر ان مراده ان التقديم أفاد الاختصاص فلما كرر واجب اختصاصه ونفى احتمال ان تقديمه لغير ذلك ثم انه قيل عليه اللازم من التقديم اختصاص الفرع بهما فهو اتمام قلوب أو بناء على أن البناء يجوز دخولها على كل من المقصور والمقصور عليه حقيقة أو بتضمينه معنى الامتياز كما مر بتحقيقه وقوله أو بفعل دل عليه قد جاء فكلم أي مقدر بعد قل لا بعد جاء فكلم المذكور لان قل يمنع منه فلا يكون من الحذف على شريطة التفسير أي جاء فكلم موعظة وشفاء وهدي ورحمة بفضل الله وبرحمته فالمراد بالرحمة الاولى غير الثانية (قوله وذلك اشارة الى مصدره) أي مصدر جاء وهو المجي لانه مصدر مجي وضمير مجيها راجع الى المذكور التي هي فاعل جاء (قوله والقابض في الشرط) يعني انهما داخل في جواب شرط مقدرا وانما رابطة لما بعدها بما قبلها لالتحاق على تسبب ما بعدها عما قبلها والوجهان في الفاء على التقادير السابقة في متعلق البناء وان اشعر قوله في الاول فهمه ان الاول مبنى على الاول منهما والثاني مبنى على تقدير جاء لقوله والدلالة على أن مجي الكتاب الخ لانه تمثيل بعلم منه حال غير اذ لا داعي للتخصيص وقوله وتكريرها للتأكيد يعني ان الفاء الثانية زائدة لتأكيد كيد الاولى وهذا جار على جميع ما سبق من التقادير والجار والمرتبط به وقيل الزائدة هي الاولى لان جواب الشرط في الحقيقة فليقر حوا وبذلك مقدم من تأخير وزيدت فيه الفاء للتخصيص ولذلك يجوز ان يكون بدلا من قوله بفضل الله وبرحمته فلا يكون من الحذف والتفسير في شيء وقد وقع في نسخة الفاء الاولى وفي نسخة لم يقع انما الاولى فيحتمل القولين وليست الثانية عاطفة كما قيل في فاي فاعبدون لان المحذوف متعلق بفضل الله لا متعلق بهذا ولا ضرورة تدعو للتكرير المحذوفات من غير داع في النظم الكريم فاعرفه (قوله واذا هلك الى آخر البيت) وهو قوله

لا تجزي ان منفسا اهلكته \* واذا هلكت فعند ذلك فاجزى

وهو من شعر الفر بن ثواب والخطاب لزوجه وكانت لامته اذنزل به ضيوف فقهر لهم أربعة قلائص فقال لها ذلك والمعنى لا تجزي لما تلقته من نفيس مالي فاني احصل لك أمثاله ولكن اجزي ان مت وهلكت فانك لا تجد دين مثلي من الرجال يخلف عليك والشاهد فيه زيادة الفاء في قوله فعند ذلك أو في فاجزى (قوله وعن يعقوب فلتقرحوا بالتاء على الاصل المرفوض) أي وروى أنه قرأ فلتقرحوا بلام الامر وتاء الخطاب على أصل أمر الخطاب المتروك فيه فان أصل صيغة الامر باللام محذوف مع تاء المضارعة واجتلب همزة الوصل للتوصل الى الابتداء بالساكن فاذا أتى بأمر الخطاب فقد استعمل الأصل المتروك فيه وهذا أحد قوانين النحاة فيه وقيل انها صيغة أصلية وفي حواشي الكشف عن المصنف ان هذه القراءة انما قرئ بها لانها أدل على الامر بالفرح واشد تصر يحابه اذا تابان الفرح بفضل الله ورحمته مما ينبغي التوصية مشافهة به وبهذا الاعتبار قلب ما ليس فصيحاً فصيحاً كما في قوله لم يكن له كفواً أحد كما سبأ في بيانه وقال ابن جني وقراءة فلتقرحوا بالتاء خرجت على أصلها وذلك ان أصل أمر الخطاب اللام كما قرئناه ولم يقع لو اذ لك بأمر الغائب لانه لم يكسر كثرته ولذا لم يؤمر باسم الفعل ككسه والذي حسنه هنا أن النفس تقبل الفرح فذهب به الى قوة الخطاب فلا يقال فلتقرحوا الا اذا أريد صغارهم وارغاهم ومنه أخذ العلامة ما ذكره وهذا من

وفائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان بعد  
الاجمال وايجاب اختصاص الفضل والرحمة  
بالفرح أو بفعل دل عليه قد جاء فكلم  
اشارة الى مصدره أي فمجيئهم اقل فرحوا  
والقاء بمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بنى  
فهم ما قبل فرحوا والتارتبط بما قبلها والدلالة  
على ان مجي الكتاب الجامع بين هذه الصفات  
موجب للفرح وتكريرها للتأكيد كيد قوله  
\* واذا هلكت فعند ذلك فاجزى \*  
وعن يعقوب فلتقرحوا بالتاء على الاصل  
المرفوض

دقائق المعاني التي ينبغي أن يتبناها (قوله وقد روى مرفوعا الخ) يعني أن هذه القراءة  
وان كانت شاذة الا انهم اوردت في حديث صحيح رواه أبو داود عن أبي بن كعب مرفوعا الى النبي  
صلى الله عليه وسلم ولذا قال في الكشف انها اقراة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيدها بقراءة  
فأفروحا لانها أمر للمخاطب على الاصل وقد قرأها الحسن وجماعة من الصحابة رضوان الله عليهم  
ومن القريب قوله في شرح الباب لما كان النبي صلى الله عليه وسلم معونا الى الحاضر والغائب جمع بين  
اللام والتاء وكأنه يعني ان الامر لما كان للجملة المؤمنين حاضرين وغائبين فلب الحاضرون في الخطاب  
على الغائبين وأتى باللام رعاية لآمر الغائبين وهي نكتة بدعية الا انه أمر محفل وقرئ فلتفروحا  
بكسر اللام (قوله فانها الى الزوال) أي صائرة الى الزوال ومن قدر مشرفة فقد وهم لانه يتعدى يعلى  
وقوله وهو ضمير ذلك أي راجع الى لفظ ذلك باعتبار مدلوله وهو مفرد فروع لفظه وان كان عبارة عن  
الفضل والرحمة ويجوز ارجاع الضمير اليها ابتداء بتأويل المذكور أو جعله ماني حكم شيء واحد (قوله  
وقرأ ابن عامر تجمعون) بالخطاب ان خطوب بقوله يا أيها الناس سواء كان عاملا وكفار فربما وعلى  
قراءة فلتفروحا وأفروحا وخطاب للمؤمنين وأما على قراءة الغيبة فيجوز ان يكون اهم أيضا التفتا  
ولم يذكر المصنف رحمه الله لان الجمع أنسب بغيرهم وان صح وصفهم به في الجملة وماني قوله مما تجمعون  
تحفل الموصولة والمصدرية (قوله جعل الرزق منزلا لانه الخ) يعني أن الرزق ليس كله منزلا منها  
فلاستناد مجازي بأن أسند اليه ذلك لان فيه منها أو أنزل مجازا بطلاق المسبب على السبب فهو بمعنى  
قد روي ريب منه تفسيره بخلق كافي قوله وأنزل لكم من الانعام غناية أزواج وقيل انه على طريق  
الاستعارة المكنية والتخييلة وهو بعيد كما ان جعل الرزق مجازا عن سببه أو تقديره لفظا بسبب لا ينبغي  
لان المستغبر عنه ليس سبب الرزق بل هو نفسه (قوله وماني موضع النسب بانزل الخ) هي على  
الاول استعارة مكية وعلى الثاني موصولة والعائد محذوف أي أنزله وهي مفعول أول والثاني جملة الله  
أذن لكم على ان قل مكررا للتوكيد فلا يكون مانعا من العمل فيه والعائد على المفعول الاول مقدر  
أي أذن لكم فيه واذا كانت استعارة مكية فهي مفعول أنزل مقدم لصدارة ومعنى لا رأيتم ان قلنا  
بالتعليق فيه ومن بيانية والجار والجر ودر حال (قوله واكنم دل على ان المراد منه ما حل ولذلك  
ويج على التبعض) لانه بمعنى ما قدر لا تتضاعفكم والمقدر لا تتضاعفهم هو الحلال فيكون الرزق  
المذكور هنا قسما منه وهو شامل للحلال والحرام فلا دلالة فيها للمعتزلة على أن الحرام ليس  
رزق فهو ورد على الزمخشري والتبعض التقريبي بين بعض وبعض في الحل والحرم من عند أنفسهم  
كالجائر والسواب ونحو ذلك (قوله مثل هذه انعام وحسن الجوارح) هذا اشارة الى آيات آخر  
وتفسير القرآن به وهذه اشارة الى ما جعله لا لهم من الانعام وحسن الجوارح ومعنى ممنوعة وماني البطون أجنة  
الجائر وقد مر تفسيره في محله وقوله فتقولون ذلك اشارة الى ما مر من قوله هذه انعام الخ وذلك  
مقول القول ويحكمه أي الله متعلق بقولون لا خبر بذلك (قوله ويجوز ان تكون المنفصلة  
متصلة بأرايت الخ) في أم هذه وجهان أحدهما أنها متصلة بما طرفة تقديرها أخبروني الله أذن لكم  
في التحليل والتعريم أو تكذبون في نسبة ذلك اليه فجعله الله أذن لكم مفعول لأرايتم والثاني أنها  
منقطعة بمعنى بل والهمزة والاستفهام في الله أذن لكم لانكار ما نكر عليهم الاذن فيه ثم قال بل أنفقرون  
تقرير الالزام والاول هو الظاهر الذي رجوه وهذا قدمه المصنف رحمه الله فقله ويجوز ان تكون  
المنفصلة أي الجملة والقضية المنفصلة وهي مجموع قوله الله أذن لكم أم على الله تنفرون فسماعها  
منفصلة اما على اصطلاح أهل الميزان أو بالمعنى الأقوى لانفصالها عن أرايتم ونوسط قل وانما عبر به  
لما بقية قوله متصلة وعلى هذا فاموصولة وانصال الجملة بأرايتم لانها مفعول ثان له كما مر (قوله  
وان يكون الاستفهام لانكار الخ) يعني انكار الاذن في التعريم والتحليل والاضراب

وقد روى مرفوعا ورويه أنه قرئ فأفروحا  
(هو ضمير مجاميعهم) من كلام النبي  
فانها الى الزوال قريب وهو ضمير ذلك وقرأ  
ابن عامر تجمعون على معنى فبذلك فليفرح  
المؤمنون فهو ضمير مجاميعهم أنه أيها  
المخاطبون (قل أرايتم ما أنزل الله لكم من  
رزق) جعل الرزق منزلا لانه مقدر في السماء  
محصل بالباب منها وماني موضع النسب  
بأنزل أو بأرايتم فانه بمعنى أخبروني ولكم دل  
على ان المراد منه ما حل ولذلك ويخ على  
التبعض فقال (لخطبت من حراما وحلالا)  
مثل هذه انعام وحسن الجوارح ماني بطون هذه  
الانعام خالصة لانكار ما يحرم على أرايتنا  
(قل الله أذن لكم) في التعريم والتحليل  
تخنة ولون ذلك يحكمه (أم على الله تنفرون)  
في نسبة ذلك اليه ويجوز ان تكون  
المنفصلة متصلة بأرايتم وقل مكررا لتأكيد  
وان يكون الاستفهام لانكار ما نكر عليهم الاذن فيه ثم قال بل أنفقرون  
ومعنى الهمزة فيها تقرير لا قرارهم على الله

عنه لتقرر افتراءهم وعلى الاول الاستفهام للاستخبار ولا يتنافى فيه تحقق العلم بانتفاء الاذن وثبوت  
 الاقتران لان الاستخبار لا يقصد به حقيقة بل المراد منه التقرير والوعيد والزام الخفة (تيسره) قوله  
 تعالى الله اذن لكم مرفى الانعام جمع من الخشعي من قبيل التقديم للتخصيص ورده بانه لا يجوز  
 تقديم الفاعل كما تقرر في النور وان جوزه الخشعي تبع العبد القاهر وقال السكاكي ليس  
 المراد ان الاذن منكر من الله دون غيره فلا بد من حمله على الاستدعاء وتقوية الحكم الانكاري يعنى  
 ان انكاره مطلق لا من الله فقط كما لو اعتبر التقديم فلا يصح من جهة المعنى ايضا وقبل ان صاحب  
 الكشاف أراد بالانكار نفى التحقق لانتفى الانعام كما ظنه السكاكي فالهسى على التقديم ان الاذن  
 المنجود لم يصدر منه تعالى بل من شياطينهم لانه يفتنى ابتغاء ومن افقه دون غيره كما زعمه وقدم  
 ما فيه مفسلا في سورة الانعام (قوله أى شئ ظنهم) يعنى ما استغفاهم به وقوله وهو منصوب أى  
 بالطرفية وناسبه الظن لا يفترون لعدم صحته معنى ولا يجذر لان التدبير خلاف الظاهر وقوله ويدل عليه  
 أى القراءة بالماضى تدل على تعلقه بالظن لان الظاهر عمل الفعل فيه وقبل لان أكثر احوال القيامة  
 يحبر عنها بالماضى في القرآن وقوله لانه كائن تعليل للتعبير عنه بالماضى لانه كائن لاحالة فسكانه  
 وقع تصدقه وما في هذه القراءة بمعنى الظن في محل نصب على المصدرية والمعنى ما ظنهم في شأن يوم القيامة  
 وما يكون فيه ايهام كيدل عليه جملة تهديد او وعيد الكثرة يرد عليه ما قبل ان اعتبار الظن في يوم  
 القيامة مع انكشاف الامور فيه مستبشع فالظاهر اعتباره في الدنيا وان الظن بمعنى المظنون ويوم  
 منصوب به لوقوعه فيه فيكون الماضى على بابه لانه عبره لذلك وقول المصنف رحمه الله لانه كائن محفلة  
 بخلاف ما في الكشاف وأما ما قبل ان الجاهل هنا لا يستقيم لانه صار من صفى الاستقبال لعمله في الطرف  
 المستقبل وهو يوم القيامة فليس بوارد لان يوم القيامة بقدر تصدقه ما ضيا كما في أى أمر الله  
 (قوله ولا تكون فى أمر الخ) يشير الى أن ما فاقه وأن الشأن بمعنى الأمر الذى يعنى به ويقصد  
 من قولهم شأنه بالهمز كماله اذا قصده والاصل فيه الهمز وقد تبدل ألفا وقوله من شأن أى ما خوذ  
 من قولهم شأن (قوله والضمير فى وماتلوا منه الخ) أى الضمير المحرور عين عائد على الشأن ومن  
 لتبعض لان التلاوة بعض شئ وقوله لان تلاوة القرآن الخ توجيه وتعليل وفيه إشارة الى وجهه  
 تخصيصه من بين الشئون وقوله أولان القراءة توجيه بوجه آخر يجعل منه للاجل وقوله ومفعول تتلو  
 أى على الوجهين وقوله من تبعية اذا كانت الاولى للاجل حتى لا يتعلق حرفان بمعنى عتاق واحد  
 (قوله أول القرآن) أى ضميره وقوله من قرآن بيان للضمير ومن تبعية والقرآن عام للمفرد وكلاهما  
 وهو حقيقة لا مجاز بالطلاق الكل على الجزء اذا دأى له (قوله أو فقه) فن ابتدائية ومن الثانية  
 تبعية (قوله نعمم الخطاب الخ) يعنى خص الخطاب الاول برأس النوع الانسانى وهو النبي عليه  
 أفضل الصلاة والسلام وعبر عن علمه بالشأن لان عمل العظيم عظيم ولما عم الخطاب عبر بالعمل العام  
 الشامل للجيل والحقير وليس المراد بما فيه تحامه تلاوة القرآن كما توهم وقيل الخطاب الاول عام للامة  
 أيضا كما في قوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتم النساء قبل واختلاف هذه الأفعال بالمضى والاستقبال  
 إشارة الى أن القصد الى استمرارها فالمعنى ما كان وما يكون والاكتاوتكون فتأمل وقوله مطالعين  
 عليه إشارة الى أن المقصود من الاطلاع عليهم الاطلاع على علمهم وقوله فتخوضون يقال انماض  
 في الحديث وخاض فيه وانفذ كلها مجاز مشهور في الشرع فيه والتبليس به (قوله ولا يبعد عنه  
 ولا يغيب عن علمه) يشير الى ان عزب بمعنى بعد وغاب وخفى فالمراد لا يبعد ولا يغيب عن الله شئ والمراد  
 منه لا يبعد ويغيب عن علمه بتقدير مضاف أو هو كناية عن ذلك (قوله موازن غلة صغيرة) إشارة الى أن  
 من زائدة وأن المثقال اسم لما يوازن الشئ ويكون في مثله والذرة بمعنى عصابة عن أقل شئ والهباء  
 بالتماني الهوام من دقيق الغبار (قوله أى في الوجود والا مكان) يعنى أن الارض والسما عصابة

(وما كان الذين يفترون على الله الكذب)  
 أى شئ ظنهم (يوم القيامة) أيحسبون  
 أن لا يجازوا عليه وهو منصوب بالظن ويدل  
 عليه أنه قرئ باللفظ الماضى لانه كائن وفي ايهام  
 الوعيد شديد عظيم (ان الله لا يدخل على  
 الناس) حيث أنهم عليهم بالعقل وهذا هم  
 بارسال الرسل وانزال الكتب (واكن أكثرهم  
 لا يشكرون) هذه النعمة (وما تكون في شأن)  
 ولا تكون في أمر وأصله الهمز من شأن  
 شأنه اذا قدمت قصده والضمير في (وما تتلو  
 منه) لانه لان تلاوة القرآن عظيم شأن الرسل  
 أولان القراءة تكون لشأن فيكون التدبير  
 من أجله ومفعول تتلو (من قرآن) على أن  
 من تبعية أو مزيدة لتأكيد النفي أول القرآن  
 واضماره قبل الذكر ثم بيانه تفضيلا له أوله  
 (ولا تعلمون من عمل) ثم يعم الخطاب بعد  
 تخصيصه عن ورأسهم ولذلك ذكر حيث  
 خص ما فيه تحامه وذلك كحيث علم ما يتناول  
 الجليل والحقير (الا كما علمكم هوذا) رقباء  
 مطلعين عليه (اذ تغيبون فيه) فتخوضون فيه  
 وتندفعون (وما يغيب عن ربك) ولا يبعد عنه  
 ولا يغيب عن علمه (من مثقال ذرة) موازن غلة  
 صغيرة أو هباء (في الارض ولا في السماء)  
 أى في الوجود والا مكان

عن جميع الموجودات والممكنات لأن العامة لا تعرف غيرهما وقوله ولا متعلقا بهما كالأعراض  
والعزوب والكبرى تنوهم العامة في السماء أيضا فلا يقال إن العامة تعرفهما وليسافهما وقوله  
في الأرض ولا في السماء يشعل نفس السماء والأرض أيضا (قوله) وتقديم الأرض لأن الكلام في حال  
أهلها الخ) يعني أنها تقدمت في كثير من المواضع وقد وقعت السموات في سورة سبأ في تفسير هذه الآية  
مقدمة وهي قوله تعالى عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض فأشار إلى  
أن حقها ذلك ولكنه لما ذكره رقبه شهادته على شئون أهل الأرض وأحوالهم وأعمالهم ناسب  
تقديم الأرض هنا لأن السياق لأحوال أهلها وانما ذكرت السماء لتلايهم واختصاص احاطة علمه  
بشيء دون شيء وقوله المقصود منه البرهان على احاطة علمه بها أي بحال أهل الأرض أي المقصود من  
هذه الآية احاطة علمه بحال أهل الأرض بأن من لا يغيب عن علمه شيء كيف لا يعرف حال أهل الأرض  
وما هم عليه مع نبيه صلى الله عليه وسلم ولم يذكر ما في الكشف من أن العطف بالواو لا يقتضي  
ترتيباً لانه لا بد في التقديم من نكتة وان كانت الواو لا تقتضيه ولانه عكازة أعمى (قوله) كلام برأسه  
مقترن لما قبله) أي جملة مستقلة وليس معطوفاً على ما قبله حتى يكون الاستثناء منقطعاً أو على خلاف  
الظاهر ولأن كانت نافية للجنس فاصغرامها منصوب لا مبنى على الفتح لشبهه بالمضاف وكذا أكبر  
لتقدير عمله وفي أعراب السمين أن لنافية للجنس وأصغروا كبراسهم هاهنا مبنيان معهما على الفتح وهو  
سبق قلم فانه شبه بالمضاف لعمله في الجار والمجرور فلا وجه لبنائه لأنه مذهب البغداديين وهو قول  
ضعيف (قوله) بالرفع على الابتداء والخبر) أو على أن لا عامله عمل ليس أما الأول فلانه يجوز القاؤها  
إذا تكررت وأما قولهم أن الشبهة بالمضاف يجب نصبه فالمراد انتع من البناء لا منع الرفع والالفاء  
كما نوهمه بعضهم فأتى بما لا طائل تحته ونقل عن سيويوه رحمه الله كلاماً لا يدل على مدحهم ولولا خوف  
الاطالة نقلته لك (قوله) ومن عطف على لفظ مثقال ذرة الخ) أي سواء كان مفتوحاً مبنياً على الفتح  
لانه لا ينصرف ويعطف على لفظ مثقال أو ذرة أو مرفوعاً عطفاً على محله لانه فاعل ومن زائدة وحديثه  
ورد عليه اشكال وهو أنه يصير التقدير ولا يعزب عنه أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب يعزب  
عنه ومعناه غير صحيح وقد دفع بوجوه منها ما ذكره المصنف رحمه الله وهو أنه انما يصير المعنى كذلك إذا  
كان الاستثناء متصلاً فاذا قدر منقطعاً صح لانه يصير تقديره لكن لا أصغر ولا أكبر إلا هو في كتاب مبين  
ودفع أيضاً بأنه على حد قوله لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى وقوله

ولا عيب فيهم غير أن سبوفهم \* بم - ن فلول من قراع الكتاب

فالمعنى لا يبعد عن علمه شيء لا الصغير ولا الكبير إلا ما في الروح أو في علمه فان عدد ذلك من العزوب  
فهو عازب عن علمه وظاهر أنه ليس من العزوب قطعاً فلا يعزب عن علمه شيء قطعاً وفي الآية أقوال  
أخر ضعيفة تجعل الاعاطفة بمعنى الواو وكون الكلام على التقديم والتأخير وأنه متعلق بما قبل قوله  
وما يعزب وجعله مستثنى من مقدراً من المتني المذكور أي ليس شيء إلا في كتاب ونحوه وكلها ظاهرة قوة  
وضعهما إلا ما نقله الامام عن بعض المحققين من أن العزوب عبارة عن مطلق البعد والمخالفات قسمان  
قسم أوله الله تعالى من غير واسطة كالارض والسماء والملائكة عليهم الصلاة والسلام وقسم أوله  
بواسطة القسم الأول مثل الحوادث في العالم وقد تنبأ على سلسلة العلوية والمعلوية عن مرتبة وجود  
واجب الوجود فالمعنى لا يبعد عن مرتبة وجوده مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء إلا هو في كتاب  
مبين كتبه الله وأثبت فيه صور تلك المعلومات فهو استثناء مقترن من أهم الأحوال والاثبات  
العزوب بمعنى البعد عنه في سلسلة الوجود لا محذور فيه وهذا وجه دقيق لأنه أشبه بدقائق الحكماء  
أبعده عن أسلوب العربية وقيل معنى يعزب يبين وينفصل أي لا يصد عن ربك شيء من خلقه إلا هو في  
الروح وتلخيصه أن كل شيء مكتوب فيه ذكره الكواشي وقريب منه قوله في المعنى أن معنى يعزب

فإن العامة لا تعرف بمثلها غيرهم ليس فيهما  
ولا متعلقا بهما وتقديم الأرض لأن الكلام  
في حال أهلها والمقصود منه البرهان على  
احاطة علمه بها (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر  
الإ في كتاب مبين) كلام برأسه مقترن لما قبله  
ولانافية وأصغرامها وفي كتاب خبرها وقرأ  
سورة ويهقوب بالرفع على الابتداء والخبر  
ومن عطف على لفظ مثقال ذرة

ليس يخفى بل يخرج الى الوجود فعنه لا يخرج الى الوجود عنه مثقال ذرة الا وهو في كتاب ولا منسافة كما قيل بين قوله هنا وقوله في سورة قسأ في قوله تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين لا يجوز عطف المرفوع على مثقال والمفتوح على ذرة لان الاستثناء يمنع الله الا اذا جعل الضمير في عنه للغيب وجعل المبتدأ في اللوح خارجا لظهوره على المطالعين له فيكون المعنى لا ينفصل عن الغيب شي الا مسطورا في اللوح لان مراده الاستثناء المتصل الذي هو الظاهر فيكون كما في الكشف هنا ومن ههنا ظهر جواب آخر وهو ان المراد بالبعد عن الله البعد والخروج عن غيبه أي لا يخرج عن غيبه الا ما كان في اللوح فيعزب عن الغيب الى الظهور لا اطلاع الملائكة عليهم الصلاة والسلام وغيرهم عليه فيصدا حاطة علمه بالغيب والشهادة ويظهر منه وجه تقديم الارض وهذا معنى حسن من الله به على (قوله والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ) لم يفسره بالله كما في سورة الانعام لثلاثي كرم مع قوله عن ربك على ما فسر به أولا قضاء المعنى له قنأتم (قوله الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة) التي ضد العدوة والمحبة ومحبة العباد طاعتهم ومحبة لهم اكرامه كما في شرح الكشف ولذا قال القائل وجه الله تعالى

تعصى الاله وانت تظهر حبه \* هذا العمري في القياس بدعي  
لو كان حبه صادقا لاطعته \* ان المحبة لمن يحب مطيع

وعلى الاول يكون فعيل بمعنى فاعل وعلى الثاني بمعنى مفعول فهو مشترك في تفسير المصنف رحمه الله بهما اما بناء على جواز استعمال المشترك في معنييه واما بالاستعمال في أحدهما وارادة الآخر لانه لازم له كما قيل ما جزاء من يحب الا ان يحب مع أنه يجوز ان يكون بمعنى الفاعل أو المفعول فيهما وقيل الولاية من الامور النسبية فاعتبر الولاية من جانب العبد بالطاعة ومن جانب الله بالكرامة فلا حاجة الى ما قيل ان الواو في كلام المصنف بمعنى أو (قوله من حقوق مكروه الخ) قال الراغب الخوف وقع المكروه وضده الا من والحزن من الحزن بالفتح وهو خشونة في النفس لما يحصل من الغم وبضاده الفرح ولما كان الفرح يحصل بالمال والموال وما يسر كان الحزن بفواته كما قال

ومن سره ان لا يرى ما يسوء \* فلا يتخذ شيئا يخاف له فقدا

ولذا فسر المصنف رحمه الله بما ذكر وهما متقاربان فاذا افترا اجتماعا واذا اجتمعا افترا ولذا قاله في البيت به وقيل لحوق المكروه في المستقبل كما صرح حوايه ولا اختصاص لسبب الحزن بفوات المأمول بل قد يحصل من حقوق مكروه في المستقبل فوات مأمول في الماضي ولا يخفى ما فيه والمراد باتفاء الخوف والحزن أمنهم كذلك في الآخرة بعد تحقق ما لهم من القرب والسعادة والا فأن الخوف والحزن يعرض لهم قبل ذلك سواء كان سببه دينيا أو دنيويا (قوله وقيل الذين آمنوا الخ) هو على الاول تفسير لما أجمل من أولياء الله الذين لا خوف ولا حزن لهم بأنهم المتقون المبشرون وهذا جار على وجوه الاعراب وهذا مختار الزمخشري حيث قال أولياء الله الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة وقد فسر ذلك في قوله الذين آمنوا وكانوا يتقون فهو قولهم اياه لهم البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة فهو توليه اياهم فان قلت اذا كانا صفتين لا ولياء الله ولما تضمنه من المعنيين يلزم الفصل بين الصفة والموصوف بالخبر ولهم البشرية جملة لا توصف به المعرفة قلت المفسر لا يلزم أن يكون صفة فاذا قدر ميتة أو جعل لا خبرين له كانا مفسرين غير وصفين فان قلت فكان الظاهر عطف لهم البشرية كما قيل قلت المفسر شي واحد وان تضمن معنيين قصد تفسيرهما فالظاهر ترك العطف لاتحادهما قنأتم وقد وقع تفسير الاولياء بالذين يذكر الله ربوتهم يعني يظهر عليهم آثار العبادعة عن ابن عباس رضي الله عنهما ذوو الاخبات والسكينة وقيل هم المتحابون في الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عباد اياهم بأنبياء ولا شهداء تغبطهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء يوم القيامة لمكانتهم من الله قالوا

وجعل الفتح بدل الكسر لا تمناع الصرف  
أو على محله مع الجارة جعل الاستثناء  
منقطعا والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ  
(ألا ان أولياء الله) الذين يتولونه بالطاعة  
ويتولاهم بالكرامة (لا خوف عليهم)  
من حقوق مكروه (ولا هم يحزنون)  
لفوات مأمول والاية كجمل فسر قوله  
(الذين آمنوا وكانوا يتقون) وقيل الذين  
آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليه اياه

يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فلعن الله جهنم قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أهوال  
 يتعاطونها فوافقهم ان وجوههم لنور وانهم لعل من نور لا يخافون اذ اخاف الناس ولا يحزنون اذ  
 حزن الناس ثم قرأ الآية وهذا تفضيل لهم بجهة من الجهات فلا يلزم تفضيلهم على الانبياء عليهم الصلاة  
 والسلام لانه قد يكون في المفضل ما ليس في الفاضل كذا في شروح الكشاف وتابعهم غيرهم وفيه أنه  
 يقتضى تسليم أن هذه الصفات ليست في الانبياء عليهم الصلاة والسلام وليس كذلك اذ جميع الانبياء  
 عليهم الصلاة والسلام مع من آمن بهم جرى بينهم هذا الثواب الا ترى أهل الصفة رضى الله عنهم متصفين  
 بذلك وهم محبوبون للنبي صلى الله عليه وسلم وهو يحبهم أيضا فلا وجه لما ذكره فالجواب أن الغبطة هنا بمعنى  
 أنه يحبهم ذلك لانه لا يغبط الا على ما يحبه ويحسن ويحب من غبط فهو كناية عن ذلك فان النبي صلى الله  
 عليه وسلم وان اتصف بذلك لكن مقام الدعوة واشغاله بحجة الله أجل من أن يظهر تحببه كيف لا ولا يتم  
 الايمان حتى يكون النبي صلى الله عليه وسلم أحب اليه من نفسه وأهله وماله فلا تكن من الغافلين (قوله  
 وهو ما بشر به المتقين الخ) فسر بشرى الدنيا بما ذكره واطلاق البشرى على أولها ظاهر وعلى ثانيها لان الرؤيا  
 الصالحة سماها التي صلى الله عليه وسلم المبررات والمكاشفات التي تظهر لصفاء باطن صاحبها ما يستر في  
 المستقبل تبشيره وأمره أيضا كما يعرفه أهله وكذا بشرى الملائكة عليهم الصلاة والسلام عند النزاع أى  
 نزاع الروح بالموت فانهم يشرونه ويرى مقامه اللهم يسر لنا ذلك بكرمك ورحمتك وقوله يا نبي الله صلى الله  
 عليه وسلم هذا من نعم الله عليك أى لهم البشرى الخ بيان لهذا كما أن ذلك ان لانه فان قلت لم يقل لا يخافون  
 ولا يحزنون مع أنه أخضر وأظهر وأزاهب لانه ما كان بينهما قلت لأن خوفهم من الله معترفانه لا يأمن  
 سكر الله الا القوم الخامرون وغيرهم لا يخاف عليهم ذلك ولا يحزنون لانهم قد بشروا بما يسترهم عقبه  
 وهذه نكتة لم أر من ذكرها (قوله وحمل الذين آمنوا الخ) وجوه الاعراب ظاهرة لكن في جعله صفة  
 فضل بين الصفة والموصوف بالخبر وقد أباها الصفة وعن جوزها الحفيد رحمه الله وجوزية البدلية أيضا  
 والموايد جمع ميعاد بمعنى الوعد لانه هو الذي لا يقع فيه الخلف وقوله الى كونهم مبشرين أو الى البشرى  
 بمعنى التبشير وقيل الى النعيم الذي وقعت به البشرى (قوله هذه الجنة والتي قبلها اعتراض) أما الاولى  
 وهي لا تبديل لكلمات الله فلا من معناها الا خلاف لوعده فتؤكد البشارة لانهم في معناه وأما الثانية  
 وهي قوله ذلك هو الفوز العظيم فلا من معناها أن بشارة الدارين السارة فوز عظيم وهذا بناء على جواز  
 تعدد الاعتراض وعلى أنه يجوز أن يكون في آخر الكلام ولذا قيل لوجعلت الاولى معترضة والثانية  
 تذييلية كان أحسن بناء على أن ما في آخر الكلام يسمى تذييلا لا اعتراضا وهو مجزء اصطلاح والى هذا  
 أشار المصنف رحمه الله بقوله وليس من شرطه الخ ومراده الاتصال بحسب الاعراب وفيه أن قوله  
 ولا يحزنون يصح جعله معطوفا على الجنة قبله أى ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فلا يحزنون  
 قولهم وقوله اشراكم الخ وكذا ما ضاهاه ما وقع وما سبق (قوله استئناف بمعنى التعليل) أى  
 استدراك كلام سبق للتعليل أو وجوب سؤال مقدّر تقديره لم لا يحزنه فقيل لان الغلبة لله فلا يقهر ويغلب  
 أولياؤه وأما كونه بدلا من قولهم كما قاله ابن قتيبة رحمه الله فردد الزمخشري بأنه مخالف لما ظاهرا لان هذا  
 القول لا يحزنه بل يسره وأما انه على سبيل الفرض لا الهاب والتهيب وأنهم قد يقولونه تعريفا بأنه  
 لا عز للمؤمنين فبعد وقراءة الفتح قراءة أى حيوة (قوله كانه قيل الخ) يشير الى أنه كناية على نهج  
 لا أرى لك ههنا أو مجاز لان القول بما لا ينهى كما اذا قلت لا يا كان الاستدعاء لا تقرب منه فالمعنى لا تحزن  
 بقولهم فأسند الى سببه أو جعل من قبيل مامت وكذا كل ما منى فيه عن فعل غيره وقوله فهو قهرهم الخ  
 يعنى أن المقصود من اثبات جميع العزة لله اثباتهم الاولياؤه ويلزمه ما ذكر وقوله لا قوا لهم فسر به ليربط  
 بما قبله وقوله فيكافئهم إشارة الى أن اطلاع الله على الفعل عبارة عن مجازاته به كما مر (قوله من الملائكة  
 والثقلين) لان من العقلاء والتقليب غير مناسب هنا ووجه التخصيص ما ذكره وهو جار على الوجود وقوله

(لهم البشرى في الحياة الدنيا) وهو ما بشر به  
 المتقين في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه  
 وسلم وما يربهم من الرؤيا الصالحة وما يسخ لهم  
 من المكاشفات وبشرى الملائكة أيهم  
 التزوع (وفي الآخرة) بتلقى الملائكة أيهم  
 مسليين مبشرين بالفوز والكرامة بيان  
 وحمل الذين آمنوا الخ  
 فتوليه لهم  
 أو الرفع على المدح أو على وصف الأولياء  
 أو على الابتداء وخبره لهم البشرى لا قوا له  
 لكلمات الله (أى لا تغيير لا قوا له)  
 ولا خلاف لو اصبده (ذلك) إشارة الى  
 كونهم مبشرين في الدارين (هو الفوز  
 العظيم) هذه الجنة والتي قبلها اعتراض  
 انتهى في البشرى وقطع بينه وبين ما قبله  
 شرطه أن يقع بعده كلام يبيد ما قبله  
 ولا يحزنون قوله (اشراكم) اشراكم وتكذيبهم  
 وتمديدهم وقرا نافع يحزنون من آخره  
 وكلاهما بمعنى (ان العزة لله جميعا) استئناف  
 بمعنى التعليل ويدل عليه القراءة بالفتح  
 كانه قيل لا تحزن بقواهم ولا تباليهم لان  
 الغلبة لله جميعا لا يملك غيرهم شيئا منها فهو  
 يهزمهم وينصرهم عليهم (هو السميع)  
 لا قوا لهم (العليم) بعز ما تم فيكافئهم عليها  
 (ألا ان الله من في السموات ومن في الارض  
 من الملائكة والثقلين)



أشرف الممكّات عبدا كونهم عبدا مأخوذ من لام الملك (قوله أي شركاء على الحقيقة الخ) هذا رد على من توهم أن شركاء لا يصح أن يكون مفعول يتبعون لأنه يدل على ثبوت اتباعهم الشركاء مع أنهم اتبعوه من لأن المعنى أنهم وان اتبعوا شركاء فليسوا في الحقيقة شركاء فالمراد سلب الصفقة بحسب الحقيقة ونفس الامر وان سموهم شركاء لم يلزمهم وقوله ويجوز أن يكون شركاء مفعول يدعون معطوف على معنى ما قبله لأنه في قوة يصح أن يكون مفعول يتبع وقوله ومفعول يتبع محذوف تقديره يتبعون حقا يقينا كما يشير اليه وقد يجعل آلهة أو شركاء كما قدره بعضهم ميلا إلى أعمال الثاني في التنازع وقبل عليه أنه لا يصح كونه منه لأن مفعول الأول مقيد دون الثاني فلا يتحد المفعول حتى يكون من هذا الباب أذ هو مشروط فيه وأجيب بأن التقيد عارض بعد الأعمال بقرينة عامة فلا ينافيه وفيه نظر (قوله وانما يتبعون ظنهم أنهم شركاء) إشارة إلى معمول الظن المقدر وقبل أنه يجوز تنزيهه منزلة اللازم (قوله ويجوز أن تكون ما استقامية منصوبة يتبع) وشركاء مفعول يدعون أي أي شيء يتبع الشركاء أي ما يتبعونه ليس بشيء ويجوز توجيهه بحيث يتحدد مع قراءة الخطاب في المعنى (قوله أو موصولة معطوفة على من) أي وله ما يتبعه الشركاء خلقا وملكا فكيف يكون شركاء فصدرا الآية باق على ما مر من الاستدلال وعدم صلاحية ما بعده ومعلقا لذلك ويجوز أن تكون ما حذفت بتدأ خبره محذوف كمال ونحوه أو قوله ان يتبعون والعائد محذوف أي في عبادته أو اتباعه (قوله وقرئ تدعون بالهاء الخطائية) وهذه قراءة السلي وعزيت لعل كرم الله وجهه أيضا وقوله والمعنى أي على هذه القراءة رد لما قيل انها غير متجهة وما استقامية والعائد للذين محذوف وشركاء حال منه أي تدعونهم حال كونهم شركاء في زعمكم والذين عبارة عن الملائكة والمسبح وعزير عليهم الصلاة والسلام وقوله فيه أي في اتباعهم لله فيكون الزاماً بأن ما بعده منه بعد الله فكيف بعد وقوله بعد برهان أي من قوله إلا أن الله الخ وما بعده قوله ان يتبعون إلا الظن مصروف عن الخطاب إلى الغيبة (قوله يكذبون فيما الخ) أصل معنى الخرص الحذر بتقديم الزاى المحجة على الزاى المهملة أي التخمين والتقدير ويستعمل بمعنى الكذب لغلبة في مثله وكلاهما صحيح هنا وحوز مع من باب ضرب ونصر (قوله تنبيه على كمال قدرته الخ) أي كمال القدرة من خلق ما لا يقدر عليه غيره من الليل والنهار والنعمة براحة الليل والابصار وقوله المتوحد يشير إلى افادة تعريف الطرفين لا قصر وأنه قصر تعين يرتب عليه حصر العبادات فيه لأن من لا يقدر ولا ينعم لا تليق عبادته (قوله وانما قال مبصر الخ) أي لم يقل لتبصر وافية ليوافق ما قبله تفرقة بين الطرفين إذ الظرف الأول ليس سببا للسكون والدعة بخلاف الثاني لأن الضوء شرطه الابصار فلذا أسند إليه مجازا ولم يسند إلى الليل وقبل مبصر للنسب كلابن وتاسر أي ذا البصار وجعله ابن عطية رحمه الله من باب المجاز كقوله ما لبس الحب بنا ثم ومن لم يفرق بينهم لم يصب وأراد بالسبب ما يتوقف عليه في الجملة لا المؤثر ولا حاجة إلى جعله من حذف الاحتياط وأصله جعل الليل مظلمة لتسكنوا فيه والنهار مبصر التحرك وافية (قوله أي تبناه) لعل هذا قول بعضهم والافاذ كروه من الأدلة يقتضى أنهم يدعون بال توليد حقيقة وقوله تعالى اتخذ صريح في تفسيره هنا (قوله تنزيهه عن التبنى الخ) أصل معنى سبحانه الله التنزيه عما لا يليق به جل وعلا ويستعمل للتعجب مجازا فلذا قيل إن الواو هنا وفي الكشاف بمعنى أولانه لا يجمع بين الحقيقة والمجاز وقبل أنه كناية فالواو على أصلها وهذا بناء على صحة ارادة المعنى الحقيقي في الكناية وفيه خلاف لهم وقبل لا يلزم أن يكون استفادة معنى التعجب منه باستعمال اللفظ فيه بل هو من المعاني الثواني وقوله تعجب في نسخة تعجب وقوله من كلهم الحقاء مجاز كذكر كيم أي الحق قائماتها (قوله فان اتخذ الولد مسبب عن الحاجة) وهو الغنى عن كل شيء ونسبته عنها آملا أن طلبه لا يتقوى به وأبقاه نوعه وقوله تقرير لغناه لأن المالك لجميع الكائنات هو الغنى وما عداه فقير وهو غنى أخرى لأن التبنى ينافى المالكية (قوله نفي لمعارض ما أقامه من البرهان الخ) المعارض في اللغة المنافي وفي الاصطلاح ما نفاه الدليل

وإذا كان هؤلاء الذين هم أشرف الممكّات عبدا لا يصلح أحد منهم الربوبية فلا يعقل منها أحق أن لا يكون له نداء أو شركاء وكلا دليل على قوله (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) أي شركاء على الحقيقة وان كلوا يسمون شركاء ويجوز أن يكون شركاء مفعول يدعون ومفعول يتبع محذوف دل عليه (ان يتبعون الا الظن) أي ما يتبعون يقينا وانما يتبعون ظنهم انهم شركاء ويجوز أن تكون ما استقامية منصوبة يتبع أن تكون ما استقامية منصوبة يتبع أو موصولة معطوفة على من وقرئ تدعون بالهاء الخطائية والمعنى أي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين أي انهم لا يتبعون الا الله ولا يعبدون غيره فالكم لا يتبعونهم فيه لقوله أولئك الذين يدعون يتبعون إلى ربهم الوسيلة فيكون الزام بعده برهان وما بعده مصروف عن خطابهم ايدان سندهم ومشارأيهم (وان هم الايخرمون) يكذبون فيما ينسبون إلى الله أو يحزرون ويقدر انهم شركاء تقدير باطلا (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصر) تنبيه على كمال قدرته وعظم نعمته المتوحد هو بهما ليدلهم على فقره باستحقاق العبادة وانما قال مبصر ولم يقل لتبصر وافية تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذي هو ب (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) سماع تدبر واعتبار (قالوا اتخذ الله ولدا) أي تبناه (سبحانه) تنزيهه عن التبنى فانه لا يصح الايمان بتصوره الولد وتعجب من كلهم الحقاء (هو الغنى) حله لتنزيهه فان اتخذ الولد مسبب عن الحاجة (له ما في السموات وما في الارض) تقرير لغناه (ان عندكم من سلطان بهذا) نفي لمعارض ما أقامه من البرهان مبالغة في تجهيلهم وتحقيقا لبطالان قولهم

المتأخر من أحد الخصمين والمراد هنا اما الاول وهو ظاهر أو الثاني لأن السلطان هذا الجهة التي فرضت  
 أي ليس بعد هذا جهة تسمع والمعارض الدليل مطلقا محصيا كان أو باطلا والمراد تجهيلهم وأنه  
 لا مستند لهم سوى تقليد الاوائل واتباع جاهل بالجاهل وقوله متعلق بسلطان لانه بمعنى الجهة وإذا كان  
 صفة تعلق بمحذوف ومن زائدة وإذا تعلق بعندكم لمفاده من معنى الاستقرار يكون سلطان فاعل الطرف  
 لا اعتماد فلا يلزم الفصل بين العامل المعنوي ومتعلقه بأجنبي كما قيل (قوله على أن كل قول لا دليل  
 عليه الخ) يؤخذ من قوله ان عندكم الخ وقوله وأن العقائد الخ من قوله أن تقولون على الله الخ وهو رذل  
 تمسك بالآية على نفي القياس والعمل بخبر لا حاد لانه في الفروع والآية منه وصلة بالاصول لما قام من  
 الأدلة على تخصيصها وان عظم ظاهرها (قوله افتراؤهم متاع) فافتراؤهم هو المبتدأ المقدر بقرينة  
 ما قبله أو تقابلهم أي تقليم في الدنيا وأحوالهم وقال السمعاني رفع متاع من وجهين على أنه خبر مبتدأ  
 محذوف والجملة متعلقة بجواب سؤال مقدر أي كيف لا يفعلون ولهم ما لهم فقيل ذلك متاع وقوله بما  
 كانوا الباسية وما مصدرية وفي الدنيا متعلق بمتاع أو نعت له وقوله فياقون الشقاء المؤبد مأخوذ من  
 كونه في مقابلة المتاع القليل (قوله وائل عليهم بأنوح الخ) اذ بدل من النبا أو معموله لانه لا تزل لفساد  
 المعنى ولا ماقومه للتبليغ أو التعليل وقوله خبر مع قومه بالرفع والنصب تفسير لبأنوح عليه الصلاة  
 والسلام وقوله عظيم عليكم وشق تفسير لكبر كما مر تحقيقه في قوله وان كانت لكبيرة (قوله نفسى الخ)  
 بمعنى المقام اما اسم مكان وهو كناية ايمانية عبارة عنه نفسه كما يقال المجلس السامى ولا وجه لقوله  
 في الكشف وفلان ثقل الظل أو مصدر ميمي بمعنى الإقامة يقال ثقل بالبلد وأقمت بمعنى وأقم في بيانه لفظا  
 كوفي للتوضيح أي أقامني بين أظهركم مدة مديدة أو المراد قيامه بدعوتهم وقريب منه قيامه لتذكيرهم  
 وعظهم لأن الواعظ كان يقوم لانه أظهر وأعون على الاستماع فجعل القيام كناية أو مجازا عن ذلك  
 أو هو عبارة عن بيان ذلك وتقرره وقوله فعلى الله توكلت جواب لانه عبارة عن عدم مبا لانه والتفاته  
 الى استحقاقهم أو هو قائم مقامه وقيل الجواب فأجمعوا وقوله فعلى الله توكلت اعتراض لانه يكون بالفاء  
 فاعلم فعل المرئى شيعه وعلى الاول فأجمعوا معطوف على ما قبله وعاقترناه لا يرد ما قيل انه متوكل على  
 الله دائما فلا يصح جعله جوابا لكن فيه عطف الانشاء على الخبر وقيل المراد استمراره على التوكل فلا يرد  
 ما ذكره وقيل جواب الشرط محذوف أي فافعلوا ما شئتم (قوله فاعزموا عليه الخ) القراءة بقطع الهمزة  
 من أجمعوا فقيل أنه يقال أجمع في المعاني وجمع في الايمان يقال أجمعت أمري وجمعت الجيش وهو  
 الاكثر وأجمع معتد بنفسه وقيل يحرف جر يحدف انسا عا يقال أجمعت على الامر اذا عزمته وهنا  
 حذف انسا عا كذا قال أبو البقاء رحمه الله تعالى وكلام المصنف رحمه الله ماثل اليه واستشهد للقول  
 الاول بقول الحر بن مزينة

أجمعوا أمرهم بليل فلما \* أصبحوا أصبحت له ضوء ضاء

وقال السديسي أجمعت الامر أفصح من أجمعت عليه وقال أبو الهيثم أجمع أمره جعله مجموعا بعد  
 ما كان متفرقا وتفرقه أن يقول مرة أفعل كذا ومرة أفعل كذا فاذا عزم فقد جمع ما تفرق من  
 عزمه ثم صار بمعنى العزم حتى وصل بعلى وأصله التعدية بنفسه ومنه الاجماع والمراد بالامر هنا  
 مكرهم وكيدهم (قوله أي مع شركائكم) هذا توجيه لقراءة النصب وقد قرئ بوجه ثلاثة فالنصب  
 خرج على وجوه منها ما ذكره المصنف رحمه الله وهو أنه مفعول معه من الفاعل لانهم عازمون لا معزوم  
 عليهم ويؤيد هذا التخريج وانهم عازمون قراءة الرفع بالعطف على الفاعل وهو الضمير المتصل لوجود  
 الفاضل وقيل انه مبتدأ محذوف الخبر أي وشركاؤكم يجمعون ونحوه (قوله وقيل انه معطوف على  
 أمرهم كبحذف المضاف الخ) توجيه آخر للنصب مبني على أن أجمع متعلق بالمعاني فلذا احتاج للتقدير  
 والشركاء ان كان المراد بهم من على دينهم فظاهر وان أريد بهم الاصنام فحكمهم بهم أو الكلام من الاسناد الى

قوله من وجهين لم يترك الا واحدا  
 والثاني معلوم من المصنف اه  
 وبهذا متعلق بسلطان أو نعت له أو بعندكم  
 كما أنه قيل ان عندكم في هذا من سلطان  
 (أن تقولون على الله ما لا تعلمون) توبيخ  
 وتقرير على اختلاف فهم وجهلهم وفيه  
 دليل على أن كل قول لا دليل  
 عليه فهو جهالة وأن العقائد لا بد لها من  
 قاطع وأن التقليد فيها غير سائغ (قل ان الذين  
 يفترون على الله الكذب) بالتخاذل والولد  
 وأصانته الشريك اليه (لا يفعلون)  
 لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة  
 (متاع في الدنيا) خبر مبتدأ محذوف أي  
 افتراؤهم متاع في الدنيا يقيمون به رياستهم في  
 الكثرة وأحيائهم أو تقليمهم متاع أو مبتدأ  
 خبره محذوف أي لهم تمتع في الدنيا (ثم البنا  
 مرجعهم) بالموت فياقون الشقاء المؤبد  
 (ثم تذكيرهم بالعذاب الشديد بما كانوا  
 يكفرون) بسبب كفرهم (واائل عليهم بأنوح)  
 خبر مع قومه (اذ قال اقومه يا قوم ان كان  
 كبر عليكم) عظيم عليكم وشق (مقامي) نفسي  
 كقولك فعلت كذا المكان فلان أو كوني  
 واقامني بينكم مدة مديدة أو قيامي على  
 الدعوة (وتد كبرى) اياكم (بآيات الله فعلى  
 الله توكلت) وثقت به (فأجمعوا أمرهم)  
 فاعزموا عليه (وشركاءكم) أي مع  
 شركائكم ويؤيد القراءة بالرفع عطف على  
 الضمير المتصل وجاز من غير أن يؤيد للفصل  
 وقيل انه معطوف على أمرهم كبحذف المضاف

المفعول الجازي كاسأل القرية (قوله وقيل انه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا شركاءكم) أي  
هو منصوب بقدركاني وقوله علفتهما تبتا وما يارد اوعلى قراءة نافع قطف شركاءكم عليه لانه يقال جعت  
شركاني كما يقال جعت امرى وقيل المعنى ذوى أمركم وكلام المصنف رحمه الله تعالى يعيل اليه وفيه نظر  
وقوله والمعنى أي على الوجوه السابقة وأمرهم بلفظ الماضي أي أن نوجاه عليه الصلاة والسلام أمرهم  
ويصح أن يكون اسما أيضا وقوله بالعزم على قراءة العامة أو الاجتماع على قواصة نافع وقوله على أي وجه  
أعم من المكر والكيد وثقة علة لأمرهم وقلة مبالاة معطوف عليه وفي قصدي مصدره ضاف الى المفعول  
(قوله واجعلوه ظاهرا مكشورا) هذا كما مر من أن الأمر لا يصح كونه منيا فهو تأنيدي عن غيرهم عن  
تعاظم ما يجعله غمة أو أمرهم باظهاره وعليكم على الأول متعلق بغمة وعلى الثاني عقد رأي كأننا والمراد  
من الغم ما يورثه والأمر معنى الشأن وهو الأهلاك أو قصده (قوله أدوا الى الخ) فالقضاء من قولهم قضى  
دينه إذا أداه فله لاله مشبه بالدين على طريق الاستعارة المكنية والقضاء تخييل أو قضى بمعنى حكم ونفذ  
والتقدير احكموا بما تودونه الى فضيه تضمنين واستعارة مكنية أيضا ومفعول اقضوا محذوف عليهم كما أشار  
اليه المصنف رحمه الله (قوله وقرئ ثم اقضوا الخ) الباء في بشركم للعبية أو التعديبة وأفضى اليه بكذا معناه  
أوصله اليه وأصله أخرجه الى القضاء كما برزه أخرجه الى البراز بالفتح وهو المكان الواسع ومنه مبارزة  
الخصمين (قوله فان توليت الخ) شرط مرتب على الجزاء قبله أي ان يقيم على اعراضكم عن تذكري  
بعد أمرى لكم وعدم مبالاة بما أنتم عليه فلا ضير على وقيل الأول مقام التوكيل وهذا مقام التسليم  
والمبالاة بشئ أما التخوف أو الرجاء واليهما الإشارة بالجلتين وجواب الشرط محذوف أقيم ماذكر  
مقامه أي فلا يباحث لذكركم على التولي ولا موجب له أو ماذكره للجواب أقيم مقامه وقوله وانها مكتم بالجز  
عطف على نقله والواو بمعنى أو (قوله المنقادين لحكمه) إشارة الى أن المراد بالاسلام الاستسلام  
والانقياد لما يساوق الايمان كما فسره الزمخشري وقيل به بالذين لا يأخذون على تعليم الدين شيئا  
والداعي له قوله ان أجرى الاعلى الله الا أنه تكلف ولذا عدل عنه المصنف رحمه الله وقوله لا أخالف  
أمره مطلقا وهذا الأمر وهو تفسيره للانقياد وقوله فأصرت وأعلى تكذيبه فسر به لأن السياق دال  
على تقدم تكذيبهم له كما يدل عليه قوله ان كان كبر الخ ولأن أهلا كهم المعقب انما كان بعدما استغفر من  
تصديهم وطول عنادهم واصرارهم وازامهم الحجة بقوله ان كان كبر الخ وقوله وبين أن توليتهم أي  
بقوله فان توليت الخ وقوله لا جرم فوطئة لتفريع قوله فقيينا لا إشارة الى أن الغاء فصيغة أي فقت عليهم  
كلمة العذاب فقيينا وقوله من الفرق بدلالة المقام وقيل من أيدي الكفار وقوله وكانوا ثمانين أي من  
الناس غير الجيوانات وقوله من الهالكين أي بالفرق ومن للبدل أي جعل الثمانون خليفة عن هؤلاء  
بالطوفان لأنه المذكور قبله وبعده (قوله تعظيم لما جرى عليهم) لأن الأمر بالنظر اليه يدل على شناعته  
قال الراغب النظر يكون بالبصر والبصيرة والثاني أكثر عند الخاصة فالمراد اعتبر بما أخبرك الله به لأنه  
لا يمكن أن ينظر اليه هو ولا من أتدوه والمراد بالمتذرين المكذبين والتعصية به إشارة الى اصرارهم عليه  
حيث لم يعد الانذار فيهم وقد جرت العادة أن لا يهلك قوم بالاستتصال إلا بعد الانذار لأن من أنذر فقد  
أعذر وقوله لمن كذب الرسول أي رسولا عليه أفضل الصلاة والسلام والتسليم له ظاهرة وقوله كل  
رسول الى قومه هذا يستفاد من إضافة القوم الى ضميرهم وليس من مقابلة الجمع بالجمع المفضى لانه سام  
الاتحاد على الاتحاد وفيه إشارة الى أن هموم الرسالة مخصوص بنبينا صلى الله عليه وسلم واختلف في توح  
عليه الصلاة والسلام هل يبعث الى أهل الأرض كافة أو الى صقع واحد منها وعليه يبنى النظر في الفرق هل  
هم جميع أهل الأرض أو كان بعضهم وهم أهل دعوته كما صرح به في الآيات والأحاديث قال ابن عطية  
رحمه الله وهو الراجح عند المحققين وعلى الأول لا ينافي اختصاص هموم الرسالة بنبينا صلى الله عليه وسلم  
لأنهم لمن بعده الى يوم القيامة (قوله تعالى فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل الآية) ضمير كانوا

أي وأمر شركائكم وقيل انه منصوب  
بفعل محذوف تقديره وادعوا شركاءكم  
وقد قرئ به وعن نافع فاجعوا من الجمع  
والمعنى أمرهم بالعزم أو الاجتماع على  
قصده والسعي في اهلاصه على أي  
وجه يمكنهم ثقة بالله وقلة مبالاة بهم (ثم  
لا يمكن أمرهم) في قصدي (عليكم غمة)  
مستورا واجعلوه ظاهرا مكشورا ومن غمة  
إذا ستره أو ثم لا يمكن حالكم عليكم غما إذا  
أهلكتموني وتخلصتم من نقل معاني  
وتذكري (ثم اقضوا) أدوا الى ذلك  
الأمر الذي ترون في وقري ثم اقضوا  
الى ماله أي اتهموا الى بشركم أو ابرزوا  
الى من أفضى اذا خرج الى الفضاء  
(ولا تتظنون) ولا تظنوني (فان توليت) [  
أمرستم عن تذكري] فاسألتكم من  
أجر (يوجب توليتكم انقله عليكم وانها مكتم  
أي لا جله أو يفوتني توليتكم) (ان أجرى)  
ما توجب على الدعوة والتذكير (الاعلى  
الله) لا تطلق له بكم شيئا به أمتم أو توليت  
(وأجرت أن أكون من المسلمين)  
المنقادين لحكمه لا أخالف أمره ولا أرجو  
غيره (فكذبوه) فأسر وأعلى تكذيبه  
بعدهم الزمهم الحجة وبين أن توليتهم  
ليس إلا لعنادهم وقتردهم لا جرم حقت  
عليهم كلمة العذاب (فقيينا) من الفرق  
(ومن معه في الظلم) وكانوا ثمانين  
(وجعلناهم خلافة) من الهالكين به  
(وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان  
(فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم  
لما جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول  
صلى الله عليه وسلم وتسلية لولا (ثم بعثنا) أرسلنا  
(من بعده) من بعد نوح (رسلا الى قومه)  
كل رسول الى قومه (فجاؤهم بالبينات)  
بالمعجزات الواضحة المثبتة لدعواهم (فما  
كانوا ليؤمنوا)

وكذبوا القوم الرسل والمعنى أن حالهم بعد بعثته الرسل كحالهم قبله أي كونهم أهل جاهلية وقيل ضمير كانوا  
اقوم الرسل وكذبوا القوم نوح عليه الصلاة والسلام أي ما كان قوم الرسل ليؤمنوا بما كذب به قوم  
نوح عليه الصلاة والسلام أي بمثله ويجوز أن يكون عائدا إلى نوح نفسه أي ما كان قوم الرسل بعد  
نوح ليؤمنوا بنوح إذ لو آمنوا به آمنوا بأنبيائهم ومن قبل متعلق بكذبوا أي من قبل بعثة الرسل عليهم  
الصلاة والسلام وقبل الضمائر كقوله الرسل يعني آخر وهو أنهم يارزوا رسلهم بالكذب كلما جاء رسول  
بلوا في التكذيب والكفر فلم يكونوا ليؤمنوا بما سبق به تكذيبهم من قبل بلهم في الكذب وعنادهم وقيل  
ما صدرية والمعنى كذبوا رسلهم فكان عقابهم من الله أنهم لم يكونوا ليؤمنوا بتكذيبهم من قبل أي  
من سببه وجرائه وأيده بقوله كذلك تطبع الخ والظاهر أن ما هو موصولة لهود الضمير عليها وأما كون  
ما المصدرية اسماء فقول ضعيف لا يخفى وابن السراج وقوله لشدة شكيتهم الشكيم والشكيمة حديدة  
الجمام المعترضة في ثم الغرس وفلان شديد الشكيمة الخ وفلان شديد الشكيمة أي شديد النفس وفلان  
ذو شكيمة أي لا يتقاد اه (قوله فما استقام لهم أن يؤمنوا الخ) كان المنفعة المقترنة بلام المحو تدل على  
المبالغة في النفي تقديرنا وبذلك في الصحة والاستقامة وقد راد به لا ينبغي ولا يليق أولا يجوز وقد  
يستعمل نفيها مطلقا لذلك وصرح به الامام البغوي في غيره هذا المحل لا يقال له انما حل على نفي الاستقامة  
لان أصل المعنى نفي كون ايمانهم المستعمل في الماضي وما آله الخ في القابلية والاستعداد لانه قبل انه  
مدفوع يجعل صيغة المضارع الحال ويجعل على زمان اخباره تعالى انبياءه صلى الله عليه وسلم فالمعنى ما حل  
لهم أن يؤمنوا حال محيى البينات فيكون زمان عدمه بعد زمان اعتباره عدم الايمان (قوله أي بسبب  
تعوذهم تكذيب الحق وتعزتهم عليه قبل بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام) يحتمل أنه بيان لحاصل المعنى  
وأن الباطنية لا ملة يؤمنوا كما هو الظاهر وما صدرية ولما كان بأبوابه عود الضمير عليها جمل عائدا إلى  
الحق المقوم من السياق والمقام ولما كان فيه أن الكفر هو تكذيب الحق الذي جاء به الرسل عليهم  
الصلاة والسلام فلا تضح السببية أوله بأن المراد بالالكذب ما ذكر في طابعهم وتعوذوه قبل بعثة الرسل  
عليهم الصلاة والسلام من تكذيب كل حق سمعوه وهذا سبب السبب وهو شدة شكيتهم ولذا قدمه ولا يخفى  
ما فيه من التكلف فلا يظهر ما تقدمناه وقيل ما هو موصولة والباء للسببية أو الالبسة أي ناشئ لذي كذبوا به  
وهو العناد وقدم ما قبل ان ضمير به لنوح عليه الصلاة والسلام وقوله كذلك تطبع أي مثل هذا الطبع  
كأمر حقيقة (قوله وفي أمثال ذلك دليل الخ) المراد بأمثال ذلك ما وقع فيه ذكر الطبع والختم والتغشية  
وما أحال عليه هو ما ذكره في أوائل سورة البقرة وقوله الأفعال أي أفعال العباد القبيحة أو مطلق الأفعال  
التي للعباد أذا قاتل بالانصاف وكونها واقعة بقدره الله لاستنادها إليه وقصها عائدا إلى الانصاف لا إلى  
ايجادها وخلقها كما برهن عليه في الكلام وكسب العبد لها ظاهرا تطبع الله في قلبه عبارة عن منه  
عن قبول الحق والايمان وهو عين الكفر فقوله بهذا لانهم سيان لسبب فعل الله بهم ذلك وخلقه فيهم وليس  
تفسير الطابع بالخذلان حتى ينافي الدلالة المذكورة فإن المنة تفسر وتنبه بذلك حيث وقع تطبعه على  
مذهبهم فلا يخبر عليه كما هوهم وفي الكشف الطبع جار مجرى الكتابة عن عنادهم وبلجهم لأن من عاند  
وفيت على الججاج خذله الله ومنعه التوفيق والالطف فلا يزال كذلك حتى يترك الرين والطبع  
على قلبه وهذا تأويل لا يوافق مذهبه وهل هو كتابة أو ليس بكتابة لكنه جار مجراها يعرف بتدقيق  
النظر في كلام شراحه والآيات التسع هي العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع  
والدم والطمس وخلق البصر (قوله معتادين الاجرام) بفتح الهمزة وكسر هاجع ومفرد أي الذنوب  
الغضبية أو فعل الذنوب العظيم لأن الجرم ما عظم منه وهذه الجملة معترضة تنذرية وجوزة في السالبة فيفيد  
اعتبادهم ذلك وتعزتهم عليه لان معناها أنه شأنهم ودأبهم كما يعرفه من له ممارسة بعلم البلاغة وكذا

قوله من سببه وجرائه قال الجوهري  
وقولهم فعات ذلك من جر الزمجران  
أي من أجلك لئلا في جرالك بالتشديد  
ولا تقل بجرالك اه

فما استقام لهم أن يؤمنوا لئلا شكيتهم  
في الكفر وخذلان الله أيهم (بما كذبوا  
به من قبل) أي بسبب تعوذهم تكذيب  
الحق وتعزتهم عليه قبل بعثة الرسل عليهم  
الصلاة والسلام (كذلك تطبع على  
قلوب المعتدين) بخذلانهم لانهم ما كذبوا  
في الضلال واتباع الألف وفي أمثال  
ذلك دليل على أن الانفعال واقعة  
بقدره الله تعالى وكسب العبد  
وقد تضحى ذلك (ثم يثبت من بعدهم)  
من بعدهم هؤلاء الرسل (موسى وهرون  
الفرعون وملته) بآياتهم بالآيات  
التسع (فاستكبروا) عن اتباعهما  
(وكذبوا وما يجرمين) معتادين الاجرام  
فلذلك تمسوا نوا برسالة ربههم واجتروا  
على ردها

كونهم ساعده لما قبلها وهو ردهم واستبكارهم يؤخذ من ذلك كما أشار إليه المصنف رحمه الله والجل على  
العطف الساذج لا يناسب البلاغة لا لتقدم الاجرام على البعث لان المراد استمرارهم وتعاونهم عليه كما  
فسره (قوله فلما جاءهم الحق) جعل الحق كشخص جاءهم من الله على طريق الكناية والتفصيل وهذا  
يدل على غاية ظهوره بحيث لا يخفى على ذي بصر وبصيرة فلماذا افسروه بعرفانهم ذلك وكذا وضع الحق  
موضع الضمير اشارة الى ظهور حقيقته عند كل واحد وايضا قد صرح به في محل آخر بقوله وبعدوا بها  
واستيقنتم انفسهم فلا يرد قوله في الفرائد لادلالة في النظم على معرفتهم وقولهم انه يدل على انهم  
بهتوا لما بهم منهم وهذا غير وارد على المصنف رحمه الله لانه لم يفسره به وانما ذكر انهم عرفوه بما قارنه  
من الايات كما يدل عليه تفريعه بالفاء وهو معنى ما في الكشاف ايضا والمجيزات من قوله من عندنا  
فتدبر (قوله) ظاهر انه مصر وفائق في فقه واضح فيما بين اخوانه) يشير الى ان معين من ايمانهم في ظهور  
واضح لا يعني اظهره ووضح كما هو احد معنييه ولا وجه لما قيل ان قوله ظاهر بيان لان الاشارة لتوهم  
وقوله وفائق في نفسه بيان لان الاشارة لفرد كامل كما يدل عليه ما بعده بل المراد ان ظهوره اتمام ظهور  
كونه مصر في نفسه او ظهوره بالنسبة الى غيره من انواع السحر فتأمل وقوله وفائق في نسخة او بدل الواو  
(قوله انه لسحر الخ) يعني ان القول على ظاهره ومقوله محذوف بقرينة ما قبله لا قوله امهرا ما سبق  
وقوله بتوا القول من البت بموحدة ومثناة اى قطعوا القول بأنه مصر فكيف يستفهمون عنه وقوله  
امهرا الخ من قول موسى صلى الله عليه وسلم لان قولهم وهي جهلة مستأنفة لا لذكر انهم اجاب بجواب  
مرضه لانه خلاف الظاهر وهو ان الاستفهام مقصود بهم في تقريره اى حمله على الاقرار بأنه مصر  
لا السؤال حتى ينافى البت والقطع وقوله والمحكي اى في أحد الموضوعين قائما ان يكون القول الثاني  
والاول حكايه بالمعنى أو بالعكس وانما ذكر هذا لان القصة واحدة فاما مدرتها فيجب ان الظاهر  
احدى المقاتلين وقوله اللهم هزمه في بالله لا يعني بالله امتناعا لانه يتنافيه بدهمه من النصر والميم  
المشددة المبنيه على الفتح عوض عن يافلا فجماعها الاشذوذ وله ثلاث استعمالات النداء والاستناده  
والجواب كهم للاستظهار وتقوية هو ضعف عند التكلم اشارة الى انه يحتاج لمعونة من الله وقد ورد  
في الحديث وكلام فصحاء العرب فليس بمولد كما توهم قاله المطرزي في شرح المقامات فهو هنا اشارة الى  
ضعف الجواب كانه ينادى الله لان يستدركه لضعفه وانما اذا كان يقولون بمعنى تعجبون لان  
القول والذكر قد يطلق ويراد به ذلك فلا مفعول له وقوله يخاف القالة الخ القالة مع ذكر كقول  
الا انه يختص بالسحر في قول لاهل اللغة وفي كلامه الا في اشارة الى جواب آخر وهو انه قول قواهم  
والاستفهام ليس له بل مصروف الى قيده وهو الجملة اعم ولا يفلح السحرون والمعنى اجتنابا بسحر طلب  
به الفلاح والحال انه لا يفلح الساحر او هم يستعجبون من فلاحه وهو ساحر قد بر وقوله لا يفلح مضارع  
الابطال وهو اقناعي والا فيجوز ان يكون مصر ابطال غيره من السحر وقوله ولان العالم عطف على فانه  
لان الفاء تعليلية وقوله فيتعنى عن المفعول اى المفعول المعهود من كلام موسى صلى الله عليه وسلم  
على الوجهين (قوله واللف والفت والقتل اخوان) اى بينهم ما مناسبة معنوية واشتقاقية لان لفته بمعنى صرفه  
ولواه وكذا قتله وليس أحدهما مفعول بامن الاخر كما قاله الازهرى رحمه الله وقوله من عبادة الاصنام  
الظاهر عبادة غيره لانه لم يذكر عبدا وافرعون اعنه الله (قوله الملك فيما سمى الخ) يعني المراد بها ذلك  
لانها لازمة لفاريد من اللفظ لازم معناه أو المراد الملوك لانها عادت لهم رؤسائهم مستقبين في غيرهم  
فالكبرياء بمعنى التكبر اى عند نفسه كبر الهم والفرق بينهما ان في الاول ملاحظة استحقاق غيره وهو  
التكبر المذموم بخلاف الثاني وقيل سمى بها لانها كبر ما يطلب من أو والدينا وفي الارض متعلق به  
أو بتكون أو مستقر حال أو متعلق بالمكان والارض قبل المراد بها مدر وقوله حاذق فيه ففسره به لان المراد  
عليه بهفة السحر وحذقه فيها وقراءة حمزة والكسائي هاء لا حاء كافي بعض التسخ فهو من تحريف

(فلما جاءهم الحق من عندنا) ففسروه  
بظواهر المجزات الباهرة المزالة للشك (قوله)  
من فرط غرورهم (ان هذا السحريين) ظاهر  
انه مصر وفائق في فقه واضح فيما بين  
اخوانه (قال موسى) اتقوا لولا  
جاءكم) انه لسحر فحذف المحكي القول  
لدلالة ما قبله عليه ولا يجوز ان يكون  
(اخر هذا) لانهم بتوا القول بل هو  
استئناف بانكار ما قالوه اللهم الا ان  
يكون الاستفهام فيه اتقروا والمحكي  
مفهوم قوله هم ويجوز ان يكون مع في  
اتقولون لعنى انه يبينه من قواهم فـ لان  
يضاف القالة كقوله مع مناف في  
يذكرهم فيستغنى عن المفعول (ولا يفلح  
السحرون) من تمام كلام موسى للدلالة  
على انه ليس بسحر فانه لو كان مصر  
لاضعل ولم يبطل مصر السحرة ولان  
العالم بأنه لا يفلح الساحر لا يسحر أو من  
تمام قوله من ان جعل امه رة هذا حكايه  
انهم قالوا اجتنابا بسحر طلب به  
لفلاح ولا يفلح السحرون (قالوا اجتنابا  
لتلفنا) انصرفنا واللف والقتل اخوان  
(عما وجدنا علم آباءنا) من عبادة الاصنام  
(وتكون لكما الكبرياء في الارض) الملك  
فيما سمى بها لانها بالملوك والكبرياء والكبر  
على الناس باستقباهم (وما نحن اى  
بؤنسين) بمصنفين فيما جنتما به (وقال  
فرعون اتقوا بكل ساحر) وقرأ حمزة  
والكسائي بكل ساحر (عليهم) حاذق  
فيه (فلما جاء السحرة



التاسع وأسقط قوله في الكشف هنا كما قال القبطي لموسى صلى الله عليه وسلم ان تريد الا ان تكون  
 جبارا في الارض لانه لا حاجة اليه لما قبل انه فهو صوابه كما قال الاميراني (قوله تعالى قال لهم  
 موسى ألقوا ما أنتم ملقون) لا يخفى ما في الابهام من التخيير والاشعار بعدم المبالاة وسأبقى في الشعراء  
 أنه ليس المراد الامر بالسحر وما فعلوه لانه كفر ولا يليق منه الرضا به بل علم أنهم ملقون فأمرهم بالتقدم  
 ليظهر باطله وسيجيء تفصيله (قوله لا ما جاء فرعون وقومه الخ) يعني أن تعريف المسند لا فائدة القصر  
 افرادا وكذا على قراءة عبدا اية بالتكثير يستفاد القصر من التعريف لوقوعه في مقابلة قوله ان هذا السحر  
 مبين فاعني على القصر في التعريف والتكثير وكلام المصنف رحمه الله يحتمل ثمة انه قيل ان هذا التعريف  
 للعهد لا تقدم في قوله ان هذا السحر وهو منقول عن الفراء رحمه الله ورد بأن شرط كونه للعهد اتحاد  
 المتقدم والمتأخر كما في أرسلنا الى فرعون رسولا فعمى فرعون الرسول وهذا ليس كذلك فان السحر  
 المتقدم ما جاء به موسى صلى الله عليه وسلم وهذا ما جاء به ورد بجمع اشراط ذلك بل اتحاد الجنس كاف  
 في الجملة ولا يشترط الاتحاد ذاتا كما قالوا في قوله تعالى والسلام على ان اللام للعهد مع ان السلام الواقع  
 على عيسى صلى الله عليه وسلم غير الواقع على يحيى عليه الصلاة والسلام ذاتا كذا قالوا وفيه بحث من  
 وجهين الاول أن الظاهر اشترط ذلك وما ذكره لا يدل على ما قاله لان السلام متحد فيه ما وتعد من وقع  
 له لا يجعله متعديا كما أن زيد لا يتعدى باعتبار هذا الا ما كن والمحال وانما يتعدى ما ذكره أن لو صح  
 رأيت رجلا أو كرم الرجل اذا كان الاول زيدا والثاني عمرا ويكون العهد باعتبار الاتحاد في  
 الجنسية كما أن أنواع السحر وأعمالها مختلفة خصوصاً الاول سحر اذعاني وهذا حقيق فلا اعتراض  
 وارده على الفراء رحمه الله الثاني أن القصر انما يكون اذا كان التعريف للجنس وأما تعريف العهد  
 فلا يفيد القصر فكيف قزر هذا من ادعى أن القصر من التعريف ثم ذكر أنه للعهد نعم هنا أمر آخر وهو  
 أن النكرة المذكورة أولا اذا لم يرد بها معين ثم عرفت لا تنافي الجنسية لان النكرة تساوي تعريف الجنس  
 فحينئذ يكون تعريف العهد لا ينافي القصر وان كان كلامهم يخالفه ظاهرا فليجوز هذا فاني لم أر من  
 تعرض له وقوله أي الذي جثم به إشارة الى أن ما على القراءة المشهورة موصولة والسحر خبره وقد جوز  
 أن تكون استفهامية في محل رفع بجذف الخبر (قوله وقرأ أبو عمرو والسحر الخ) ما ذكره غير منضم  
 لجواز كونه موصولة على هذه القراءة أيضا مبتدأ والجملة الاسمية أي أهو السحر أو السحر هو  
 خبره وقوله ويجوز أن يتصب عطف على قوله مرفوعة بالابتداء فقوله السحر على وجهه الاخيرين  
 (قوله سمعته أو سيظهر بطلانه) الباطل الفاسد والذي في وهذا الاول الحق وضد الثاني الثابت قال  
 الكل شيء ما خلا الله باطل والسحر ما ظهر للعيون من آلاله ونفس عمله فان كان الاول فباطله بالمعنى  
 الثاني وان كان الثاني فالظاهر فيه المعنى الاول كما في قوله تعالى الحق الحق ويطل الباطل ويضع فيه  
 المعنى الثاني والى هذا أشار المصنف رحمه الله ببيان معنييه (قوله لا يثبت ولا يقويه) لما كان تذيلا  
 لتعليل ما قبله وتأكيد فسر به بتفسيرين ناظرين الى ما قبله فلا يثبت بل يزله ويعمقه ولا يقويه بل يظهر  
 بطلانه لان ما لا يكون مؤيد من الله فهو باطل وأيضا الفاسد لا يمكن أن يكون صالحا بحسب الظاهر فلذا  
 فسرا صلاحه باداعته وتقويته بالتأييد الالهي وقول الزمخشري لا يثبت ولا يدعه ولكن يسلط عليه  
 الدمار أي الفساد والهلال قيل زاده وان لم يلزم من عدم الاصلاح الفساد لوقوعه في مقابلة قوله  
 ويحق الله الحق فكانه قال ويطل الباطل ورد بأن نفي اثباته لا يكون الا بالدمار وما ذكره المصنف رحمه  
 الله أظهر وقوله لا حقيقة له تفسير للقوية لان القويها تليسات الاوهام من قولهم موهت الاناء  
 اذا طليته بالذهب والفضة ونحته فحاس أو حديد لان الوهم يكسو الباطل لباس الحق ويروجه وقوله ان  
 السحر افساد وتغويه لا حقيقة له فيه بحث لان من السحر ما هو حق ومنه ما هو تخيل باطل ويسمى شعبذة  
 وشعوذة فاعله اراد أن منه نوعا باطلا وقد فصله الرازي في سورة البقرة وسأبقى في تفسير المعوذتين بيانه

قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما  
 ألقوا قال موسى ما جثتم به السحر أي الذي  
 جثتم به هو السحر لا ما جاء فرعون وقومه  
 به سحرا وقرأ أبو عمرو السحر على أن  
 ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجثتم به  
 خبرها والسحر بدل منه أو خبر مبتدأ  
 محذوف تقديره أهو السحر أو مبتدأ خبره  
 محذوف أي السحر هو ويجوز أن يتصب  
 محذوف أي السحر هو بغيره أي نفي  
 ما جعل بفسره ما بعده تفديره أو سيظهر  
 أنه يتم (ان الله سيظهر) سمعته أو سيظهر  
 بطلانه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين)  
 لا يثبت ولا يقويه وفيه دليل على أن  
 السحر افساد وتغويه لا حقيقة له

ان شاء الله تعالى (قوله وبنيته) أي يوجد به ويحتمل بأوامره وقضائيه أي بشريعته وأحكامه وقراءة  
كلمته على أن المراد الجنس قطا طبق القراءة الأخرى ويحتمل أن يراد قوله كن قبل أو الكلمات الأمور  
والشؤون والكلمة الأمر واحد الأمور ولا مانع منه كما قيل وقوله في مبدأ أمره أي مبدأ بعثته صلى  
الله عليه وسلم وقديمه لأنه آمن به بعده غير الذراري من قومه وأما عقب الالقاه فما آمن به إلا بعض  
ذريته هم (قوله الأولاد من أولاد قومه) هذا بيان لمحصل المعنى لا بيان لتقدير مضاف لأن من  
تبعه من قومه بعض من الذراري لأن القوم اذ لم يقدروا جعلت من أشد اثنية صم ويكنى لا عادة  
التبعيض التنوين وأشار إلى أن المراد بالذراري الشبان لا الاطفال وقوله وقيل الضمير لفرعون  
أي الضمير في قومه وهو معطوف على قوله الأولاد فإنه في معنى الضمير لموسى صلى الله عليه وسلم ورجح  
الأول بأن موسى عليه الصلاة والسلام هو المحدث منه وبأنه كان المناسب على هذا على خوف منه  
بدون اظهار فرعون ورجح ابن عطية رحمه الله الثاني بأن المعروف في القصص أن بني اسرائيل كانوا  
في قهر فرعون وكانوا يبشرون بأن خلاصهم على يده ولود يكون نبيا صغته كذا وكذا فلما ظهر موسى  
صلى الله عليه وسلم اتبعوه ولم يعرفوا أن أحدا منهم خافه فاعطاهم الثاني والكلام في قوم فرعون لأنهم  
القاتلون انه سائر والقصة على هذا بعد مجزأة العسا فالفاء ليست للتعقيب بل للترتيب والسببية  
وأوجب بأن المراد ما ظهر ايمانه وأعلن به الاذرية من بني اسرائيل دون غيرهم فانهم أخفوه  
وان لم يكفروا (قوله أو مؤمن آل فرعون الخ) إشارة إلى أن تلك الآية تفسر لها مؤيدة لهذه وزوجته  
أي زوجة الخازن وقوله وما شطته أي ماشطة فرعون لأنه كان له صغار عرين امرأة لتسريحها وهو  
معطوف على طائفة ودخل في القبل الثاني ولفظ الاذرية فيه ينبوع هذا الوجه (قوله أي مع خوف  
منهم) يشير إلى أن على معنى مع كقوله وآتى المال على حبه وقوله وجمعه على ما هو المعتاد الخ اعترض  
عليه بأنه ليس من كلام العرب الجمع في غير ضمير المتكلم كقوله الرضى ورد بأن النعالي والنادسي  
نقلوا في الغائب أيضا وأنه لا يشاء تعظيم فرعون فان كان على زعمه وزعم قومه فانما يحسن في كلام  
ذكر أنه محكي عنهم وقيل أنه ورد على عادتهم في محاوراتهم في مجزوع ضمير العظاما وان لم يقصد  
التعظيم فتأمل (قوله أو على أن المراد بفرعون آله كما يقال ربيعة ومضر) قيل عليه أن هذا  
انما عرف في القبيلة وأبيها اذ يطلق اسم الاب عليهم وفرعون ليس من هذا القبيل وقد قال القرافي  
رحمه الله انه صار علما لقبيلة منقولاً من اسم الجد فان لم يسمع نقله لم يطلق على الاذرية الا تراهم لا يقولون  
فلان من هاشم ولا من عبد المطلب بل من بني هاشم وبني عبد المطلب فعلى هذا يكون فرعون كربيعة  
ولم يسمع فيه ذلك إلا أن يراد أن فرعون ونحوه من المولود اذ اذ كخطر بالبال اتباعه معه فعاد الضمير  
على ما في الذهن وتقبل بما ذكرناه نظيره في الجلة والمراد بالفرعون فرعون وآله على التغليب فكما أطلق  
فرعون على الآل في النظم أطلق الآل على فرعون في تفسيره وقيل انه على حذف مضاف أي آل فرعون  
ومثلهم كسأل القرية وقيل عليه أن القرية لا تسئل فالقرية قائمة على المضاف بخلاف فرعون  
فانه يخاف فلا قرينة على التقدير هنا فلا يجوز مثله وقيل ان القرينة جمع ضمير مثلهم والقرينة كما تكون  
عقبة تكون لفظية مع أن سؤال القرية للنجي على حرف العادة جائز أيضا ولا يضي أن الخواص  
للعادة خلاف الظاهر وان ضمير الجمع محتمل رجوعه لغيره كالاذرية فلم يبين حتى يكون قرينة  
وأما أن المذهب لا يعود عليه الضمير فان أراد مطلقا فغير صحيح وان أراد حذف القرينة فممنوع  
لأنه في قوة المذهب كوروه كثير في كلام العرب وقريب منه ما قيل انه حذف منه المعطوف وأصله خوف  
من فرعون وقومه والضمير عائد لذلك لكنه قيل انه ضعيف غير مطرد وعوده على الاذرية على جميع  
التقدير وعوده على القوم أي قوم موسى عليه الصلاة والسلام أو قوم فرعون والجمع حينئذ باعتبار  
معناه (قوله تعالى أن يقتلهم) أصل المتن ادخال المذهب السابق لمخالصه من غير ثم استعمل

(ويحق الله الحق) وبنيته (بكلمته)  
بأوامره وقضائيه وفريق بكلمته (ولو كره  
المجرمون) ذلك (فما آمن لموسى) أي  
في مبدأ أمره (الاذرية من قومه)  
الأولاد من أولاد قومه بني اسرائيل  
دعاهم فلم يجيبوه خوفا من فرعون والاذرية  
من شبانهم وقيل الضمير لفرعون والاذرية  
طائفة من شبانهم آمنوا به أو مؤمن آل  
فرعون وأمر آله أسبغ وخازنه وزوجته  
وما شطته (على خوف من فرعون ومثلهم)  
أي مع خوف منهم والضمير لفرعون وجمعه  
على ما هو المعتاد في ضمير العظاما أو على  
أن المراد بفرعون آله كما يقال ربيعة ومضر  
أو الاذرية أو القوم (أن يقتلهم) أن يقتلهم  
فرعون

في ادخال الناس النار كقوله على النار فيفتنون ومعنى ما يحصل منه العذاب فتنة ويستعمل في الاختبار  
فحققتنا لفتونا واستعمل بمعنى البلاء والشدة وهو المراد هنا أي أن يتلهم ويعذبهم (قوله وهو بدل  
منه) أي من فرعون بدل اشتغال أي على خوف من فرعون فتنته أو مفعول الخوف لانه مصدر منكر  
يجوز اجماله وقيل انه على تقدير اللام وهو مما يطرد الحذف فيه ولا يلزم فيه ان يستوفى شرط المفعول  
له **كما قيل (قوله) وافراده بالضمير** أي بالابدال منه وارجاع الضمير اليه لانه شرط في بدل الاشتغال  
ويحتمل أن يريد أنه بدل منه وما عطف عليه وافراده بالضمير لما ذكره وان كان الخوف والبدلية من المجموع  
ففي تعبيره على كل حال تساهل لا يخطئ وقوله كان بسببه لانهم مؤثرون بأمره ثم انه قيل ان قوله  
وافراده بالضمير جار في ما اذا كان المراد فرعون آله بان يرجع اليه وحده على طريق الاستخدام وانه  
رد على الرخصى اذ منعه ولا يخطئ ما فيه من التكلف وفسر العلو بالغلبة والقهر وهو مجاز معروف وقوله  
في الكبر أي التكبر والعنواى التجربة اشارة الى أن الاسراف مجاز عن تجاوز الحد لا التبذير وبين مجاوزة  
الحد فيها بما ذكره على الف والفتن المرتب وقوله فتنة وابه الخ قبل لو قدم الجار والمجرور لبيد الحصر  
**كما في الآية** كان أحسن وليس كما ظن لانه غفلة عن مراده وليس هذا بتفسير بل بيان لما يتعلق  
به الشرط ووطئته والملاحظ فيه التوكل فقط كما سنبينه (قوله وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين)  
يعنى أنه من تعليق شيئين بشرطين لانه علق وجوب التوكل بالايان وعلق نفس التوكل بالاسلام  
وهو الاخلاص منه والاعتقاد لقضائه كالمثال الذى ذكره فان وجوب الاجابة معلق على الدعوة ونفس  
الاجابة معلقة على القدرة وعلى هذا حل كلام الكشاف بعض شراحه وقال انه يفيد مبالغة في ترتيب  
الجزاء على الشرط فهو ان دخلت الدار فانت طالق ان كنت تزوجتني وسيأتى تفصيله وخالف  
من قال ان مراده أنه من باب التعليق بشرطين المقضى لتقدم الشرط الثاني على الاول في الوجود  
حقى لو قال ان كنت زيدا فانت طالق ان دخلت الدار لم تطلق ما لم تدخل قبل الكلام لان الشرط الثاني  
شرط للاول فيلزم تقدمه عليه وقدره بأن هنا ثلاثة أشياء الايمان والتوكل والاسلام والمراد بالايمان  
التصديق وبالتوكل اسناد الامور اليه وبالاسلام تسليم النفس اليه وقطع الاسباب فعلى التوكل  
بالتصديق بعد تعليقه بالاسلام لان الجزاء معلق بالشرط الاول وتفسير للجزاء الثاني كانه قيل ان كنتم  
مصدقين الله وآياته فغصوه باسناد جميع الامور اليه وذلك لا يتصل الا بعد أن **تكونوا** مخلصين لله  
مستسلمين بانفسكم ليس للشيطان فيكم نصيب والافاز كوا أمر التوكل لانه ليس لكل أحد الخوض  
فيه (قوله فان المعلق بالايمان وجوب التوكل الخ) الوجوب مأخوذ من الامر وتقديم المعلق  
لانه اذا كان اسناد الامور الى الغير لازما وقد أسندت اليه تعالى دون غيره اقضى وجوب ذلك ولو جاز  
التوكل على غيره لم يكن واجبا وقد علق التوكل المقصود على الاول وجعل الثاني معلقا بقوله **تكونوا**  
وحده كما أشار اليه بتأخير المعلق ولا حاجة الى اعتبار القصر فيه لان الاخلاص يعنى عنه كما أشار اليه  
بقوله فانه لا يوجد مع الخطأ أى عدم الاخلاص لان من لم يخلص لله لم يتوكل عليه لان من توكل عليه  
كفاه فامع في النظر فانه من غواض الكتاب (قوله لانهم كانوا مؤمنين مخلصين) هذا يؤخذ  
من التوكل وقصره على الله ومن التعبير بالماضى دون توكل والدعوة ربنا لا تجعلنا فتنة الخ وقيل انه  
مبنى على أن دعاء الكافر في أمر الدين غير مقبول ولا دلالة له على الاخلاص وفيه نظر وقوله موضع فتنة  
أى موضع عذاب لهم بأن تسلطهم علينا فيعذبونا وقيل الفتنة بمعنى الفتون وهو المراد بموضع الفتنة  
مجازا وقوله أى لا تسلطهم الخ تفسيره وقوله من كيدهم اشارة الى أن التجاة بمعنى الخلاص وأنه اما  
مما يهملون به أو من أنفسهم وقوله وفي تقديم التوكل الخ ولا ينافيه انه قدم لكونه بيانا لامتنال أمر  
موسى صلى الله عليه وسلم لهم بالتوكل فان النكبات لا تتراحم (قوله أى اتخذنا مائة) بالمذموم منزلا من  
تبوأ المكان اتخذناه مائة كتموطنه اتخذناه وطنا وتبوأ قيل انه يعنى لو واحد فيقال تبوأ القوم يبنونا

وهو بدل منه أو مفعول الخوف واقراده  
بالضمير للدلالة على أن الخوف من الملائكة  
كان بسببه (وان فرعون اعمال  
في الارض) الغالب فيها (وانه ان المشرفين)  
في الكبر والعتو حتى اذهى الربوبية واسترق  
أسباط الانبياء (وقال موسى) لما رأى  
تخوف المؤمنين به (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله  
فعلبه فوكلوا) فتقوا به واعتقدوا عليه  
(ان كنتم مسلمين) مستسلمين لقضاء الله بخصائص  
له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين  
فان المعلق بالايمان وجوب التوكل كانه  
المقتضى له والمشرط بالاسلام - قوله فانه  
لا يوجد مع الخطأ ونظيره ان دعاء الزيد  
فأجبه ان قدرت (فقاوا على الله فوكلنا)  
لانهم كانوا مؤمنين مخلصين وذلك أجبت  
دعوتهم (ربنا لا تجعلنا فتنة) موضع  
فتنة (للقوم الظالمين) أى لا تسلطهم  
علينا فيفتنونا (ونجنا برحمتك من القوم  
الكافرين) من كيدهم ومن شؤم مشاهدتهم  
وفي تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على  
ان الدعاء ينبغي له أن يتوكل أولا لتعجاب  
دعوتهم (وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوأ  
أى اتخذنا مائة (لقومك) مصريونا)

فاذا دخلت الام المعامل فقبل تبوات القوم بيوتاتعدى لما كان فاعلا بالام فيتعدي لاثنتين كما هنا وقال  
 أبو علي رحمه الله هو متعد بنفسه لاثنتين والام زائدة كما في رد في لكم وفعل وتعمل قد يكون بمعنى وكلام  
 المصنف رحمه الله صريح في الاول وأن تحقل المصدورية والتفسيرية (قوله يسكنون فيها أو يرجعون  
 اليها) لم يذكر الاول في الكشف واتخاذها مـ كـ لا يقتضي بناءها ولا ينافيه وقوله انما وقومها  
 اشارة الى توجيه الجمع بين التثنية والجمع لان الاتحاد والتشريع مخصوص بهما فلذا أتى أولاً وأما العبادة  
 فلا تختص فلذا جمع الضمير ليشمل القوم كما يشهد به اليه وبين أنه من تغليب الخطاب على غيره أيضا  
 (قوله تلك البيوت) اشارة الى أن الاضافة للعهد وقوله صلى الخ يعني تلك البيوت المتخذة ان كانت  
 لاسكنى فعنى اتخاذها أن تكون محللا للصلاة فيها فالقبلة مجاز عن المصلى وان كانت للصلاة فعنى القبلة  
 المساجد مجازا أيضا بعلاقة لازم أو السكينة والجزئية وهذا الف وشرناظر الى قوله يسكنون  
 أو يرجعون (قوله وكان موسى صلى الله عليه وسلم يصلي اليها) هذا الاوافق ما مر في البقرة في تفسير قوله  
 تعالى وما بهضهم يتابع قبله بعض من أن اليهود تستقبل الضرة والنصارى مطلع الشمس وهو المنصوص  
 عليه في الحديث الصحيح وجعل البيوت قبله ينافيه ما في الحديث جعلت لي الارض مسجدا وطهورا  
 من أن الام السالفة كـ انوا الاصلون الا في كثرتهم وأجيب عن هذا بأن محله اذا لم يضطروا  
 فاذا اضطروا اجازت لهم الصلاة في بيوتهم كما رخص لنا صلاة الخوف فان فرعون لعنه الله خرب  
 مساجدهم ومنعهم من الصلاة فأوحى الله اليهم أن صلوا في بيوتكم كما رواه ابن عباس رضي الله عنهما  
 وذكره البزري في تفسيره وقوله وكان موسى يصلي اليها هذا قول خلاف المشهور وأغرب منه ما قاله  
 العلائي رحمه الله من أن جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانت قبلتهم الكعبة (قوله أمر وانك  
 الخ) بناء على أن المراد بالبيوت المساكن أما لو أريد المساجد فلا يصح هذا التوجيه وقوله وانما في  
 الضمير الخ توجيه لا اختلاف الضمائر وقوله لأن البشارة الخ وأيضا تبشير العظيم أسردا وقع في النفس  
 وقوله وأنواعا من المال سمى عليه لان المال اسم جنس شامل للقليل والكثير فاذا جمع دل على قصد  
 الانواع المتعددة وذكر المال بعد ان ينه من ذكر العام بعد الخاص للشمول أو لتحمل على ما عدا بقرينة  
 المقابلة وقوله تعالى ليضلوا قرئ بفتح الباء وضعها (قوله دعاء عليهم بلفظ الامر) ذكر رافيه ثلاثة أوجه  
 لان الام لام الامر والفعل مجزوم والامر للدعاء أو لام التعليل أو لام العاقبة والصبرورة والفعل  
 منصوب وقدم الدعاء على غيره اشارة لترجيحه كما في الكشف وقد قال في الاتصاف أنه اعتزال أدق  
 من ديب النبل يكاد الاطلاع عليه أن يكون كشفا لان الظاهر أن الام للتعليل ومعناه اخبار موسى  
 عليه الصلاة والسلام بأنه تعالى انما أمرهم بالزينة والاموال وما يتبعهما استدراجا ليزدادوا انما  
 وضلالة كقوله تعالى انما على لهم ليزدادوا انما والزمخشري لاستعماله ذلك عنده أعمل الحيلة في تأويلها  
 وقال في الفراندلولا التعليل لم يتجه قوله انك آتيت فرعون وملائمته ولم ينظم وقد أورد عليه أيضا  
 انه ينافي غرض البعثة وهو الدعوة الى الايمان والهدى ودفع هذا كله بأنه لم يجهج الى ما قصده الزمخشري  
 لانه ليس من منطوقه ولكل امرئ ما نوى وبأن المصنف رحمه الله أشار الى دفع الاخبار بأنه لما مارسهم  
 وعلم أنه كائن لا محالة دعاه كما يدعوا والد على ولده اذا ايس من رشده بأن يدوم على الشقاوة والضللال  
 وأما انتظام الكلام فهو وأن موسى عليه الصلاة والسلام ذكر قوله انك آتيت الخ فتمهيد للتخلص الى الدعاء  
 عليهم أي انك أوليتهم هذه النعم ليعبدوك ويشكروا فزادهم ذلك الاكثر اذ طغيا فانما ضلوا عن سبيلك  
 ولو دعا ابتداء لم يحسن فلذا قدم الشكاية من سوء حالهم ثم دعاهم فلم يتكبر ذلك منه (قوله وقبل الام  
 للعاقبة الخ) قبل عليه ان موسى صلى الله عليه وسلم لا يعلم عاقبتهم ودفع بأنه أخبرهم بالوحي واعترض  
 بأنه محل بالتكليف لانه كيف يطلب منهم ما علمه الله بأنه لا يقع ولو قبل انه لما رأى احوالهم علم أن أمرهم  
 يؤل الى ذلك لما رسته لهم وتفرضه لم يرد شي من ذلك (قوله ويحتمل أن تكون للعلة الخ) والمراد

يسكنون فيها أو يرجعون اليها للعبادة  
 (واجعلوا) انما وقومها (بيوتكم) تلك البيوت  
 (قبله) مصلى وقبل مساجد متوجهة نحو  
 القبلة يعني الكعبة وكان موسى صلى الله عليه  
 وسلم يصلي اليها (وأقيموا الصلاة) فيها أمروا  
 بذلك أول أمرهم لئلا يظهر عليهم الكفرة  
 فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم (وبشر  
 المؤمنين) بالصلاة أولاً لان التبوأ للقوم واتخاذ  
 وانما في الضمير أولاً لان الدنيا والجنة في العقبى  
 المعابد بما يتعاطاه رؤس القوم بشا وجمع  
 لان جعل البيوت مساجد والصلاة بما ينبغي  
 أن يفعله كل أحد ثم وحده لان البشارة  
 في الاصل وظيفه صاحب الشريعة (وقال  
 موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائمته) وقال  
 ما يتزين به من الملابس والمراكب ونحوهما  
 (وأموالاً في الحياة الدنيا) وأنواعا من المال  
 (ربنا ايضلوا عن سبيلك) دعاه عليهم بلفظ الامر  
 بما علم من ممارسة أحوالهم أنه لا يكون غيره  
 كقولك لعن الله ابليس وقيل الام للعاقبة  
 وهي متعلقة بآتيت ويحتمل أن تكون لاملة  
 لان آتياه النعم على الكفر استدراج وتثبيت  
 على الضلال

من التعليل انه انما اُنعم عليهم مع كفرهم لاستدراجهم بذلك فالاستدراج سبب وعلة لاضلالهم أو  
 لاضلالهم والظاهر انه حقيقة على هذا وأنه مقصود الله تعالى ولا يلزم ما قاله المعتزلة من أنه اذا كان  
 مراد الله يلزم أن يكونوا مطيعين بضلالاتهم بناء على أن الإرادة أمر أو مستلزمة له لانه تبين بطلانه في الكلام  
 السابق فلا حاجة الى جعل المعنى له ايضا لولا كما قدره بعضهم أو التعليل مجازي كما أشار إليه بقوله  
 ولأنهم الخ فلما ضلوا بسبب الدنيا جعل آياتها كأنه لذلك فيكون في اللام استعارة تبعية والفرق بين  
 هذا وبين العاقبة ان قلنا بأنه معنى مجازي أيضا أن في هذا ذكر ما هو سبب لكن لم يكن آياتها أو لكونه سببا  
 وفي لام العاقبة لم يذكر سبب أصلا وهي كاستعارة أحد الضدين للاستعارة لفرق فانه محل اشتباه حتى  
 وهم فيه كثير وقوله فيكون ربنا تكرير الخ يعني في الاحتمالين الآخرين للام وهو اعتذار عن توسيط بين  
 العلة ومعلولها وليس من مواقع الاعتراض ولذا عيب قول النابغة له لعل زيادة الأبطال غافله فكرر به  
 للتأكييد وللإشارة الى أنه المقصود ان ورد في معرض العلة لأن ما قبله بث لسوء حالهم توطئة لما بعده  
 كما مر (قوله تعالى ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم) في الأصول العمادية قال شيخ الاسلام  
 خواجه زاده الرضا بكفر الغير انما يكون كفر اذا كان يستجيز الكفر أو يستحسنه أما اذا لم يكن ذلك  
 ولكن أحب الموت أو القتل على الله فرلن كل مؤذيا حتى ينتقم الله منه فهذا لا يكون كفرا ومن  
 تأمل قوله تعالى ربنا اطمس الآية يظهر له صحة ما ذهبنا وعلى هذا الدواعي ظالم بنحو ما نك الله  
 على الكفر أو سلب عنك الايمان لاضرر عليه فيه لانه لا يستجيزه ولا يستحسنه ولكن تنماه لينتقم  
 الله منه وقال صاحب الذخيرة قد عثرنا على رواية من أبي حنيفة رحمه الله أن الرضا بكفر الغير كفر  
 من غير تفصيل ففيه اختلاف لكن الاول هو المنقول عن الماتريدي أما رضاء بكفر نفسه فكفر بلا شبهة  
 وظاهر قولهم على ما نقل في الكشف أن من جاءه كفر فليعلم فقال امر حتى أو نؤاضأ وأخره بكفر لرضاء  
 بكفره في زمان قليل يؤيد ما روى عن أبي حنيفة رحمه الله قلت لكن يدل على خلافه ما روى في الحديث  
 الصحيح في فتح مكة أن ابن أبي سرح أنى به عثمان رضى الله عنه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول  
 الله يا بعه فكف صلى الله عليه وسلم يده عن بيعته ونظر اليه ثلاث مرات وهو معروف في السير فهذا يدل  
 على أن التوقف مطلقا ليس كقائه كمرافليتا مل وقوله جواب للدعاء وهو اشد دلاطمس فهو منصوب  
 والدعاء بالفظ النهى ظاهر وهو مجزوم واذ اعطف على ايضا لوافه وهو منصوب أو مجزوم على الوجهين  
 السابقين (قوله أي أهلكها الخ) أصل الطمس محو الآثار والتغيير ويستعمل بمعنى الاهلاك والازالة  
 أيضا وفعله من باب ضرب ودخل ويتعدى ولا يتعدى وقوله الحق هو المحو كما في بعض النسخ وأقربها  
 في كلام المصنف ضبط بفتح الهمزة من الافعال (قوله لانه كان يؤمن) بالتشديد أي يقول آمين وآمين  
 بمعنى استجبه فهو دعاء وخمير لانه لهرون وهذا دفع لأن الداعي هو موسى عليه الصلاة والسلام فكيف  
 قيل دعوة كما وان كان التخصيص بالذكر لا يقتضي أن غيره لم يدع وفسر الاستقامة بالشبات على الدعوة  
 بعد دعائه باهلاكهم فمقتضى ان لا يستجيبا بالاجابة اذ لو وقعت لم يؤمر ابدعوتهم فلذا قال ولا تستجيبا  
 فلا حاجة الى القول بأنه مفهوم من رواية خارجة وقوله أنه أي موسى عليه الصلاة والسلام أو فرعون  
 قيل وهو أولي (قوله وعن ابن عامر برواية ابن ذكوان ولا تتبعان بالنون الخفيفة الخ) قرأ العامة  
 بتشديد التاء والنون وقرأ بعضهم بالنون مكسورة مع تشديد التاء وتخفيفها فاما قراءة العامة فلا فيها  
 لأنها ولذا أكد الفعل وأما كونها نافية فضعيف لأن المنق لا يؤكد على الصحيح وأما قراءة التخصيف  
 فلا ان كانت نافية فالنون علامة الرفع والجملة حالية أي استقيما غير متبعية لأن قيل ان المضارع المنق  
 بلا كالمثبت لا يقتصر بالواو إلا أن يتردد المبتدأ ودفع بأن ابن الحاجب رحمه الله جوز فيها الاقتران بالواو  
 وعدمه كما نقل في شرح الكشاف فلا اشكال وقيل انه مرفوع والجملة مستأنفة للاخبار بأنهم لا يتبعان  
 سبيل الجهالة وأما أن لا نافية والنون فون التأكيد الخفيفة كسرت لالتقاء الساكنين فالكسائي

ولأنهم لما جعلوا سببا لاضلال فكأنهم  
 أو نوهوا ايضا ليقول ربنا تكبر بالاول  
 تأكييدا وتنبها على أن المقصود عرض  
 طسلا لا تم وكفرانهم تقدمه اقوله (ربنا  
 اطمس على أموالهم) أي أهلكها والطمس  
 المحو وقرئ واطمس بالضم (واشد  
 على قلوبهم) أي وأقربها واطمس عليها  
 حتى لا تتسبح للايان (فلا يؤمنوا حتى يروا  
 العذاب الاليم) جواب للدعاء أو دعاء بالفظ  
 النهى أو عطف على ليضلوا وما بينهما مدعاة  
 معتبر (قال قد أجيب دعوتكما) يعني  
 موسى وهرون لانه كان يؤمن (فاستجبنا)  
 فاستجبنا على ما أنقذنا عليه من الدعوة والزام  
 الجبة ولا تستجيبا فان ما طلبا كان ولكن  
 في وقته روى أنه مكث فيهم بعد الدعاء  
 أربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين  
 لا يعاون) طريق الجهالة في الاستجبال  
 أو عدم الوثوق والاطمئنان بوعده الله  
 وعن ابن عامر برواية ابن ذكوان  
 ولا تتبعان بالنون الخفيفة



وسيمويه لا يجيزانه لانهم ما يجتمعان وقوع الخليفة بعد الالف سواء كانت ألف التثنية أو الالف الفاصلة  
 بين فون الالف وفون التوكيد فهو هل نصريان يان سوة وأيضا النون الخليفة اذا القها سا كن زم حذفها  
 عند الجمهور ولا يجوز ضمير بكها الكن يونس والقراء أجازوا ذلك وفيه عنه روايتان ابقاوها سا كنة لان  
 الالف خلفها بمنزلة قصة وكسر هاء على أصل التقاء الساكنين وعلى قولها ما تنجز هذه القراءة وقيل انها  
 فون التاء كيدا المشددة خفت وقيل الفعل مرفوع على انه خبر أريد به النهي فهو معطوف على الامر  
 (قوله ولا تتبعان من تبع) أي وعنه ولا تتبعان بتخفيف التاء الثانية وسكونها وبالنون المشددة من  
 الثلاثي وعنه أيضا تتبعان كالاولى الا أن النون سا كنة على احدى الروايتين عن يونس في تسكين فون  
 التاء كيدا الخليفة بعد الالف على الأصل واعتقار التقاء الساكنين اذا كان الاول ألفا كما في محاي  
 وتبعه وتبعه قيل هما بمعنى أي معنى خلفه وكذا اتبعه وقيل بينهما فرق وتبعه من الافعال بمعنى اذا  
 وعليه قول المصنف رحمه الله تيمنه حتى أتبعته ولذا افسر بادره ومعنى تبعته حتى أتبعته مشيت من بعده  
 حتى لحقته أي وصلت له كاسترا (قوله جوزناهم في البحر) فسر القراءة المشهورة بالآخرى فوطئة  
 لذكرها ومعنى أجازوا جوزناهم واحد وهو قطعه وخلفه وهو تعدي بالياء الى المفعول الاول الذي  
 كان فاعلا في الأصل والى الثاني بنفسه كما قرئ وجوزناهم في البحر وليس من جوز يعني أنفذ  
 وأدخله لانه لا يتعدى بالياء الى المفعول الاول بل يفي الى المفعول الثاني فتقول جوزته فيه وفعل بمعنى  
 فاعل وليس التعدي فيه للتعدي (قوله باغين وعادين الخ) يعني أنهم ما مصدران وقعا جالين بتأويل اسم  
 الفاعل أو مفعول لا لاجله وقوله وقرئ وعدوا أي بضم العين والدال وقتلوا وادركوا والفرق  
 ولحوقه بمعنى وقوعه فيه وتلبسه بأوائله وقيل انه بمعنى قارب ادراكه كجاء النساء فتأهب لاث حقيقة  
 الحق فتمعه عما قاله ولذا حمل على القول النفسى حتى جعل دليلا لاثبات الكلام النفسى وفيه نظر  
 لاحتماله غير فلا يصح الاستدلال به لما ذكر (قوله بأنه) قدرا لما ران الايمان والكفر متعديان بالياء  
 وهو في محل جزم أنصب على القولين المشهورين وأما جعله متعديا بنفسه لانه في أصل وضعه كذلك  
 فمخالف للاستعمال المشهور وفيه (قوله على اضماع القول الخ) أي وقال انه الخ وهو مستأنف لبيان ايمانه  
 أو بدل من آمنت لان الجملة الاسمية يجوز ابدالها من الفعلية وجعله استثناء فاعلى البدلية باعتبار المحكي  
 لا الحكاية لان الكلام في الاول والجملة الاولى في كلامه مستأنفة والمبدل من المستأنف مستأنف  
 وقوله فنسب عن الايمان كنصر وفتح بمعنى عدل وأوان القول حال محضه واختياره وحين لا يقبل حال  
 بأسه واحتضاره فلا يقبل ذلك فلم يكتف بهم ايمانهم لما رأوا بأبائنا كما يدل عليه صريح الآية وأما ما وقع  
 في القصص من محبة ايمانه وأن قوله آمنت به بنو اسرائيل ايمان بموسى عليه الصلاة والسلام فمخالف للنص  
 والاجماع وان ذهب الى ظاهره الجلال الدواني رحمه الله وله رسالة فيه طالعها وكنت أنجب منهم حتى  
 رأيت في تاريخ حلب للفاضل الحلبي انه اليست له وانما هي لرجل يسمى محمد بن هلال النحوي وقد ردها  
 القزويني وشنع عليه وقال انما هو مثاله مثل رجل حامل الذر لما قدم مكة بال في زمن لم يشهر بين الناس  
 كما في المثل خلاف تعرف وفي فتاوى ابن حجر رحمه الله ان بعض فقهاءنا كفروا من ذهب الى ايمان فرعون  
 والجلال شافعي المذهب وله حاشية على الانوار طالعها أوردها شيخنا الرملي ولذا قيل ان المراد بفرعون في  
 كلامه النفس الامارة وهذا كله مما لا حاجة اليه واعلم انه ورد أن فرعون لعنه الله لما قال آمنت الخ أخذ  
 جبريل عليه الصلاة والسلام من حال البحر أي طينه قدسه في فيه لحشية أن تدركه رحمة الله تعالى فقال في  
 الكشف انه لا أصل له وفيه جهالتان احدهما أن الايمان يصح بالقلب كإيمان الآخر من حال البحر لا ينعنه  
 والاخرى أن من كره ايمان الكافر وأحب بقاءه على الكفر فهو كافر لان الرضا بالكفر كفر ورد بأن الرواية  
 المذكورة صحيحة أسندها الترمذي وغيره وانه فعل جبريل عليه الصلاة والسلام ما فعل غضبا عليه لما  
 صدر منه وخوفا أنه اذا كرهه ربنا قبل منه على سبيل خرق العادة لسعة بصر الرحمة الذي يستغرق كل شئ

وكسر هاء التقاء الساكنين ولا تتبعان من  
 تبع ولا تتبعان أيضا (وجوزناهم في البحر) أي  
 جوزناهم في البحر حتى بلغوا لسط  
 حاططين لهم وقرئ جوزناهم وهو من فعل  
 المراد فاعل كضمت وضاعف  
 (فأتبعهم) فأدركهم يقال تبعته حتى  
 أتبعته (فرعون وجنوده بغيا وعدوا)  
 باغين وعادين (حتى اذا أدركه الفرق)  
 وعدوا (قال آمنت أنه) أي بأنه (لا اله  
 الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأما من  
 المسلمين) وقرأ حنزة والكشاف أنه  
 بالكسر على اضماع القول والاستئناف  
 بدلا وتفسير الآمنت فكذب عن الايمان  
 أو ان القول

وأما الرضا بالكفر فقد قدمنا أنه ليس بكفر مطلقا بل إذا انحس من وانما الكفر رضا بكفر نفسه كافي  
 التأويلات لعلم الهدى وقيل أنه صحيح لكن الرضا بكفر نفسه انما يكون وهو كافر فلا معنى لعده كفرا  
 والكفر حاصل قبله ورتب مسئلة من جاء ليسلم فاستهل وما فيها وقيل عليه ان كون الرضا بكفر نفسه  
 دون غيره كفرا منقولة في الفتاوى فلا وجه لانكارها وهي لا تقتضي سبق الكفر ولا نه لو عزم على أن يكفر  
 غدا كفر (رضاء بذلك وفيه أنه لم ينكرها وانما قال ان كونها كفرا ظاهري ولا ينبغي مدعا انما يكفر به لانه  
 اتارضا بكفر سابق أرفى الحال أرفى المستقبل فان رضى بكفره السابق فكما قال وان رضى بكفره في الحال  
 فان كان غير الرضا صار ما ضاع عنده وان كل نفس الرضا فهو انشاء كفر لا رضاه وكذا ما في المستقبل  
 فتأمل (قوله وبالغ فيه) لانه اني ثلاث رجل ولذا قيل انه ينافي حال اليأس وقوله آمنت انشاء لا اخبار عن  
 ايمان ماض كما قيل وقوله أتؤمن الآن فقد راعى الفعل مقدما لان الاستفهام أولي به وأشار الى أنه لا حاجة  
 لتقديره مؤخر اليفيد التخصيص لان لفظ الآن محصور دال على أنه لا ايمان له قبله فاقبل انه لو أخره  
 كان أولى لا وجهه والقائل هو اقله وقيل جبريل عليه الصلاة والسلام وقوله الضالين المضلين عن الايمان  
 لان وصف الكافر المتصف بالكفر الذي هو اعظم من كل جرم بالفساد ونحوه يقتضي صرفه الى المبالغة  
 في كفره فلذا فسر بالضال بكفره المخل لغيره بجملة عليه (قوله بعد ذلك ما وقع فيه قومك الخ) نفى على  
 القراءة المشهورة تفعليل من العبادة وهي الخلاص مما يكره وبه ادغراقه لا نجاة فهو انما يجازع يخرجك  
 من قعر البحر الى الساحل والتعبيرة تمهيد واسهزاء ومطاف على الماء علا عليه ولم يرسب أو هو من النجوة  
 والنجوة المكان المرتفع قيل وسمى به لكونه ناجيا من السيل يقال نجيت اذ تركته نجوة أو ألقينه  
 عليها وقوله ابراهيم اسرأئيل لان منهم من تردد في هلاكه كما سبق (قوله وقرأ يعقوب نصيبك الخ)  
 وهذه القراءة من الافعال وهي بمعنى التفصيل بمعنى السابق وأما قراءة بالحاء المهملة فمعناها  
 نصيبك في ناحية كما ذكره وهي قراءة ابن السمعاني لكن في النشر ومما لا يوثق بنقله قراءة ابن السمعاني  
 وأبي السمال نصيبك بالحاء ولمن خلقك بفتح اللام والقاف اتهم (قوله في موضع الحال أي سيدك  
 عاريا عن الروح الخ) وهو معنى على التجريد وجوز أن يكون بدل بعض والباء زائدة فيه ولو حظ فيه  
 للتخصيص بالذكر كونه عاريا اتاعن الروح أو اللباس أو كونه ناعما وجعل حاله يهذين الاعتبارين فليس  
 تأكيد امثل تكلم به فيه كما قاله أبو حيان أو المراد بالبدن الدرع لانه اسم للدرع القصير الكمين والباء  
 للمصاحبة كما في دخل عليه شباب السفر وفي الضوء الفرق بين الباء مع أن مع لاثبات المصاحبة ابتداء  
 والباء لاستدانتها وأصله نظر حرك بعد الفرق بجانب البحر ثم سلك طريق التكميل فقيل نقي ولزيد التصوير  
 أو وقع يه ذلك حالا من ضمير نصيبك (قوله وكانت له درع الخ) قيل انها كانت مرصعة بالجواهر وقيل كانت  
 من حديد لها سلاسل من الذهب وقوله يعرف بها البيان حكمة ذكرها وقيل يه ذلك بصورتك لانه  
 كان أشقر أزرق العين طويل اللحية قصير القامة ليس له مشابهة في بني اسرائيل (قوله وقرئ بأبدانك  
 الخ) أي قرئ بالجمع بجمل كل عضو بمنزلة البدن فأطلق السكل على الجز مجازا كقولهم هوى بأجرامه  
 فانه بمعنى جرمه وجسمه فأطلق الجمع لما ذكره وايسر به في ذنوبه كما فوههم وهو إشارة الى بيت  
 من قصيدة ليزيد بن عبدربه وقيل هي ليزيد بن عبد الحكم الثقفي أو ردها ابن النجاشي في أماليه وأولها

تكاشرني كرها كأنك ناصح • وعينك تبدي أن صدرك لي دوى  
 ومنها • وكـمـ وطن لولاى طمت كما هوى • بأجرامه من قلبه النيق منهوى  
 وهو محل الاستشهاد ومنها

قلت كفا فاما كان خير لك كله • وشركه في ما روى الماء مرقى

وبالغ فيه حين لا يقبل (الآن) أتؤمن  
 الآن وقد آمنت من نفسك ولم يبق لك اختيار  
 (وقد نصبت قبل) قبل ذلك مدة عرك (وكنيت  
 من المفسدين) الضالين المضلين عن الايمان  
 (قال يوم نصيبك) بعد ذلك ما وقع فيه قومك من  
 قعر البحر ونصيبك طافيا أو نلقبك على نجوة  
 من الارض ليردك اسرأئيل وقرأ يعقوب  
 نصيبك من أنفج وقرئ نصيبك بالحاء أي نلقبك  
 بتاحية الساحل (يدينك) في موضع الحال  
 أي يدينك عاريا عن الروح أو كما لا سوا  
 أو عاريا من غير لباس أو بدرع وكانت له  
 درع من ذهب يعرف بها وقرئ بأبدانك  
 أي بأجرامه البدن كلها كقولهم هوى  
 بأجرامه أو بدرعك كأنه كان مظاهرا فيها

(التي تكون لمن خلقك آية) لمن وراء العلامة  
 وهم بنو اسرائيل اذ كان في نفوسهم  
 من عظمت ما خيل اليهم أنه لا يهلك حتى  
 كذبوا موسى عليه السلام حين أخبرهم  
 بفرقه الى أن عاينوه مطرعا على مخرجهم من  
 الساحل أولم يأتي بعد ذلك من القرون اذا  
 سمعوا ما آل أمرك عن شاهدك عبرة ونكالا  
 عن الطغيان أو حجة تدلهم على أن الانسان  
 على ما كان عليه من عظم الشأن وكبرياء  
 الملك محمولك فهو ورع بعد عن فطانت  
 الربوبية وقرئ ان خلقك أي خلقتك آية  
 أي كسائر الآيات فان أفرادها لا باللقاء  
 الى الساحل دليل على أنه تعالى منه  
 لكشف تزويرك واماطة الشبهة في أمرك  
 وذلك دليل على كمال قدرته وعلمه وادارته  
 وهذا الوجه ايضا محتمل على المشهور  
 (وان كثيرا من الناس عن آياتنا غافلون)  
 لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها (ولقد  
 بؤنا) أنزلنا (بنو اسرائيل) بؤنا صدق  
 من لا يصلح امرضيا وهو الشام ومصر  
 (ورزقناهم من الطيبات) من اللذات  
 (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) فاختلفوا  
 في أمر دينهم الأمر بعد ما قرؤوا التوراة  
 وعلموا أحكامها أو في أمر محمد صلى الله  
 عليه وسلم الامن بعد ما علموا صدقه بنوته  
 وتظاهر مجازاته (ان ربك يقضي بينهم يوم  
 القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فغير الحق  
 من المبطل بالانجاء والهلاك (فان كنت في  
 شك مما أنزلنا اليك) من القصص على سبيل  
 الغرض والتقدير (فاسأل الذين يقرؤون  
 الكتاب من قبلك) فانه محقق عندهم ثابت  
 في كتبهم على نحو ما ألقينا اليك والمراد  
 تحقيق ذلك والاستشهاد بما في الكتب  
 المتقدمة وأن القرآن مصدق لما فيها  
 أو وصف أهل الكتاب بالروح في العلم  
 بصفة ما أنزل اليه أو تهيج الرسول صلى الله  
 عليه وسلم وزيادة تثبيته لا إمكان وقوع  
 الشك ولذلك قال عليه الصلاة والسلام  
 لا أشك ولا أسأل

القول (قوله لمن وراء العلامة الخ) والمراد بمن خلقه من يقبله من بني اسرائيل وقوله اذ كان تعليل  
 لجعله آية واحتياجهم الى العلامة وأنه لا يمكن أن يكون من بني اسرائيل وقوله اذ كان تعليل  
 الطاء بمعنى ملق والمزحل المرور وقوله أولم يأتي عطف على قوله لمن وراء العلامة هذا أنسب بقوله وان  
 كثيرا من الناس الآية وخلذك على الأول طرف مكان وعلى الثاني طرف زمان وقوله أوجه عطف على  
 عبرة وعلى ما كان عليه حال من ضمير محمول وتزوير دعواه الألوهية وقوله محتمل على المشهور وعلى القراءة  
 بالقاء (تبيينه) استشكل كل قصة فرعون بأن إيمانه ان كان قبل رؤية ملائكة الموت وسال الناس فباب  
 التوبة مفتوح فلم يقبل إيمانه وان كان بعده فلا يتبعه ما ذكر من النطق والجواب وهو مخالف للاجماع  
 وأجيب عنه بوجوه أحدها انه كان دون ظهور أمر عظيم فلذا لم يقبل إيمانه الثاني أنه كان بعد موته  
 كسؤال الملوك الثالث أنه في حال حياته لكنه علم عدم إخلاصه في اعتقاده ولذا قال جبريل عليه  
 الصلاة والسلام خشيت أن تدركه الرحمة والمتكلم بقوله ألا تن جبريل وقيل ميكائيل لانه ملك البحار  
 وعندى أن هذا كله تكلف وأنه انما لم يقبل إيمانه لأن شرط صحته وقبوله اجابة دعوة رسول زمانه صلى  
 الله عليه وسلم وقد صاه ولم يحبه وبصرح في الكتاب الكريم في قوله عز وجل فمضى فرعون الرسول  
 فأخذناه أخذًا ريبا وهو غير منصف للحديث (قوله من لا يصلح امرضيا الخ) فبؤنا اسم مكان منصوب  
 على الظرفية ويحتمل المدحية بقرينة مضاف أي مكان مبرور به وبؤنا معذلو احد اذا فسر بأنزل  
 وقدي عدى لا تميز فيكون بؤنا معولا ثانيا والصدق ضد الكذب قال العلامة من عادة العرب اذا  
 مدحت شيئا أن تضيفه الى الصدق تقول رجل صدق وقدم صدق وقال تعالى مدخل صدق ومخرج  
 صدق اذا كان عاملا في صفة صالح الغرض المطلوب منه كأنهم لا يحطوا أن كل ما يفتان به فهو صادق  
 ولذا فسر بقوله صالحا امرضيا وفي بني اسرائيل هنا قولان للفسرين قيل هم الذين في زمان موسى صلى الله  
 عليه وسلم فالمراد به الشام ومصر وهو الذي اختاره المصنف رحمه الله وقدمه وقيل الشام  
 وبيت المقدس بناء على أنهم ليعودوا الى مصر بعد ذلك وفيه كلام قدمه وقيل هم الذين على عهد نبينا  
 عليه الصلاة والسلام فالمراد أطراف المدينة الى جهة الشام والى هذا التفسير أشار بقوله أو في أمر محمد  
 صلى الله عليه وسلم فكان عليه أن يشير الى تفسير المبرور عليه أيضا ولا بد أن يراد بنو اسرائيل ما يشمل  
 ذريتهم لأن بني اسرائيل ما دخلوا الشام في حياة موسى صلى الله عليه وسلم وانما دخله أبنائهم وقوله من  
 اللذان قد تفسر بالحلال وقوله فاختلفوا في أمر دينهم بناء على أن بني اسرائيل من في عصر موسى صلى  
 الله عليه وسلم وما بعده على القول الآخر وقوله بنوته المذكورة في التوراة وتظاهر مجازاته قوتها  
 وكثرتها (قوله من القصص) خصه لأن المراد دون الأحكام لأنها النسخة التي يشرعهم بها فلا يتصور  
 سؤالهم عنها وقوله على سبيل الغرض والتقدير دفع لتوهم وهو أنه صلى الله عليه وسلم لا يتصور منه  
 لا تكشاف الغطاء وقد دفع جمرات لأن الخطاب ليس له بل لكل من يتصور منه الشك كما في قوله ولو  
 ترى إذا الجرمون وقولهم اذا عزأ خولفهم ولو سلم أنه فهو على سبيل الغرض والتقدير ولذا عبر بان  
 التي تستعمل غالبها فيما لا تحقق له حتى تستعمل في المستحيل مع لا وعادة كقوله ان كان للرحمن ولد وان  
 استطعت أن تبني نفاقي الارض ومصدق الشريعة لا يتوقف على وقوعها ولما ورد بعد ذلك أنه  
 ما الفائدة حينئذ أشار الى جوابه بقوله والمراد الخ يعني أن الفائدة فيه الاستدلال على حقيقته وبيان  
 أن القرآن مصدق لما عايناهم عليه مع إجماعهم وقوله والاستشهاد تفسير للتحقيق معطوف عليه وأن  
 القرآن عطف على ذلك فحصل دفع الشك ان طرأ لاحد غيره بالبرهان (قوله أو وصف أهل الكتاب) هذه  
 فائدة ثانية محلها ان يبيح أهل الكتاب لعلمهم بما أوحى اليك وأنه حق وقوله أو تهيج الرسول صلى الله  
 عليه وسلم فائدة ثالثة محلها تهيج الرسول وتخريجه ليزداد يقينا كما قال الخليل صلى الله عليه وسلم  
 ولكن ليطمئن قلبي وأبد هذا بما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال حين نزول الآية لا أشك ولا أسأل

وهو ما أخرجه عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة رضي الله عنه (قوله وقيل الخطاب الخ) عطف بحسب  
 المعنى على قوله على سبيل القرض لأن معنى الأول على أنه المراد بالخطاب كما هو هذا على أنه غير مراد على  
 حقه قوله اسم بالثأني واسمى بإجاره وأشار بقوله من يسمع إلى توجيهه الأفراد فيه وفي قوله على لسان  
 نبينا إليك إشارة إلى دفع ما يقال إن الخطاب إذا لم يكن له كيف يتأق قوله تعالى ما أنزلنا إليك فأجاب عنه  
 بما ذكر حتى يكون كقوله تعالى وأنزلنا إليكم نورا مبينا وقيل أن نافية وتوهمه فاسأل جواب شرط مقدرا  
 فإذا أردت أن ترد ادبيتنا فاسأل وتركه المصنف وجهه لأنه خلاف الظاهر (قوله وفيه تبية) أي على  
 جميع الوجوه ومنهم من خسه بالآخر والمساوغة من النماء الجزائية بناء على أنها تفيد التعقيب (قوله  
 وأخصا لا مدخل للمرية قبيصة) وقع في بعض النسخ ووضوحه مأخوذ من إسناد النجى الذى هو من  
 صفات الأجسام المحسوسة إليه فقبصة مكنية وتخييلية وظهوره باتضاح براهينه حتى لا يشك فيه فأنضم  
 تفرسح ما بعده بالفاء عليه والامتناء الشك والتردد وهو أخف من التكذيب فلذا ذكر أولا وعقب  
 بالآخر وقوله فلا تكون من المعترين بالترزل قبل النهي عن كل شيء إن كان لم يقدر به فعناء تركه وإن  
 كان لغيره فعناء الثبات على عدمه وأن لا يصدر منه في المستقبل كما هنا فلذا قال أنه لا يوجب والتبيت  
 وقوله أيضا أي كافى الذى قبله وتظهيره بالآية طاهر (قوله كذبك بأنهم يعونون على الكفر  
 ويخلدون في العذاب الخ) فسر كلمة ربك في الكشف بقول الله الذى يكتبه في اللوح وأخبر به  
 الملائكة أنهم يعونون كفارا فلا يكون غيره وذلك كتابة معلوم لا كتابة مقدرة ومراد تعالى الله عن ذلك  
 واقصر المصنف رحمه الله على ما ذكره لأنه مبني على مذهبه لأنه كتابة معلوم لا مقدرة وعند أهل  
 السنة هو معلوم لله ومقدور ومراد فعله تعالى وافق لتقديره وإرادته ولا يجوز تحالفهم ما ولذا ألحقهم  
 الباء في قوله بأنهم أي تقديره وقضاؤه وقيل ذكرها إشارة إلى ملازمة معنى التكليم فيها وهذه  
 الآية مما استدلل به للقضاء والقدر وقضاؤه تعالى عند الأشارة بمسألة عن إرادته الألفية المتبعة  
 بالاشياء على ما هي عليه في الازال وقدره إيجاده إياها على تقديره من في ذاتها وأفعاله ما وعند  
 الفلاسفة قضاؤه عبارة عن علمه بما ينبغي أن يكون عليه الوجود من أحسن نظام وأكمل انتظام  
 ويسمونه العناية وهي مبدأ أفضان الموجودات على الوجه الأكمل وقدره عبارة عن خروجه إلى  
 الوجود بأمره بابه على الوجه الذى تقرر في القضاء والعترة يشكرونها في الأفعال الاختيارية التي  
 للعباد ويثبتون علمه تعالى بهذه الأفعال ولا يستدلون بوجودها إلى ذلك العلم بل إلى اختيار العباد  
 وقدرتهم وإليه يشير كلام الزمخشري وأدلة الفرق وما فيها وما عليها مبسوط في الكلام بما يضيئ عن  
 بسطه هذا المقام فلذا تركناه وقوله ولا يقتض قضاؤه إشارة إلى أن المراد من تمام الكلمة إتمام القضاء  
 كما أشرفنا إليه وقوله وهو متعلق إرادته أذ لا يكون شيء بدون إرادته كما هو مذهب أهل السنة فإلى ما  
 يكن وهذا ذلك كلامهم ولما وقع في الكشف وعند رؤية العذاب يرتفع التكليف فلا يفهم إيمانهم  
 فنفي الإيمان لفقده سببه ليس مطلقا بل نفي له في وقت القبول لقوله حتى يروا العذاب الأليم فثأمل (قوله  
 فهلا كانت قرية من القرى التي أهلها كافرا الخ) أشار إلى أن لولاها تخفيف في فهم معنى التوبيخ كهل كما  
 يقرأها في قراءة أبي عبد الله فهلا كانت وقال السفاقي أنها هنا للتوبيخ على ترك الإيمان ولما فهم من  
 معنى النفي الذى يقتضى أنه لم تؤمن قرية من القرى أصلا خصت بأن المراد من القرى التي أهلكت  
 بالاستعمال ولم تؤمن قبل نزول العذاب واختلف في كان هذه فذهب السمين وغيره إلى أنها نامة وآمنت  
 صفة ما رتفعها معطوف على الحقيقة وذهب العلامة في شرح الكشف إلى أنها ليست نامة والالكان  
 التضيض على الوجود بل ناقصة وآمنت خبرها ولذا قدره في الكشف بواحد من القرى المهالكة  
 لا متناع أن يكون اسم كان نكرة محضة لكن التقييد بالهلاكة مستدرك والالكان استثناء قوم يؤمن  
 منقطع لعدم دخولهم في القرى المهالكة وهكذا التقييد بأحد الوصفين من الوحدة وكونها من

وقيل الخطاب لك في صلى الله عليه وسلم  
 والمراد آتته أول كل من يسمع أي أن كنت  
 أيتها السامع في شك مما نزلنا على لسان  
 نبينا إليك وفيه تبية على أن كل من خالفه  
 شبهة في الدين ينبغي أن يسارع إلى حلها  
 بالرجوع إلى أهل العلم (لقد جاءك الحق  
 من ربك) وأخصا لا مدخل للمرية قبيصة  
 فالآيات القاطعة (فلا تكون من  
 المعترين) بالترزل عما أنت عليه من الجزم  
 واليقين (ولا تكون من المناسرين)  
 بالآيات الله فتكون من التبييت وقطع  
 أيضا من باب التهيج والتبيت وقطع  
 الاطماع عنه كقوله فلا تكون  
 ظهيرا للكافرين (إن الذين حقت عليهم  
 نيبات عليهم) كذبك بأنهم يعونون على  
 الكفر ويخلدون في العذاب (لا يؤمنون)  
 اذ لا يكذب كلامه ولا يقتض قضاؤه  
 (ولو جانتهم كل آية) فإن السبب الأصلي  
 لايمانهم وهو متعلق إرادته تعالى به  
 مفعول (حتى يروا العذاب الأليم)  
 وحسنه لا ينفعهم كما لا ينفع فرعون  
 (فلولا كانت قرية آمنت) فهلا كانت قرية  
 من القرى التي أهلها كافرا آمنت

القرى لان احدهما كاف والاصل عدم التقدير فلا يتجاوز قدر الضرورة انتهى ولذا اقره المصنف رحمه الله تعالى وقيل انه ذكر اشارة الى بقاء القرية على حقيقتها ورد بأن كونها من القرى يعني عنه مع انه ذكر ان المراد بها أهلها فلا يتأتى ما ذكر وقيل بقوله قبل معانية العذاب اذ لو اطلق بيقوله الاقوم يونس وجه ثم انه أو رد عليه ان التخصيص على الصفة فلا غبار فيه وفيه بعد تأمل قبل والظاهر ان يقول أشرفنا بها على الهلاك لئلا يمكن جعل الاستثناء متصلا وقوله كما أخر فرعون اشارة الى وجه ارتباط هذه الآية بما قبلها (قوله لكن قوم يونس) بيان لان الاستثناء منقطع واليه ذهب سيبويه والكسائي وأكثر النحاة لعدم اندراج قوله فيما قبله ان أقيمت القرية على ظاهرها وكذا ان قدر وصفها بكونها من الهالكين فلذا نصب المثنى وقوله أول ما رآه الخ - بأقرب بيانه \* (تنبيه) \* في بعض التفاسير يجوز في يونس ويوسف تثليث النون والسين مهموزا وغيرهم وزوجه لغات فيهما المتواتر منها الضم (قوله ويجوز أن تكون الجملة في معنى النفي الخ) أصل معنى التخصيص يشعر بالامر حتى جعلوه في حكمه وعلى كون الاستثناء متصلا لا بد أن يلاحظ فيه معنى النفي والافسد المعنى لما يلزمه من كون الايمان من المستثنى غير مطلوب ولذا فسر بما آمنت وكون المواد بالقرى أهلها لقوله آمنت ونفعها ايمانهم ولو اعتبر التخصيص لم يصح الاتصال لان التخصيص طلب للايمان وهو مطلوب فيه وقيل عليه بل يصح الاتصال على تقديره أيضا لان أهل القرى عرضون على الايمان النافع وليس قوم يونس محضون عليه لانهم آمنوا وقيل المعنى ما آمن أهل قرية من القرى الهالككة فنفعهم ايمانهم الاقوم يونس فجعل مدار الوجهين على توصيف القرى تارة بالهالككة وأخرى بالعاصية ونحوه ان تخشى بالهالككة وجوز الوجهين وعمله بان المراد بالقرى أهلها فأورد عليه أن التعليل ليس في محله لعدم توقف صحة الاستثناء عليه مع أنه لا يناسب الاتصال لان قوم يونس ليسوا من الهالكين ودفع بأن المراد المشركين على الهلاك في الاتصال مع بقاءه على ظاهره في الانقراض ولا يخفى ما فيه من التعسف واعلم أن الايمان بعد مشاهدة ما وعدوا به ايمان يأس غير نافع وعادة الله اهلاكم من غير امهال فان كان قوم يونس شاهداً فهذا خصوصية لقولهم واليه ذهب كثير من المفسرين لقوله كشفنا والا فلا (قوله ويؤيده قراءة الرفع على البديل) لان البديل لا يكون الا في غير الموجب وهو يدل من قرية المراد بها أهلها وقد خرجت هذه أيضا على أن الابهى غير وهي صفة وظهور اعراجها فيما بعد (قوله الى آجالهم) بالغف والمذبح أجل وماتل عن ابن عباس رضي الله عنه - حامن نفسه بقره بقوله الى يوم القيامة لا محنة له وتوجهه بأنهم احياهم الله عن الناس عمالا وجهه ويندوى بالكسر من بلاد الموصل قرية منها والموصل بفتح الميم وكسر الصاد بلدة مشهورة والمسوح جمع مسوح يوزن ملح وهو اللباس أي لبسوا اللبسة الخلقه تذلل والتفريق بين الاولاد والوالدان ليسكوا ويغفوا وكذا الخراج الحيوانات للبحر ورفع الصوت فيكون وسيلة لرجاء الله وأقامت بمعنى أطلعت القيم وقوله نحن نعلل لتفريق والجمع الصباح (قوله بحيث لا يشذ) بالشين المجمة والذال المجمة ويجوز ضم شينه وكسرهما من الشذوذ أي يشذرو ويخرج ومن للعموم لكنها في غير النفي ليست نصافيه فلذا كذبكم للتخصيص عليه وكذا ج. ما ولا يمكن حمله على الاجتماع في زمان معين كما حمل عليه في غير هذا الموضع (قوله وهو دليل على القدرية في أنه تعالى لم يشأ ايمانهم أجمعين) المراد بالقدرية المعتزلة لقبهم أهل السنة لا سنادهم افعال العباد الى قدرتهم وانكارهم القدر فيها وكما يصح نسبة مثبت القدر اليه يصح نسبة نافية أيضا اليه ولا مشاحة في الاصطلاح يعني أن الآية حجة عليهم في قولهم ارادة الله تتعلق بايمان الكافر لكنها تختلف عنها المراد ووجه الحجة أن لو تدل على أنه لو أراد ايمان من في الارض لا آمنوا وان المشيئة والارادة لا محالة تتلزم المراد وهم ما رآه واجب ظاهرا مبطله لما ذهبهم قيسدوا المشيئة والارادة بمشيئة القسر والالهاء وهذا أبهم في كل ما ورد عليهم من ذلك فالارادة عندهم مطلقا يجوز تحلقها عن المراد

قبل معانية العذاب ولم تؤخر اليها كما أخر فرعون (فنفعها ايمانها) بأن يقبله الله منها ويكشف العذاب عنها (الاقوم يونس) لكن قوم يونس عليه السلام (لما آمنوا) أول ما رآه وأما العذاب ولم يؤخره الى - لولاه (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا) ويجوز أن تكون الجملة في معنى النفي لتضمن حرف التخصيص معناه فيكون الاستثناء متصلا لان المراد من القرى أهلها كانه قال ما آمن أهل قرية من القرى العاصية فنفعهم ايمانهم - الاقوم يونس ويؤيده قراءة الرفع على البديل (ومنعناهم الى حين) الى آجالهم روى أن يونس عليه السلام بعث الى نينوى من الموصل فكذبوه وأصر وأعليه فوعدهم بالعذاب الى ثلاث وقيل الى ثلاثين وقيل الى أربعين فلما دنا الموعد أعامت السماء غمما سودا داخان شديدا فبطح غشى مد يدهم فها هو اطلبوا يونس فلم يجده فأيقنوا صدقه قلب والمصحح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسأهم وصيائهم وذوابهم وفرقوا بين كل رالدة وولدها حتى بعضها الى بعض وعلت الاصوات والهمج وأخلصوا التوبة وأظهروا الايمان وتضرعوا الى الله تعالى فرحهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم) بحيث لا يشذ منهم أحد (جميعا) مجتمعين على الايمان لا يختلفون فيه وهو دليل على القدرية في أنه تعالى لم يشأ ايمانهم أجمعين وأن من شاء ايمانه يؤمن لا محالة والتقييد بمشيئة الالهاء خلاف الظاهر



وما لا يتخلف نوع منها وهو مشيئة القسر والابلاء لانه تعالى قادر على الجاهلهم الى ما اراد فاذا فعل ذلك  
 لم يعدم التخلف ورده المصنف رحمه الله بأنه خلاف الظاهر ولا قرينة في الكلام عليه بل ما بعده صريح  
 في رده (قوله تعالى أفأنت تكبره الناس) هذه الهمزة لسد ارتهاا مقدمة من تأخير على الاصح لان هذه  
 الجملة متفرعة على ما قبلها وليس القصد الى انكار تفرعها وأنت جوز فيه أن يكون مبتدأ أو فاعل مقدر  
 يفسره ما بعده لاقتضاء الاستفهام للفعل والمراد بالناس من طبع عليهم أو الجميع بمبالغة (قوله  
 وترتيب الاكراه على المشيئة بالقضاء الخ) هذا مبتدأ خبره قوله للدلالة الخ وابلأوها معطوف على ترتيب  
 وهو مصدر مضاف للمفعول وفاعله حرف الاستفهام لا العكس لعدم دخول هذا الابلأ في الاستحالة  
 المذكورة حينئذ كذا قبل وفيه نظر وقوله بتقديم الضمير أى تقديم الفاعل المعنوي على الفعل  
 للتخصيص أى تخصيص انكار الاكراه بالنبي صلى الله عليه وسلم بان يقدم الانكار في الاعتبار على اعتبار  
 الاختصاص اللازم من التقديم دون عكسه حتى يفيد انكار الاختصاص وكلا الاستعماليين واقع  
 في الكلام البليغ بحسب اقتضاء المقام فيثبت الاكراه لله تعالى أو لغيره وفي شرح المفتاح  
 للشرىف قدس سره المقصود من قوله تعالى أفأنت تكبره الناس انكار مصدره والفعل من مخاطب  
 لا انكار كونه هو الفاعل مع تقرر أصل الفعل فالتقديم لتقوية حكم الانكار لا للتخصيص كما ذهب اليه  
 الزمخشري وكلام المصنف رحمه الله تعالى محتمل لذلك لانه لم يصرح بالتخصيص الذي ذكره الزمخشري  
 لكن ظاهره انه موافق له (قوله للدلالة على أن خلاف المشيئة مستحيل الخ) أى خلاف مشيئة الله  
 تعالى وهو ايمان من لم يتعلق مشيئته بايمانه بأن تعلقت بخلافه قيل ومراده بتقديم الضمير ما ذهب اليه  
 السكاكي من التكلم به مقدم مادون أن يكون من الاعيان أصله وهو أنكركه الناس أنت بدليل عدم  
 تصريحه بالتخصيص فالمراد انه لتقوى الحكم والانكار لا لانكار التقوى فله دخل في الدلالة على  
 الاستحالة أى استحالة ما اراد الله خلافه ولذا قرره بقوله وما كان لنفس الخ (قلت) مراد المصنف  
 رحمه الله أن ترتب الانكار كما ذكره محصله لو شاء الله ايمانهم وقع فكيف تكبرهم أنت على الايمان الذي  
 لم يرد فانسكاره عليه الاكراه يقتضى أنه لا يكون بالاكراه فضلا عن غيره ولما فسر الزمخشري المشيئة  
 بمشيئة الابلأ والقسر على مذهبه لزم اثبات الاكراه لله وحيث نفاها عنه لزم من مجموع الامرين  
 الحصر فلك أن تقول المقيّد للحصر ذلك لا التقديم وحده فلا يكون كلامه مخالفا للسكاكي والمصنف  
 رحمه الله لم يفسره بذلك لم يذكر التخصيص فجعله لتقوية الانكار والدلالة على أنه مستحيل فتدبره فانه  
 دقيق جدا وقوله اذروى يعنى المراد هذا المعنى اذروى الخ (قوله ولذا قرره بقوله وما كان لنفس الخ)  
 أى لدلالته على ما ذكره من هذا تقريره لانه يدل على أنه لا يكون من ذلك الا ما يريد على ما فسر به  
 والاذن في اللغة الاطلاق في الفعل ورفع الجرح عنه ويلزمه تسهيل ذلك وارادته فلذا فسر الزمخشري  
 بالتسهيل والمصنف رحمه الله تعالى بالارادة وذكره معناه الحقيقي اشارة الى ارادته مع لوازمه فلا يرد  
 أنه جمع بين الحقيقة والمجاز مع أن المصنف رحمه الله شافعي يجوز له ما كان ايمان العبد بارادته أيضا  
 لكسبه وهو مكاتبه ضم اليه قوله وتوفيقه فالحصر اضافي ثم ما كان ان كان بمعنى ما وجد منه ذلك احتياج  
 الى تقييد النفس عن علم الله أنها تؤمن كافي الكشف وان كان بمعنى ما صح لا يحتاج اليه ولذا تركه المصنف  
 رحمه الله تعالى وانما فسر الزمخشري بما ذكر من التسهيل ومنح الاطاف لان اللطف عنده خلق القدرة  
 على الفعل حتى يخلق العبد لنفسه ضررا لا يعتزله (قوله العذاب أو الخذلان فانه سببه) أصل الرجس  
 القذر ثم نقل الى العذاب لا شتر كما في الاستكراه والتسخر ثم أطلق على سببه فهو مجاز في المرتبة الثانية  
 فقول المصنف رحمه الله تعالى فانه سببه راجع الى التفسير الثاني الذي اقتصر عليه في الكشف ومنهم من  
 فسره بالكفر كما في قوله فزادتهم رجسا الى رجسهم لمقابلته الايمان فتدل على خلق الكفر وهو مخالف  
 لمذهب المعتزلة ولذا لم يفسره الزمخشري به واقتصر على الخذلان وقال الامام الرجس عبارة عن الفاسد

(أفأنت تكبره الناس) بما لم يشأ الله منهم  
 (حتى يكونوا مؤمنين) وترتيب الاكراه  
 على المشيئة بالقضاء وابلأوها حرف الاستفهام  
 لا لانكار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة  
 على أن خلاف المشيئة مستحيل فلا يمكنه  
 تخصيصه بالاكراه عليه فضلا عن الحث  
 والتخريف عليه اذروى انه كان حريصا  
 على ايمان قومه شديد الاهتمام به فترت  
 ولذلك قرره بقوله (وما كان لنفس أن  
 تؤمن) بالله (الا باذن الله) الا بارادته  
 والاطافه وتوفيقه فلا يجهد نفسك في هذا  
 فإنه الى الله (ويجعل الرجس) العذاب  
 أو الخذلان فانه سببه وقرى بالزاي وقرأ أبو  
 بكر ويجعل بالنون

المستقدر فعمله على كفرهم وجهلهم أولى من حمله على عذاب الله وقيل عليه ان كلمة على تأباه وأنه يعنى  
 عنه قوله على الذين لا يعقلون وليس بشئ لانه يعنى يقدره عليهم وحديث الاغناء لا يجدى مع أنه يفسر  
 بما يجعله تأسيساً وهو ظاهر وقوله وقري بالزاي أى المنجى وهو بمعناه والزاي قال في النشر يقال زاء  
 بالذو زاي ياء بعد الالف وزى بالتشديد وفي أدب الكاتب حروف المعجم غدت وتقصرت وإذا قصرت كبت  
 بالالف الا الزاي فانها تكتب ياء بعد الالف وهو مخالف لما في النشر (قوله لا يستعملون عقولهم الخ)  
 يعنى اما أنه منزل منزلة اللازم أنه مفعول مقدر وأيضا ينهى ما فرق معنوى كما صرح به وهو أنه على  
 الاول لم يسلبوا قوة النظر لكنهم لم يوفقوا لذلك وعلى الثاني بخلافه ويؤيد الاول أمرهم بالتفكير فانهم  
 لو سلبوا ذلك لم يؤمروا به وانما قال يؤيدون يدل لان الطبع لا ينافى التكليف وقيل وجه التأييد أن  
 الامر بالتفكير يناسب من لم يستعمل عقله لا من استعمله ولم يعقل دلالة ولم يجبه له دليلا لاحتمال أن  
 يراد به الامر بتكرير النظر وتدقيقه رجاء أن يهتدوا ولا ينجى ما فيه (قوله من عجائب صنع الخ) أى  
 المراد بنظره انظر استدلال على ما ذكر وماذا يجوز أن يكون كلمة استفهام مبتدأ وفي السموات خبره أى  
 أى شئ في السموات ويجوز أن يكون ما مبتدأ وذا يعنى الذى وفي السموات صلته وهو خبر المبتدأ وعلى  
 التقديرين فالمتبدأ وخبره في محل نصب باسقاط الخافض لان الفعل قبله ملق بالاستفهام ويجوز على  
 ضعف أن يكون ماذا كله موصولا يعنى الذى وهو في محل نصب بانظروا واليه أشار المصنف رحمه الله  
 تعالى بقوله ان جعلت استفهامية ووجه ضعفه ما قبل انه لا يخلو أن يكون النظر يعنى البصر فعدي بالي  
 واما أن يكون قلبيا فعدي بى (قوله وما نافية أو استفهامية في موضع نصب) واقعة موقع المصدر  
 أو مفعول به وعلى الوجهين الاولين فمفعول تفعي محذوف ان لم ينزل منزلة اللازم والنسب جمع نذر  
 يعنى انذارا ومنذر وعلى المصدرية جمع لارادة الانواع ويجوز في النذر أن يكون مصدرا يعنى الانذار  
 كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى في سورة القمر وأيام العرب استعملت مجازا مشهورا في الوقائع من  
 التعبير بالزمان عما وقع فيه كما يقال المغرب للصلاة الواقعة فيه وقوله لذلك اللام للتقوية فيقدر معمول  
 الفعل بدونه وعلى الاول متعلق الانتظارين واحدا بالذات وعلى الثاني مختلف بالذات متحد الجنس  
 وقدره في الثاني بدون اللام إشارة الى جواز الامرين ويناسب المقدرا الثاني (قوله عطف على محذوف  
 الخ) أى نهلك الكافرين ثم نجي وعبر بالمضارع ولم يقل نجيحنا للحكاية الحال (قوله كذلك الانبياء أو  
 انبياء كذلك) في نسخة أو الانبياء كذلك معرّفا باللام قيل وهو لا يلائم ما بعده يعنى أن الإشارة الى الانبياء  
 وهو اما صفة لمصدر محذوف أى نجيحكم انبياء كذلك الانبياء الذى كان لمن قبلكم وهو الوجه الثاني وعلى  
 تنكيره فهو ظاهر أو الكاف في محل نصب يعنى مثل لسدها مسد المفعول المطلق وهو الوجه الاول ولذا لم  
 يقدره موصوفا واما على النسخة الاخرى فلا يتضح كلامه وقيل انه يريد أن كذلك اما وصف أو موصوف  
 وعلى الاول كذلك في موقع الحال من الانبياء الذى تضمنه نجي يتأويل نفع الانبياء حال كونه مثل ذلك  
 الانبياء وعلى الثاني هو في موضع مصدر محذوف أقيم مقامه وقد يجعل في موضع رفع خبر مبتدأ محذوف  
 أى الامر كذلك ولا ينجى انه لا وجه له فالظاهر على هذه الرواية أنه أمام مصدر أو خبر مبتدأ محذوف لكنهم  
 قد روه الامر كذلك والمصنف رحمه الله تعالى قدره الانبياء كذلك فتأمل (قوله وحقا علينا اعتراض  
 الخ) أى بين العامل ومعموله اهتماما بالانبياء ويبيانا لانه كائن لا محالة اذ جعله كالخلق الواجب عليه  
 وقيل بدل من كذلك أى من الكاف التى هى بمعنى مثل وقيل كذلك منصوب بنجي الاول وحقا بالثاني  
 وكون الجملة المعترضة تمحذف مما استغنى عن هذا المحل ولا ضير فيه اذا بقي شئ من متعلقاتها (قوله ان  
 كنتم في شك من ديني وصحته الخ) في الكشف ان كنتم في شك من ديني وصحته وسداده فهذا ديني  
 فاسمعوا وصفه واعرضوه على عقولكم وانظروا فيه بعين الانصاف لتعلموا أنه دين لا مدخل فيه للشك  
 وهو أنى لأعبد الحجارة التى تعبدونها من دون من هو الهكم وخالقكم ولكن أعبد الله الخ فقيل انه ذكر

قوله أى المنجى - لا حاجة اليه فان الزاي  
 لا تشبه بالراء نعم لو قال الزاء بالهاء ولا حرج  
 اليه اه صححه

(على الذين لا يعقلون) لا يستعملون  
 عقولهم بالنظر في الحجج والآيات أو لا يعقلون  
 دلالة وأما ككامة لما على قلوبهم من  
 الطبع ويؤيد الاول قوله (قل انظروا)  
 تفكروا (ماذا في السموات والارض) من  
 عجائب صنع ليدلهم على وحدته وكما  
 قدرته وماذا ان جعلت استفهامية علق  
 انظروا عن العمل (وما تفعي الآيات والنذر  
 عن قوم لا يؤمنون) في علم الله وحكمه  
 وما نافية أو استفهامية في موضع نصب  
 (فهل ينظرون الا مثل أيام الذين خلوا من  
 قبلهم) مثل وقائهم ونزول بأس الله بهم  
 اذ لا يستحقون غيره من قولهم أيام العرب  
 لو قاتعها (قل فانظروا الى معكم من  
 المنتظرين) لذلك أوقات تطروا هلاكى الى  
 معكم من المنتظرين هلاككم (ثم نجي  
 رسلنا والذين آمنوا) عطف على محذوف  
 دل عليه الا مثل أيام الذين خلوا كما قبل  
 نهلك الامم ثم نجي رسلنا ومن آمن بهم على  
 حكاية الحال الماضية (كذلك الانبياء أو انبياء كذلك  
 نجي المؤمنين) كذلك الانبياء أو انبياء كذلك  
 نجي محمد وصحبه حين نهلك المشركين وحقا  
 علينا اعتراض ونصبه بفعله المقدر وقيل بدل  
 من كذلك (قل يا أيها الناس) خطاب لاهل  
 مكة (ان كنتم في شك من ديني) وصحته

فيه وجهين أحدهما الشك في نفس الدين من أي الأديان هو هذا إذا قلنا أنهم لا يعرفون دينه كما كانوا يقولون أنه صلباً فقوله وصحته وسيداده بيان لدين لكنه مستدرك لأن الكلام في حقيقة دينه لا في صحته واللام بطابق الجواب إذ ليس فيه ما يدل على صحته الثاني الشك في الثبات عليه أن قلنا أنهم عرفوه لكن طمعوا في تركه وعلى كلا الوجهين لا يكون الجزاء مرتبطاً بالشرط بحسب الظاهر لأن شكهم في دينه ليس سبباً لعدم عبادته الاوثان وعبادة الله فلا بد من تأويله بالأخبار أي أن كنتم تشكون في ديني فأنا أخبركم بأنني لا أعبد الخ وجزء الشرط قد يكون مفهوماً الجملة الجزائية فخوان تكمروني أكرمك وقد يكون الخبرية هو منه فخوان أكرمتمني اليوم فقد أكرمك أي أكرمك أي أي سبب لاخباري بأمر أي أياك قبل كما قاله ابن الحجاج رحمه الله في قوله وما بكم من نعمة فمن الله فان استقر النعمة ليس سبباً لعدم عبادته بل الأمر بالعكس وإنما هو سبب للاخبار بمحصلها منه تعالى فكذا هذه الآية وقوله لكنه مستدرك لوجهه لأنهم كما لا يعرفون دينه لم يعرفوا صحته أيضاً والجواب صالحهما كما تنقزه وأما جعله سبباً للاخبار فيه ما فيه أنه على الوجه الأول لم وأما على الثاني فليس كذلك لأنه يعني أني ثابت عليه لا أرجع عنه أبداً وهو غير محتاج إلى جعله سبباً للاخبار كما في الوجه الأول كما أشار إليه الشارح المدقق ورجح الأول (قوله) فهذا خلاصة ديني اعتقاداً وعملًا الخ العمل مأخوذ من العبادة والاعتقاد من قوله الله الذي يتوفاكم أي الإله الحق المعبود والمحبي وكون الاعتقاد من قوله وأمرت أن أكون من المؤمنين بادخاله في الجزاء محطاً لسياقه ولا حاجة إليه وقوله فأعرضوها الخ إشارة إلى ارتباط الجزاء بالشرط بناء على أن الشك في صحته وما هو وهو أحد الوجهين المذكورين في الكشف وإشارة إلى أن ارتباطه بالنظر إلى محله وتأويله بما ذكر وهو أن عبادتي لاله هذا شأنه وعبادتكم تخارة لا تضروا لا تنفع فأنظروا في ذلك تعرفوا صحة ديني وحقيقته وفساد ما أنتم عليه فلا حاجة إلى طريق المصنف رحمه الله تعالى لجعله من جعله سبباً للاخبار والاعلام كما جئنا إليه الزمخشري لأن الجزاء منه الأمر بعرض ما ذكر على عقولهم والتفكير فيه وقوله فخلقونه أي تصنعونه وعبر به زيادة في تحميتهم وضمير وهو أني عائد على خلاصة لاكتسابه التذكير من المضاف وتعبدونه معطوف على فخلقونه (قوله) وإنما خص التوفي بالذكر الخ أي ذكر هذه الصفة دون غيرها من صفات الأفعال لأنه لا شيء أشد عليهم من الموت فقد كرر تخويفهم وقيل المراد أعبده الله الذي خلقكم ثم يتوفاكم ثم يعيدكم فذكر الوسيط ليدل على الطرفين اللذين كثر اقتراحهما في القرآن (قوله) بما دل عليه العقل الخ) فقوله أمرت بمعنى وجب على ذلك بالعقل والسمع أراد بالعقل التابع لما سمع من الشرع فلا يرد عليه أنه تبع فيه الزمخشري في قوله أنه أمر بالوحي والعقل فأنه عزلة لقوله بالحسن والتبع العقلين فهو كلمة حق أريد بها باطل فأعرفه (قوله) وحذف الجوارح الخ) تبع فيه الزمخشري ومراده أن الباء الجارة حذفت فان نظر إلى مدخولها يكون حذفاً مطرداً لأن الجار يطرده حذفه مع أن وان قطع النظر عنه يكون عاملاً لأنه سمع في بعض الأفعال عن العرب حذف الجار ومنها أمر ونصح فاندفع ما ورد عليه أن تفسير المطرد بحذف حروف الجر مع أن وأن يقتضي إطراده قطعاً فكيف يكون من غيره مع وجود شرط الإطراد (قوله) أمرتك الله بفعله ما أمرت به فقد تركتك ذاملاً وذائلاً هو من قصيدة الأعشى طرود وقيل لعمر بن معد يكرب وقيل لخفاف بن نذبة وقيل للعباس ابن مرداس ومطلعا

(فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) فهذا خلاصة ديني اعتقاداً وعملًا فأعرضوها عن الانصاف الصوف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا صحتها وهو أني لا أعبد ما تخلقونه وتعبدونه ولكن أعبد خالقكم الذي هو بوجدكم ويتوفاكم وإنما خص التوفي بالذكر لأنه يدل على العقل ونطاق به الوحي (المؤمنين) بما دل عليه العقل ونطاق به الوحي وحذف الجار من أن يجوز أن يكون من المطرد مع أن وأن وأن يكون من غيره كقوله أمرتك الله بفعله ما أمرت به فقد تركتك ذاملاً وذائلاً

ياداراً عما بين السمع والرحب \* أقوت وعني عليها ذاهب الحقب

ومنها واليوم قد فتتبعوني وتشتقي \* فأذهب فمالك والأيام من عجب

وقد جمع فيه بين تعديته بنفسه وتعديته بالباء والنسب بالنون والسين المهملة وروى بالشين المهملة

ومعناه العار الثابت (قوله عطف على أن أكون الخ) دفع لما قبل أن في أن أكون مصدرية بلا  
كلام لعملها النصب وهذه معطوفة عليها لكن لا يصح أن تكون مفسرة لمعطوفها على الموصولة ولأنه  
يلزم دخول الباء المقدرة عليها ولا مصدرية لوقوع الامر بعدها فاختار في دفع ذلك أنهم موصولة لذاته  
عن سبويه رحمه الله وأنه يجوز وصلها بالامر ولا فرق في صلة الموصول الخرفي بين الطلب وبين الخبر لانه  
انما منع في الموصول الاسمي لانه وضع للتوصل به الى وصف المعارف بالجل والجل الطليعية لا تكون صفة  
والمقصود من هذه أن يذكر بعد هاما يدل على المصدر الذي تقول به وهو يحصل بكل فعل وأما أن تأويله  
يزيل معنى الامر المقصود منه فقد مر دفعه بأنه يقول بالامر بالاقامة اذ كما يؤخذ المصدر من المادة قد  
يؤخذ من الصيغة مع أنه لا حاجة اليه هنا لدلالة قوله أمرت عليه وقد يجعل قول المصنف رحمه الله تعالى  
وأمرت بالاستقامة اشارة الى هذا وقيل ان هاما قد راى وأمرى الى أن أقم وأنه يجوز فيه أن  
تكون أن مصدرية ومفسرة لأن في المقدرة معنى القول دون حروفه ورجح بأنه يزول فيه قلق العطف  
ويكون الخطاب في وجهك في محله ورد بأن الجملة المفسرة لا يجوز حذفها وأما صفة وقوع المصدرية فاعلا  
ومفعولا فليس يلزم ولا قلق في هذا العطف وأمر الخطاب سهل لانه للاختصاص المحكي والامر المذكور  
معه وقوله وصيغ الافعال كلها كذلك أي دالة على المصدر (قوله والمعنى وأمرت بالاستقامة في الدين)  
في شرح الكشف اقامة الوجه للدين كما ينعن توجبه النفس بالسكينة الى عبادته تعالى والاعراض  
عما سواه فإن من أراد أن ينظر الى شيء نظرا مستقصا يقيم وجهه في مقابلته بحيث لا يلتفت عينا ولا شيئا  
اذ لو التفت بطلت المقابلة فلذا كنى به عن صرف العمل بالسكينة الى الدين فالوجه المراد به الذات والمراد  
اصرف ذاتك وكليتك للدين فاللام صلة واليه أشار المصنف رحمه الله بقوله والاستعداد الخ وعلى الوجه  
الثاني الوجه على ظاهره واقامة توجبه للقبلة فاللام للتعليل والتفسير الاول هو الوجه وما قيل انه  
كنى به عن صرف العقل بالسكينة الى طلب الدين تكلف (تيسره) \* قوله تعالى وأمرت أن أكون الآية  
فالو انه يحتمل أن يكون من الحذف المطرد أي حذف الجار مع أن وأن ومن غيره كما مر تك الخبر وعقبه  
في التقريب بأنه على الاول مطرد قطعاً فكيف يعطف عليه غيره الا أن يريد أنه نوع من الحذف قد يطرده  
وقد لا يطرده وعلى الثاني يقتدر معه لام التعليل أي لأن أكون وعطف أن أقم مشكل لأن اتمام مصدرية  
أو تفسيرية والثاني بأباه عطفها على الموصولة لأن صلتها تخفى الصدق والكذب بخلاف التفسيرية التي  
معهاها الزمخشري عبارة الآن سبويه يجوز وصلها بالامر والنهي لدلالة على المصدر ولذا شبهها بأنت  
الذي تفعل ووجه الشبه أنه نظريه الى معنى المصدر الدال عليه الخبر والانشاء وقال في القرائن يجوز أن  
يقدر وأمرى الى أن أقم وفيه فائدة معنوية وهي أن المعطوف مفسر كما يحسن زيد وحسنه (قوله حال  
من الدين أو الوجه) حنيفا معناه ما تلاءم الايمان الباطلة كما مر فان كان حالاً من الوجه فهي حال  
مؤكدة لان اقامة الوجه تضمنت التوجه الى الحق والاعراض عن الباطل وان كان حالاً من الدين فهي  
حال منتفكة كذا قيل وفيه نظريه ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في أقم (قوله ولا تكونن من المشركين)  
نأ كيد لقوله فلا أعبد الخ وهو تهيج وحث له على عبادة الله تعالى ومنع لغيره وقال الامام انه محمول على  
أمره بأن لا يلتفت لمساواه حتى يكون فائدة زائدة لأن ذلك شرك خفي عند العارفين وقوله من دون الله  
اشارة الى آخر درجات العارفين لأن ما سواه ممكن لا يتفقد ولا يضرك كل شيء هالك الا وجهه فلا حكم الا له  
ولارجوع الاله في الدارين وما سواه معزول عن التصرفات فان أضيف اليه شيء من ذلك وضع في غير  
موضعه وليس طلب الشيع من الاكل والرى من الشرب فادحافى الاخلاص لانه طلب انتفاع بما خافه  
الله (قوله بنفسه ان دعوته أو خذلت) قيده بنفسه لأن ذلك من الله لانه بالذات وهو لاف وتشر  
مرتبة وخذلته هنا بمعنى تركته ودعوته بمعنى طلبت منه ما تريد بدليل المقابلة (قوله فان دعونه) يشير الى  
أن لفظ الفعل كناية بمنزلة اسم الاشارة فكما اذا ذكرت أشياء متعددة قبل ذلك فذلك اشارة اليها كذلك رعا

(وإن أقم وجهك للدين) عطف على أن أكون  
غير أن صلة أن محكية بصيغة الامر ولا فرق  
بين ما في الغرض لأن المقصود وصلها بما  
يتضمن معنى المصدر لدل معه عليه وصيغ  
الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها أو الطلب  
والمعنى وأمرت بالاستقامة في الدين  
والاستعداد فيه بأداء الفرائض وادنتها  
عن القبايح أو في الصلاة باستقبال القبلة  
من المشركين ولا تدع من دون الله  
مالا يتفك ولا يضرك بنفسه ان دعونه  
أو خذلته (فان نعت) فان دعونه

تذكر أفعال ثم يكتفى عنها بلفظ الفعل كما ترى تحقيقه في قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا وقوله وان يصيبك فسره  
بالاصابة لانه لازم معناه وسترى تحقيقه وفسر الكشف والرد بالدفع اشارة الى أن تغاير التعبد بالتقوى  
(قوله جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر عن تبعه الدعاء) تبع بوزن صرد وتبعه مؤنثه أى ما يتبعه  
بعده وهذه عبارة النجاة وفسرت بأن المراد أنها تدل على أن ما بعدهما سبب عن شرط محقق أو مقدر  
وجواب عن كلام محقق أو مقدر فاندفع ما قبل ان جزاء الشرط محصور في أشياء ليس هذا منها وما يتوهم  
من أن الجواب جلة فانك لا ما بعد اذن لا وجه له فتأمل وقوله عن تبعه الدعاء أى تتبع دعوة مادون الله  
(قوله وإعجله ذكر الارادة مع الخبر والمسلم مع الضم الخ) عدل عما في الكشف من أنه ذكر في كل من  
الفقرتين المتقابلتين ما يدل على ارادة مثله في الأخرى لا قضاء المقام تأكيده كل من الترغيب والترهيب  
لكنه قصد الإيجاز والاختصار لا اشارة الى أنه عامة لا زمان لان ما يريد بصيبه وما يصيبه لا يكون  
الارادة لكنه صرح في كل منهما بما أحدا الأمرين اشارة الى أن الخير مقصود بالذات لله تعالى والشر  
انما وقع جزاءهم على أعمالهم وليس مقصود بالذات فلذا لم يعبر فيه بالارادة وهذا أحسن مما جرح اليه  
الزحشرى وهو نوع من البديع يسمى احتياكا ويمكن ملاحظته فيه أيضا بأن يجعل نكتة لاطى وعدم  
التصريح لكنه لا حاجة الى التقدير وكونه بالذات ظاهر كما قال المصنف رحمه الله تعالى في تفسير قوله يبدك  
الخير بذكر الخير وحده لانه المقضى بالذات والشر مقضى بالعرض اذ لا يوجد شر جزئى مالم يتضمن خيرا  
كلها (قوله ووضع الفضل وضع الضمير الخ) أى لم يقل لا دافع له ولا راد له دلالة على أن ما يصدرون  
الخير محض كرم وتفضل اذ لا يجب على الله شئ عندنا فلا يستحق العباد بأفعالهم وطاعتهم على الله شيا وهو  
رد لقول الزحشرى والمراد بالمشيئة مشيئة المصلحة فانه دسيسة اعتزالية (قوله ولم يستثن لان مراد الله  
لا يمكن رده) أى لم يقل فلا راد لفضله الا هو كما قال فلا كاشف له الا هو لانه قد فرض فيه أن تعلق الخير به  
واقع بارادة الله تعالى فصحة الاستثناء تكون بارادة ضده في ذلك الوقت وهو محال بخلاف مس الضمير فان  
ارادة كشفه لا تستلزم المحال وهو تعلق الارادتين بالذات في وقت واحد لانه ممتنع على أنه لا يجوز  
تخلف المراد عن الارادة لاعلى أن ارادته قديمة لا تتغير بخلاف المس فانه ممتنع فعل بوقعه وبرفقه بخلاف  
الارادة فانها صفة ذات كما توهم اذ المراد تعلقها (قوله يصيب به بالخبر) أرجع الضمير للخبر اقرب  
حينئذ ولو جعل لما ذكر صرح ولكن هذا أظهر وأنسب بما بعده وقوله فتعرضوا الخ اشارة الى أن المقصود  
من ذكر المغفرة والرحمة هنا ما ذكر وقوله رسوله الخ فالخلق مبالغة على الاول لان المراد أن ما بلغه ونفسه  
حق (قوله فمن اهتدى بالايان والمتابعة) المراد بالمتابعة متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن  
وفسر من ضل بالكفر ووقع في نسيته ما هو المراد والكفر بهم أن لا يتبعه ما ولا يعتدل أمره ما اذ  
الكفر مستلزم لذلك وما قبل ان ذكر المتابعة يشعر بأن الاهتداء لا يحصل بمجرد الايمان وحده بل مع  
الامتنال فيما يتعلق بالأعمال وانه بأبواه اقتضاه في تفسير الضلال على الكفر الآن يعمل على الاكتفاء  
من قلة التدبر وفسر الوكيل بالخطيئة لانه أحد ما يراد به وقوله اطاعه على الظواهر منصوب على  
المصدرية أى كاطاعه (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هذا الحديث موضوع نص عليه ابن  
الجوزى في الموضوعات \* تم تعليقه على سورة يونس والحمد لله على احسانه وأفضل صلاة وسلام على  
أفضل مخلوقاته وعلى آله وصحبه

\*(سورة هود)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

قال الداني رحمه الله تعالى في كتاب العدد هي مائة وأحدى وعشرون آية في المدنى الأخير  
واثنان في المدنى الأول وثلاث في الكوفى واعلم أنه لما ختم سورة يونس بنى الشريك واتباع الوحي افتتح  
هذه ببيان الوحي والتحذير من الشرك وهى مكية عند الجمهور وقيل الاقوله فلعلك تارك الآية  
(قوله مبتدأ الخ) قال اسم السورة أو القرآن وكذا ان جعل خبر مبتدأ مقدر رأى هو وهذا

(فانك اذا من الظالمين) جزاء للشرط وجواب  
لسؤال مقدر عن تبعه الدعاء (وان يصيبك  
الله بضرة) وان يصيبك به (فلا كاشف له)  
يدفعه (الا هو) الا الله (وان يردك بخير  
فلا راد) فلا دافع (الفضل له) الذى أرادك  
به وله ذكر الارادة مع الخير والمسلم مع  
الشر مع تلازم الأمرين للتنبيه على أن  
الخير مراد بالذات وأن الشر انما هم  
لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع  
الضمير للدلالة على أنه مفضل عما يريد بهم  
من الخير لاستحقاق لهم عليه ولم يستثن  
لان مراد الله لا يمكن رده (يصيب به)  
بالخير (من يشاء من عباده وهو الغفور  
الرحيم) فتعرضوا الرحمة بالطاعة ولا تياسوا  
من فقرانه بالعصية (قل يا أيها الناس قد  
جاءكم الحق من ربكم) رسوله أو القرآن  
ولم يبق لكم عذر (فمن اهتدى) بالايان  
والمتابعة (فانما يهدي لنفسه) لان نفعه  
لها (ومن ضل) بالكفر (فانما يضل)  
عليها) لان وبال الضلال عليها (وما أنا  
عليكم بوكيل) بضمير موكول الى أمرهم  
وانما أنا نبير وتذير (واتبع ما يوحى اليك)  
بالامتنال والتبليغ (واصبر) الى دعوتهم  
وتحمل أذيتهم (حتى يحكم الله) بالنصرة  
أو بالامتنال بالقتال (وهو خير الحاكمين) اذ  
لا يمكن الخطأ فى حكمه لا اطلاع على  
السر اذ اطلاع على الظواهر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس  
أعطى من اجر عشر حسنة بعدد من  
صدق يونس وكذب به وبعدد من هرق  
مع فرعون

سورة هود مكية وهى مائة وثلاث

وعشرون آية

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(الكتاب) مبتدأ وخبر أو كتاب خبر مبتدأ  
محذوف



وقد تقدم تفصيله في أول سورة البقرة (قوله نظمت نظاما محكما الخ) فسر به بقوله لا يعتريه اختلال أى لا يطرأ عليه ما يخل بلفظه ومعناه وعبر بالمستقبل لأن الماضي والحال مفروغ عنه وذكر فيه وجوها أربعة أولها أن يكون مستعارا من أحكام البناء واتقانه فلا يكون فيه تناقض أو تخالف للواقع والحكمة أو ما يخل بالفصاحة والبلاغة الثاني أن يكون من الأحكام وهو المنع من الفساد وفسره بالنسخ لبعضه من غيره أوله كالكاتب السالفة فعهقه عليه تفسيرى فلذا يئنه بقوله فان الخ فهو من أحكمه بمعنى منعه ومنه حكمة الدابة الجديدة في فوائدها الجاه ومنه أحكمت السفينة إذا منعت من السفاهة كما قال جرير

أبى حنيفة أحكموا سفهاكم • أبى أخاف عديكم أن أغضبها

قبل فكان ما فيه من بيان المبدأ والمعاد بمنزلة دابة منعتها حكمته من الجاه فهي غنيلية أو ممكنة وهو تركب فان تشبيهه بالدابة مستهجن لا داعي له وبعد تفسيره بالنسخ لا يرد عليه ما قيل أنه يوم قبوله الفساد وهو لا يليق بالقرآن ولم يجوز في هذا أن يراد بالكتاب القرآن والمراد عدم نسخة كله أو بعضه بكتاب آخر لانه خلاف الظاهر وان صح والثالث من المنع أيضا المنع من الشبهة بالدلالة الظاهرة والرابع من حكمته أى جعلته حكما وإذا حكمة والمراد حكم فائلها كما في الذكرا الحكم فهو مجاز في الطرف أو الاسناد وقوله من حكم بالضم إشارة الى أن الهزمة فيه للنقل من الثلاثي بخلاف ما قبله وذلك لاستعماله على أصول العقائد والاعمال الصالحة والنصائح والحكم وأتمها بمعنى أصول وقواعد يتولد منها غيرها (قوله بالقرائن من العقائد) قال الراغب الفصل إبانة أحد الشئيين عن الآخر حتى يكون بينهما فرجة ومنه المفصل وفصل عن المكان فارقة ومنه فصلت العير وفي الكشف فصلت كما تفصل القلائد بالقرائن من دلائل التوحيد والأحكام والمواظع واقعه من أوجعت فهو لا سورة سورة وآية آية أو فرقت في التزويل فلم تنزل جملة واحدة ليسهل حفظها أو فصل فيها ما يحتاج اليه العباد أى بين ونقص وعن عكرمة والفضائل ثم فصلت أى فرقت بين الحق والباطل يعنى أنه أما استعارة من العقد المفصل بفرائده أى بكاره التي تجعل بين اللآلى التي تغاير حجمه أولونه فشبهت الآيات بعقد فيه لآلى وغيرها التغاير النفائس التي اشتملت عليها الى قصص وأحكام ومواعظ وغيرها وقوله من دلائل الخ متعلق بقوله فصلت لا بيان للقرائن حتى يقال إن الصواب ما وقع في بعض النسخ فوائدها أو والتقدير فصلت لانواع من دلائل التوحيد الخ وهي في حواشي المصنف رحمه الله تعالى بالراء وأنها جعلت فصلا فصلا من السور والآيات أو فرقت في التزويل أو هو من الاسناد الجازي والمراد فصل ما فيها وبين فهذه أربعة وجوه في التفصيل أيضا والتخصيص يعنى التبيين لا بمعنى الاختصار كما بين في اللغة وعلى هذا ينزل كلام المصنف رحمه الله تعالى إلا أنه على إرادة التفصيل يجعلها سورة المراد بالكتاب القرآن والآيات إبانة وان قيل أنه يصح أن يراد بالسورة على أن المعنى جعلت معاني آيات هذه السورة في سور ولا يخفى أنه تكلف ما لا حاجة اليه وقوله وقرئ ثم فصلت أى بفقتين خفيفتين وهي قراءة ابن كثير ومعناه فرقت كما ذكره المصنف رحمه الله وقيل معناه انفصلت وصدرت كافي قوله ولما فصلت العير وسيأتي بيانه (قوله ونم للفتاوت في الحكم والتراخي في الاخبار) لما كان التفصيل والأحكام صفتين لشئ واحد لا تنفك احداهما عن الاخرى لم يكن بينهما ترتيب وترسخ فلذا جعلوهما التراخي الربية وهو المراد بقوله في الحكم والتراخي بين الاخبارين وقد أورد عليه أنه إذا أراد بتفصيلها انزالها نجما نجما تكون ثم على حقيقة تنافع تحقيق الحقيقة لا وجه للعمل على الجواز وبأن الاخبار لا تراخي فيه إلا أن يراد بالتراخي الترتيب مجازا أو يقال بوجود التراخي باعتبار ابتداء الجزء الاول وانتهاء الثاني ولا يخفى عليك أن الآيات نزلت محكمة مفصلة فليست ثم للترتيب على كل حال كما صرح به العلامة في شرحه وليس النظر الى فعل الأحكام والتفصيل وأما التراخي بين الاخبارين فلما مر في أوائل سورة البقرة في ذلك الكتاب من أن الكلام إذا انقضى فهو في حكم البعيد ففيه ترتيب اعتبارى

(أحكمت آياته) نظمت نظاما محكما لا يعتريه اختلال من جهة اللفظ والمعنى أو وضعت من الفساد والنسخ فان المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ أو أحكمت بالجميع والدلائل أوجعت حكمة منقول من حكم بالضم إذا صار حكما لانها مشتملة على أتمها الحكم النظرية والعملية (ثم فصلت) بالقرائن من العقائد والأحكام والمواظع والأخبار أو جعلها سورة أو بالانزال نجما نجما أو فصل فيها ونقص ما يحتاج اليه وقرئ ثم فصلت أى فرقت بين الحق والباطل وأحكمت آياته ثم فصلت على البناء للمتكلم وشم للفتاوت في الحكم والتراخي في الاخبار

وهو المراد كما أشار إليه الشارح المدقق اذا عرفت هذا فاعلم انه قال في الكشف ان اريد بالاحكام احد  
الاولين وبالتفصيل احد الطرفين فالترجيح في الاول راجع الى اللفظ والتفصيل الى  
المعنى والمعنى الثاني وان كان معنويا لكن التفصيل اكمل لما فيه من الاجمال وان اريد احد الاوسطين  
فالترجيح الى الحقيقة لان الاحكام بالنظر الى كل آية في نفسها وجعلها فصولا بالنظر الى بعضها مع  
بعض اولان كل آية مشتقة على جل من الالفاظ المرصعة وهذا تراخي وجودي ولما كان الكلام من  
السيالات كان زمانيا ايضا ولكن المصنف رحمه الله اثر التراخي في الحكم مطلقا كما لا على التراخي في  
الاخبار في هذين الوجهين لطابق اللفظ الوضع ويظهر وجه العدول عن الفاء الى ثم وان اريد الثالث  
وبالتفصيل احد الطرفين فترجيح الاخرى والاحسن ان يراد بالاحكام الاول وبالتفصيل احد  
الطرفين وعليه تنطبق المطابقة بين حكم وخبر وأحكام وفصلت وهي ثابتة على الوجوه الثلاثة في  
من لم يكن جعلها له لافعلين أريج وذلك لتعلق أن لا تعبدوا به - ما على الوجهين وأفاضله الله أن  
أصل الكلام أحكام آياته - حكم ثم أحكام حكمه على نحو ليس يزيد ما عدا خصوصية ثم من لدن حكم كما  
يقال من جناب فلان لما في الكناية من المبالغة وإفادة التعظيم البليغ وهو إشارة الى الوجوه الستة عشر  
الحاصلة من ضرب معاني الاحكام الاربعة في معاني التفصيل الاربعة وهذا وان احتاج الى البسط  
والإيضاح لكن الجدوى في نفسه قلبه فليكن باستخراجه بنظره العايب (قوله صفة أخرى لكتاب  
أو خبر بعد خبر الخ) أي هو صفة للذكر أو خبر ثان للمبتدأ المفعول أو ما قد تدر على الوجهين أو هو  
معمول لأحد الفعلين على التنازع مع تعلقه به - ما معنى ولذا قال تقرير لا حكمها وتفصيلها وقوله على  
أكل ما ينبغي أخذه من كون ذلك فعل الله الحكيم الخبير مع الجمع بين صفتي المبالغة ولا يحتاج الى جعل  
الحكيم بمعنى الحكم كما قيل لانه يكفي فيه أن يكون صانعها ذا حكمه بالغة وقوله باعتبار ما ظهر أمره  
وما خفي أخذه من أن الحكم ما يفعل على وفق الحكمة والعواب وهو أمر ظاهر والخبير من خبرتها  
لا يطلع عليه غيره من الخفيات فهو راف ونشر وجعله الزمخشري في النظم أيضا من ألف والنشر على أن  
تقديره أحكام آياته حكم وفصلها خبر وله وجه وجبه لكن المصنف رحمه الله لم يطرأ عليه وهو كونه  
تقريراً أنه كالمسئل المحقق (قوله لا تعبدوا الخ) ذكره وافية أنه يجوز أن يكون متصلاً بما قبله  
وجنث في أن وجهان أحدهما أن تكون مصدرية وكذا أن استغفروا الآن أن المصدرية توصل بالامر  
كما في تحقيقه وكذا توصل بالنهي فلا نافية وهو منصوب أو ناهية وهو مجزوم وهو على تقدير اللام ومحل  
نصب أو جر على المذهبين وليس هذا مفعولاً - حتى يتكلم في شرطه وثانيه ما أن تكون مفسرة لما في  
تفصيل الآيات من معنى القول دون حروفه وقدره الزمخشري بأمرين أحدهما فصل وقال لا تعبدوا  
والآخر أمر أن لا تعبدوا الخذف في الاول أن لانه قد صرح القول ولم يحذفها في الثاني لانه قد مر في  
معناه قبل وأن المفسرة في تقدير القول ومعناه ولذا لا تأتي بعد صريحه وإنما تأتي بعد ما هو في معناه  
ليكون قريبة على إرادته منها وبهذا سقط ما يتوهم من أنهم اشتطوا عدم صريح القول وتقديره في  
تقريرهم مناف له فتأمل (قوله ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ لا غراء الخ) هذا هو الوجه الثاني ومعنى  
كونه مبتدأ أنه منقطع وغير متصل بما قبله اتصالاً لفظياً كما في الوجهين السابقين وهذا على وجهين قصد  
الاعتراف على التوحيد أو قصد التبري عن عبادة الغير لانه في تأويل ترك عبادة غير الله فان قدر الزموا  
ترك عبادة غيره على أنه مفعول به فهو واغراء وان قدر أن ترك عبادة غيره فهو مفعول مطلق للتبري  
عن عبادة الغير وفي الكشف ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ منقطعاً عما قبله على لسان النبي صلى الله عليه  
وسلم اغراء منه على اختصاص الله بالعبادة ويدل عليه قوله اني لكم منه نذير وبشير كأنه قال ترك عبادة  
غير الله اني لكم منه نذير كقوله تعالى فضرِب الرقاب وقيل عليه ان في كلامه اضطراباً حيث دل أولاً  
على الوجه الاول وآخره على الوجه الثاني وقد وجه بأن مراده بقوله كقوله تعالى فضرِب الرقاب

(من لدن حكم خبير) صفة أخرى لكتاب  
أو خبر بعد خبر أو صفة لا حكمه أو فوات  
وهو تقرير لا حكمها وتفصيلها على أصل  
ما ينبغي باعتبار ما ظهر أمره وما خفي  
(ألا تعبدوا إلا الله) لان لا تعبدوا وقيل  
أن مفسر لان في تفصيل الآيات معنى  
القول ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ لا غراء  
على التوحيد والامر بالتبري عن عبادة  
الغير كانه قبل ترك عبادة غير الله بمعنى الزموا  
أو ترك عبادة غير الله

أفادته مضمون الاغراء لا اشتراط الصورتين في النصب على المصدوبة ومنع جواز حمل الآية عليه بأنه ليس وزان الاتعبد والا لله وزان ترك عبادة غير الله في استقامة تقدير تركوا عبادة غير الله تركا اذ لو قلت تركوا عبادة غير الله أن لا تعبدوا أي عدم العبادة لم يكن شيئا لأن أن لا يحسن موقعه كما لا يحسن اضربوا أن لا تضربوا أي اضربوا الضرب ومرة أن أن علم للاستقبال فلأمر بالاستقبال غير زمان الامر لم يكن مفعولا مطلقا وان أريد ذلك الاستقبال ضاع للاكتفاء بالاول اه والامر كما قال وهذا توجيه لما يقتضيه المضمون أن أن المصدوبة والفعل لا يقع موقع المفعول المطلق ويكون ذلك لا يجوز ألا ولا يحسن عملا شبهة فيه فن قال الامر فيه سهل بأن تجعل أن للمصدوبة لتأ كيد لم يدر بر كلامه ثم ان المصنف رحمه الله تعالى أطلق كونه للاغراء من غير تقييده بكونه على لسان النبي صلى الله عليه وسلم كما في الكشف لانه غير متعين لاحتمال أن يكون ما قبله أيضا مفعولا بتقدير قل في أول الكلام وكونه خلاف الظاهر لا يتأني كونه وجهنا مرجوحا (قوله اني لكم منه من الله) أي فالضحية والتقدير اني لكم من جهة الله نذير وبشير وهو في الاصل صفة فلما قدم صار حالا وقبل انه يعود على الكتاب أي نذير من مخافته وبشير بان آمن به وقدم الانذار لانه أهم وعطف أن استغفروا على الاتعبد واسواء كان ثم جاءا وتنبأ (قوله توصلوا الى مطلوبكم بالتوبة) لما كان الاستغفار بمعنى التوبة في العرف كان توسط كلمة ثم بين ما يحتاج الى التوجيه فقيل لا نسلم أن الاستغفار هو التوبة بل الاستغفار ترك المعصية والتوبة الرجوع الى الطاعة ولأن سلم أنهم ما معنى فثم التراخي في الرتبة والمراد بالتوبة الاخلاص فيها والاستمرار عليها والمصنف رحمه الله تعالى جعل الاستغفار على التوبة وجه - ل التوبة عبارة عن التوصل الى مطالبهم بالرجوع الى الله فثم على ظاهرها ولا حاجة الى جعلها بمعنى الواو والعطف تفسيري كما نقل عن الفراء وقيل الاستغفار طلب الغفر وسر الذنب من الله والعفو عنه ومعنى التوبة الندم عليه مع العزم على عدم العود فليس استغفارين ولا يجتلازمين ثم قد يستعمل الاول في العرف بمعنى الثاني فأندعطف الثاني على الاول التوصل به الى ذلك المطلوب والجزم بمحصوله كما قال ثم توصلوا الى ما نالنا حاصل المعنى لأن توبوا عبارة عن معنى توصلوا كما توهم ولا يخفى ما في العبارة من السبوح عاذركه فتأمل (قوله فان المعرض عن طريق الحق) أي من أعرض عن طريق الحق بالكفر والعصيان لابتدئه من الرجوع اليها لصل الى مطلوبه وهذا على طريق التمثيل في النظم يجعل التوبة بعناها الاملى وهو الرجوع فالرجوع الى الله المراد به لازم معناه وهو طلب الوصول الى المطلوب والاعراض عن الحق ان كان بالشرك فتوقفه على ما ذكرنا ظاهر وكذا ان أريد الاعم وأمان أريد المعصية فالمراد الجزم بمحصول مطلوبه فان العفو يجوز من غير توبة فتأمل (قوله وقبل استغفروا من الشرك الخ) أي اطلبوا غفره وسره بالايمان ثم توبوا الى الله ارجعوا الى الله بالطاعة فعلى هذا كلمة ثم على ظاهرها من التراخي وقيل ان تراخيه رتبى لأن التخلية افضل من التحلية وانما مرصه لأن قوله ألا تعبدوا والا لله يفيد ما أفاده وقوله ويجوز أن يكون ثم لتفاوت ما بين الامرين فان بين التوبة وهي الانقطاع الى الله بالكلية وبين طلب المغفرة توبنا بعدا وقبل ان هذا بطريق الكتابة فان التفاوت والتباين من روادف التراخي وفيه نظر (قوله تعالى يمتنعكم متاعا) انصابه على أنه مفعول مطلق من غير لفظه كقوله أنبئكم من الارض نباتا ويجوز أن يكون مفعولا به لانه اسم لما يمتنع به وقيل انه منصوب بنزع الخافض أي يمتنعكم متاع وان في الكشف اشارة اليه وقوله يعيشكم في أمن ودعة ففتح الدال بمعنى الراحة بمعنى أن من أخلص قلبه في القول والعمل عاش في أمن من العذاب وراحة مما يحشاه وأما ما يلقيه من بلاه الدنيا فلا يتأني ذلك لما فيه من رفع الدرجات وزيادة الحسنات فلا يتأني هذا كون الدنيا بمن المؤمنين وجنة الكافر ولا كون أشد الناس بلاه الامثل فالامل لأن المراد أمنه من غير الله ومن يتوكل على الله فهو حسبه وراحته طيب عيشه برباء الله والتقرب اليه حتى بعد المحنة منحة والتمتع بحيه بمعنى الاستمتاع وبمعنى تطويل العمر ويناسبه ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى

(انني لكم منه) من الله (تذير وبشير)  
 بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد  
 (وان استغفروا ربكم) عطف على الاتعبدوا  
 (ثم توبوا اليه) ثم توبوا الى الله لا بد له من  
 فاقا المعروض عن طريق الحق لا بد له من  
 الرجوع وقيل استغفروا من الشرك ثم توبوا  
 الى الله بالماعة ويعجز ان يكون ثم التفاوت  
 ما بين الامرين (فتمسكوا بحبلها)  
 بعصمكم فدا من ودعة

الاول للاول والثاني للثاني (قوله هو آخر أعمالكم المقترنة بالخ) التقدير المتعين ببيان المقدار وهو المراد بالتهنئة كجاء في الانعام وقوله اولاً ليسكنكم معطوف على بعثكم فيكون على هذا الخطاب لم يسمع الاية بقطع النظر عن كل فرد فرد والاجل المسمى آخر أيام الدنيا والاستئصال اهلاً بهم جميعاً من أصلهم كما وقع لبعض الامم (قوله والارزاق والاحبال وان كانت معقدة بالاعمال الخ) ان أراد تعلقها به في الاحاديث كما ورد صلة الرحم تزيد في العمر وكذا ما ورد بزيادة الرزق مما هو مشهور في الاحاديث الصحيحة فالمراد بالجمع بين تلك الاحاديث وما في الآية من جعله مسمى معين لا يقبل التغيير بالزيادة والنقص ومجمله ان الله لما علم صدور تلك الاعمال وعدمه كان الاجل مسمى في علم الله بالنسبة الى كل أحد فلا منافاة بين ما وان أراد في الآية فلا تعلق بقوله يبعثكم الخ بمعنى انه يحبسهم حياة مهيئة ولا يكون ذلك الا بالرزق وهو جواب الامر فقد علق فيه ذلك على تلك الاعمال مع انه ذكر انه مسمى فأجاب بأنه علم بصدورها وعدمه فلا ينافي ذلك تسميتها وتعيينها فلا وجه لما قيل انه ليس في الآية تعليق الا بالاعمال بل تعليق بحسن العيش وأن ذلك لم يعلم من الآية بل من الحديث (قوله ويعط كل ذي فضل في دينه جزاءه) وهو يعني الفضل الاول بمعنى الزيادة في أمور الدين وقرىبه منه ما في الكشف انه الفضل في العمل فليس الثاني يمينه فلذا اقدر بجزاءه في الآخرة وفي نسخة أو لا آخرة وهي للتنوير بدليل قوله خير الدارين يعني انه ينعم عليه في الدنيا والآخرة فلا يختص احسانه بأحدى الدارين وضمير فضله على ما ذكره المصنف رحمه الله لكل وقد جوز ان يعود الى الرب فالمراد الثواب ولذا لم يفسره المصنف رحمه الله تعالى به كافي المكشاف وقد قيل ان في الآية لقفا ونشرا وان التمتع الحسن مرتب على الاستغفار وابتاء الفضل مرتب على التوبة والوعظ ظاهر وكونه للموحد الثابت (٢) من قوله يبعثكم الى أجل لانه يقتضي ثباتهم على ذلك الى الموت (قوله وان تولوا الخ) يعني انه مضارع مبذوب بناء الخطاب لان ما بعده يقتضيه وحذف منه احدى التامين والتولي الاعراض أي ان اسقروا على الاعراض ولم يرجعوا الى الله واليوم الكبير يوم القيامة لكبر ما فيه ولذا وصف بالنقل أيضاً والمراد به زمان ابتلاهم الله فيه في الدنيا وقراءة قولوا قرآن عيسى بن عمر واليماي من الشواذ وقيل ان قولوا ما مضى غائب والتقدير يقل لهم ان الخ لان التولي مصدر منهم واستقر وهو خلاف الظاهر فلذا لم يلتفت اليه المصنف رحمه الله تعالى (قوله رجوعكم الخ) يعني انه مصدر مبني وكان قياسه فتح الجسيم لانه من باب ضرب فقياسه ذلك كما علم في علم الصرف وقوله فيقدر على تعذيبهم أشد الخ لانه وصف بالقدرة العظيمة فيقدر على كل عظيم وكبر اليوم الكبير ما فيه وعظمه فلماذا كان هذا تقريراً وتأكيداً له (قوله يثنونهم عن الحق ويخفون عنه الخ) في هذه القليلة ثلاث عشرة قراءة المشهورة ومنها وهي قراءة الجمهور يثنون بالياء المفتوحة مضارع ثناء يثني وأصله يثنون فاعل الاعلال المعروف في نحو يرمون وثناه معناه طواه وحرفه وفسر المصنف رحمه الله تعالى هذه القراءة بوجوه الاول انه كناية أو مجاز عن الاعراض عن الحق فتملكه محذوف أي يثنونهم عن الحق لان من أقبل على شيء واجهه بصدوره ومن أعرض عنه خفي أو المراد (٣) أنهم يضفون الكفر وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم فتنى الصدر مجاز عن الاخفاء لان ما يجعل داخل الصدر فهو خفي ومتعلقه على الكفر ومغايرته لما قبله في المعنى والمتعلق ظاهرة لا مجزئة التعدي عن وعلى كما قيل وقوله أو يولون ظهورهم تفسير ثالث وهو حقيقة على هذا لأن من ولي أحد اظهره عن غيره والمعنى أنهم اذا رأوا النبي صلى الله عليه وسلم فعلوا ذلك فهو تفسير للمعنى الحقيقي بلازمة لانه أوضح (قوله وقرئ يثنون بالياء والثامن اثنون) كما خولوا فوزنه بفعول وهو من أئنه المزيد الموضوع للمبالغة لانه يقال حلاً فاذا أريد المبالغة قيل اخلولوا وهو لازم فصدورهم فاعله ومعناه ينطوى أو يخف انطوا وانما ارفا بليغا وهو على المعاني السابقة في قراءة الجمهور والقراءة بالسنة تأيت الجمع وبالياء التهمة لان تأيته غير حقيقي وهذه القراءة

(الى أجل مسمى) هو آخر أعمالكم المقترنة  
اولاً ليسكنكم بعذاب الاستئصال والارزاق  
والاحبال وان كانت معقدة بالاعمال لكنهما  
مسمية بالاضافة الى كل أحد فلا تغيير  
(ويؤتى كل ذي فضل في دينه جزاءه) وهو يعني  
الذي فضل في دينه جزاءه في الدنيا والآخرة  
وهو وعد للموحد الثابت بخير الدارين  
(وان قولوا) وان تولوا (قافى أخاف عليكم  
عذاب يوم كبير) يوم القيامة وقبل يوم الشدائد  
وقد استلوا بالقسط قافى أخاف عليكم  
قولا من ولي (الى الله مرجعكم) رجوعكم  
في ذلك اليوم وهو شاذ عن القياس (وهو  
على كل شيء قدير) فيقدر على تعذيبهم أشد  
عذاب وكانه تقرير لكبر اليوم (ألا أنهم  
يثنون صدورهم) يثنونها عن الحق  
ويخفون عنه أو يعطونهم على الكفر  
وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم أو يولون  
ظهورهم وقرئ يثنون بالياء والثامن اثنون  
وهو بناء المبالغة

(٢) قوله وكونه للموحد الثابت الخ نسخ  
الشرح التي بين أيدينا التائب بالثناء والهمز  
وبدئى أخذه من قولوا وكان نسخة كذلك  
حتى احتاج لما ذكره اه معجبه

(٣) قوله أو المراد الخ هذا الثاني الخ  
اه معجبه

قرأت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ومجاهد وغيرهما وقوله من اثبتني أي أنه مضاعف ما فيه هذا فهو مأخوذ منه زيادة حرف المضارعة (قوله وتثنون وأصله تثنون من اثنت وهو الكلا الضعيف) أي قرئ تثنون بثاء متماثل ما مثلثة ساكنة ثم فون مفتوحة تتلوها واو مكسورة بعد هانوز مشددة وهذه القراءة نسبت لابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعروة وغيرهما وأصله تثنون على وزن فاعول من الثن بكسر التاء وتشديد النون وهو ما هي وضعف من الكلا قال تكتي المقروح أكله من ثن وهو صدور مرفوع على انقطاعه ومعناه أمّا أن قالوهم ضعيفة خفيفة كالنبت الضعيف فالصدور مجاز عما فيها من القلوب وأنه مطاوع ثناء لأنه يقال ثناء فلانني واثنون كما صرح به ابن مالك رحمه الله تعالى في التسهيل فقال وافعل للماثمة وقد يوافق استعمل ومطاوع فعل وثله بهذا الفعل فالعنى أن صدورهم قبلت الثني فتكون بمعنى انصرفت ومعناه يرجع إلى قراءة قائلهم وروى الخطيب الغريب ما قيل الكلا بوزن جيل العصب رطبه ويابس وفي القاموس الثن بالكسر ييس الحشيش إذا كثرت ركب بعضه بعضا وعلى هذا فقول المصنف رحمه الله تعالى أو مطاوعة صدورهم للثني لا يلائمه إذا الظاهر أن المطاوعة في الرطب أكثر والييس ينكسر في الأكثر إذا قصد تشبيهه لأنه ظن أنهم ما وجعوا واحدا ولم يتشبه لانه وجه آخر مصرح به في كتب النحو ثم بعد إرخاء العنان فاعقاده (٣) على القاموس وزنه ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وهو أنه ضعيف النبات وهش وان لم يكن بابا مع أنه هو الذي صرح به امام اللغة ابن جني في كتاب المحتسب وأغرب منه ما قيل أنه أراد بركوب بعضه لبعض انعطاف بعضه على بعض بالانحناء كما هو شأن الكلا إذا تمخض في اليبس وذلك هو المطاوعة وهو مراد المصنف رحمه الله تعالى لأن فيه تشبها بعد اليبس والملازمة ظاهرة (قوله وتثنتن من اثنت كأيض بالهمزة) أي وقرئ بذلك كتمثنت وفيه وجهان أحدهما أن أصله اثنتان كاحد واياض ففر من التقاء الساكنين قلب الالف همزة مكسورة وقيل أصله تثنون بواو مكسورة فاستعملت الكسرة على الواو فقلت همزة كما قيل في وشاح اشاح فعلى الاول يكون من الاقضية لال وعلى هذا هو من باب فاعول ويرجع الاول باطراده ولذا أقصر عليه المصنف رحمه الله تعالى (قوله وتثنوي) كدعوى قرأها ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقيل انما غلط في النقل لانه لا معنى للواو في هذا الفعل إذا لا يقال ثنوته فاشوي كعونه فارعوى ووزن ارعوى من غريب الاوزان وفيه كلام في المطولات وبقية القراءات مفصلة في الدرر المصون ومن غريب القراءات هنا أنه قرئ مثنون بالضم واستثنى كاه ابن جني رحمه الله تعالى بأنه لا يقال أنثيته بمعنى ثنيته ولم يسمع في غير هذه القراءة (قوله من الله سرهم) وفي نسخة سرهم ذكر وفي متعلق هذه اللام وجهين الاول أنه متعلق بثنون وعليه جماعة من المفسرين وهو الظاهر والثاني أنه متعلق بمحذوف أي ويريدون ليستخفوا لأن ثني الصدر والاعراض اظهار للنفاق فلا يصح تعليقه بذلك لانه لا يصلح سببا له فلذا اقتدره ويريدون على أنها معطوفة على ما قبلها لأنها حالية وان كان أظهر بحسب المعنى ولذا قيل لا وجه لتقدير الواو وبشهادة ما نقل عن الزمخشري أن المعنى يظهرون النفاق ويريدون مع ذلك أن يستخفوا ومن لم يدروجه اعترض عليه والمصنف رحمه الله تعالى رأى أنه لا حاجة إلى التقدير اذ يصح تعليقه بما قبله لكنه قبل أنه على المعنيين الاولين ليشنون ظاهرا فان انحرافهم عن الحق بقلوبهم وعطف صدورهم على الكفر وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم وعدم اظهارهم ذلك يجوز أن يكون للاستخفاء من الله جلهم سمع بالاجور على الله تعالى وإنما على المعنى الثالث فالظاهر أنه لا بد من التقدير الآن بعد ضميره إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا الذي ذكره في الوجهين الاولين من كلام المصنف رحمه الله تعالى لتقديره متعلقا به فليس خلاف الظاهر كما توهم وقال أبو حيان الضمير في منه لله وسبب النزول يقتضي عوده للرسول صلى الله عليه وسلم لانها نزلت في بعض الكفار الذين كانوا إذا القيم النبي صلى الله عليه وسلم تطأمنوا وثنوا صدورهم كالمستورود واليه ظهروهم وغشوا وجوههم بشياهم تباعد منه وكرهه لقلوبهم وهم يظنون أنه يخفى عليه صلى الله عليه وسلم

وتثنون وأصله تثنون من الثن وهو الكلا الضعيف أراد به ضعف قلوبهم أو مطاوعة صدورهم للثني وتثنتن من اثنت كأيض بالهمزة وتثنوي (ليستخفوا منه) من الله سرهم فلا يطلع رسوله والمؤمنين عليه (٣) قوله فاعقاده على القاموس الخ لم يذكره خبرا في النسخ التي معنا وكأنه قصد حذفه للقرينة لتذهب النفس في تقديره كل مذهب فهو أحسن من ذكره اه محصه



فنزلت على هذا يستخفوا متعلقين بشئون قبل نقابة ما يوجه به كلام المصنف رحمه الله في عدم التقدير  
أنه لما جعل سبب النزول ما ذكرنا متعلق بالام ينتنون وضع التماثيل وهو قريب مما قاله أبو حيان رحمه  
الله تعالى إلا أنه جعل الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم وعلى ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى يجوز أن  
يكون له ولله وانما خصه بالله بناء على ظاهر قوله يعلم ما يسرون وما يعلنون لكنه ترك لما ذكره من المعاني  
الثلاثة لئلا يكون واختيار لمعنى آخر وهذا ليس بشيء بل هو على المعاني المذكورة لكنه في الوجه الأخير  
يكون الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم وليس في كلامه ما ينافيه قد بر (قوله قبل انهن انزلت الخ) قال  
السيوطي الثابت في صحيح البخاري أنهن انزلت في ناس من المسلمين كانوا يستحيون أن يدخلوا ويخرجوا  
فيضربوا بروجهم إلى السماء فعلى هذا في المدور على ظاهره لا يجازي ولا كتابة فهو أصح نقلاً وبداية  
على حقيقته وكون قبل لقرينة لا فائدة فيه كالاختار يجوز انزعاج سبب النزول كما ذهب إليه بعضهم  
(قوله وفيه نظر إذا لاية مكينة والنفاق حدث بالمدينة) قد أجيب عنه بأن القائل به لم يرد بالنفاق ظاهره  
بل ما كان يصدر من بعض المشركين الذين كان لهم مداراة تشبه النفاق وأيضاً الله كان بمكة منافقون  
كالاخمس فانه كان يظهر الايمان ويضمر الكفر ولا فرق بين فعله وفعله منافق المدينة حتى لا يسمى منافقاً  
نعم النفاق كان بمكة لكن لم يكن في مكة طائفة ممنادون عن سائر المشركين وأما حديث أن النفاق كان  
بالمدينة والاشكال بأن السورة مكينة فغير مسلم بل ظهوره انما كان فيها والامتنان إلى ثلاث طوائف وقع  
فيها وقد صرح به في الكشف في قوله ومن الناس من يعجل قوله في الحياة الدنيا ولو لم فلا إشكال بل  
يكون على أسلوب قوله كما أنزلنا على المؤمنين إذا فر باليهود فانه أخبار عما سيقع وجهه كالأوقع لصحة  
وهو من الإيجاز فكذلك ما نحن فيه هكذا حقق في الكشف (قوله الأحمين يأرون إلى فراشهم ويتغطون  
بشياهم) أي يتغطون بما يلحف به النائم كما ذكره في الرواية السابقة وقوله يستنوي في علمه الخ إشارة إلى أن  
ذكر علم العلانية بعد علم السر لبيان أنهم ما في علم الله سواء والالم يكن في ذكره مؤخر فائدة وقوله ما عسى  
يظهرونه عسى مقحمة وقد تقدم بيان هذا كاسه وحين ناصبه تريدون مضمر كما مر وقد روي أبو البقاء  
يستخفون وقيل ناصبه يعلم ولا يلزم منه تقييد علم الله لأن من يعلم هذا يعلم غيره بالطريق الأولى وما في  
ما يسرون مصدرية أو موصولة عائداً محذوف (قوله بالاسرار ذات المدور الخ) يعني المراد بذات  
المدور اما الاسرار والقلوب وأحوالها يجعلها الاختصاص بالمدور كأنه صاحبها للمدور  
مالكة لها وليست الذات مقحمة كما في ذات غدولان إضافة السمي إلى اسمه كما توهم (قوله غذاؤها  
ومعاشها الخ) المراد بالادابة معناها اللغوي وهو كل مادب على الارض باتفاق المفسرين هنا لا المعنى  
العرفي واحتج به هذه الآية أهل السنة على أن الحرام رزق والاخر لم يأكل طول عمره الا من الحرام  
لا يصل إليه رزقه ثم إن الآية تقتضي أن يراد بها أن الله تعالى يسوق إلى كل حيوان رزقه فبأنه  
قورر النقض بحيوان ذلك قبل أن يرزق شيئاً ودفع بأن المراد كل حيوان يحتاج إلى الرزق يرزقه الله وما  
ذكرنا ليس كذلك لكن يقتضي بحيوان لم يرزق ومات جوعاً ودفع بأن المراد كل حيوان جاءه رزق  
فإن الله كان قائل لكن لا يبق فيها استدلال لما استدلل عليه أهل السنة بها ولا يبق المحذور  
المذكور قد بر (قوله وانما أتى بلفظ الوجوب الخ) يعني أن على استعمال للوجوب ولا وجوب على  
الله عند أهل الحق على ما بين في الكلام فأجاب المصنف بأنه لتحقيقه بمقتضى وعده كان كالواجب الذي  
لا يتخلف فيه شيء لمن عرف ذلك التوكل على الله فكامة على المستعملة للوجوب مستعملة استعارة  
تعبية لما يشبهه ويكون من الجاهز مرتين ولا يمنع من التوكل مباشرة الأسباب مع العلم بأنه المسبب لها وفي  
الكشاف (٢) انه لما ضمنه الله وتكفل به صار واجباً في المرتبة الثانية فلا منافاة كما في تدوير العباد فانها تسمى  
واجبة بالنذر بعد ما كانت تبرعاً وقال الامام الرزق واجب بحسب الوعد والفضل والاحسان ومعناه  
أن الرزق باق على تفضله لكنه لما رده وهو لا يحل بما رده وقور بصورة الوجوب لفائدة تين احدهما

قبل انهن انزلت في طائفة من المشركين  
قالوا اذا ابرخينا ستورا واستغفينا ثيابنا  
وطوينا صدورنا على عداوة محمد كيف  
يعلم وقيل نزلت في المنافقين وفيه نظر  
اذا لاية مكينة والنفاق حدث بالمدينة  
(الأحمين يستغفون ثيابهم) الأحمين  
ياوون إلى فراشهم ويتغطون بشياهم (يعلم  
ما يسرون) في قلوبهم (وما يعلنون)  
بأفواههم يستنوي في علمه سرهم وعلمهم  
فكشف يخفي عليه ما عسى يظهرونه (انه  
عليهم بذات المدور) بالاسرار ذات المدور  
أوبالاسرار وأولها (وما من دابة في  
الارض الا هي الا على الله رزقها) غذاؤها ومعاشها  
لا تكفه الاياه تفضلاً ورجية وانما أتى بلفظ  
الوجوب تحقيقاً لوصوله وجلا على التوكل فيه

(٢) قوله وفي الكشف الخ لفظه فان قلت  
كيف قال على الله رزقها بلفظ الوجوب  
وانما هو تفضل قلت هو تفضل الا أنه لما ضمن  
أن يتفضل به عليهم رجع التفضل واجباً  
مذكور العباد اه

التحقيق لوصوله والثابتة جل العباد على التوكل فيه وقوله كل في كتاب مبين كالتميم لمعنى وجوب  
 تكفل الرزق كمن أقر بشئ في ذمته ثم كتب عليه مكا (قوله أما كتبنا في الحياة والممات الخ) جعل  
 المستقر والمستودع اسم مكان لانه الظاهر وجوز فيها أن يكونا مصدرين وأن يكون المستودع اسم  
 مفعول لتعدي فعله ولا يجوز في مستقرها لأن فعله لازم وقوله في الحياة والممات لف ونشر مرتب وهو  
 المروي عن ابن عباس رضي الله عنهما مستقر هلمأ وأما في الارض ومستودعها المجل الذي تدفن فيه  
 وهي مستودع لانها موضع فيه للاختيار وقوله والاصلاب والارحام يجوز جرحه ونصبه وهو لف  
 ونشر أيضا وجعل الارحام مستودعا للتلفظ بظاهر لانها موضع فيه من قبل شخص آخر بخلاف الاصلاب  
 وقيل انه نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما عكسه فهو لف ونشر مشوش وكلام المصنف رحمه الله  
 يحتمله وقوله أو ما كتبنا من الارض الخ هذا ما في الكشف واقتصر عليه لعدمه بجميع الحيوانات  
 بخلاف الاولين لكنه لا يخلو من بعد ولا آخره المصنف رحمه الله (قوله كل واحد من الدواب  
 وأحوالها) يعني أن المضاف اليه كل محذوف وهو كل ما ذكر أي كل دابة ورزقها ومستقرها  
 ومستودعها في كتاب مبين ومن التبعية أي كل فرد فرد منها لاثنين يعني كل هو هذا وكأنه تعالى ذكر  
 بعض أحوالها ثم عممه لغيرها أي كل ما ذكر وغيره (قوله مذكور في اللوح المحفوظ) تفسيره الكتاب  
 وبيان للمعلق وقوله بيان كونه عالما الخ يعني لما ذكر أنه يعلم ما يسرون وما يعلنون أودعه بما يدل  
 على عموم علمه وأراد بما بعد ما قوله وهو الذي خلق السموات والارض الخ وتقريره للتوحيد لان من شمله  
 علمه وقدرته هو الذي يكون الها لا غيره مما لا يعلم ولا يقدر على ضرر وتقع وتقريره لاوعيد لان العالم  
 القادر يخشى منه ومن جزائه ويجوز أن تكون الآية تقرير القوله ما يسرون وما يعلنون وما بعد ما  
 تقرير لقوله وهو على كل شئ قدير (قوله أي خلقه ما وما فيها كما مر الخ) الظاهر أنه إشارة الى  
 تقرير ذلك لان الثابت أنه خلقهما وما فيها في تلك المدة فاما أن يقدر أو يجعل السموات مجازا بمعنى  
 العلويات فيشملها وما فيها ويجعل الارض بمعنى السفليات فيشملها وما فيها من غير تقدير وما قيل أن  
 المراد بالعلويات نفس السموات والارض سهوا ونما احتاج الى التجوز والتقدير وان كان خلقها في تلك  
 المدة لا ينافي خلق غيرها لاقتضاء المقام لتعرض لها (قوله وجمع السموات دون الارض الخ)  
 قد مر تفصيل هذا وأن المراد أنها سبع طباق متفاصلة بينها مسافة كما ورد في الاثر وأن قوله ومن  
 الارض مثلهن المراد به الاقاليم السبعة وأن حقيقة كل سما غير الاخرى وأنه قيل ان الارض مثل  
 السماء في العدد وفي أن بينها مسافة وفيها مخلوقات فيكتفي حينئذ في التوجيه باختلاف الاصل  
 (قوله قبل خلقهما لم يكن حائل بينهما الخ) كونه قبل خلقهما مأخوذ من كان لان المعنى المستفاد  
 منهما بالنسبة للحكم لا للتكلم وهو خلق السموات والارض وهذا ظاهر سواء كانت الجملة معطوفة أو حالية  
 بتقدير قد انما الكلام في قوله لانه كان موضوعا على متن الماء فان الاستعلاء صادق بالماسة وعدمها  
 ولا دليل على ما ذكره في الآية وقيل مبنى هذا النفي على كون الظاهر ذلك فان كون العرش منطبقا على  
 الماء أو لانه رفعه عنه محتاج الى دليل وهو منتف ولا يخفى ما فيه فان عدم الدليل لا يكون دليلا لعدم  
 كايين في محله الا أن يكون ذلك بعناية لما نقل عن السلف أنه كان على الماء وهو الآن على ما كان عليه  
 ولانه الانسب مقام بيان القدرة الباهرة وعلى كل حال فلا يخلو عن القيل والقال (قوله واستدل  
 به على امكان الخلاء) قبل أراد الامكان الوقوف لان المستفاد من الآية أنه خلق السموات والارض  
 ولم يكن اذ ذاك غير العرش والماء وعليه منع ظاهر والخلاء هو الفراغ الكائن بين الجسمين اللذين  
 لا تماس بينهما وليس بينهما ما يماسهما وقوله وأن الماء أول ما خلقه الله تعالى من الماء  
 يحتمل الماسة وعدمها ولذا قال امكان الخلاء دون وجوده ولما كان معنى كونه عليه أنه موضوع فوقه  
 لا تماسه وخلق السموات والارض بعدهما اقتضى أن الماء مخلوق قبله ما وأنه أول ما خلقه الله تعالى وهو من

(ويعلم مستقرها ومستودعها) أما كتبنا  
 في الحياة والممات أو الاصلاب والارحام  
 أو ما كتبنا من الارض حين وجدت  
 بالقول ودعها من المواد المقار حين  
 كانت بعد القوة (كل) كل واحد  
 من الدواب وأحوالها (في كتاب مبين)  
 مذكور في اللوح المحفوظ وكأنه أريد  
 بالآية بيان كونه عالما بالعلومات كلها  
 وما بعد ما بيان كونه قادرا على المحركات  
 بأسرها تقرير التوحيد ولما سبق من الوعد  
 والوعيد (وهو الذي خلق السموات والارض  
 في ستة أيام) أي خلقهما وما فيها كما تزيانه  
 في الاعراف أو ما في جهتي العلو والسفل  
 وجميع السموات دون الارض لاختلاف  
 الالويات بالاصل والذات دون السفليات  
 (وكان عرشه على الماء) قبل خلقهما لم يكن  
 حائل بينهما لانه كان موضوعا على متن الماء  
 واستدل به على امكان الخلاء وأن الماء أول  
 ما خلقه الله تعالى من أجرام هذا العالم

بحوى الخطاب وقوله لانه كان موضوع الخ لان سياقه لبيان قدرته يقتضيه فسقط ما قبل انه ما المانع  
من ارادته فتأمل وقوله وقيل كان الماء على متن الريح فلا يكون الماء أول بل هو الريح وحده أو مع  
الماء ولو ترك المصنف رحمه الله هذا كله كان أولى (قوله متعلق بخلق الخ) أى اللام للتعليل متعلقة بالفعل  
المذكور وأفعاله تعالى غير معقدة بالاغراض على المشهور لكنها يترتب عليها حكم ومصلحة تنزل منزلة  
العلل ويستعمل فيها حرف التعليل على طريق التشبيه والجماز (قوله أى خلق ذلك كخلق من خلق  
الخ) يشير الى أن الابتلاء والاختبار لا يصح وصفه تعالى به لانه انما يكون لمن لا يعرف عواقب الامور  
فالمراد ليس حقيقة بل هو غشيل واستعارة شبه معاملة الله تعالى مع عباده في خلق المنافع لهم  
وتكليفهم شكره وانابتهم ان شكره واعقوبتهم ان كفره واجمعاء له المختبر مع المختبر اعلم حاله ويجازيه  
فاستعير له الابتلاء على سبيل التمثيل فوضع لبلوكم موضع ليعاملكم ويصح أن يكون مجازا مرسل  
لتلازم العلم والاختبار الا أنه على جعل الابتلاء بمعنى العلم بصير التقدير خلق ذلك ليعلم الاحسن من  
غيره وهذا أيضا غير ظاهر لان علمه قديم ذاتي ليس متفردا على غيره فيقول بأنه بمعنى يظهر تعلق علمه  
الازلي بذلك وأما على أنه تمثيل وأن المراد بعاملكم معاملة المختبر كما قرناه فلا تكلف فيه وهو مع بلاغته  
مصادف محزه في قال هنا ان لبلوكم وضع موضع ليعلم ليعصب والقرينة هنا عقلية وكون خلق الارض  
وما فيها لا ابتلاء ظاهر وأما خلق السموات فذكر تيمنا واستطراذ مع أنها مقر الملائكة الحافظة وقبله  
الدعاء ومهبط الوحى الى غير ذلك مما له دخل في الابتلاء في الجملة وقيل ان ذكرها لانها خلقت لتسكن  
أمكنة للكواكب والملائكة العاملين في السموات والارض لاجل الانسان (قوله وانما جازة لم يخلق فعل  
البلوى الخ) في الكشف فان قلت كيف جاز لتعلق فعل البلوى قلت لما في فعل الاختبار من معنى العلم  
لانه طريق اليه فهو ملابس له كما تقول انظروا بهم أحسن وجهها واسمع أجمعهم أحسن صوتا لان النظر  
والاستماع من طرق العلم وقيل عليه انه ينافي قوله في سورة المائدة سمي علم الواقع منهم باختبارهم  
بلوى وهي الخيرة استعارة من فعل المختبر فان قلت من أين تعلق قوله أياكم أحسن عملا بفعل البلوى  
قلت من حيث انه تضمن معنى العلم فكانه قبل ليعلمكم أياكم أحسن عملا واذا قلت علمته أزيد أحسن عملا  
أم هو كانت هذه الجملة واقعة موقع الثاني من مفعوليه كما تقول علمته هو أحسن عملا فان قلت أنسى  
هذا تعليقا قلت لانما التعليل ان يقع بعده ما يبد منه المفعولين جميعا كقولك علمت أياهم ما فعل  
كذا وعلمت أزيد منطلق ألا ترى أنه لا فصل بعده سبق أحد المفعولين بين أن يقع ما بعده مصدر ما يحرف  
الاستفهام وغير مصدر به ولو كان تعليقا لا تفرقت الحالتان كما افرقتا في قولك علمت أزيد منطلق وعلمت  
زيدا منطلقا انتهى فقبل انه مضطرب حيث جوزه هذا ومنعه ثمة وللشراح فيه كلام ففهم من سلم ومنهم  
من فرق بينهما فقبل ان التعليل لا يختص بالفعل القلي بل يجري فيه وفيما يلاسه ويقاربه بالفعل  
القلي وما جرى مجراه اما متعديا واحدا واثنين فالاول يجوز لتعلقه سواء تعدى بنفسه كحرف  
أو يحرف كتحكى لان معموله لا يكون الا مفردا وبالتعليل بطل عمله في المفرد الذي هو مقتضاه وتعلق بالجملة  
ولامعنى للتعليل الا ابطال العمل لفظا لا عملا وان تعدى لاثنتين فاما أن يجوز وقوع الثاني جملة كتاب  
علم أولا فان جاز علق عن المفعولين نحو علمت زيد قائم لانه الثاني لانه يكون جملة بدون تعلق فلا وجه  
لعدمه اذ لا فرق بين وجود أداة التعليل وعدمها فالتعليل لا يبالى عمل الفعل أصلا كما في علمت زيدا  
أبو قائم وعلمت زيد الأب قائم فان عمله في محل الجملة لا فرق فيه بين وجود حرف التعليل وعدمه  
وان لم يجوز ورد فيه كلمة تعليل كان منه نحو يسألونك ماذا تقولون فان المؤول عنه لا يكون الا مفردا  
وهنا حجة لان أن يكون فعل البلوى عاما في قوله أياكم أحسن عملا وفعل البلوى يقتضى أن يكون  
مختبرا ومختبره والمختبر به لا يكون الا مفردا لانه مفعول بواسطة الباء كقوله وتلبسونكم بشي والتعليل  
أبطال مقتضاه وان تضمن الفعل معنى العلم فيكون العلم عاملا فيه وهو مفعوله الثاني ولا يقع التعليل فيه

وقيل كان الماء على متن الريح والله أعلم بذلك  
(لبلوكم أياكم أحسن عملا) متعلق بخلق أى  
خلق ذلك كخلق من خلق ليعاملكم معاملة  
المبتلى لادراككم كيف تعملون فان جملة  
ذلك أسباب ومواد لوجودكم ومعاشكم  
وما يحتاج اليه أعمالكم ودلائل وأمارات  
تستدلون بها وتستنبطون منها وانما جاز  
تعلق فعل البلوى لما فيه من معنى العلم من  
حيث انه طريق اليه

فقد ظهر أن تعليق الفعل في الآية إنما هو على تقدير أعمال فعل البلوى وعدم تعليقه على تقدير أعمال العلم فلا منافاة قطعا وقيل التعليق هنا بمعنى تعليق فعل القلب على ما فيه استفهام وهو بهذا المعنى خاص بفعل القلب من غير تخصيص بالسبعة المتعدية إلى مفعولين وهو في الاستفهام خاصة دون ما فيه لام الابتداء ونحوها صرح به ابن الحناجب فلا يثنى ما في سورة الملك من أنه ليس بتعليق لأن مفعوليه مذكوران فأنتم في التعليق بالمعنى المشهور وأما الحمل على الاضمار هنا والتضمن ثمة للعلم وأنه حمل في كل منهما على وجه للتفنن فلا وجه له بعد تصريح الزمخشري بأنه استعارة وحاصله أن التعليق له معنيان مصطلح ويعدى بعن وهو المنعني ثمة واقرى ويعدى بالياء وعلى وتطية أن يرتبط به معنى واغرابوا كان افظا ومحلا وهو المنيب وردد حمل أحدهما على الاضمار والآخر على التضمن لأن عبارة ثابته وأما قوله تضمن معنى العلم فالمراد أنه يدل عليه فهو كأنه في ضمنه بذليل أول كلامه فلا يضافه كما هوهم فقد علمت أن في التوفيق في الكلامين ثلاثة طرق لهم ولكن الفضل للمتقدم (والحقيق) عندي أنه هنا جعل قوله ليلوكم أيكم أحسن مما يجعله استعارة تمثيلية فتكون مفرداته مستعملة في معناها الحقيقية معطاة ما استعارة وفعل البلوى يعلق عن المفعول الثاني لأنه لا يكون جملة إذ هو تعدى له بالياء وحرف الجز لا يدخل على الجملة وإنما جرى فيه التعليق لأنه مناسب لفعل القلوب معنى كما صرح به ابن مالك في التسهيل وغيره وفي سورة الملك جعله مستعار المعنى العلم والفعل إذا تجوز به عن معنى فعل آخر على أنه جرى عليه حكمه وعلم لا يعلق عن المفعول الثاني فكذا ما هو بعينه فسلك في كل من الموضوعين مسلكا تفننا وهو كثيرا ما يفعل ذلك في كتابه فان قلت هل لاختياره أحد المسلكين هنا والآخر ثمة وجه أم هو اتفاقي قلت له وجه وهو أنه لما ذكر قبله خلق السموات والارض وما فيها من النعم والمنافع ناسب أن يذكر بعده حال العباد في الشكر وعدمه بحالة اختيارهم للعلم بذلك ولما ذكر ثمة قبله خلق الموت والحياة ناسب أن يعقب بإظهار ما هم عليه وعاقبة أمرهم وحسن الظن به يقتضى أنه قصده وما قيل أنه في غاية السقوط لأن القول بتعليق فعل البلوى من غير اعتبار معنى العلم فيه مجتزأ اصطلاح ومخالفة لقول المصنف رحمه الله لما فيه من معنى العلم على أن صلوحه لأن يعمل في تلك الجملة مجتزأ عن معنى العلم ممنوع ولو سلم فضمونها ليس بمختبريه فكيف يكون معلقا بهذا الاعتبار لأن المختبر به خلق السموات والارض ودونه كلام ناشئ من قلب التدبر والتتبع وكيف يكون مجتزأ اصطلاح وقد قال في التسهيل يشارك أفعال القلوب ما وافقته من معنى أو قاربته لا ما لم يقاربهن خلافا ليويس وأما قوله لما فيه من معنى العلم فالمراد أنه طريق العلم كالنظر والسؤال كما صرح به لأنه مستعمل في معناه وأما ثمة في التعليقات فتغير مسموع وأما أنه غير مختبر به فعلى طرف الختام لأنهم اختبروا بما في السموات والارض من المنافع فظهر حسن العمل من غير ما يترتب على المختبر به مختبر عنه وجعله مختبرا به باعتبار ترتبه عليه ثم أنه قال إن المفهوم من كلام الكشاف في سورة الملك اختصاص التعليق بأفعال القلوب المتعدية لاثنين وقال فيما نقل عنه أن من شرط التعليق عند النحاة أن لا يذكريش من المفعولين كقولك علمت أيهم أخوك وعلمت لزيد منطلق فلو قلت علمت القوم أيهم أفضل لا يكون تعليقا ولذا لم يكن ليلوكم منه أيضا فندفص على أنه يختص بالأفعال السبعة وبالمفعولين دون الثاني وحده فيشكل بأن الرضى صرح بخلافه فيما ولذا قال في إيضاح المفصل إن تخصيص هذه الأفعال بظاهرة غير مستقيم وغاية ما يقال في توجيهه أن جواز تعليق التعدى إلى واحد مختلف فيه ومختاره المنع وما يتعدى إلى اثنين بالتضمن فيرجع إلى الأفعال السبعة وأما التعليق عن المفعول الثاني فقد زيفه في الملك بما لا مزيد عليه والحق - فبقى بأن يتبع انتهى (قلت) هذا كله ناشئ من قلب التتبع فإنه قال في شرح التسهيل زعم ابن عمر فوراً أنه لا يعلق فعل غير علم وظن حتى يضمن معناه ما يعمل علمهما واختلف في التعليق عن المفعول الثاني وحده فقال جماعة من المغاربة نعم

يعلق عنه فخرات زيد أبو من هو وكلام التسهيل صريح فيه وخالفهم جماعة من النصارى لما رآه فان  
قلت ما الرابع من هذين الرأيين قلت رأي من ذهب إلى أنه من باب التعليل بدليل قوله تعالى سئل بني  
إسرائيل لكم آياتناهم من آية بينة انتهى وهذا ليس بشئ لأن ما ذكره لا يصلح أن يكون دليلاً لأن  
سأل لا يعمل في الجمل فلا يقاس عليه ما نحن فيه فحينئذ لا مخالفة بين كلام الرخصي وكلام الرضي نعم  
ما ذكره الرخصي لا يحيد عنه لمن تدبر (قوله كالنظر والاستماع) قال أبو جيبان لا أعلم أن أحدا  
ذكر أن الاستماع تعلق وانما ذكره من غير أفعال القلوب سل وانظر ورأي البصرية على اختلاف فيها  
(قلت) كلام التسهيل صريح في خلافه لأنه قال ومثل ذلك ما وافقه أبو فارس يعني من كل ما هو  
طريق للعلم وكذلك قول الرضي وكذلك جميع أفعال القلوب وكفى بالرخصي سنداً قويا (قوله وانما  
ذكر صيغة التفضيل) الآية على الاختصاص بالمتقين الأحسن أجمعين أن اختيار الأعمال شامل  
لغير المكلفين وللقبيح والحسن والأحسن كما عهده في قوله ليبلوكم أي أيها الناس فلا يخص المتقين  
وما له إلى سائر الذين تخصبوا بالمتقين وتخصبوا بالأحسن بالذكر فاجاب بأنه قصد بذلك الحث  
والعريض على محاسن الأعمال لدلائله على أن الأصل المقصود بالاختيار ذلك الفريق ليصار بهم  
أكمل الجزاء فكانه قبل المقصود أن يظهر فضلكم لافضلكم فانه مغرغ عنه وليس بقصيص الخطاب  
كما فهم لأن اظهار حال غيرهم مقصود أيضاً لئلا يكتفوا بالذات وأحسن جمع أحسن ومحاسن جمع حسن  
على خلاف القياس (قوله فان المراد بالعمل ما يعم عمل القلب الخ) عم العمل لما يشمل العلم  
والاعتقاد واستدل عليه بالحديث الوارد في تفسير أيكم أحسن علباً حسن عقلاً وأورع الخ وهو  
حديث مسند لابن عمر رضى الله عنه أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم بسنده  
لكنه قبل أنه والله لأن التقوى وأحسنة العمل تدل على كمال العقل وصحة العقيدة وفي الكشف أنه  
ذكر الرخصي أن المراد بالأحسن عمل المتقن وما في الحديث تأييده ويحتمل أن يكون وجهاً مانعاً  
ويجوز أن يكون أحسن دال على الزيادة المطلقة وأن يكون من باب أي الفريقين أحسن مقاماً كما قيل  
(قوله أي ما البعث أو القول به الخ) إشارة إلى وجه مطابقة جوابهم لقول الرسول صلى الله عليه  
وسلم انكم مبعوثون بوجهين أحدهما أنه إشارة إلى قول الرسول عليه الصلاة والسلام وذكره البعث  
والتركيب من التشبيه البليغ أي ما قلته كالسهر في بطلانه والثاني أنه إشارة إلى القرآن كانه قال  
لو تلوت عليهم من القرآن ما فيه اثبات البعث لقوله المتلوه المتلوه والمراد انكار البعث بطريق الكتابة  
الإنشائية لأن انكار البعث انكار للقرآن وقبل الأولى طرح الوجه الأول إذ لا لطف في تشبيهه بالسهر  
ولعله زاد قوله والبطلان لذلك وفيه أنه لا خصوصية لترجمه من بين الأباطيل وهو كلام ساقط لأنه أي  
خصوصية أقوى من وقوعه في جواب ذكر البعث لهم وقد أوضح وجه الشبه بقوله في الحديث حيث  
كان ذكره يمنع الناس من هذه الدنيا الدنية ويصرفهم إلى الانقياد ودخولهم تحت الطاعة وقوله على  
أن الإشارة إلى القائل هذا بناء على الظاهر والافتقار جواز على القراءة الأولى أن تكون الإشارة إليه  
أي ما يجعه لنفس السهر بمسابقة وجوز في هذا كون الإشارة إلى القرآن وجه له سائر أمثلة أيضاً  
كقولهم شمر شاعر (قوله على تضمين قلت معنى ذكرت الخ) أراد بالتضمن المصطلح أي واثنى قلت  
ذاكر أنكم مبعوثون فهو مفعول للذكر لا للقول ولذا اقتضت ولم يجعله بمعنى الذكر كما زاعوا قيل أنه أظهر  
لأن الذكر والقول مترادفان فلا معنى للتجوز حينئذ ولما كان معنى القول باقياً في التضمن جاء الخطاب  
على مقتضاه فاقبل أنه لا وجه له لا وجه له (قوله له أو أن تكون أن بمعنى عمل) على لغة في لعل بعناها  
وذكرها لانم أخف ولأنه ورد استعماله ما في محل واحد إذ قالوا آت السور علك أن تشتري لها  
وأنك تشتري لها كافي الكشف فلا يقال الأول أن يقول لعل مع أنه أمر سهل من أن يذكر (قوله  
بمعنى وقوعوا بعتكم الخ) لما كان النبي صلى الله عليه وسلم قاطعاً بالبعث ورد أنه كيف يقول لعلكم

كالنظر والاستماع وانما ذكر صيغة التفضيل  
والاختيار الشامل لغير المكلفين باعتبار  
الحسن والقبح للتعرض على أحسن المحاسن  
والتمضيض على الترفع دائماً في مراتب العلم  
والعمل فان المراد بالعمل ما يعم عمل القلب  
والجواب لذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم  
أيكم أحسن علباً وأورع من محاسن الله  
وأسرع في طاعة الله والمعنى أيكم أكل علماً  
وعملاً واثنى قلت أنكم مبعوثون من بعد الموت  
لأن الذين كفروا ان هذا الأمر بين  
أي ما البعث أو القول به أو القرآن المتضمن  
لذكره إلا كالسهر في الخديعة والبطلان  
وقرأ حزة والكشاف الأسرار على أن  
الإشارة إلى القائل وقرئ أنكم بالفتح على  
بمعنى قلت معنى ذكرت أو أن تكون أن بمعنى  
هل أي واثنى قلت عليكم مبعوثون بمعنى  
توقعوا بعتكم



مبعوثون وأيضاً القراء المشهورة صريحة في القطع والبت وهذه صريحة في خلافه فيقتضيان فأجابوا  
 عنه بأن لعل هنا توقع الخطاب لا على سبيل الاخبار فانهم لا يتوقعون البت فليس الامر كذلك بل  
 على سبيل الامر ولذا قال بمعنى فوقوا بعنكم وقد جوزوا أن يكون هذا من الكلام المنصف والاستدراج  
 فرمى بمتنبهون اذا تفكروا وتوقفوا بالبت ومن العجب ما قبل على المنصف رحمه الله تعالى ان ظاهر  
 عبارته ان كل اسم فعل كعليكم وهو يحتاج الى نقل فكأنه لم ينظر شيئا من شروح الكشاف والمكوت  
 في بعض الاماكن أباح من النطق (قوله وتنبوا) أي تقطعوا من البت وقوله لمدوه تفسير اقوله تعالى  
 ليقرن فلذا أدخل عليه الام الواقعة في النظم في جواب القسم المقدّر وبما انكاره صله البت أي  
 لا تقطعوا بسلبه واتفاته وقوله مالا حقيقة لتفسير السحر فانهم أرادوا به التعمود وما لا حقيقة له منه  
 لا مطلق السحر فان منه ماله حقيقة كما قدمناه وبهذا يدفع ما يرد على تفسيره بطله (قوله الموعود)  
 في العذاب هنا قولان فقبل هو عذاب الآخرة وقبل عذاب الدنيا وهو اما عذاب بدر أو قتل المستترين  
 وهم خمسة نفر ما قبل بدر قال جبريل عليه الصلاة والسلام أمرت أن أكتبهم أي أقتلهم كما روى عن  
 ابن عباس رضي الله عنهما وقول المنصف رحمه الله تعالى الموعود شامل لهذه الاقوال وقوله جماعة  
 من الاوقات فالأمة بمعنى الطائفة مطلقا واد غلب في العقلاء وقوله قليلة مأخوذ من قوله معدودة لأن  
 الشيء القليل سهل عده وسبأ في تحقيقه في سورة الكهف (قوله استنزه) يعني أن قولهم ما يجتمع من  
 الوقوع للاستحجال وهو كناية عن الاستنزاء والتكذيب لانهم لو صدقوا به لم يستجلبوه وقوله كيوم بدر  
 اشارة الى ما مر (قوله ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل الخ) أي متعلق بمصر وفا استدله  
 البصريون على جواز تقديم خبرها لأن تقديم المفعول يؤذن بتقديم عامله بطريق الاولى والالزم منية  
 الفرع على أصله وقال الشاطبي رحمه الله تعالى في شرح الالفية هذه المساعدة منازع فيها فانها لا تطرد  
 الا ترى أنك تقول أملا يزيدا فاضرب وقال تعالى فأما اليفيم فلا تقهر فقد تقدم هنا مفعول الفعل والفعل  
 لا يلي املا ولا جازيون يقولون ما اليوم زيد اهابا ولا يجوز تقديم خبرها بالاتفاق والكوفيون أجازوا هذا  
 طعنا مذكرا لرجل يأكل وزيد اضربني فأكرمت فقد مواءموا مولا يأكل وهو نعت لرجل لا يتقدم على المنعوت  
 ومفعول اضربت وهو معطوف على ضربني والمعطوف لا يتقدم على المعطوف عليه ولا النعت على  
 المنعوت وفي الكشاف ما يخالفه في قوله تعالى وقول لهم في أنفسهم قولاً بليغا انتهى وقبل المفعول هنا  
 ظرف يبنى الامر فيه على التسامح فيه مع أنه قيل انه متعلق بفعل محذوف دل عليه ما بعده وتقديره  
 ألا يصرف عنهم العذاب يوم يأتيهم وقبل تقديره بلازمهم يوم يأتيهم الخ وقبل يوم مبتدأ لا متعلق  
 بمصر وفا وبنى على التفع لا ضاقته للجملة وفي بناء الطرف اذا أضف بليغا صدرها فعل مضارع معرب  
 خلاف للتأنيس أي في هذا الجواب غير مسلم وهذا الخلاف بينهم في تقديم الخبر على ليس لعلها فانه  
 جائز لا خلاف والكلام فيه وفي أدلته مفصل في كتب النحو وقوله وضع الماضي الخ لأن مقتضى الظاهر  
 المناسب لما قبله وبحق وكان الظاهر أيضا أن يقال ما كانوا يستجلبون لك وضع موضعه لما ذكر  
 (قوله وان أعطيناه نعمة بحيث يحدتها) لما كان الذوق اختبارا طعم المعلوم بلائها كان أولا  
 وكانت الرحمة النعمة مطلقا معطوفا أو غيره كان الذوق عاملا من هذا الوجه ولما أريد ما يلائم ويستلزمه  
 كان خاصا من وجهه فلذا أفسره بما ذكر وجعله مجازا عنه وقوله منابيان لانها بحسب الفضل والافهام  
 لا الاستيجاب وقوله منه اما مجنى من أجل شؤمه فنحن تعليلية أو صلة للترفع وقوله لعله صبره في الكشاف  
 لعدم صبره لانه لا يجلبون صبرا ما والمراد باللفظ العدم وهو المناسب لما بعده وقوله بعد عدم بالضم أي فقر  
 (قوله وفي اختلاف القائلين نكتة لا تخفى) المراد بالقائلين أدقنا ومنه أي لم يقل - سنا بالاصناد الى  
 ضمير المتكلم كما في أدقنا لانه على أن من الضمير ليس مقصودا بالذات انما وقع بالعرض بخلاف اذا  
 التعماء كما أشار اليه المنصف في غير هذا المثل وعلى هذا ينبغي أن يفسر قوله ثم زعمنا هاهنا من أجل

ولا تنبوا بانكاره لعدوه من قبيل  
 مالا حقيقة مباينة في انكاره (ولكن  
 أحرقناهم العذاب) الموعود (الى أمة  
 معدودة) الى جماعة من الاوقات قليلة  
 (ليقولن) استنزه (ما يجتمع) ما يجتمع من  
 الوقوع (اليوم يأتيهم) كيوم بدر ليس  
 مصر وفا عنهم (ليس العذاب مدفوعا عنهم  
 ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل  
 على جواز تقديم خبرها عليها (وحاق بهم)  
 وأساطمهم وضع الماضي موضع المستقبل  
 تحقيقا ومبالغة في التهديد (ما كانوا به  
 يستنزون) أي العذاب الذي كانوا به  
 يستجلبون فوضع يستنزون موضع يستجلبون  
 لان استجبالهم كان استنزاء (ولكن أدقنا  
 الانسان منارحة) ثم زعمنا هاهنا (ثم ملينا  
 بحيث يجحدتها) انه انبؤس قطع رجاءه  
 تلك النعمة منه (انه انبؤس) قطع رجاءه  
 من فضل الله تعالى لعله صبره وعدم نقته به  
 (كفور) مبالغ في كفران ما سلفه من  
 النعمة (ولكن أدقنا نعمة بعد ضربه منته)  
 كعنة بعد سقم ونفى بعدهم وفي  
 اختلاف القائلين نكتة لا تخفى (ليقولن  
 ذهب السيات عن)

شؤمه وسوء صنيعه وقبح فعله ليكون قوله منا ومنه مشيراً إلى هذا المعنى ومنطوقاً عليه كما قال تعالى  
 ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقيل المراد بالفعلين تقول النعمة إلى الشدة  
 وعكسه لا الفعل الاصطلاحي يعني أن اختلافهما في التعبير حيث بدأ في الأول بإعطاء النعمة وإذا  
 الرحمة ولم يبدأ في الثاني بإعطاء الضر على غطه تنبيهاً على سبق رحمة الله على غضبه وقيل المراد أذقنا  
 ومست واختلافهما تخصيص الأول بالنعماء والثاني بالضراء والنكتة تغليب جانب الرحمة ولا يخفى  
 أن ذكره بعيداً ياباه (قوله أي المصائب التي ساءتني) المصائب جميع مصيبة وكان القياس فيه مصابوب  
 لكنهم شبهوا الأصل بالزائد وقول التلليل أنه الخطأ الواضح مراده هذا لكنه تسمي في تعبيره وقوله ساءتني  
 يشير إلى أن السيئة هنا من المساء ضد المسرة لا بمعنى الخطيئة ومعنى ساءتني فعلتني ما أكره (قوله بطر  
 بالنعمة مغتربها) فرح كحذر بمعنى فاعل حول للمبالغة والفرح أكثر ما يرد في القرآن للذم فإذا قصد  
 المدح قيد كقوله فرحين بما آتاهم الله من فضله (قوله تنبيه على أن ما يجده الإنسان في الدنيا الخ) وجه  
 التنبيه ظاهر لأن المس أول الوصول والذوق ما يختبره الطعوم فمن الدنيا سرعة تفضي الله ومن كلاً شيئاً  
 ولغيره انغودج لمابعده ولذا قد يقصد بذلك المبالغة لا شعاره بأنه مقدمة لغيره والتنبيه الأول محصلة  
 الإشارة إلى أنها انغودج مابعدها وقوله وأنه يقع معطوف على أن ما يجده وهذا تنبيه على عدم صبر  
 الإنسان وأنه يتحول بأدنى شيء من الخير والشر وليس ابتداء الثاني على أن المراد أدنى ما يطلق عليه اسم  
 الذوق والمس والأول على خلافه وأنه محمول على أصل وضعه كما لوهم (قوله كالاغودج) قيل عليه أنه  
 قال في القاموس النودج بفتح النون معرب والانغودج لحن قلت هذا لم تعربه العرب قد عجموا ما ذكره  
 في القاموس تبع فيه الصاغاني وليس كما قال في المصباح المنير الانغودج بضم الهمزة والنودج بفتح النون  
 معرب وأنكر الصاغاني انغودج لأن المعرب لا يزداد فيه انتهى وما ذكره الصاغاني ليس بصحيح ألا تراهم  
 قالوا في تعريب هليلج أهليلج كما أوصفناه في شفاء الغليل نعم هو أفصح كافي شعر البحتري

أوابلق يلقى العيون اذا بدا \* من كل شيء محبوب بفودج

(قوله ايما نابا لله تعالى واستسلاماً لقضائه) لما تضمنه اليأس عدم الصبر والكفران عدم الشكر كان  
 المستثنى من ذلك ضده من اتصف بالصبر والشكر فلما قيل الا الذين صبروا وعملوا الصالحات كان بمنزلة  
 الا الذين صبروا وشكروا وذلك من صفات المؤمن فكفى بهما عنه فلذا فسره في الكشاف بقوله الا الذين آمنوا  
 فان عادتهم ان نالهم رحمة ان يشكروا وان زالت عنهم نعمة ان يصبروا فلما هذا احسنت الكفاية به عن الايمان  
 وأما دلالة صبروا على أن العمل الصالح شكر لانه ورد في الاثر الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر ودلالة  
 عملوا الخ على أن الصبر ايمان لانهم اخوان في الاستعمال فغير مطابق لما نص فيه الا أن يراد وجه آخر  
 كانه قيل الا المؤمن الصالح الصابر الشاكر وهو وجه لكن القول ما قاله حذام لان الكفاية تفيد ذلك  
 مع ما فيها من الحسن والمبالغة كذا أفاده المدقق في شرحه وكلام المصنف رحمه الله تعالى لا يخالفه فاقبل  
 ان المسلم يتق بالله أن يعيد نعمه ان زالت ولا يفتقر بالنعم بل يشكر لعله أنعم من فضله بخلاف الكافر وهذا  
 باعتبار الغلب وأنه من شأنهم فلا يضر تخلفه في بعض الافراد كما لوهم ثم قال ان قوله ايما نابا وشكر الإشارة  
 إلى أن تعبير جارا لله بالايمان ليس كما ينبغي غير مسلم ووصفه الاجر بالكبير لانه مخلد مع مامعه بما لا عين رأت  
 ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ولذا قال أقله الجنة ورضوان من الله أكبر واختاره على عظيم  
 رعاية الفاصلة (قوله والاستثناء من الانسان الخ) إشارة إلى أن اللام للجنس والاستعراق من شعبه  
 فيحمل عليه حيث لا عهد ومن جملة على الكافر جعله للعهد لسبق ذكره فيكون الاستثناء منقطعاً (قوله  
 فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) لما كان التبرج يقتضي التوقع وتوقع ترك التبليغ لما أمر بتبليغه أو التواني  
 للتبعية ونحوها مما لا يليق بمقام النبوة قبل في الجواب عنه لانسان لم يزل التبرج بل هي للتبعية يد  
 قائم استعمل لذلك كما تقول العرب لعلك تفعل كذا من لا يقدري عليه فالعنى لا تترك وقيل انها للاستفهام

أي المصائب التي ساءتني (انه لفرح) بطر  
 بالنعم مغتربها (نخور) على الناس مشغول  
 عن الشكر والقيام بحقوقها وفي لفظ الاذقة  
 والمس تنبيه على أن ما يجده الانسان في الدنيا  
 من النعم والمغن كالانغودج لما يجده في  
 الآخرة وأنه يقع في الكفران والبطر بأدنى  
 شيء لأن الذوق ادراك الطعم والمس مبدأ  
 الوصول (الا الذين صبروا) على الضراء  
 ايما نابا لله تعالى واستسلاماً لقضائه (وعملوا  
 الصالحات) شكراً لا لأنه سابقها ولا حقها  
 (أولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجر كبير)  
 أقله الجنة والاستثناء من الانسان لأن  
 المراد به الجنس فإذا كان محلي باللام أفاد  
 الاستعراق ومن جملة على الكافر لسبق  
 ذكرهم جعل الاستثناء منقطعاً (فلعلك  
 تارك بعض ما يوحى اليك)

الانكارى كما في الحديث لعننا اعلانك وان سلم فهو لتوقع الكفار فانه قد يكون لتوقع المتكلم وهو الاصل لان معاني الانشآت قائمة به وقد يكون لتوقع الخطاب أو غيره من له تعلق وملازمة بعنا كما هنا فالعنى أن بلغ بك الجهد في تبليغهم أنهم يتوقعون منك ترك التبليغ لبعضه ولو سلم أن المتوقع منه هو النبي صلى الله عليه وسلم فلا يلزم من توقع الشيء وقوعه ولا ترجح وقوعه لوجود ما يمنع منه وعلى هذا اقتصر المصنف رحمه الله تعالى وتوقع ما يقع منه المقصود تحريضه على تركه وتبيين داعيته كما أشار إليه في الكشف وسأني جواب آخر عن هذا وقوله ترك الخ إشارة إلى أن المراد باسم الفاعل المستقبل ولذلك على وأن المراد ترك تبليغهم لا مطلق التبليغ وما يخالف كاطعن في آلهتهم والخيانة في الوحي كتمه والتقية الترتيب للخوف والتردد في بعض الاحيان لا داع ليس بخيانة لانه لا يوجب القوت فيرتفع الوتوق به ويفوت مقصود البعثة وقوله أن يكون ما يصرف الخ كان نامة وفي بعض النسخ أقوى فهي ناقصة (قوله تعالى وضائق به صدورك) قبله وهو معطوف على تارك سواء كان جله أو مفردا ورد بان هذا واقع لا متوقع فالواو حالية وفيه نظر لأن ضيق صدره من الموحى به ان حمل على ظاهره ليس بمتوقع أيضا وانما يضيق صدره لما يعرض في تبليغهم من الشدة اندوه هذا بناء على ما فسروه فان قلت اذا كان المعنى كافي بك ستترك بعض ما أوحى اليك وشق عليك اذنى ووحى أيضا وهو أن يخلص لك فيه كما امر الواحد بمقاومة عشرة ثم أمر بمقاومة الواحد لاثنين وغير ذلك من التخفيفات لم يكن فيه محذور أصلا قلت بآياه قوله ان يقولوا الخ نعم لو أريد ترك الجدل بالقرآن الى الجلال والضرب والطعان لأن هذه السورة مكية نازلة قبل الامر بالقتال مع قنائله وعدل عن ضيق الصفة المشبهة الى اسم الفاعل ليدل على أنه ما يعرض له لأن الله تعالى شرح صدره وكذا كل صفة مشبهة اذا قصد بها الحدوث تحول الى فاعل فيقولون في سيد سائذ وفي جواد جائد وفي عيسى سامن قال

بجزلة أما اليتيم فسامن \* وأما كرام الناس بادشعومه

وطاهر كلام أبي حيان أنه مقيس وقيل انه لمشابهة تارك ومنه يعلم أن المشاكلة قد تكون حقيقة وقول المصنف رحمه الله تعالى وعارض لك أحيانا إشارة الى دلالة على الحدوث ومنه تعلم أن المشاكلة غير مناسبة للمقام (قوله بأن تتلو عليهم مخافة أن يقولوا الخ) بأن متعلق بعارض أى عارض بسبب تلاوته وهو تفسير لقوله به فالضمير للقرآن وهو ما يوحى وأن يقولوا في محل نصب أوحى على خلاف في أن وأن وفاء بهم ما بعد حذف المضاف أو حرف الجر وقبل تقديره لتلايقولوا أو بأن يقولوا أو كراهة أن يقولوا وقال أبو البقاء رحمه الله تعالى لأن يقولوا أى لأن قالوا فهو بمعنى الماضي قبل ولا حاجة اليه وكيف يدعى ذلك ومعه ما هو نص في الاستقبال يعنى أن (قلت) بل اليه حاجة وهو أنه روى في سبب النزول أنهم قالوا اجعل لنا جبال مكة ذهباً أو اثنتا عشرة شاهدة دون نبوتك ان كنت رسولاً وروى أن كلاً فاته طائفة وقيل القائل ابن أمية ولذا قيل ان تقدير كراهة أول من تقدير مخافة لتوقع القول إلا أن يراد مخافة تكريره وعلى الجمع يحتاج الانزال الى التأويل (قلت) الظاهر أن التقدير أن يقولوا امثل قولهم لولا الخ وحينئذ لا يرد شئ ولا يخرج أن المصدرية عن مقتضاها وقوله وقبل الخ معطوف على ما قبله بحسب المعنى لانه في قوة أن يقول الضمير للقرآن يعنى لما يوحى الدال عليه وقوله ولا عليك أى لا بأس عليك واسم لا سمح حذفه في مثله وقوله يضيق به صدرك جلة حالية وهي المستفهم عنها في الحقيقة وقوله فتوكل الخ تقربح عليه لانه يعنى قائم بكل أمر وحافظه (قوله أم منقطعة والهالما يوحى) ذكروافها وجهين أحدهما أنها منقطعة فتقدر بيل والهزيمة الانكارية أى بل أيقولون وقبل انها متصلة والتقدير أيكفون بما أوحينا اليك أم يقولون انه ليس من عند الله والاول أظهر ولذا اقتصر عليه المصنف (قوله في البيان وحسن النظم تحذاهم أو لا الخ) دفع لسؤال وهو أنه قد سبق التحذى بسورة من مثله في البقرة ويونس فإوجه التحذى بعد ذلك بعشر سور مطلقاً أو ما تقدم الى هنا كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وان نوزع فيه بأن بعضها مدني وهذه مكية ولا معنى للتحذى بعشر لمن

تترك تبليغ بعض ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى المشركين مخافة ردهم واستهزائهم به ولا يلزم من توقع الشيء لوجود ما يدعوا اليه وقوعه بل واز أن يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل من الخيانة في الوحي والتقية في التبليغ (وضائق به صدورك) وعارض لك أحيانا ضيق صدرك بأن تتلو عليهم مخافة أن يقولوا لولا أنزل عليه (أو جامعه ملك) في الاستتباع كالملك (أو جامعه ملك) يصدقه وقبل الضمير في به مبهم يفسره أن يقولوا (انما أنت نذير) ليس عليك الا الانذار بما أوحى اليك ولا عليك ردوا أو اقترحوا فما بالك يضيق به صدرك (واقه على كل شئ وكيل) فتوكل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء أقوالهم وأفعالهم (أم يقولون اقتراء) أم منقطعة والهالما يوحى (قل فأتوا بعشر سور مثله) في البيان وحسن النظم تحذاهم أو لا بعشر سور ثم لما عجزوا عنها سهل الامر عليهم

يجز عن التصدي بواحدة بأن هذا التصدي وقع أولا فلما عجزوا فاجتمعوا بسورة مما مروا كان سابقا في  
 التلاوة متأخر في النزول واعترض بأن هذا يقتضي تقدم هذه السورة على سورة البقرة ويونس وقد  
 أنكره المبرد وقال الامر بالعكس ووجهه بأن ما وقع أولا هو التصدي بسورة مثله في البلاغة والاشغال  
 على ما شغل عليه من الاخبار عن المغيبات والاحكام وأخواتها فلما عجزوا عن ذلك أمرهم بأن يأووا  
 بعشر سور مثله في النظم وان لم تشمل على ما شغل عليه وقيل عليه انه لا يطرد في كل سورة من القرآن  
 وان تقدم السورة على السورة لا يقتضي تقدم جميع آياتها فيجوز تأخر تلك الآية عن هذه وأما تكررها  
 في البقرة ويونس فلا بأس فيه (قلت) أما قوله غير مطرد فلا وجه له لان مراده اشغاله على شيء من الانواع  
 التسعة (٢) ولا يخفى شي من القرآن عنها وأما ادعاء تأخر نزول تلك الآية بخلاف الظاهر ومثله لا يقال  
 بالراي فالحق ما قاله المبرد من انه تحداهم أولا بسورة مثله في البلاغة والاشغال على ما شغل عليه فلما  
 عجزوا عن ذلك أمرهم بالاثني عشر سور مثله في النظم من غير عجز في المعنى ويشهد له توصيفها بمفتريات  
 وأما ما قيل ان التصدي بسورة وقع بعد اقامة البرهان على التوحيد وابطال الشرك فتعين أن يكون  
 لاثبات التوبة باظهار مجزوء وهي السورة الغدزة ولذا قال المحققون القرآن هو الكلام المنزل على محمد صلى  
 الله عليه وسلم لا يجاز بسورة منه والتصدي بعشر وقع بعد تعميم واستزائهم واقتراحهم آيات غير القرآن  
 (رحمهم) انه مفترى فقام به سببه التكثير لانه أمر مفترى عندهم فلا يصح لاثني عشر بذكره مثله فقع قوله جدواه  
 لا وجه لما أسسه عليه كافي الكشف (قوله) وتوحيد المثل باعتبار كل واحد (أي) كان الظاهر مطابقتها  
 لموصوفه في الجملة لكنه أفرد بتأويله بكل واحد منها مثله اذ هو المقصود لا مماثلة المجموع وقيل مثل وان  
 كان مفردا يجوز فيه المطابقة وعدمه لانه يوصف به الواحد وغيره نظرا الى انه مصدر في الاصل كقوله  
 تعالى أنؤمن بشئين مثلنا وقد يطابق كقوله حور عين كأمثال وقيل انه ثمانية مفرد مقدر أي  
 قدر عشر سور مثله وقيل انه وصف لمجموع العشر لانها كلام وشي واحد وأيضا عشر ليس  
 بصيغة جمع فيعطى حكم المفرد كمثل منقهر (قوله) مفتريات مختلفات الخ) قال الامام استدلال  
 بهذا الآية على أن اعجاز القرآن بصاحته لا باشغاله على المغيبات وكثرة العلوم اذ لو كان كذلك  
 لم يكن لقوله مفتريات معنى أما اذا كان بانصاحته فالفصح يكون صدقا وكذا وقيل عليه ان  
 الملازمة ممنوعة لان معنى قوله مفتريات من عند أنفسكم كاذمه المصنف رحمه الله تعالى لا كذا  
 ورد بان معنى الاقتراء الكذب والاختلاق اختراع الكذب لا مطلق الاختراع كما ناهى لكن ما ذكره  
 انما يدل على صحة كون وجه الاعجاز ذلك ولا يمنع احتمال كونه الاسلوب الغريب وعدم اشغاله على  
 التناقض وقوله من عند أنفسكم قبيح لانه المعنى عليه اذ هم عرب عرياء فصحاء فطلبوا لاثني عشر من  
 عندهم لامن عند غيرهم وكذا ما بعده (قوله) لتعلمكم القصص والاشعار الخ) ذكره فومنة لما بعده  
 ولا منافاة فيه لما قبله كما توهم والنظم عطف تفسيرى للقريض ان لم يرد به ترتب المعاني الاولى في النفس  
 كما وقع في كلام عبد القاهر بهذا المعنى وقوله فصحاء مثلي المثلية اما في عدم القدرة على طبقة الاعجاز  
 أو تنزل منه صلى الله عليه وسلم فلا يرد أنه أفصح العرب بالاتفاق كما قيل (قوله) تعالى وادعوا من  
 استطعتم) قدم تفسيره باستغنوا عن أمكنكم أن تستعينوا به وقوله من دون الله منطلق بادعوا كما تر  
 وفائدة ذكره الاشارة الى أنه لا يقدر على مثله الا الله وقد مر تحقيقه (قوله) وجمع الضمير الخ) يعني أن  
 الامر بقول النبي صلى الله عليه وسلم فقتضاه أن يقال لا لكنه جمع للتعظيم بناء على أن ذلك لا يخص  
 بضمير المتكلم كما قاله الرضي أو الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لانهم كانوا يقتدون ايضا وأمر  
 النبي صلى الله عليه وسلم شامل لهم لانهم مأمورون بما أمر به مالم يعلم أنه من خصائصه وفي هذه المسئلة  
 اختلاف عند الشافعية كما صرح به في جمع الجوامع لكن الاصح عندهم ان أمره بشي لا تناول امته  
 والمصنف رحمه الله تعالى ذهب هنا الى القول المرجوح عندهم ومحمل الخلاف مالم يكن المأمور به  
 يقتضي المشاركة كالقتال فاقبل ان قوله وكان أمر الرسول صلى الله عليه وسلم الخ لتعليل لقوله

(٢) قوله الانواع التسعة تطمها بعضه -  
 في قوله  
 ألا انما القرآن تسعة أحرف  
 سأنيكها في بيت شعر بلاخل  
 سلال حرام بحكم منشابه  
 بشير نذير قصة عظة مثل

اه  
 وتوحيد المثل باعتبار كل واحد (مفتريات)  
 مختلفات من عند أنفسكم ان صح أني  
 اختلقته من عند نفسي فاذكم عرب  
 فصحاء مثلي تقدرون على مثل ما أقدر عليه  
 بل أنتم أقدر لتعلمكم القصص والاشعار  
 وتعودكم القريض والنظم (وادعوا من  
 استطعتم من دون الله) الى المعارنة على  
 المعارضة (ان كنتم صادقين) أنه مفترى  
 (فان لم يستجيبوا لكم) بآيات ما دعوتهم  
 اليه وجمع الضمير اما لتعظيم الرسول  
 صلى الله عليه وسلم أو لان المؤمنين كانوا ايضا  
 يعتقدونهم وكان أمر الرسول صلى الله عليه  
 وسلم متساو لاهم من حيث انه يجب اتباعه  
 عليهم في كل أمر الاما خصه الدليل

كانوا يتحدونهم وهو مخالف لمذهبه غير وارد وهو تاجت وهو أنه ذكر في الكشف تأييد الهدى الوجه  
قوله تعالى في موضع آخر فان لم يستجيبوا لك فاعتز عليه بعض علماء العصر بأنه لا يصلح لتأييده بل  
لتأييد كون المراد الرسول صلى الله عليه وسلم وجمع للتعظيم وأجاب بأنه تأييده بالنسبة للوجه الثالث  
اذ محمله أن الضمير للمتحدى لا للمشركين ولا يخفى بعده ولو قيل انه تأييده لانه خوطب النبي صلى الله  
عليه وسلم في محل آخر بالكاف ولو كان الجمع للتعظيم جمع هناك أيضا فتأمل (قوله ولتنبيهه على أن  
التحدي الخ) الظاهر أنه معطوف على قوله لتعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم والوجه ثلاثة أتم أن يكون  
ضمير الجمع للرسول صلى الله عليه وسلم وحده جمع للتعظيم أوله وجمع مجازا أيضا تنزيلا لعله منزلة فعلهم  
جميعا لانهم معه على حد بنو فلان قتلوا قتيلا وجعل فعله كفعلهم إشارة لما ذكره وعطفه بالواو لا اشتراكه  
مع الأول في أنه مجاز وأنه يكون للنبي صلى الله عليه وسلم وحده فيه ما بخلاف الثاني فإنه للنبي صلى الله  
عليه وسلم والمؤمنين فالجمع على حقيقة وقيل انه عطف على قوله لان المؤمنين والفرق بينهما أن معنى  
الأول على كونهم متحدين حقيقة معه صلى الله عليه وسلم ومعنى الثاني على كونهم حاضرين عند تحديه  
غير غافلين عنه فكانهم متحدون أيضا وانما عطف بالواو دون أو مع تباين مبناهما لاتحادهما في كون  
الخطاب للمؤمنين فهو ما بيان للأول ليكون الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم وحده وقيل انه  
معطوف على له اسم والمعنى لان المؤمنين الخ بمعنى في الخطاب تنبيه لهم على أن التحدي يوجب ما ذكر  
فوجب أن لا يفعلوا عنه ويستقلوا به وقيل انه معطوف على قوله من حيث الخ يعني أمر قل يتناولهم  
لدليلين أحدهما ما تقرر أنه يجب اتباعه عليهم والثاني أن في تناول هذا الأمر تنبيهها على أن التحدي  
الخ فهذا دليل مخصوص يتناول هذا الأمر بخصوصه بخلاف الأول أمومه في كل أمر سوى ما خصه  
الدليل وقيل عليه ان التنبيه المذكور يصلح أن يكون باعثا لبراد الخطاب في إكم جميعا بعدما أورد  
مفردا ولا يصلح أن يكون دليلا يثبت به تناول الأمر الوارد بلفظ المفرد كما ثبت بما قبله وهذا مبني على  
أن المراد بالتحدي تحدى النبي صلى الله عليه وسلم أو جنسه وأن المراد بقوله فلا تفعلون عنه أنهم يفعلونه  
أو يراقبونه فعلى أن المراد الجنس وفعلهم لا يكون مندرجا في العلية ويصلح دليلا ولا ورود لا اعتراضه  
ويظهر وجه عطفه بالواو أيضا قد بر (قوله ولذلك رتب عليه قوله الخ) أي لكونه يزيدهم رسوخا  
في الإيمان بالله وكتبه ورسله عليهم الصلاة والسلام رتب عليه ما يدل على ذلك (قوله أنما أنزل يعلم الله  
ملتبسا بما لا يعلم الخ) جعل ما كفاة وفي أنزل ضمير ما أوحى ويعلم الله حال أي ملتبسا بما يعلمه وأنما هذه  
تفيد الحصر كما كسورة على الصحيح فالعنى ما أنزل الامتسا بما يعلمه لا يعلمه غيره وهو معنى قول المصنف  
رحمه الله لانه اذا التمس بعلمه لا يعلمه الا هو والمراد بما لا يعلمه غيره ولا يقدر عليه سواء الكيفيات والمزاي  
التي بها الاجزاء والتحدي ومن ضم اليه المغيبيات لانها لا يعلمها سواء فليسان الواقع لان في التحدي  
لكنه لا يتأنيده وضم المصنف رحمه الله اليه قوله ولا يقدر عليه سواء مع أن المذ كور في النظم العلم  
دون القدرة قيل لأن نفي العلم بالشئ يستلزم في القدرة لانه لا يقدر أحد على ما لا يعلم فتأمل (قوله لا يعلمه  
الا الله) قال صاحبنا الفاضل المحشي الذي يظهر من هذه العبارة أن يكون كلامنا في الحصر بعد الباء  
فلا يكون محجولا على استفادة الحصر من أنما المفتوحة كما ذكر العلامة في سورة الكه فبل هو مستفاد  
من الاضافة كما في قوله فلا يظهر على غيبه أحد أي على غيبه المخصوص بعلمه كما أفصح  
عنه خاتمة المفسرين هنا اه (قوله لانه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر الخ) دليل للحصر المقيد  
العلم لهم لانه علم ما لا يعلمه غيره وقد رعى ما لا يقدر عليه سواء فقوله بما لا يعلم ناظر الى العالم ولا يقدر  
الى القادر وعطفه عليه على حد قولهم متقدرا سيقا ورعا أي والقادر على ما لا يقدر الخ فلا يرد  
أن قادر لا يتعدى الى قوله بما لا يعلم (قوله ولظهور عجز آلهتهم الخ) هذا المخصوص بالمشركين  
دون من آمن من أهل الكتاب فلهذا صرح به وان دخل فيما قبله فلا يقال انه لا حاجة لذكره فالمراد

قوله والفرق بينهما ما الخ مراده بالأول  
الأول التسمي فلا ينافي أنه ثان ومراده  
بالثاني التسمي أيضا فلا ينافي أنه ثالث اه  
ولتنبيهه على أن التحدي مما يوجب رسوخ  
إيمانهم وقوة يقينهم فلا يفعلون عنه ولذلك  
رتب عليه قوله (فاعلموا أنما أنزل يعلم الله)  
ملتبسا بما لا يعلمه الا الله ولا يقدر عليه سواء  
(وأن لا اله الا هو) واعلموا أن لا اله الا الله  
لانه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر  
عليه غيره وتظهر عجز آلهتهم



لايمانهم قوله فاعلموا انما انزل بعلم الله وقوله واتنصيص الخ عليه متعلق بتنصيص والمراد بهذا الكلام القرآن لا قوله لا اله الا الله حتى يقال اعجاز بعض آية لم يقل به أحد وهذا دليل آخر على الوحدة اية من كعب من السمع والعقل ولكنه قيل عليه لا يتوجه به تفريعه على عدم الاستجابة وهو المقصود فتأمل والتهديد وما بعده مبنى على تفسيره بما مر (قوله ثابتون على الاسلام الخ) هذا بناء على أن الخطاب للمسلمين وقوله مطلقا بالنسبة اليهم والى من دعواهم لمعاوتهم والى غيرهم من المسلمين لانهم وان لم يباشروا المعارضة علم من عجز من هو في مرتبتهم أو عرفوه بما فهموه من أمارات اعجازه (قوله ويجوز أن يكون الكل خطابا) أى فى لكم للمشركين والضمير الغائب فى يستجيبوا لمن دعواهم فيعود على من فى من استطعتم ويكون ذلك من مقوله داخل فى حيزه وعلى الاول هو من قول الله الحكم بعجزهم كقوله فان لم تفعلوا اولن تفعلوا وقوله وقد عرفتم الخ جزم به ولم يقل وعرفتم عطف على لم يستجيبوا دلالة استعانتهم المفروضة على ثبوت عجزهم (قوله أنه نظم ليعلمه الا الله الخ) أى لا يحيط بما فيه من البطون والمزايا الا هو وما دعاهم اليه من التوحيد يعلم ثبوت نبوته صلى الله عليه وسلم بالمعجزة وقوله وفى مثل هذا الاستفهام أى الاستفهام بهل فانها الطلب التصديق وترتبه بالفاء على ما قبله يقتضى وجوبه من غير مهلة بشهادة التعيير بمسلمون دون مسلمون والتنبيه المذكور من الفاء فى قوله فهل وظاهر كلامه يشير الى ترجيحه كفى الكشف لان الكلام بحسبه ملتزم موافق لما قبله لان ضمير الجمع فى الآية المتقدمة للكفار والضمير فى هذه الآية ضمير الجمع فليكن للكفار أيضا ولان الكفار أقرب المذكورين فرجوع الضمير اليهم أولى ولان الحمل على المؤمنين يحتاج الى تأويل العلم والاسلام بالدوام والخلوص بخلافه على هذا ويمكن جعله راجعا اليهما بأن يكون المراد ايجاب الدوام والخلوص وزوال العذر عن تركه وقوله باحسانه الضمير راجع لمن أى من يريد باحسانه الدنيا أو الرياء ولم يخصه لوجه الله وانما قدر ذلك لاقتضاء السياق ولانه لو اريد ظاهره لم يكن بين الشرط والجزاء ارتباط لانه ليس كل من تلبذ بالدنيا كذلك (قوله نوصل اليهم جزاء أعمالهم) يعنى أن فى الكلام مضافا مقدرا أو الاعمال عبارة عن الجزاء مجازا والاول أولى ووفى به سدى بنفسه فتعديه بالى اما تضمنه معنى نوصل أو لكونه مجازا عنه والظاهر من كلامه الثاني لانه لو اراد الاول قال نوصله اليهم وافيا كفى الكشف وقوله من الصحة الخ اشارة الى ما سبق من احتمال من للوجوه الالائية وقوله والرياسة هو ناظر الى كونه فى المراتب كإفسره الزمخشري بقوله فعلت ليقال كذا وكذا وقد قيل فليس محالفا له كما قيل وقوله ونوفى بالتخفيف أى من باب الافعال باثبات الباء اما على لغة من يجزم المنقوص بحذف الحركه المقدرة كفى قوله ألم يأتىك والانباء تنبى أو على ما سمع فى كلام العرب اذا كان الشرط ماضيا من عدم جزم الجزاء اما لانها لم تعمل فى الشرط القريب ضعفت عن العمل فى الجزاء فتعمل فى محله دون لفظه ونقل عن عبد القاهر أنها لا تعمل فيه أصلا لضعفها والذي نقله العرب أن النجاة فيه مذهبي منهم من قال انه فى نية التقديم ومنهم من قال انه على تقدير الفاء ويمكن أن يرد ذلك الى هذا وليس مخصوصا بما اذا كان الشرط كان على الصحيح وأما قراءة الجزم فظاهرة وما نقل عن الفراء من أن كان زائدة فيها كأنه أراد أنها غير لازمة فى المعنى فتدراى مقامها ليكون الشرط مضارعا فى المعنى فيقتضى جوابا مجزوما فلا يرد عليه أنه غير صحيح للزوم أن يقال يرد بالجزم وفى الاحكام أن هذه الآية تدل على أن ما سبيله أن لا يعمل الا على وجه القرية لا يجوز أخذ الاجرة عليه لان الاجرة من حظوظ الدنيا فى أخذ عليه الاجرة خرج من أن يكون قرية بمقتضى الكتاب والسنة (قوله كقوله

وان آناه خليل يوم مسغبة \* يقول لا غائب مالى ولا حرم

هذا البيت من قصيدة لزهير بن أبى سلمى فى مدح محمد ووجه هرم بن سنان وهى من القصائد المشهورة قلذالم أورد منها شيئا شهرتها والخليل هنا من الخلعة وهى الفقراى فقير والمسغبة الجماعة والمراد زمان الشدة

وتنصيص هذا الكلام الثابت صدقه باعجازه عليه وفيه تهديد واقنط من أن يجيرهم من بأس الله آلهتهم (فهل أنتم مسلمون) ثابتون على الاسلام واستخون فيه مخلصون اذا تحقق عندهم اعجازه مطلقا ويجوز أن يكون الكل خطابا للمشركين والضمير فى لم يستجيبوا لمن استطعتم أى فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة بعجزهم وقد عرفتم من أنفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا أنه نظم ليعلمه الا الله وأنه منزل من عنده وأن ما دعاكم اليه من التوحيد حق فهل أنتم داخلون فى الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفى مثل هذا الاستفهام ايجاب بلوغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر (من كان يريد الحيرة الدنيا وزينتها) باحسانه وبره (نوف اليهم أعمالهم فيها) نوصل اليهم جزاء أعمالهم فى الدنيا من الصحة والرياسة وسعة الرزق وكثرة الاولاد وقرئ يوف بالياء أى يوف الله ويوف على البناء لا منعول ونوف بالتخفيف والرفع لان الشرط ماض كقوله وان آناه خليل يوم مسغبة يقول لا غائب مالى ولا حرم

والقسط وحرم بفتح الحاء وكسر الراء من الحرمان بمعنى ممنوع أى لا يعتذر إليه بعد ذلك كالأبواب أولاً  
أعطى بل يسارع إلى البذل لكرمه ( قوله لا ينقصون شيئاً من أجورهم ) ينقصون مجهول وشب أنعميز  
وضمير فيها ظاهر أنه للدنيا لكن قيل لا يظهر أن يكون للأعمال مثلاً يكون تكراراً بلا فائدة ورد بأن فيه  
فائدة لا فائدة أن الجنس ليس إلا في الدنيا فلم يذكر نومهم أنه مطلق لأن المعنى هم غير مظلومين في إيقاظ  
جزاء أعمالهم في الدنيا دون تأخيرها إلى دار القرار والمصنف رحمه الله تعالى لم يتعرض له فلا يرد عليه شيء كما  
قبل مع أنه يكون للتأكيد ولا ضرر فيه ( قوله والآية الخ ) وإذا كانت في الكفرة وبرهم أى أحسانهم  
فهي على العموم لأنهم يجعل لهم ثواب أعمالهم في الدنيا على المشهور وقيل أنه يخفف به عنهم عذاب  
الآخرة ويشهد له قصة أبي طالب فلا وجه لما قيل أن الظاهر أنها في منكرى البعث والمراتب من  
مقربهم أذ لا تمتحن على القوانين لكن حصرهم في التكينة في النار يقتضى أنهم في الكفار ومنافقهم  
لا في أهل الرأى الآن يقال المعنى ليس يحق لهم النار وجزاء أن يعنى عما استحقوه ويكون المراد من  
سوقها = ذلك التغليظ في الوعيد والحاصل أنه تعالى ذكر بطلان أعمال هؤلاء والأعمال الباطلة  
أما أعمال الكفار وأعمال أهل الرأى اذ غيرهم لا يبطل عملهم فلذا اختلف فيه المفسرون ورجح العلامة  
الأول لأن السياق في الكفرة ولا نفي قوله ليس لهم في الآخرة إلا النار لا يليق على إطلاقه إلا بهم وعلى  
تفسيره بأهل الرأى لا بد من تقييده فيقال ليس لهم في الآخرة بسبب أعمالهم الربانية إلا النار كما في شرح  
الكشاف والأصل عدم التقييد وهو معنى قول المصنف رحمه الله تعالى في مقابلة ما عملوا أو يقول بما  
مرتكب لا حاجة إليه في كلام المصنف رحمه الله تعالى الآن يقال أنه يؤل إليه فإرادته بآثاره تأمل وقوله  
الحسنة بالرفع صفة صور وأوزار العزائم جمع عزيمة وهي نية بما فعل من الرأى وغيره ( قوله لأنه لم يبق  
لهم ثواب في الآخرة ) لم يقل لم يبق لهم ثواب في الآخرة على أنه تفسير لحبط العمل لأنه ليس معنى الحبط  
اذ معناه إبطالها بعد تحققها وليس بمراد بل المراد أنهم لا يجازون في الآخرة أما الجزاء ثم عليها في الدنيا  
أو لأنها لا تستحق شيئاً من الجزاء وهذا المعنى معنى مجازى للحبط عليها فلا وجه لما قيل حق التعبير ترك  
التعليل إلى التفسير وقوله أو لم يكن الترديد معنى على أن المراتب من المؤمنين لهم ثواب في الآخرة  
بأعمالهم إلا أنهم لما استوفوا ما يقتضيه صورها في الدنيا لم يبق لهم ثواب في الآخرة ويجوز أن لا يعتبر في  
حق ثواب الآخرة لأن العدة في اقتضاءه الإخلاص فتأمل ( قوله ويجوز تعليق الطرف الخ ) وإذا  
تعلق بحبط فالضمير للآخرة وقوله في نفسه قيد به ليفيد ذكره بعد الحبط فالمراد بإبطاله الفساد لعدم  
شروط الصحة والأفان أريد به عدم بقائه لعدم بقاء الأعراض لجميع الأعمال كذلك وإن أريد عدم  
الاتضاع رجوع إلى الحبط وقوله لأنه لم يعمل على ما ينبغي فلذا كان في نفسه باطلاً وهو طوطئة لما بعده  
( قوله وكان كل واحدة من الجملتين علة لما قبلها ) فيكون المعنى ليس لهم في الآخرة إلا النار لحبوط  
أعمالهم وعدم ترتب الثواب عليها بطلانها وكونها ليس على ما ينبغي فإن قيل حبط ما صنعوا وبطلان  
ما عملوا يقتضى أن لا ينتفعوا به لأن يكون لهم النار فكيف تصح العلية فلنا إذا بطل عمل الجوارح لم يبق  
لهم الأوزار العزائم البسيطة كما أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى فلم النار في مقابله فإذا عرفت بهذا  
وجه تعليل الحبوط لما قبله وعلمت أن علة الحبوط لكونه لم يكن كما ينبغي وهو معنى بطلانه كما أشار إليه  
المصنف رحمه الله تعالى اندفع ما قيل أنه لفتا أن يقول ما قبله أمر بكم من أمرين ثبوت النار لهم  
ونفي الثواب عنهم وحبوط ما عملوا ليس بعلة للآخرة لأن علة الأوزار العزائم كما أشار إليه ولأن  
الحبوط نفس نقي الثواب فلا يكون علة لنفسه ( قوله وقرئ باطلاً على أنه الخ ) وهذه القراءة شاذة  
ونسبت لعاصم وقد خرجت على ثلاثة أوجه الأول أن ما زائدة وباطلاً منصوب يعملون وفيه تقديم  
معمول خبر كان وفيه تقديم الخبر بخلاف الأصل الجواز والثاني وهو الذى اختاره المصنف  
رحمه الله تعالى أن ما إمامية وباطلاً منصوب يعملون أيضاً وما صفة للذكر والمعنى باطلاً أى باطل وهو

( وهم فيها لا ينقصون ) لا ينقصون شيئاً من  
أجورهم والآية في أهل الرأى وقيل في  
المتأقين وقيل في الكفرة وبرهم ( أولئك  
الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار ) مطلقاً  
لمقابله ما عملوا لأنهم استوفوا ما يقتضيه صور  
أعمالهم الحسنة وبقيت لهم أوزار العزائم  
السيئة ( وحبط ما صنعوا فيها ) لأنه لم يبق لهم  
ثواب في الآخرة أو لم يكن لأنهم لم يردوا به  
وجه الله والعدة في اقتضاء نوابها هو  
الإخلاص ويجوز تعليق الطرف بضمه وعلى  
أن الضمير للدنيا ( وباطل ) في نفسه ( ما كانوا  
يعملون ) لأنه لم يعمل على ما ينبغي وكان كل  
واحدة من الجملتين علة لما قبلها وقرئ باطلاً  
على أنه مفعول يعملون وما إمامية أى معنى

المصدر

كما في قوله وحديث ما على قصره \* ولا من تأجدع قصير أنفه وقيل إنها زائدة للتوكيد  
وقد تقدم تفصيله في قوله تعالى مثلًا ما بعوضة والثالث أن يكون باطلا مصدرًا بوزن فاعل  
كما في البيت المذكور وهو منصوب بفعل مقدر وما اسم موصول فاعله واليه أشار بقوله أو في معنى  
المصدر الخ (قوله ولا خارج الخ) وهذا من شعر الفرزدق وقد حلف أن لا يقول الشعر ولا يذم أحدًا  
وترهد وأقبل على قراءة القرآن وقال

ألم ترقى عاهدت ربى وإننى \* لبين رناج قائما ومقام  
على حلقه لا أشتم الدهر مسلما \* ولا خارجا من فى زور كلام

أضمر الفاعل كانه قال ولا يخرج خارجا وجعل خارجا موضع خروجا وعطف الفعل المضمر وهو ولا يخرج  
على لا أشتم ولا أشتم جواب للقسم أى حلفت بعهد الله لا أشتم الدهر مسلما ولا يخرج من فى زور كلام  
خروجا والرناج باب الكعبة وكان حلف عنده (قوله وبطل على الفعل) أى وقرئ بطل على صبغة الفعل  
الماضى المعطوف على حبط وهى من الشواذ (قوله تعالى أفن كان على بينة من ربه) فيه وجهان  
أحدهما أنه مبتدأ والخبر محذوف تقديره أفن كان على هذه الاشياء كغيره كذا قرره أبو البقاء وأحسن  
منه أفن كان كذا اكن يريد الحياة الدنيا وزينتها وحذف معادل الهمة ومثله كثير والهزة للتقرير والثاني  
وهو الذى نفاه الزمخشري أنه معطوف على مقدر تقديره أمن كان يريد الحياة الدنيا فن كان على بينة  
سواء أو يعقبونهم فى المنزلة ويقارونهم لما بينهما من التفاوت البعيد وهو أحد المذهبين فى مثله  
والاستغناء على هذا انكارى وهو الذى اختاره المصنف رحمه الله تعالى كما ستراه وهو مبتدأ محذوف  
الخبر على كلا الوجهين وليس خبرا عن مبتدأ محذوف كما توهم وعلى ما فى الكشف قبل لا بد من تقدير  
فعل يستقيم المعنى أى أتذكر أولئك فتذكر أو يقال فيقال والهزة لانكار هذا التعقيب واليه أشار  
بقوله أن يعقب ويقارب وليس بشئ والتحقيق قول الشارح المدق أن التقدير أمن كان يريد  
الحياة الدنيا على أنها موصولة فن كان على بينة من ربه والخبر محذوف دلالة الفاء أى يعقبونهم  
أو يقربونهم والاستغناء لانكار فيفيد أنه لا تقارب بينهم فضلا عن التماثل فلذلك صار أبلغ من نحو  
قوله أفن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويون وإنما كونها عطفا على قوله من كان يريد الحياة الدنيا  
فلا وجه له لانه يصير من عطف الجمله ولا يدل على انكار التماثل ولا معنى لتقدير الاستغناء فى الأول فان  
الشرط والجزاء لانكار عليه ومن لم يقف على ما أرادوه قال على قول المصنف رحمه الله تعالى والهزة  
لانكار أن يعقب الخ اعتبار كونهم عقيب المذكورين سابقا حتى يتوجه الانكار اليه ليس له كبير حسن  
عند من له ذوق صحيح تقدير (قوله برهان من الله يده على الحق والصواب) يعنى المراد بالبينه الدليل  
الشامل للعقل والنقل والهاء لامبالغة والنقل وهى وان قيل انها من بان بمعنى تبيين وانضج لكنه اعتبر  
فيها دلالة الغير والبيان له وأخذ بعضهم من صبغة المبالغة كما قيل فى ظهرا نه بمعنى المظهر وقوله فيما  
يأتية ويذره هذا أحسن من تخصيصه بالاسلام كما فى الكشف لكنه هو المناسب لما بعده (قوله  
والهزة لانكار أن يعقب من هذا شأنه الخ) يعنى أن يكون هؤلاء فى مرتبة بعد مرتبتهم فكيف يماثلونهم  
كما عرفت ومن فاعل يعقب وهؤلاء مفعوله وقوله المقصرين همهم وأفكارهم على الدنيا قيل فى هذه  
العبارة تقصير لأن قصر لا يعتدى بهلى واعتذر بأنه ضمن معنى القاصرين أو برفع همهم على الابتداء  
وجعل على الدنيا خبره أى قاصرة عليها وان يقارب معطوف على أن يعقب وهو مبتدأ للجهول وبينهم  
فانهم مقام فاعله يشير الى تفسير المنكر بالمقاربة لتقاربهما (قوله وهو الذى أغنى عن ذكر الخبر) الضمير  
لانكار التعقيب والمقاربة لانه بمعنى المدانة فى المماثلة فيدل على الخبر المحذوف وقوله وتقديره بالرفع  
على الابتداء وخبره أفن الخ وهذا التقدير لازم لان المبتدأ لا بد له من الخبر الا فى مواضع ذكرها النحاة

كقوله \* ولا خارجا من فى زور كلام  
وبطل على الفعل (أفن كان على بينة من ربه)  
برهان من الله يده على الحق والصواب فيما  
يأتية ويذره والهزة لانكار أن يعقب من هذا  
شأنه هؤلاء المقصرين همهم وأفكارهم على  
الدنيا وأن يقارب بينهم فى المنزلة وهو الذى  
أغنى عن ذكر الخبر وتقديره أفن كان على بينة  
كمن كان يريد الحياة الدنيا

ليس هذا منها ويكتفى لما ذكره من الاغناء كونه غير مذكور فلا يرد أنه اذا أغنى عنه فلا حاجة اليه لا افلا  
ولا معنى حتى يجاب بأنه مجرور معطوف على قوله ذكر فيكون مستغنى عنه أيضا وأنه بيان لمحصل المعنى  
ولا اختلال في عبارته كما توهم وهو في غاية الظهور (قوله وهو) أي كونه على بينة حكمهم كل مؤمن  
مخلص هذا بناء على الوجوه السابقة ولا يختص بكونه للمرائين أو المنافقين وقوله وقيل المراد به أي بمن  
كان على بينة وهو معطوف على ما قبله بحسب المعنى ومرضه لأن قوله أولئك لا يلائمه إلا أن يجعل على  
التعظيم ولأن السياق لا يفرق بين الفريقين لا بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم وقوله وقيل الخ قيل أنه  
بناء على الوجه الثالث فيما تقدم وقوله الذي هو دليل العقل خصه به لاقتضاء تفسير الشاهد بدليل السمع  
(قوله شاهد من الله) إشارة إلى أن الضمير السابق المجرور وهذا لا للقرآن كما في الكشف لأنه  
خلاف الظاهر وقوله ومن قبل القرآن إشارة إلى أن الضمير عائد على الشاهد بمعنى القرآن لقربه وقوله  
فانهم أيضا يتلوه في التصديق فلا ينافي تقدم نزولها زمانا فاقام (قوله أو البينة هو القرآن) وفي نسخة  
وقيل البينة هو القرآن فيكون المراد بها البرهان السعوى وهو معطوف على قوله الذي هو دليل العقل  
بحسب المعنى وهذا لم يذكره الزمخشري والتقدير البينة برهان عقلي من الله أو القرآن وقوله ويتلوه من  
التلاوة أي على هذا الوجه وعلى ما قبله بمعنى يتبع كما تروى الشاهد على هذا التاجير بل عليه الصلاة والسلام  
أولسان النبي صلى الله عليه وسلم لأن أهل اللغة ذكروا من معالي الشاهد الملك واللسان وقوله على أن  
الضمير أي ضمير منه للرسول صلى الله عليه وسلم على الوجه الآخر ومن للتبعيض وعلى الأقل لله ومن  
ابتدائية وقوله أو من التلويح واللام وتشديد الواو أو بفتح فسكون ثم واو مخففة مصدر تلاء  
يتلوه بمعنى تبعه أي يتبع من كان على بينة أو البينة نفسها ذكرنا لأننا نبينها غير حقيق أو لكونها  
بمعنى البرهان وضمير منه لله ومن ابتدائية وقوله ملك يحفظه أي يصون حفظه لأن حفظه بالتلاوة  
لأن ابن حجر قال لم يسل القرآن أحد من الملائكة غير جبريل عليه السلام (قوله وقرئ كتاب بالنصب)  
لأنه معطوف على منقول يتلوه وقيل أنه منصوب بفعل مقدرا أي يتلوا كتاب موسى صلى الله عليه وسلم  
ولم يذكره لأن الأصل عدم التقدير وإماما ووجه حالان من كتاب موسى وقوله أي يتلوا الخ تفسيره  
على قراءة النصب وضمير منه لمن ومن تبعضية ومن كان على بينة من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من  
أهل الكتاب والشاهد علمائهم وقوله ويقرأ بيان المعنى يتلوه على هذا وأنه من التلاوة وشهادتهم على أنه  
حق لا مقتضى وفي الكشف والمراد به أهل الكتاب ممن كان يعلم أن نبينا صلى الله عليه وسلم على الحق  
وان كتابه هو الحق لما كانوا يجدونه في التوراة أي ويتلوا القرآن شاهد من هؤلاء وهو عبد الله بن سلام  
رضي الله عنه ولهذا جعله نظير قوله وشهد شاهد الآية لأنه فسر به أيضا وهو يتلون من قبل القرآن كتاب  
موسى صلى الله عليه وسلم والحاصل أن من كان على بينة مؤمنوا أهل الكتاب بدليل في المقاربة بينهم وبين  
من تبعهم وخص من بينهم نالي الكتابين وشاهدهم بالذكر من تبعضية لا تجريدية كما توهم دلالة على فضله  
وتبسيها على أنهم تابعوه في الحق وأيد ذلك باعترافهم قبل غواربية الشاهد وفي قوله يتلوه استحضار الحال  
ودلالة على استمرار التلاوة وهو في غاية المطابقة للمقام فتأمل وقوله كتابا مؤتمنا به في الدين أي مقتدى  
لأن الامام يطلق على الكتاب ولذا يسمى المصحف العثماني بالامام وقوله لأنه بيان لاطلاق الرحمة عليه  
(قوله بالقرآن) وفي نسخة أي بالقرآن بيان لرجع الضمير وقيل أنه لكتاب موسى عليه الصلاة والسلام  
لأنه أقرب ولا يناسب ما بعده من ايعاد من كفر من الأحزاب بالقرآن لا بالتوراة ولكونه قوطنة لما بعده  
لم يكن خالي عن الفائدة وقيل أنه للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله تحزب أي تجمع على حرب النبي صلى  
الله عليه وسلم كما في يوم أحد وغيره (قوله يردا لا محالة) يعني أن مواعداهم مكان الوعد وهم وعدوا  
بوريه النار أي دخوله أفهرو مجازا المراد به ذلك كما قال حسان رضي الله عنه

أوردتموها حياض الموت ضاحية \* فالتارموردها والموت ساقيا

قوله إشارة إلى أن الضمير السابق المجرور  
كذلك في جميع النسخ التي بأيدينا ولم ندر  
ما أراد به اه معجزة

وهو حكمهم بعم كل مؤمن مخلص  
وقيل المراد به النبي صلى الله عليه وسلم  
وقيل مؤمنوا أهل الكتاب (ويتلوه)  
ويتبع ذلك البرهان الذي هو دليل  
العقل (شاهد منه) شاهد من الله  
بشهادة بعثته وهو القرآن (ومن قبله)  
ومن قبل القرآن (كتاب موسى) يعني  
التوراة فانهم أيضا يتلوه في التصديق أو البينة  
هو القرآن ويتلوه من التلاوة والشاهد  
جبريل أولسان الرسول صلى الله عليه وسلم  
على أن الضمير له أو من التلو والشاهد  
ملك يحفظه والضمير في يتلوه تأمل أو البينة  
ملك يحفظه ومن قبله كتاب موسى جله  
باعتبار المعنى ومن قبله كتاب بالنصب عطف على  
مبتدأة وقرئ كتاب بالنصب عطف على  
الضمير في يتلوه أي يتلوا القرآن شاهد من كان  
على بينة لله على أنه حق كقوله وشهد  
شاهد من بني اسرائيل ويقرأ من قبل  
القرآن التوراة (اماما) كتابا مؤتمنا به في  
الدين (ورجته) على المنزل عليهم لأنه الوصلة  
إلى القوز بخير الدارين (أولئك) إشارة  
إلى من كان على بينة (يؤمنون به) بالقرآن  
(ومن يكفر به من الأحزاب) من أهل مكة  
ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم (فالتارمورده) يردا لا محالة  
(فلاتن في مريبة منه)

وقوله لا محالة لانه لا يخلف الميعاد وترتب على التكفر المستلزم لدخولها وهو فوطئة لقوله فلا تك في  
 مربة. مأخوذة منه وكسر ميم المربة بمعنى الشك لغة أهل الحجاز النصبية المشهورة والضم لغة أسدودية  
 وبها قرأ السلي وأبو رباح والسدوسي (قوله من الموعد) أي من كون النار موعدهم وليس بأظهر كما  
 قيل والخطاب ان كان عاملا في يصلح له فالمراد تحريضهم على النظر الصحيح المنزل له وان كان للنبي صلى الله  
 عليه وسلم فهو بيان لانه ليس محلا للريب تعريضاً عن ارتاب فيه ولا يلزم من نهيه عنه وقوعه ولا توقعه  
 منه (قوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) المراد في أن يكون أحد أظلم منه أو مساوياً له في  
 الظلم كما مر وقوله كان أسند اليه ما لم ينزهه كالمحرف الذي نسبوه الى الله أو نفي عنه كاليهود المنكرين  
 للقرآن ولما في كلامهم كعت النبي صلى الله عليه وسلم وآية الرجم ويحتمل أن يريد أنه من الكلام المنصف  
 أي لا أحد أظلم مني ان كنت أقول ما ليس بكلام الله أنه كلامه كما زعمتم أو منكم ان كنتم تقيم أن يكون  
 كلامه مع تحقق أنه كلام الله وفيه وعيد وتهويل لا امر قبل ولا بعد أن تكون الآية للدلالة على أن  
 القرآن ليس بعتري فان من يعلم حال من يفترى على الله كيف يرتكبه كما مر في سورة يونس في قوله تعالى  
 ولا يطلع الساحر وقيل أراد به هذا وما زعم فيكون تفسير الآية بوجهين (قوله في الموقف) بيان لمحل  
 العرض وقوله بأن يحسبوا تعرض أعمالهم فيه بأنه المراد من عرضهم عرض أعمالهم فيه مضاف  
 مقتداً وهو كناية عن ذلك وقيل أنه مجازو العرض على الله من قراءة صحف الأعمال وبيان ما ارتكبوه  
 ليطلع عليه أهل الموقف ويوجبوا بسوء صنيعهم وان كان تعالى عالم بالسرو والعلانية وقيل إنه تعرض  
 على الملائكة والانبيا عليهم الصلاة والسلام والمؤمنين فالعرض على الله أملاً مجازاً وحقيقة واستناده  
 أي كونه على الله مجاز وفيه نظر والشاهد جمع شاهد كصاحب وأصحاب بناء على جوار جمع فاعل  
 على أفعال أو جمع شهيد بمعنى كثره وأشرف ومعناه الحاضر وفي الإشارة بقوله هو لا تخف لهم  
 وقوله تهويل عظيم أي لعنة كل من يراهم وقوله لظلمهم بالكذب على الله بيان لارتباطه بما قبله وقوله  
 عن دينه إشارة الى أن السبيل كالطريق المستقيم الدين مجازاً (قوله ويصفونها بالاعوجاج) بيان  
 الاعوجاج تفسير للعوج وهو ظاهر ويقال بغيرك الشيء طلبته لك تفسيره بوصفهم لها بالعوج بيان  
 لانه مجاز عن ذلك لأن من طلب شيئاً لا يخرجه سبب لا تصافيه ووصفه فهو من إطلاق  
 السبب على المسبب وهو على حذف مضاف أي يصفون أهلها العوج أي الاعوجاج عن الدين بالردة  
 وحاصله أنهم يصفونها بالاعوج وهي مستقيمة أو يصفون أهلها أن يعوجوا بارتدادهم للكفر وقيل  
 بطلبونها على عوج وعلى اختلاف معاني عوجا اختلاف أعرابه على أنه حال أي معوجين أو مضعول به  
 أي يصفون أهل العوج (قوله والحال أنهم كفرون الخ) إشارة الى أن الجملة حالية وقوله وتكريرهم  
 أي لفظهم لتأكيد كفرهم واختصاصهم به كذا قال الزمخشري فقيل ان التأكيد من تكريرهم  
 والاختصاص من تقديمهم على كفرون وقيل التخصيص من تقديمهم بالآخرة والمعنى أن غيرهم وان  
 كفروا هم الكفار دون هؤلاء هم المخصوصون بالكفر الذي لا غاية بعده ورد بأن تقديمهم بالآخرة  
 لا يدل على ما ذكره بل على حصر كفرهم في الآخرة وأن كلا الأمرين مستفاد من هم لانه بمنزلة الفصل  
 وان لم يستوف شرائطه فيفيد الاختصاص وضرباً من التأكيد كما قرره وأما تقديمهم بالآخرة فلم يردوه  
 والاختصاص ادعائي ومبالغة في كفرهم كأن كفرهم ليس يكفر في جنبه وقيل إنه بناء على أن مثل زيد  
 هو عارف بفيد الحصر والظاهر أنه يفيد تقوى الحكم لا غير واختصاصهم بالجر معطوف على تأكيد  
 وجوز عطفه على كفرهم بناء على أنه مستفاد من تقديم الضمير الأول فتأمل (قوله في الدنيا) جعل  
 الأرض كناية عن الدنيا ومن زائدة لاستغراق النفي وقيل إنها تبعية وجوز في ما أن تكون موصولة  
 (قوله ليكون أشد وأدوم) قيل عذاب الدنيا لا يمنع عذاب الآخرة فكأن من معذب في الدارين فالأولى  
 أن يقول الحكمة لا يعلمها إلا الله (قلت) كونه أشد وأدوم محال شبهة فيه وكونه كذلك لا ينافي تعذيب

من الموعد أو القرآن وقرئ مربة بالضم  
 وهذه الشك (انه الحق من ربك ولكن  
 أكثر الناس لا يؤمنون) أقله نظرهم  
 واختلال فكرهم (ومن أظلم ممن افترى  
 على الله كذبا) كان أسند اليه  
 ما لم ينزهه أو نفي عنه ما أنزه (أو لك يعرضون  
 على ربهم) في الموقف بأن يحسبوا تعرض  
 أعمالهم (ويقول الشهداء من الملائكة  
 والنبين ومن جوارحهم وهو جمع شاهد  
 كصاحب أو شهيد كاشراف جمع شريف  
 هو أولاء الذين كذبوا على ربهم  
 على الظالمين) تهويل عظيم بما يحيق بهم  
 حينئذ لظلمهم بالكذب على الله (الذين يصعدون  
 عن سبيل الله) عن دينه (ويصفونها عوجاً)  
 ويصفونها بالاعوجاج عن الحق والصواب  
 أو يصفون أهلها أن يعوجوا بالردة (وهم  
 بالآخرة هم كفرون) والحال أنهم كفرون  
 بالآخرة وتكريرهم لتأكيد كفرهم  
 واختصاصهم به (أو لك لم يكونوا محجزين  
 في الأرض) أي ما كانوا محجزين الله  
 أن يعاقبهم في الدنيا (وما كان لهم من دون  
 الله من أولياء) يمنعهم من العقاب  
 ولكنه أخر عقابهم الى هذا اليوم ليكون  
 أشد وأدوم



بعضهم في الدنيا كما وقع لبعضهم من الخسف ونحوه (قوله تعالى يضاعف لهم العذاب) فان قيل  
ما وجه مضاعفة العذاب وقد نص الله على أن من جاء بالسنة لا يجوز الا مثله اوهم لا يظنون قبل معناه  
مضاعفة عذاب الكفرة تسعيب على ما فعلوا من المعاصي والتعاصي عن الايات ونحو ذلك من  
تضاعف كفرهم وبغيهم وصدهم عن سبيل الله ويدل عليه نسبه الى الموصوفين بما ذكر من الصفات  
وقوله استئناف أي جلة مستأنفة بين هذا ذلك وقيل انها من كلام الاشهاد وهي جلة دعائية (قوله  
لتصاتهم عن الحق وبغضهم الخ) قيل انه تعالى نفي استطاعتهم لسماع الحق وابصاره وهم يسمعون  
ويبصرون فبطل القول باثبات استطاعة العبد لافعاله وقدرته عليه لانه لما ثبت أن بعض أفعال العبد  
غير مقدر ورعيه لم يكن الجميع كذلك وهذا كما يرد على المعتزلة يرد على أهل السنة لانهم أنفقوا العبد  
استطاعة غير مؤثرة فلذا قيل ان المراد أنهم يستقلون استماع الحق الى الغاية ويستكروهونه كذلك  
فكانهم لا يستطيعونه وهذا شائع في كل لسان كقولهم هذا كلام لا أستطيع أن أسمع اذ الاستكروه  
ولا يراون في القدرة قبل فرط الاستكراه فهذه استعارة تصريحية تبعية لانها تشبيه حالهم بحال آخر لهم  
لا استعارة تمثيلية فانما تشبيه حال شيء بحال آخر فخاله أنه شبه استكراههم ونفرتهم عن الشيء بعدم  
الاستطاعة عليه ووجه التشبيه الامتناع من كل منهما لكن فيه أن قوله ان الاستعارة التمثيلية لا تكون  
الا في تشبيه حال شيء بحال آخر لا يظهر له وجه لان اللازم فيها انما هو التركيب وملاحظة الهيئتين وان  
كأن الذات واحدة فلو قلت في الرألة تقدم رجلا وتؤخر أخرى انه شبه حال ترده بين اقدام واجحام بحالته  
اذا قدم رجلا وأخر أخرى لم يكن منه مانع وقيل في تقرير الاستعارة التبعية انه شبه تصاتهم عن الحق  
وبغضهم له بعدم استطاعة السمع فأطلق على التشبيه اسم التشبيه وأورد عليه أنه لا يلزم قول المصنف  
لتصاتهم ولتعاصيهم ولوعين أن اللام للتعليل فلا ضير فيه أيضا لان تحقيق المعنى الحقيقي "المناسب  
للمجازي قد يعطل به اطلاقه عليه والتجوز به فالمعنى لوقوع التصام والتعاصي وفرط الاعراض والبغض  
أطلق عليهم عدم الاستطاعة وأما حمله على نفي استطاعة النافع من ذلك فيذهب به رونق الكلام  
والمبالغة التي فيه وأما القول بأنه تشبيه وأن كلام الكشف بقى عليه فليس بشيء يحتاج الى الرد  
(قوله وكأنه العلة لمضاعفة العذاب) فكانه قيل ما بالهم استوجبوا مضاعفة العذاب فقبل لانهم  
كروا الحق وأعرضوا عنه غاية الاعراض وبهذا التقرير اندفع ما ذكره الطيبي رحمه الله معترضا  
به على التعليل وأنه لا ينتظم (قوله وقيل هو بيان لما نقاه من ولاية الآلهة الخ) فالمراد بقوله ما كان لهم  
الخ بيان عدم نصرته آلهتهم ونفعها لهم وقوله ما كانوا يستطيعون السمع الخ في حق آلهتهم وهو  
بيان وتقريره وما ينهم ما اعترض حينئذ فالضمائر للاصنام لا للكفار وعلى الاول الاواياء مطلق  
الناصرين الشامل للآلهة وغيرهم وعلى هذا يخص الآلهة ونفي استطاعة السمع والابصار حقيقة على  
هذا دون الاول ومرض هذا المخالفة السياق واستلزامه تفكيك الضمائر وقيل انه لا ينتظم الكلام معه  
بدون تقدير ما كافي غنية عنه (قوله باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى) كأنه أراد أن خسران  
أنفسهم بخسران ماله من عبادة الله اذا استبدلوا به ذلك وفي البحر انه على حذف مضاف أي سعادة  
أنفسهم وراحتهم فان أنفسهم باقية معذبة وقيل ابقاؤه على ظاهره أولى لان بقاء العذاب كالبقاء وفي  
الكشاف ان خسرانهم في تجارتهم لا خسران أعظم منه لانهم خسروا أنفسهم يعني أن المقصود من  
خلقهم عبادة الله فقد تروا أنفسهم لعبادة الاوثان فهذا في الحقيقة خسران في النفس وهو اعظم  
خسارة في الكلام استعارة مرشحة كقوله

اذا كان رأس المال عرك فاحترس \* عليه من الاتفاق في غير واجبي

(قوله من الآلهة وشفاعتها) قيل عطف شفاعتها من قبيل أعجبت زيد وكرمه لان المفترى الشفاعة  
لا آلهة ورد بأنه ليس منه ادعوى الآلهة اقترافا ودعوى الشفاعة كذلك ولا حاجة الى تقدير

(يضاعف لهم العذاب) استئناف وقرا ابن  
كثير وابن عاصم ويعقوب بضعف بالتشديد  
(ما كانوا يستطيعون السمع) لتصاتهم  
عن الحق وبغضهم له (وما كانوا يبصرون)  
لتعاصيهم عن آيات الله وكأنه العلة لمضاعفة  
العذاب وقيل هو بيان لما نقاه من ولاية  
الآلهة بقوله وما كان لهم من دون الله من  
أولياء فان ما لا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية  
وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض (أولئك  
الذين خسروا أنفسهم) باشتراء عبادة  
الآلهة بعبادة الله تعالى (وضل عنهم ما كانوا  
يفترون) من الآلهة وشفاعتها

مضاف أى من آلهة الآلهة كما قبل وأورد عليه أنه يقتضى أن الغائب عنهم آلهة الآلهة لا نفسها  
وليس بمقصود كالمتر في سورة الانعام نظيره فقاتل (قوله أو خسروا بما بدلووا وضاع عنهم ما حصلوا فلم  
يق معهم سوى الحسرة والتدانة) لفظ بدلووا بالدال المهملة من التبديل أو بالذال المعجمة من البذل وهو  
العطاء والثانية قبل أنها الصحيحة رواية ودراية والباء عليها بمعنى فى أى خسروا فيما بدلووا وهو عبادة  
الله وما حصلوا وهو عبادة الآلهة واقتروا هم قولهم انما حق ولا وجه لقول بأن ما حصلوا هو  
آلهتهم كذا قبل ولا محصل له والظاهر أن تفسيره هذا على وجهه يغيّر ما قبله وعلى ما ذكره ليس  
بينهما كبير فرق فالصواب أن يقال أنه بالدال المهملة وأن الباء سببية يعنى أنهم خسروا بسبب  
تبديلهم الهداية بالضلالة والآخرة بالدنيا وضاع عنهم ما حصلوه بذلك التبديل من متاع الحياة الدنيا  
والرياسة فيكون هذا الوجه أعم من الأول وفي النظم دلالة عليه إذا ضاف الخسران إلى أنفسهم دون  
تعيين لما خسروا ولكن الاقتراء بظاهره مناسب لتفسيره الأول فقاتل (قوله تعالى لا جرم أنهم في  
الآخرة الخ) لم يفسره المصنف رحمه الله تعالى تبعاً للزحشرى وسبأ في تفسيره في الحواميم وقوله لا أحد  
أبين وأكثر خسراً منهم وضع أفعل التفضيل لازية على المفضل في الكرم والكيفية والظاهر أنه  
لا يتنوع الجمع بينهما فإن أراد بقوله أبين أعظم لأن الظهور لازم للكبير والعظيم فهو تفسيره بلازم معناه  
يكون معنى حقيقة بآله وإن أراد به ظاهره يكون معنى مجازاً في تفسير المصنف رحمه الله تعالى لهم ما  
اتمناه على مذهبه من جواز الجمع بين الحقيقة والمجاز تقيماً للقاعدة السابقة وقيل إن الواو بمعنى أو أو هو  
من عموم المجاز ولم يبق معنى يشعلهما على القاعدة ففيه والزحشرى اقتصر على الأول وترك الثاني فقيل  
لئلا يكون تكرار مع قوله خسروا أنفسهم بناء على تفسيره المتقدم قيل والمصنف رحمه الله تعالى ردد  
التفسير بينهم ما لا نه لم يفسره بما فسر به جارقه فيحصل أن يكون معنى خسران أنفسهم أن ضرره عائد  
إليهم لا إلى الله ولا إلى غيره ثم إن الخسر مستفاد من تعريف المسند بلام الخس سواء جعل هم ضمير فصل  
فيفيد تأكد الاختصاص أو مبدأ ما بعده خبره والجملة خبران فيفيد تأكد الحكم (قلت) وهذا  
وجه آخر وهو أن حذف المفضل يفيد العموم فيكون المعنى أنهم أخسروا كل أحد وهو بمنطوقه  
يفيد الآخرة فيهم وهذا أنسب بظاهر عبارة المصنف رحمه الله تعالى وقوله اطعوا الله واطعوا الله الخ  
يعنى أن الأخبات أصله نزول الخبث وهو المنقوض من الأرض فأطلق على الخشوع والطمعنان النفس  
تشبيهاً للمعقول بالمحسوس ثم صار حقيقة فيه ومنه الخبث بالباء المشددة لادنى وقيل إن التاميد من  
الشاء المثناة وقوله في أصحاب الجنة هم فيها خالدون ليس لحصر الخلود في هؤلاء فإن العصاة يخلدون  
فيها إلا أن يراد بنى الخلود عنهم نقصه من أوله كما سبأ في نظيره (قوله تعالى مثل الفريقين كالاعى الخ)  
ذكر في هذا التشبيه احتمالين تبعاً للكشاف لكن بينهما مخالفة ستراها مع ما فيها قوله يجوز أن  
يراد تشبيه الكافر الخ فيه تسامح لأن المشبه حال الكافر وحال المؤمن لا الكافر والمؤمن لكن لما وجد  
أحدهما مستزماً للآخر عبر به عليه وقيل يحتمل أنه حمله على تشبيه الذوات والحقام لفظ المشل  
تشبيهاً على ما فيه دليل تركه من التشبيه في النظم وحاصل هذا الوجه أنه شبه كل من الفريقين بآئين  
باعتبار وصفين ففيه أربع تشبيهات ولذلك قيل أنه نظير قول امرئ القيس

كان قلوب الطير رطباً وباساً • لدى ذكرها العناب والحشف البالى

كفى الكشف لأن حاصله تأويل الفريقين بفريق من الناس كافر وفريق مؤمن فمثل الفريقين بمنزلة  
قلوب الطير رطباً وباساً وكالاعى والبصير بمنزلة العناب والحشف وكذا الاصم والبصير ولا يخفى  
ما فيه من التكلف مع أن في البيت تشبيه كل من الرطب والباص بشئ واحد وفي الآية كل من الكافر  
والمؤمن بآئين ولذلك قيل البيت أشبه بالوجه الثاني من هذا وليس هذا بوارد لأن مراد العلامة أنه  
تشبيه متعدي بمتعدي مع قطع النظر عن التضام والعدة فلا فرق بين البيت والآية إلا من جهة أن في

أو خسروا بما بدلووا وضاع عنهم ما حصلوا فلم  
يق معهم سوى الحسرة والتدانة (لا جرم  
أنهم في الآخرة هم الآخرون) لا أحد أبين  
وأكثر خسراً منهم (إن الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وأختبوا إلى ربهم) اطعوا الله  
وخصعوا له من الخبث وهو الأرض  
المطمئنة (أو تلك أصحاب الجنة هم فيها  
خالدون) دائمون (مثل الفريقين) الكافر  
والمؤمن (ككالاعى والاصم والبصير  
والسبع) يجوز أن يراد به تشبيه الكافر  
بالاعى

البيت تشبيه شئ بشئ وفي الآية تشبيه كل واحد من شيئين بشئين فلا مخالفة بين كلام المنفرد به الله تعالى والزخشي كما توهم وقوله لتعاصيه هذه الالام كاللام السابقة في كلامه وتأنيبه بمعنى امتناعه تفعل من الالباب (قوله أو تشبيه الكافر بالجامع الخ) فعلى هذا فیه تشبيهان لأربعه لانه شبهه حال هؤلاء الكفرة الموصوفين بالتعاصي بحال من خلق أصم أعمى لعدم اتقاعه بحاستيه فيما يتعلق بسعادة الدارين وحال هؤلاء المؤمنين لا تتقاعهم بما وامتناعهم عما وقع فيه أو تلك بحال قوى حاسة السمع والبصر لا تتقاعه بالنظر لأنوار الهداية واستماعه لما يلذ ويتفجع به السمع من البشارة والانتذار فهو تشبيه مركب من جانب الغيبة به لا المشبه كما يغني عليه لفظ المثل وهذا من بدیع التشبيه ونظر اتقعه الراتقة وهذا الوجه أثر الطيبي رحمه الله تعالى والحق معه ولا نظر لقول صاحب الكشف أن فيه بعد الآن الأعمى قد يهتدي بجمع من الدلالة والأصم قد يهتدي بعماري من الإشارة فمن كان أعمى أصم لا يقبل الهداية توجه من الوجهه فهذا أبلغ وأقوى في التشنيع كما أشار إليه في الكشف (قوله والعاطف لعطف الصفة على الصفة) يعني على الاحتمال الثاني فالذات واحدة لكن نزل تغير الصفات منزلة تغير الذات فعطف بالفاء كما في البيت المذكور وفي الوجه الأول هو من عطف الموصوف على الموصوف واللف في الفريقين لانه في قوة الكافرين والمؤمنين فيكون تقدير يا ومادل عليه قوله ومن أظلم ممن اقترى الخ وقوله ان الذين آمنوا الخ فهو تحقيق وقدم ما للكافرين لتقدمه هنا ولأن السياق لبيان حالهم والنشر في قوله كالأعمى الخ والطباق هو الجمع بين الضدين وهما الأعمى والبصير والأصم والسميع (قوله الصالح فالغنام الخ) أصل هذا انه لما قال الحرث بن همام بن مرة بن ذهل بن شيسان يتوعد ابن زبابة التبي

أنا ابن زبابة ان تلقى \* لا تلقى في النسم العازب  
وتلقى يشدني أجرد \* مستقدم البركة كالراكب

فأجابه ابن زبابة بقوله

يا لهف زبابة للحمر الصالح فالغنام فالأب  
واقه لولا قيسه خالبا \* لا أب سيفانا مع الغالب  
أنا ابن زبابة ان تدعى \* آتلك والظن على الكاذب

قوله يا لهف الخ أي يا حيرة أي لاجل هذا الرجل والصالح المغتر في وقت الصباح والآيب الراجع وقد تقدم تفصيله في سورة البقرة والشاهد فيه عطف صفات موصوف واحد بالفاء (قوله غملا أو صفة أو حالا) مرفى البقرة أن المثل كالمثل في الأصل بمعنى النظير ثم استعمل لقول شبه مضر به مجورده ولا يكون الالافيه غرابه فلذا استعمل في المرتبة الثانية لأن الأولى صارت حقيقة عرفية للصفة أو الحال أو الصفة العجيبة كقوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً أي حالهم العجيبة الشأن وقوله المثل الأعلى أي الصفة العجيبة فلذا أفسره المصنف رحمه الله تعالى بهذه المعاني الثلاثة قتأمل ونسبه على كل منها على التمييز المحول عن الضاعل وقوله على إرادة القول وتقديره فإني لكم الخ أو فقال وقد روي قراءة الفتح الجار والمفعول ملتبس بالانذار أي بتبليغه وقوله (قوله بدل من أني لكم أو مفعول الخ) البدائية على قراءة الفتح وأما على الكسر فيجوز أن تكون مصدرية معمولة لا رسلنا تقدير بأن أي أرسلناه بنهيهم عن الاشرار فإني لكم نذير مبين أو مفسرة بما إليها من تعلقها بأرسلنا أو بنذير وعلى الإبدال فإن مصدرية ولا نهاية والقول مقدر بعدان والتقدير أرسلناه يقول أني لكم نذير يقول لا تعبدوا وهو بدل بعض أو كل على المبالغة وإدعاء أن الانذار كأنه هو فان لم يقدر القول فهو بدل اشتغال كذا حقيقه الشارح المدقق وقبل عليه انه على تقدير القول بدل اشتغال أيضا إذ علاقة بينهما مجزئية أو كلية حتى يجعل بدل بعض أو كل وهو غفلة عن أنه على تقدير القول يكون قوله أني أخاف المعلل به النهي من جملة

لتعاصيه عن آيات الله وبالأصم آياته  
عن استماع كلام الله تعالى وتأنيبه  
عن تدبر معانيه وتشبيهه المؤمن بالسميع  
والبصير لأن أمره بالصدق فيكون كل واحد  
منهما مشبهاً بالآخر باعتبار وصفين أو تشبيه  
الكافر بالجامع بين العمى والصمم والمؤمن  
بالجامع بين الضدين - ما والعاطف لعطف  
الصفة على الصفة كقوله  
الصالح فالغنام فالآيب  
وهذا من باب اللف والطباق (هل يستويان)  
هل يستوي الفريقان (مثلاً) أي غملاً أو  
صفة أو حالا (أفلاتنكرون) بضرب الأمثال  
والتأمل فيها (ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه  
أني لكم) بأني لكم وقرأنا نافع وعاصم وابن  
عاصم وحزرة بالكسر على إرادة القول (نذير  
مبين) أبين لكم موجبات العذاب ووجه  
التخلص (ألا تعبدوا إلا الله) بدل من أني  
لكم أو مفعول مبين

المقول وهو انذار خاص فيكون به ضاله أو كلاً على الاتعاء فليس في كلامه شيء سوى غبار سوء الفهم قد بر  
(قوله ويجوز أن تكون الخ) أي أرسلناه بشئ أو نذير بشئ هو لا تعبد والخ لكن الانذار فيه غير ظاهر  
ويجوز أيضاً أن يكون تفسير المفعول مبين كما أنه يجوز أن يكون مفعولاً له أي مبيناً انتهى عن الشرك  
(قوله مؤلم وهو في الحقيقة صفة المعذب) بالكسر أي الله لأنه الموجد لا لم وإن كان يوصف به العذاب  
أيضاً وهو حقيقة عرفية ومثله يضاف في اللغة فيقال ألمه العذاب من غير تجوز وذكر وصف العذاب  
هنا استطرادى كافي الكشف لوقوعه في غير هذه الآية وقد يجوز أن يكون مراده أنه يصح هنا  
أن يكون صفة للعذاب لكنه جرت على الجوار وهو في الوجهين على الاسناد المجازي يجعل اليوم  
أو العذاب معذبا بمبالغة لكنه في الأول نزل الطرف منزلة الشخص نفسه لكثرة وقوع الفعل فيه  
فجعل كأنه وقع منه وفي الثاني جعل وصف الشئ لقوة تلبسه به كأنه عينه فأسند إليه ما يستند إلى  
الفاعل على ما حقق في علم الممانى (قوله تعالى فقال الملائكة) الملائكة القوم الاشراف من قولهم فلان  
ملى ملى بكذا اذا كان قادراً عليه لانهم لمثوا بكفاية الامور وتدبيرها اولانهم مماثلون أي متظاهرون  
متعاونون اولانهم يملئون القلوب مهابة والعيون جلالا والا كف فوالا اولانهم يملؤون بالآراء الصائبة  
والاحلام الرابضة على أنه من الممل لا زما ومتعذبا (قوله لامن به لك علينا الخ) ذكر الزمخشري في نفسه  
وجهين أحدهما أن المثلية التي ذكرها في المزية والفضيلة على التثنية والقرض ولذا ذكر أنه بشر  
تعرى أيضاً بأنه عيال لهم في البشرية والافهم أحق منه بالمزية لجهلهم وظنهم أنها بالجاه والمال يعني هب  
أنك مثلي في المزية فلم اختصت بالنسبة من بيننا والثاني أنهم أرادوا أنه مثله في البشرية ولو كان نبيا  
كان ملكا لأن النبي أفضل من غيره من البشر والملك كذلك واقتصر المصنف رحمه الله تعالى على الأول  
وان كان لفظ البشر ظاهرا في الثاني لانه تفوح منه رائحة الاعتزال كافي شروحه وان نوزعوا فيه وقوله  
تخصك بالنسبة أدخل الباء على المقصور وهو أحد استعماليه كما ترى تحقيقه (قوله وما نراك اتبعك  
ان كانت رأى عليه جملة اتبعك مفعول ثان وان كانت بصرية فهي حال بتقدير قد (قوله جمع أرذل  
فانه بالغلبة الخ) الارذل والارذل الذي المستحق ولما كان أفضل التفضيل اذا جمع جمع سلامة  
في الاقيس الاغلب كالاخسرون ولا يكسر أفعل الا اذا كان اسما أو صفة لغية تفضيل كاحمر وقد كسر هنا  
قالوا انه كسر لانه غلبت فيه الاعمية ولذا جعل في القاموس الرذل والارذل بمعنى وهو الخسيس كفسره به  
المصنف رحمه الله تعالى وهو جمع رذل وفي الكشف انه جمع أرذل اسم تفضيل مضافا للتوضيح لانهم  
يزعمون مشاركتهم في ذلك وأنه كقوله في الحديث أحسنكم أخلاقا ولم يذكر المصنف رحمه الله تعالى لانه  
على خلاف القياس لكن كونه جمع رذل أيضا مخالف للقياس ولذا قيل انه جمع أرذل جمع رذل فهو جمع  
الجمع وقد وقع في بعض النسخ أرذل بضم الذاو وفتح الهمزة جمع رذل فيكون جمع جمع وهو الاصح رواية  
ودراية وكان الاخرى من تحريف النساخ (قوله ظاهر الرأي من غير تعمق من البدو الخ) قرأه أبو  
عمرو بالهمزة والباقيون بالياء فأما الأول فعنه أول الرأي بمعنى أنه صدر من غير روية وتأمل أول وهله  
وأما الثاني فيحتمل أن أصله ما تقدم ويحتمل أن يكون من بدا يبدو كعلايه او علوا والمضى ظاهر الرأي  
دون باطنه ولو توهم لعرف ما طنه وهو في المعنى كالقول وعلى كليهما هو منصوب على الظرفية والعامل  
فيه قيل نزال أي ما نراك في أول رأينا أو فيما يظهر منه وقيل اتبعك ومعناه في أول رأيهم أو ظاهره  
وليس وامتد في الباطن أو اتبعك من غير تأمل وثبت وقيل العاقل فيه أرذلنا والمعنى انهم أرذل  
في أول النظر وظاهره لان رذلهم مكشوفة لا تحتاج الى تأمل وفيه وجوه أخر مفضلة في الدر المنصور  
(قوله واتصاه بالطرف على حذف المضاف الخ) قد علمت أنه اذا كان ظرفا ما نصبه لكنه قيل ان  
نصبه على الظرفية يحتاج الى الاعتذار عنه فانه فاعل ليس بطرف في الاصل فقال كي انما جاز في فاعل  
أن يكون ظرفا كما جاز في فعل كقريب وعلى ملاضافته الى الرأي وهو كثير ما يضاف اليه المصدر الذي

ويجوز أن تكون أن مفسرة متعلقة بأرسلنا  
أو نذير (ان أخاف عليكم عذاب يوم  
القيم) مؤلم وهو في الحقيقة صفة المعذب  
لكن يوصف به العذاب وزمانه على طريقة  
جذبة ونهار صائم للمبالغة (فقال  
الملائكة الذين كفروا من قومه ما نراك  
الابشر امثلنا) لامن به لك علينا تخصك  
بالنسبة ووجوب الطاعة (وما نراك اتبعك  
بالنسبة وهم أرذلنا) أخا أو نابع أرذل  
الا الذين هم أرذلنا الاسم كالاكبر أو أرذل  
قانه بالغلبة صار مثل الاسم كالاكبر أو أرذل  
جمع رذل (بادى الرأي) ظاهر الرأي من  
غير تعمق من البدو أو أول الرأي من البد  
والبا معبلة من الهمزة لا تكسر ما قبلها  
وقرأ أبو عمرو بالهمزة واتصاه بالطرف  
على حذف المضاف أي وقت حدوث بادى  
الرأى والعامل فيه اتبعك

يجوز نصبه على الظرفية نحو أتما جهد رأيك فالتك منطلق وقال الزمخشري أصله وقت حدوث أول رأيهم أو وقت حدوث ظاهر رأيهم فحذف ذلك وأقيم المضاف إليه مقامه وقيل إن بادي مصدر على فاعل منصوب على المفعولية المطلقة والفاعل فيه ما تقدم وفيه وجوه أخر ذكرها العرب وقيل على تقدير المصنف والزمخشري إن تقدير الوقت ليكون نائباً عن الظرف فينتصب على الظرفية وأما تقدير الحدوث فلا داعي له على تفسير بادي أما إذا كان بمعنى أول فلا وقت أوله هو وقت حدوثه وأما إذا كان بمعنى ظاهر فوق ظاهر الرأى وإن اتسع وقت لاتباعهم وقد عرفت مما مر أن اسم الفاعل لا يتوب عن الظرف وينصب والمصدر يتوب عنه كثيراً فإشاروا بذلك إلى أنه متضمن معنى الحدوث في معنييه فلذا جاز فيه ذلك وليس مرادهم أنه محذوف وما ذكره هنا من أن الصفات لا يتوب منها عن الظرف إلا فعل من فوائدهم الغربية وعليهم الاعتقاد فيه لكنه غير مسلم لأن فاعله وقع ظرفاً كثيراً كفعيل فان من أمثله خارج الدار وباطن الأمر وظاهره وهو كثير في كلامهم فان قلت ماذا كره المصنف رحمه الله تعالى بشكل بأن ما قبله لا يعمل فيما بعده إلا إذا كان مستثنى منه فهو ما قام الأزيد القوم أو مستثنى أو تابعاً لأحدهما كما فصله العرب وغيره فلذا تكلفوا لأمره وجوها قلت قالوا أنه يقتضيه ذلك في الظرف لأنه يتسع فيه ما لا يتسع في غيره والراى جوازاً فيه هنا أن يكون من رؤية العين أو من الفكرة والتأمل (قوله وانما استردلوهم لذلك) أى عذبوهم أو أذل لسرعة اتباعهم وزعمهم أن ذلك وقع منهم من غير تأمل أوله قهرهم لأنهم لا يعرفون إلا الشرف الظاهر من أمور الدنيا وهذا هو الوجه والاحتياط الأكثر خطراً وقوله لا يتبعك أدخل نوحاً عليه الصلاة والسلام معهم لأن الخطاب أولاً معه فيكون تأكيداً للنفى الإفضالية عنه لسبقه في قوله ما نزل وهو تغليب وقيل الخطاب لاتباعه فقط فيكون التفاضل وبوجهلكم بمعنى يجعلكم أهلاً لذلك وأما ما ياهم بدل من مفعول تظنكم في النظم وقوله فقلب أى في الموضعين وقوله أخبر وفي تقدم تحقيقه وأن الرؤية فيه يجوز أن تكون بصرية وقلبية وقد جوزها الزمخشري لأن كلامهم ما سبب للأخبار وأرايتم متعلق بأن نزلكموها وقيل بطلب البيئة بمعنى على أن يكون من التنازع هنا على الثاني فلا وجه لما قبل أن هذا بحسب الأصل وأما هنا فهو متعلق بأن نزلكموها لأن القائل بهذا يجعلها جلة مستأنفة أو مفسوعة لا ثانياً كما صرح جوابه وجواب أن كنت محذوف أى فأخبروني وفسر البيئة بالجمعة والبرهان كما مر وقوله بآيات البيئة أى السابقة والمراد البيئة المؤتاة فهو من إضافة الصفة للأه وصف كاستراه في توجبه توحيد الضمير والعجبة المعجزة الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم (قوله تخفيت عليكم فلم تهديكم الخ) يعنى أن عماء الدليل يعنى خفاءه بحجاز أيقال حجة عماء كما يقال مبصرة لا واضحة وهو استعارة تبعية شبه خفاء الدليل بالعمى فان كلامهم ما يمنع الوصول إلى المقاصد ويجوز أن يكون استعارة تمثيلية بأن شبه الذى لا يهتدى بالحجة لخفاءها عليه من سلك مغارة لا يعرف طرقها واتبع دليل لا يعنى فيها والظاهر من عبارة المصنف الأول وأما ادعاء القلب وأن أصله عيتم عنها فبأباه ذكر على دون عن مع أنه ليس بحسن هنا (قوله وتوحيد الضمير لأن البيئة الخ) لماذا ذكر البيئة والرحمة كان الظاهر فعميتاً فوجهه بأن الرحمة هنا هى البيئة على تفسيره الأول بآيات البيئة أى البيئة المؤتاة كما مر وهو تفسير لقوله وآتاني رحمة لكنه غير بالمصدر أو الضمير للبيئة أى المعجزة والرحمة النبوة وخفاؤها أى البيئة يستلزم خفاء المدعى فلذا اكتفى به بوجهلة وآتاني رحمة على هذا معترضاً والضمير للرحمة وفي الكلام مقتدر أى خفيت الرحمة بعد خفاء البيئة وما يدل عليها وحذف هذا الاختصار وقيل أنه معترض في المعنى دون تقدير وكلام المصنف رحمه الله تعالى ظاهر في الأول أو الضمير له ما يتأويل كل واحدة منهما وفي الكشف وجه آخر وهو أن يقتدر عبت بعد لفظ البيئة وحذف للاختصار وعدل عنه المصنف رحمه الله تعالى لأنه رأى مع أنه تقدير جلة وهذا مفرد تقدير قبل الدليل ولم يقدر في الوجه الأول لعدم الاحتياج إليه على أن كلام المصنف رحمه الله تعالى محتمل له أيضاً وحوله عليه بعض فضلاء العصر

الصفات لا يتوب منها عن الظرف إلا فعل  
ويجوز فيه المحنى

وانما استردلوهم لذلك أو ألقوهم فانهم  
لما لم يعملوا الاظهار من الحياة الدنيا كان  
الاحتياط بها أشرف عندهم والمهرم منها أذل  
(وما نرى لكم) لك وتسعيلك (علينا من فضل)  
بوجهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة (بل تظنكم  
كاذبين) أياك في دعوى النبوة وأباهم في  
دعوى العلم بصدق قلب الخطاب على  
القائمين (ول يا قوم أرايتم) أخبروني (ان  
كنت على بيئة من ربي) حجة شاهدة بعبدة  
دعوى (وآتاني رحمة من عنده) بآيات البيئة  
أو النبوة (فعميت عليكم) تخفيت عليكم فلم  
تهديكم وتوحيد الضمير لأن البيئة في نفسها هى  
الرحمة أو لأن خفاءها يوجب خفاء النبوة  
أو على تقدير فعميت بعد البيئة وخفاؤها  
للاختصار أو لأنه لكل واحدة منهما



وقوله على أن الله هل الله أي في القراءتين وقد قرئ بالتصريح به فهو يدل على هذا (قوله أن أنزلكم على  
 الاهنداء) إشارة إلى أن أنزلكم بمعنى نقرمكم ونكرهكم لأن المراد الزام الجبر بالقتل ونحوه لا الزام  
 الايجاب لانه واقع قيل وذكر الاهنداء لانه ليس في وسعه فلا يرد عليه أن المكر يصح ايمانه ويقبل  
 عندنا ايمانه فيجاب بأنه لم يكن في دينهم وقيل المعنى لو أمكنني الزام مع الكرامة فعلته وروى عن  
 قتادة (قوله) وحيث اجتمع ضميران وليس أحدهما مرفوعاً وقدّم الاعرف) وهو ضمير الخطاب لانه  
 أعرف من الغائب كما بين في النحو وهذا أحد مذهبين في هذه المسئلة وقيل انه يلزم الاتصال كما في هذه  
 الآية ونسب لسيبويه ولوقدّم الغائب وجب الاتصال فيقال أنزلهم أي أياكم على الصحيح وأجاز بعضهم  
 الاتصال واستشهد بقول عثمان رضي الله عنه أراه معنى حيث قدّم ضمير الغائب على ضمير المتكلم  
 الاعرف واتصلا وكان الواجب أراهم أي (قوله على التبليغ) في الكشف انه راجع إلى قوله لهم  
 أني أكرم قديمين لا تعبدوا الا الله وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى أحسن مما ذكر وما قيل ان ما ذكره  
 لم يخشى مراده به ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى بعينه لانه وص ذلك القول وأن قوله راجع  
 إليه بمعنى متعلق به معنى خلاف الظاهر والجعل بضم فسكون ما يعطى في مقابلة العمل كالاجر المذكور  
 في محل آخر (قوله فانه المأمول منه) الضمير ان الله فيفيد الحصر وبطابق النظم أي ما أجز التبليغ  
 أو ما مطلق الاجر الا منه وليس الضمير الاول للاجر والثاني لله لفساد المعنى عليه اذ معناه أن الاجر هو  
 المأمول من الله لا غير الاجر وهو لا يطابق المفسر قد بر وقوله حين سألو اطردهم أي قالوا له اطردهم  
 عنك لنؤمن بك استكافا عن محاسنهم (قوله فيصاحمون طاردهم عنده) يعني فيعاقبه على ما فعل فهذه  
 الجملة على عدم طردهم أو المعنى لا اطردهم فانهم من أهل الزلفى عند الله المقتر بين الفائزين عند الله  
 وهذا هو الشرف لا ما عرفتم وترد معنى آخر في الكشف وهو اني لا اطردهم لأن ايمانهم ليس عن يقين  
 وتفكر كما زعمتم لأن لا أعلم السراة فليس على الاتباع الظاهر وسيلقون ربهم فيكشف حالهم عنده  
 من كونهم على ما زعمتم أو على خلافه ولكن المصنف رحمه الله تعالى تركه لأن ما بعده لا يلائمه أولا نه مبق  
 على أن سؤال الطرد لعدم اخلاصهم في الايمان لا لفرقهم وهو مرجوح عنده وقوله ويفوزون بقر به  
 مستفاد من المقام والا فلا فانه الله تكون للفائز وغيره (قوله بلقار بركم أو باقدا رهم) وقر ب من قوله  
 في الكشف أنهم خير منكم فالجهل بمعنى عدم العلم المذموم وهذا مناسب للوجه الثاني في قوله أو انهم  
 الخ وقوله أو في التماس طردهم لم يذكر ما جهلوه في هذا الوجه لتزيله منزلة اللازم وهو الظاهر وقيل ان  
 مفعول مقدر عليه أيضا أي يتجهلون المذمور في التماس ذلك وهو خلاف الظاهر لكنه مناسب للوجه  
 الاول وقوله أو تنسفون الخ فيكون الجهل بمعنى آخر وهو الجناية على الغير وفعل ما يشق عليه قولا  
 أو فعلا وهو معنى شائع كقوله

ألا يجهلن أحد علينا \* فجهل فوق جهل الجاهلينا

(قوله يدفع انتقامه) يعني النصرة هنا مجاز عن لازم معناها وهو دفع الضرر اذ معناها الحقيقي غير صحيح  
 هنا والمثابة الخصال المجتمعة فيهم وتوقيف الايمان أي جعل ايمانهم موقفا على طردهم ومعلقا به لانهم  
 قالوا له ان طردهم آمنابك كما مر (قوله خزان رزقه وأمواله حتى يجدتم فضلي) هذا شروع في دفع الشبه  
 التي أوردوها تفصيلا بعد ما دفعها بالاجابة قوله رأيت الخ فكانه يقول عدم اتبأى لنفيكم الفضل عن  
 ان كان فضل المال والجاه فأنا لم أدعه ولم أقل لكم ان خزان رزق الله وأمواله عندي حتى أنكم تنازعوني  
 في ذلك وتنكروه وانما وجوب اتبأى لأن رسول الله المبعوث بالمجرات الشاهدة لما ادعيت (قوله)  
 عطف على عندي خزان الله الخ) لما كان في القول يقتضي نفي المقول فالعطف على مقول القول المنفي  
 مني أيضا ذكر معه النفي المزيد لتأكيد النفي السابق والتذكير به ودفع الاحتمال أنه لا يقول الا هذا  
 الجموع فلا ينافي أن يقول أحدهما فالعطف لا أقول ان عندي خزان الله وان عندي علم الغيب حتى

وقرأ حزة والكسائي وحفص فعميت أي  
 أخفيت وقرئ فعم ما على أن الفعل لله  
 (أنزلكموها) أنزلكم على الاهنداء بها  
 (وأنتم لها صكارهون) لا تختارونها  
 ولا تتأقنون فيها وحيث اجتمع ضميران  
 وليس أحدهما مرفوعاً وقدّم الاعرف  
 منهم ما جاز في الثاني الفصل والوصل  
 (ويأقروم لأستلكنكم عليه) على التبليغ  
 وهو وان لم يذكر فعله م كما ذكر (مالا)  
 جعله (ان أجرى الا على الله) فانه المأمول  
 منه (وما أنا بطارد الذين آمنوا) جواب  
 لهم حين سألو طردهم (انهم ملاقوا  
 لهم حين سألو طردهم عنده أو انهم  
 وجهم) فيصاحمون طاردهم اطردهم  
 بل اقونه ويفوزون بقر به فكيف اطردهم  
 (ولكني أراكم قوما تجهلون) بلقار بركم  
 أو باقدا رهم أو في التماس طردهم (ويأقروم من  
 عليهم بان تدعوهم أو اذل) (ويأقروم من  
 يتصرفون من الله) يدفع انتقامه (أفلا تدكرون)  
 وهم بتلك الصفة والمثابة (أفلا تدكرون)  
 لتعرفوا أن التماس طردهم وتوقيف الايمان  
 عليه ليس بصواب (ولأقول لكم عندي  
 خزان الله) خزان رزقه وأمواله حتى يجدتم  
 فضلي (ولا أعلم الغيب) عطف على عندي  
 خزان الله

تكذبوني لاستبعاد ذلك وما ذكرت من دعوى النبوة إنما هو بوحى وإعلام من الله مؤيداً بالنبوة فلا يرد ما قيل إن كل من لا تنافي عطفه على لا أقول بتقدير أقول بعد لا (قوله أي ولا أقول أنا أعلم الغيب) كذا في الكشف بإبرار ضمير أنا فويل إن أنا تكذب لا مستتر في أقول لأن باب التقوى أو التخصيص وفي هذا التأكيدها فائدة تكرار لا لا لك إذا كدت لازلة احتمال المعية فقد أدت أنك في الكلام بحق على اليقين منه بعد يد عن السهو والجور ولوقلت أنه زاده ليظهر عطفه على الاسمية ويدفع احتمال عطفه على الفاعلية لأنه الظاهر أن الله ووجه الغيب ما لم يوح به ولم يقم عليه دليل وليس هذا كذلك وقيل أنه غير ملائم للمقام والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم حين ادعى النبوة سألوهم عن الغيبات وقالوا له إن كنت صادقاً فأخبرنا عنها فقال أنا ادعى النبوة بآية من ربي ولا أعلم الغيب إلا بعزله ولا يلزم أن يذكر ذلك في النظم كما أن سؤال طردهم كذلك ولا ينبغي عليك أنه لا قرينة تدل على ما ذكره وأما طردهم فإن استحقاقهم إياهم قرينة على ذلك وقد صرح به السلف رحمه الله ومثله لا يقال من قبل الرأي (قوله أوحى أعلم أن هؤلاء أتبعوني بأدنى الرأي من غير بصيرة ولا عقد قلب) قبل ظاهره أن المراد أنهم آمنوا بما قاله في هذا يكون المراد من قولهم بأدنى الرأي بأدنى رأى من إياهم ولم يذكر هذا الاحتمال ويجوز أن يكون المراد عقد أجاز ما نبأنا كان ما سواه ليس يعقد ورد بأن المراد بالبصيرة وعقد القلب اليقين والاعتقاد الجازم وهو شامل للوجهين في بأدنى الرأي لا مغاير له كما هو منه هذا القائل ولا ينبغي أن هذا صيد من المقل فإن الوجه الثاني الذي ذكره بقوله ويجوز الخ وما ذكره أو لئلا بناء على الظاهر من عقد القلب فإن ربط القلب بالنبي اعتقاده وعدمه هو النفاق ولا شك أنه لم يسبق له ذكر (قوله وعلى الثاني يجوز عطفه على أقول) كما يجوز عطفه على المقول وأما على التفسير الأول فيتمين الثاني وفيه نظر (قوله حتى تقولوا ما أنت إلا بشر مثنا) لا ينبغي أن هذا مبني على الوجه الثاني المذكور في الكشف في تفسير قوله ما نزل إلا بشر مثنا وقد مر أن المصنف رحمه الله تعالى لم يعرج عليه ولم ير له لا بئانه على الاعتزال ومنه تعلم ما في الكشف من النزاع في الابتاء فإنه انما فسر به لا قضاء النظم له وتوضيحه هنا بالبشرية صريح فيه إلا أن يقال قوله سابقاً لازمة لك علينا شامل للوجهين فإن الزمة المقتضية لوجوب طاعته بأن يجوز كالات جنسهم أو بأن يكون من جنس آخر أفضل منهم ولا مانع من ذلك في كلامه فهذا يعين إرادته فيما مر وأما جعل هذا كلاماً آخر وليس رداً لما قالوه سابقاً فلا وجه له (قوله في شأن من استرذلتهم) إشارة إلى أن اللام ليست للتبليغ بل للأجل والالقول لزيوتكم وأن الاسناد لا عين مجاز كما سيأتي وأن العائد محذوف وأن الازدراء وقع والتعبير بالمضارع للاستمرار والمساواة الحال وقوله فإن ما أعده الله الخ ولا يبعد أن يراد به خير الدنيا والآخرة إذا المال غادرناهم وقد أوردتهم الله أرضهم وديارهم بعد عرقهم وقوله إن قلت تفسير لا إلا أنها جواب وجرأ كما مر وقوله التجانس الرأ في الجهر فإن التماسهم موضة (قوله واسناده إلى الأعيان بالمبالغة والتنبيه على أنهم استرذلوهم) المبالغة من اسناده للحاسة التي لا يتصور منها تعيب أحد فكان من لا يدرك ذلك ليدركه وأما التنبيه على أنه بمجرد الرؤية فظاهر من جعل الازدراء مجرد تعلق البصر من غير تفكير وتأمل وقوله بأدنى الرؤية من غير رؤية مطابق لقوله ما نزلنا إليك إلا الذين هم أراذلنا بأدنى الرأي أحسن مطابقة مع ما بين الرؤية والرؤية من التجنيس وفيه إشارة إلى أن الرأي يجوز أن يكون بمعنى الرؤية كما مر وما عاينوا الخ كالتفسير لقوله بأدنى الرأي من غير رؤية وقوله وقلة مناهلهم أي ما يصلح حالهم من المال من النوال وهو الإصلاح للحال قال عزت وليس ذلك بالنوال من النوال بمعنى العطاء وقوله في معانيهم وكالاتهم أي في المعاني التي كملوا بها كالاتهم والتسليم للحق والمساواة إليه فإن كانت الرواية ما يرب من العيب فالعنى التأمل في أحوالهم الناقصة والكاملة في غير قرون بين ذلك لغيرهم بين ما يربون به من غيره (قوله فأطلته أو أتيت بأنواعه)

أي ولا أقول أنا أعلم الغيب حتى تكذبوني استبعاداً أوحى أعلم أن هؤلاء أتبعوني بأدنى الرأي من غير بصيرة ولا عقد قلب وعلى الثاني يجوز عطفه على أقول (ولا أقول أني ملك) حتى تقولوا ما أنت إلا بشر مثنا (ولا أقول في شأن من استرذلتهم أعيانكم) (إن يؤتهم الله خيراً) فإن ما أعده الله لهم في الآخرة خير مما آتاكم في الدنيا (الله أعلم بما في أنفسهم) أي إذا من الظالمين أن قلت شيئاً من ذلك والازدراء به اقنعهم من زرى عليه إذا عاين قلبت تأوذه الاتجانس الرأ في الجهر واسناده إلى الأعيان بالمبالغة والتنبيه على أنهم استرذلوهم بأدنى الرؤية من غير رؤية بما عاينوا من زمانة حالهم وقلة مناهلهم دون تأمل في معانيهم وكالاتهم (قالوا يا نوح قد جادلتنا) خاصة (فأستأثرت جسدنا) فأطلته أو أتيت بأنواعه

فالمراد بقوله جادلتنا شرعت في جدالنا فأطلته أو أتمت بنوع من أنواع الجدال فأعقبته بأنواع فالفاء  
على ظاهرها وفيه إشارة إلى أنه لا حاجة إلى تأويل جادلتنا بأردت جدالنا كقوله تعالى إذا قرأت القرآن  
فاستعذ كما في الكشف وقال المدقق أنه عبارة عن تمادي في الجدال يعني مجموع ما ذكره كناية عن التمادي  
والاستمرار والحامل له عليه عطف فأكثرت بالقائه (قوله في الدعوى والوعيد) أي في دعوى النبوة  
والوعيد ينزل العذاب قبل لا حاجة إلى الأول إذا لمعنى أن صدقت في حكمك بطوق العذاب إن لم تؤمن  
بك وما في ما تعدد ما صدريه أو موصولة والعائد مقتدر أن تعددناه (قوله بدفع العذاب أو الهرب) أي عزه  
بمعنى صيره عاجزا والجزأ ما بالرفع أو بعدم وجود المذهب وكلاهما محال هنا (قوله شرط ودليل جواب  
الخ) الشرط هو قوله إن أردت أن أنصح لكم ودليل الجواب هو قوله ولا ينفعكم نصي وبمجموع قوله  
ولا ينفعكم نصي إن أردت أن أنصح لكم دليل على جواب الشرط الآخر وهو قوله إن كان الله يريد  
أن يغويكم وفي الكشف في قوله إن كان الله يريد أن يغويكم جزؤه ما دل عليه قوله لا ينفعكم نصي  
وهذا الدال في حكم ما دل عليه فوصل بشرط كما وصل الجزأ بالشرط في قولك إن أحسنت إلى أحسن  
الملك إن أمكنني يعني أن ما تقدم جزأ حكم لا لفظا فقيده بشرط آخر كما قيد صريح الجزأ لأن التقيد  
من مقتضيات معنى الجزأ لالفظه وحينئذ جاز أن يكون قيد الجزأ الجزأ فية على الشرط الأول بالجزأ  
معلقا على الثاني ويحتمل العكس فليس ما ذكره بناء على قواعد الشافعية على ما فهم ثم إن كان أحد  
الشرطين لا يتفق عنه الجزأ أو الشرط الأول فهو لتحقيق المرام وتأكيده كما في ما نحن فيه وقول القائل  
إن دخلت الدار فأتت طالق إن كنت زوجتي والافه ولتقييد الجزأ على أحد الوجهين والذي حقه  
النسبة كما في شرح التسهيل لابن عقيل رحمه الله أنه إذا أتى شرطان فأكثر قولك إن جئتني  
إن وعدتك أحسنت إليك فأحسنت إليك جواب إن جئتني واستغنى به عن جواب إن وعدتك وزعم  
ابن مالك أن الشرط الثاني مقيد للأول بمنزلة الحال وكأنه قال إن جئتني في حال وعدتي لك والصحيح في  
هذه المسئلة أن الجواب للأول وجواب الثاني محذوف لدلالة الشرط الأول وجوابه عليه فإن قلت إن  
دخلت الدار إن قلت زيد إن جاء إليك فأتت - تر فأتت - تر جواب إن دخلت وإن دخلت وجوابه دليل  
جواب إن قلت وإن قلت وجوابه دليل جواب إن جاء والدليل على الجواب جواب في المعنى والجواب  
متأخر فالشرط الثالث مقدم وكذلك الثاني وكأنه قيل إن جاء فإن قلت فأتت - تر فلا يمتنع  
الإذا وقعت هكذا يجي ثم كلام ثم دخول وهو مذهب الشافعي رحمه الله وذكر الجصاص أن فيها  
خلافين محمد وأبي يوسف رحمه الله تعالى وليس مذهب الشافعي فقط والسمعاء بشهده قال  
إن تستغيثوا بنا إن تدعوا ونجدها \* منامعا قد عززنا بها كرم

وعليه فعصاه المولدين وقال بعض النحاة الجواب للآخر والشرط الأخير وجوابه جواب الثاني والشرط  
الثاني وجوابه جواب الأول وعلى هذا لا يمتنع حتى يوجد هكذا دخول ثم كلام ثم يجي وقال بعضهم  
إذا اجتمعت حصل العتق من غير ترتيب وهذا إذا كان التوالى بلا عطف فان عطف بأو فالجواب  
لا أحده ما دون تعيين فخوان - جئتني أو إن أكرمت زيد أو - حسنت إليك وإن كان بالواو فالجواب - ما  
وإن كان بالقائه فالجواب للثاني وهو وجوابه جواب الأول فخرج القاء عن العطف وهذا متقرر في كتب  
الفقه والنحو ولا كلام فيه وإنما الكلام في كون هذه الآية من ذلك القبيل لجعلها المصنف رحمه الله  
تعالى كغيره منه فعليه لا فرق بين تقدم الجواب وتأخره عنه واستشكله ابن هشام في المغني بأنه لم يتوال  
فيما شرطان بعدهما جواب وكلام النحاة فيه والبيت السابق فيما كان كذلك وإنما تقدم على الشرطين  
ما هو جواب في المعنى للأول فينبغي أن يقدرا إلى جانبه ويكون تقديره إن أردت أن أنصح لكم  
فلا ينفعكم نصي إن كان الله يريد أن يغويكم وأما أن يقدرا الجواب بعدهما ثم يقدرا بعد ذلك مقدمات إلى  
جانب الشرط الأول فلا وجه له فعليه يحتمل حكم المسئلة في التقدمة والتوسط والتأخر وله رسالة في هذه

(فأنتما تعددنا) من العذاب (إن كنت  
من الصادقين) في الدعوى والوعيد  
فإن مناظرتك لا تؤثر فينا (قال إنما يأتيكم  
به الله إن شاء) عاجلا أو آجلا (وما أنتم  
بمخرجين) بدفع العذاب أو الهرب منه  
(ولا ينفعكم نصي) إن أردت أن أنصح  
لكم) شرط ودليل جواب والجملة  
دليل جواب قوله (إن كان الله يريد  
أن يغويكم) وتقدير الكلام إن كان الله  
يريد أن يغويكم فإن أردت أن أنصح لكم  
لا ينفعكم نصي

(تحقيق شرط فيما إذا تكرر الشرط)

المسئلة مستقلة والسؤال الذي أوردته على المصنف رحمه الله تعالى لكنه مدقوع أمان قلنا يجوز  
تقديم الجواب كما هو مذهب الكوفيين فظاهر وان لم نقل به أيضا فالمدقوع في قوة المدكور والكثير في قوالى  
شرطين بدون عاطف تأخره مع عافية قدر كذلك ويجرى عليه حكمه فتأمل فليكن ما نحن فيه مما اختلف  
فيه الفقهاء على ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وحاصله كما قال العلامة أن قوله ان كان الله يريد أن  
يقو بكم شرط جوابه محذوف يدل عليه لا ينفككم نصي وهذا الدال في حكم المدلول عليه وهو الجزاء  
أى هذا الدال هو الذي يقدر جزاء حتى يكون التقدير ان كان الله يريد أن يقو بكم لا ينفككم نصي لكن  
هذا الجزاء ليس مطلقا بل مقيد بشرط وهو ان أردت أن أنصح لكم فإصل التقدير ان كان الله يريد أن  
يقو بكم لا ينفككم نصي ان أردت الخ والحاصل أن المصنف رحمه الله تعالى جعل قوله لا ينفككم دليل  
الجواب على استتاع تقدمه وهو الاصح والجله كلها اجواب الثاني فيكون الكلام متضمنا لشرطين مختلفين  
أحدهما جواب لا تنزع وجهه المتأخرى الذ كرمته قد ما في المعنى بناء على أنه اذا اعترض شرط على شرط  
ولا عاطف كان الثاني في نية التقديم وهى المسئلة المختلف فيها بين الفقهاء وجعل جارا لله لا ينفككم دليل  
جواب ان كان الله وجعل ان أردت قيد الجواب على ما قيل انه مراده فهى عنده شرطية واحدة مقيدة  
فليس تطير المسئلة المذكورة وفائدة التقييد عنده ظاهر فلا وجه لما قيل انه لا فائدة فيه على ما ذهب  
اليه (قوله ولذلك نقول الخ) قال الامام هذا الشرط المؤخر في اللفظ مقدم في الوجود فاذا قال الرجل  
لا صبرته أنت طالق ان دخلت الدار كان المفهوم منه أن ذلك الطلاق من لوازم الدخول فاذا قال بعده  
ان أكلت الخبز كان المعنى على أن تعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول مشروط بحصول هذا الشرط  
الثاني والشرط مقدم على المشروط في الوجود فعلى هذا ان حصل الشرط الثاني تعلق الجزاء بذلك الشرط  
الاول وان لم يحصل الثاني لم يعلق الجزاء بذلك الشرط الاول (قوله وهو جواب لما أوهمه هو الخ)  
الايهام مأخوذه من قوله أكثر جدنا فأجابهم بما حاصره ان كلامي نصح وارشاد لأنه كلام بلا فائدة  
يكون المقصود منه مجرد الجدال وانما لم يفد لان الله سبحانه وتعالى أراد اضلالكم ليهلككم وقوله  
ان أردت أن أنصح انكم ان أبق على الاستقبال لا ينافي كونه نصيحة في الماضي وقيل انه مجازاة لهم  
لاستظهار الحجة لانهم زعموا أنه ليس بنصح اذ لو كان نصحا قبل منه (قوله وهو دليل على أن ارادة الله  
تعالى الخ) هو رد المذهب المعتزلة لقول الزمخشري ان الاغواء قبيح لا يصح أن يصدر عنه تعالى ولا يريد  
وان وقع فهو بدون الارادة منه لكنه قيل عليه ان الشرطية لا تدل على وقوع الشرط ولا جوازه فلا يتم  
الاستدلال به ولا يحتاج الى التأويل الا في دفعه بأن المقام ينبوعه له دم الفائدة في مجرد فرض ذلك  
فان أرادوا الرجوع الى قياس استثنائي فاما ان يستثنى عين المقدم فهو المطلب لوجب أن ينفك عن التالى  
تخلاف الواقع لعدم حصول النفع (قوله وان خلاف مراده محال) أى بالغير لا بالذات واللام تصدق  
الشرطية الدالة على لزوم الجواب للشرط قبل ولو قال بدل هذا وان مراده لا يخالف عن ارادته  
كان أن أظهر لقولهم ايمان الكافر مراده تعالى وخلاف مراده نفع النصح لهم وان كان صريح  
النظم أن الاغواء مراده لان عدم نفعه لازم للاغواء وازادة الملزوم ارادة لا لزوم (قوله وقيل ان  
يقو بكم أن يهلككم الخ) هذا من تفاسير المعتزلة للجواب عن مخالفة الآية لهدمهم قسارة قالوا  
المراد هذا وتارة قالوا معنى ترك الجاهل الكافر وتخليته وشأنه اغواء وكلامه مخالف للظاهر المعروف في  
الاستعمال وغوى بكم مرانين وفتح الواو كرضى رضا كما في القاموس والشم كالخمة من كثرة شرب  
الابن والتفصيل ولد المناقة ومنهم من يور أن يكون ان نافية فتدل على مدعى المعتزلة ولا ينبغي حل كلام  
الله عليه لمده (قوله خالفكم والمتصرف فيكم وفق ارادته) أى على وفق ارادته فهو منصوب بنزع  
الخافض ووفقها ما وافقها والرب بمعنى الخالق والمربى والتصرف المذكور لازم لعناء فلذا قيل بما  
ذكر ولم يرد أن الاغواء من تصرفاته الموانعة لارادته حتى يتوهم أنه جبر بل انه علم عدم استعذاهم  
واختيارهم استواء الطريقين على وفق الارادة التي لا ينفك عنها شئ كما زعمت المعتزلة وقوله فيجاز بكم

ولذلك نقول لو قال الرجل أنت طالق  
ان دخلت الدار ان قلت زيدا فدخلت ثم  
قلت لم تطلق وهو جواب لما أوهمه وان  
أن جداله كلام بلا طائل وهو دليل على  
أن ارادة الله تعالى به صحيح تعلقها بالاغواء  
وأن خلاف مراده محال وقيل ان  
يقو بكم أن يهلككم من غوى القاصي  
يقوى اذا شتم فذلك (هو بكم) هو  
خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته (واليه  
ترجعون) فيجاز بكم على أعمالكم

قوله ولقول الزمخشري الخ عبارته في هذا  
المحل فان قلت فامعنى قوله ان كان الله يريد  
أن يقو بكم قلت اذا عرف الله من الكافر  
الاصرار في ليله وشأنه ولم يلجئه معنى ذلك  
اغواء واضلا كما أنه اذا عرف منه أنه  
يحب ويرغوى فلطف به معنى ارشادا  
وهذا به اه ولم يرد عليه اه

قد تم تحقيقه (قوله قل ان اقتريته فعلى اجراي وباله) يعني أنه على تقدير مضاف أو على التجوز به  
 عن مسدده والاقتراء المفروض هنا ماضٍ والشرط يخص الاستقبال فينبغي أن يقتدر فيه ما يصحكون  
 مستقبلا فلذا قبل تقديره ان علمت أي اقتريته لكن الجزاء لا يترتب على علمهم بل على الاقتراء نفسه ودفع  
 بأن العلم يستدعي تحققة لا محالة فصح لترتب عليه بهذا الاعتبار وفيه نظر وقوله وقرئ اجراي أي  
 بفتح الهمزة جمع جرم (قوله من اجرامكم في اسناد الاقتراء إلى) فيه إشارة إلى أن أصله ان اقتريته  
 فعلى حقوبة اقتراي ولكنه قرئ بحال وأما برى من افتراقكم أي نسبتكم أي إلى الاقتراء وعدل  
 عنه ادماجا لكونهم مجرمين وأن المسئلة معكوسة والظاهر أن هذا من قصة نوح عليه الصلاة  
 والسلام وفي شأنه وعليه الجمهور ومن مقاتل أنه في شأن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يخفى بعده وان قيل  
 أنه أنسب وجعل ما صدرية لما في الموصولة من تكلف حذف العائد الجور وهو المناسب لقوله  
 اجراي قبله (قوله تعالى الامن قد آمن) هذا استثناء متصل والمراد الامن استقر على الإيمان لأن  
 للدوام حكم الحدوث ولذا لو حذف لا يلبس هذا الثوب وهو لا يلبس فلم ينزع في الحال - ثم عندنا وقيل  
 المراد الامن قد استعد للإيمان وتوقع منه ولا يراد ظاهره والا كان المعنى الامن قد آمن فانه يؤمن وأورد  
 عليه أنه مع بعده يقتضي أن من القوم من آمن بعد ذلك وهو شأن في تنيطه من إيمانهم ولو قيل ان  
 الاستثناء منقطع وأن المعنى لا يؤمن أحد بعد ذلك غير هؤلاء كان معنى بلغا قد بره وتبينس اقتعال  
 من البؤس وهو حزن في استسكانة ويقال ابتأس اذا بطف ما يكرهه فلذا فسر بقوله ونها الخ والحفاظ  
 من قوله ان يؤمن لأن لتأ كيد النفي (قوله ملتبسا بأعيننا الخ) يشير إلى أن الجار والمجرور حال من  
 الفاعل وأن البا للملابسة أي محفوظا قيل والملاسة للعين كناية عن الحفظ والاعين للمبالغة فيه كما أن  
 بسط اليد كناية عن الجود وبسط اليد كناية عن المبالغة فيه وقيل الاعين هنا بمعنى الرقابة وأنه يجريد  
 على حد قوله وفي الرحمن للضعفاء كافي لأنه تعالى هو الرقيب ورب بأن العين هنا بمعنى الجارحة وهي  
 جرح تجري التمثيل وليس من التجريد في شيء وليس المعنى على الرقابة هنا ولكن التوهم نشأ من قوله في  
 نفسه في سورة المؤمنين كأن مع اقفه حفاظا بكونه بميونهم وهذا عليه لانه انما شبه به على فائدة جمع  
 الاعين وليس فيه أن الحفاظ هو الله بنفسه أو بعن نصبه لذلك وقد صرح به في الطور والاستعاره فيه من  
 الجارحة والجعل للمبالغة وقال في الطور انه لذكر ضمير الجمع معه هناك فهو وجه آخر ولا منافاة بين  
 الوجوه وأما ما قيل ان كلامه يقتضي أنه مجاز مرسل لاستعمال الجارحة في لازمه وهو الحفظ فلا  
 وجه له لانه بيان لوجه الشبه والمناسبة بينهما وقوله بكثرة آله الحس أي تعدد هاله لانه جمع قلة أوله لما  
 أضيف أفاد الكثرة لا لاسلاخ - معي القلة بها عنه (قوله كيف تصنعها) عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه  
 لم يذكر كيف يصنعها فأوحى الله إليه أن تصنعها مثل جوجوا الطائر أي صدره وقوله ولا تراجعني إشارة إلى  
 أن النهي عن المخاطبة مبالغة في النهي عن المراجعة في أمرهم بخطاب أو غيره وقوله محكوم الخ لانه  
 الحق في الحال لان الاغراق لم يقع فهو ابلغ لدفع الاستشفاع به - والنهي (قوله وكلما تر عليه ملا)  
 كل منصوب على الظرفية وما مصدرية وقية أي كل وقت مرور والعامل فيه جوابه وسخر واصفة  
 ملا وبطل اشتغال لان مرورهم السخرية (قوله استهزأوا به لعله السفينة) يقال سخر منه وبه وهزأ به  
 ومنه واسناد الاستهزاء إلى نوح عليه الصلاة والسلام حقيقة وكذا إلى عله وقيل انه مجاز لانه سبب  
 الاستهزاء وقوله فانه كان يعلمها بيان لسبب الاستهزاء قيل انهم قالوا له ما تصنع يا نوح قال يتامشى على  
 الماء فتضاحكوا وسخروا منه والاستهزاء منهم حقيقة وفي سخر منكم مشاكة لانه لا يليق بالانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام وقيل انه لجزائهم من جنس منيعهم فلا يقع ولذا فسر بعضهم السخرية بالاستهزاء كما  
 ذكره المصنف وهو مجاز لانه سبب السخرية فأطلقت السخرية وأريد سببها لكنه لا يناسب قوله كما تسخرون  
 أو هو على هذا مشاكة وقوله وقيل معطوف على ما قبله بحسب المعنى وسوف تعلمون أي تعرفون ولذا

(أما يقولون اقتراء قل ان اقتريته فعلى اجراي وباله وقرئ اجراي على الجمع) (وأما برى)  
 عما يجردون) من اجرامكم في اسناد الاقتراء  
 إلى (وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك)  
 الامن قد آمن فلا يتدسس بما كانوا يفعلون)  
 أقنطه الله تعالى من إيمانهم ومنهم أن  
 يفتنهم بمساوئه من التمسك بديب والأيدي  
 (واصنع الظل بأعيننا) ملتبسا بأعيننا عبر  
 بفتح ثمة آله الحس الذي يحفظ به النبي  
 ويراعى عن الاختلال والزيغ من المبالغة  
 في الحفظ والرعاية على طريقة التمثيل  
 (ووجينا) اليك كيف تصنعها (ولا تخاطبني)  
 في الذين ظلموا) ولا تراجعني فيهم ولا تدعي  
 ما استدفع العذاب عنهم (انهم يعرفون)  
 محكوم عليهم بالاغراق فلا سبيل إلى نفعه  
 (ويصنع الظل) كناية حال ماضية (وكما  
 تر عليه ملا من قومه سخر وامنه) استهزأوا  
 به لعله السفينة فانه كان يعملها في برية  
 بعيدة من الماء أو ان عزته وكانوا يصحكون  
 منه ويقولون له صرت قبحارا بعد ما كنت  
 نبيا (قال ان تسخرنا منا فاننا نخرجكم منكم  
 كما تخرجون) اذا اخذكم الفرق في الدنيا  
 والخرق في الآخرة وقيل المراد بالسخرية  
 الاستهزاء



تعدى لواحد وهو من الموصولة وقبل انهاء على أصلها والمفعول الثاني محذوف وقبل من استفهامية  
والجمله معلق عنها وهي سادة مسددة المفعول أو المفعولين على الوجهين (قوله وينزل أو يحل عليه حلول  
الدين) منصوب على أنه مصدر تشبيه وهو بيان لانه على التفسير الثاني فيه استعارة تبعية ومكنية  
شبهه حكم الله بفرعهم بالدين اللازم أدائه وهو على الاول حقيقة والاسناد مجازي أى ينزل عليهم من  
السما ما بفرعهم ويعذبهم به والعذاب على الاول دينوى وعلى الآخر اخروى ويحتمل أنه فى الاول  
أخروى أيضا فيكون مجازا وقوله دائم اشارة الى أن الاقامة استعبرت للدوام (قوله غاية لقوله  
وبصنع الفلك الخ) أى هي جارة متعلقة به واذا المجرز الطرفية واذا كانت حتى ابتدائية فهي غاية  
أيضا كما ترى فى الانعام وقوله وما بينهما حال كنه جعل فالواجوب كلها وسخر واستعلق بـ لا والا فلو كان  
سخر واجوبا كانت جملة قال استثنائية والحمل على التغليب بعيدا وعرض بأنه على الثاني لا مدخل  
لقوله فسوف تعلمون فالمراد ما بينهما حال مع ما يتعلق به لان المجموع حال وهو ناشئ من قلة لتدبر لآن  
ما بعد قال بأسره من مفعول القول الذى وقع جوابا فالكلى جملة واحدة بمنزلة الكبرى وقوله أو حتى  
هى التى يتبدأ الخ يعنى أن اذا شرطية وحق ابتدائية داخله على الشرط وجوابه والجمله لا محل لها من  
الاعراب (قوله تعالى حتى اذا جاء أمرنا) هو واحد الاوامر أى الامر بركوب السفينة أو واحد  
الامور وهو الشأن وهو نزول العذاب بهم وقتلنا على الاحتمال الاول استئناف وعلى الثاني جواب  
اذا (قوله نبع الماء منه وارفعه كالفقد الخ) اشارة الى أنه استعارة شبه خروج الماء بظهور  
القدر مع ما فى اخراج الماء من التنور الذى هو محل النار من الغراية والتنور كالفرن ما يوقد فيه النار  
لخبز وهو معروف قيل انه كان تنورا لا دم يختر فيه وهو من حجارة وكان عنده وقيل غير ذلك كما  
ذكره المصنف رحمه الله تعالى واختلف فيه وفي مادته فقليل انه عربى ووزنه تفعلول من النور وأصله  
تنوور وقلبت الواو الاولى همزة لانضمامها ثم حذفت تخفيفا ثم شددت التنوين عوضا عما حذفت وهذا  
القول نقل عن تغلب وقال أبو على الفارسي وزنه فعول وقيل على هذا انه أجحى ولا اشتقاق له ومادته  
تتر وليس فى كلام العرب نون قبل را ونرجس معرب أيضا والمشهور أنه مما انفق فيه لغة العرب والعجم  
كالصابون وقوله فى موضع مسجد حالى بين الداخل على باب ككندة ذكره فى سورة المؤمنين وقوله  
بعين وردة يجمع الصرف لانه علم لها وقوله من أرض الجزيرة يعنى الجزيرة العميرية وسيأتى فى المؤمنين  
انه بالشام فخل على اختلاف الرواية وقوله أشرف أى أعلى من الشرف وهو مرتفع الارض وقوله  
فى السفينة يشير الى أنه أنت ضمير الفلك لانه بمعنى السفينة (قوله من كل نوع الخ) يشير الى أن التنوين  
عوض عن المضاف أو هو بيان للمعنى المراد وفى الكشف ما يقتضى أنه حمل الوحوش والبهائم  
وغيرها وقراءة العامة باضافة كل زوجين وقرأها حفص بالتنوين فعلى الاول اثنين مفعول اجل ومن  
كل زوجين حال وقيل من زائدة واثنين نعت وكذا زوجين بناء على جواز زيادتها فى الموجب وعلى  
قراءة حفص زوجين مفعول واثنين نعت مؤكدة ومن كل حال أو متعلق باجمل وقوله ذكر أو أتى  
تفسير زوجين والزواج هنا الواحد المزدوج باخر من جنسه لا مجموع المذكور والأتى والازم أن يحصل  
من كل صنف أربعة أصناف وهو أحد معنيين كما بينا فى شرح الدرّة وزوجين على الاول بمعنى فردين  
وعلى الثاني بمعنى صنفين وقوله عطف على زوجين أى على القراءة الاولى وعلى اثنين على الاخرى (قوله  
والمراد امرأته) أى المسئلة لا الكافرة المفرقة وبنو أمى منها ونساءهم فأهل سبعة وكنعان قيل كان اسمه  
يام وهذا القبه عند أهل الكتاب وواحدة بوزن فاعلة بالعين المسئلة زوجته الكافرة وضمير أمته لكنعان  
وهذا يدل على أن الانبياء مغيرين نساءهم صلى الله عليه وسلم يحمل لهم تكاح الكافرة بخلاف نبي صلى الله عليه  
وسلم لقوله تعالى يا أيها النبي انكأ حلفتك الآية (قوله قيل كانوا تسعة وسبعين) فالكل مع نوح عليه  
الصلاة واليولام ثمانون وهى الرواية الصحيحة وقيل سبعة وردد عطف من آمن الا أن يكون الاهل بمعنى

(فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه)  
يعنى به ايامهم وبالعذاب الفرق (ويحمل  
عليه) وينزل أو يحل عليه حلوه (ويعمل  
لا انفكاك عنه) (عذاب مقبم) دائم وهو  
عذاب النار (حتى اذا جاء أمرنا) غاية  
لقوله وبصنع الفلك وما بينهما حال  
الضمير فيه أو حتى هى التى يتبدأ بعدها  
الكلام (وقار التنور) ينبع الماء منه وارفع  
كالكندة تنور والتنوير تروا للجزيرة رى منه  
التبوع على شرف العادة وكان فى الكوفة  
فى موضع مسجد لها أو فى الهند أو به  
وردت من أرض الجزيرة وقيل التنوير وجه  
الارض أو أشرف موضع فيها (قلنا)  
احلى فيها) فى السفينة (من كل  
نوع من الحيوانات المتسعة بها) (زوجين  
اثنين) ذكر أو أتى هـ ذاعلى قوادة فسر  
والباقيون أضافوا الى معنى اجل اثنين من  
كل زوجين أى من كل صنف ذكر وصنف  
أنثى (وأهلك) عطف على زوجين أو اثنين  
والمراد امرأته وبنوهم ونساءهم (الامن  
سبق عليه القول) بأنه من المفرقين يريد  
أنه كنعان وأخته وأهلها فأنهم كانوا كافرين  
(ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وما آمن  
معه الا قليل) قيل كانوا تسعة وسبعين  
زوجته المسئلة وبنوهم والنساء وسبعون رجلا  
وامرأة من غيرهم

الزوجة فانه ثبت بهذا المعنى وهو خلاف الطاهر وقوله في سنتين وقيل في أكثر من ذلك والساج شجر عظيم  
يكثر بالهند وقيل انه ورد في التوراة انه من الصنوبر وقوله وكان طوله ساج وفيه أقوال والأقوال  
متفقة على أن ممكها ثلاثون والمراد بالذراع ذراع ابن آدم الى المنكب كما ذكره القرطبي رحمه الله تعالى  
وقوله وجعل لها ثلاثة بطون الخ وقيل الطبقة السفلى للوحش والوسطى للطعام والعلية ولان آمن  
(قوله وقال اركبوا فيها) أي قال نوح عليه الصلاة والسلام بدليل قوله ان ربي لغفور رحيم وقيل الضمير  
له وضمير الجمع لمن معه وفيها متعلق بركبوا وتعديته بنى لانه ضمن معنى ادخلوا وقيل تقديره اركبوا الماء  
فيها وقيل في زائدة للتوكيد والمصنف رحمه الله تعالى اختار أن تعديته بها لانه مجاز عن معنى العبارة  
ولم يجعله تفضيلا لان الركوب ليس بحقيقة فيلزم جمع التضييع والتجاوز وما ذكره أقرب وقوله جعل ذلك  
ركوبا يشير الى أن فيه استعارة تبعية تشبيه العبارة فيها بالركوب وقيل الاستعارة كناية  
(قوله منتهل بركبوا حال من الواو) بيان لوجه اتصاله به والباء للملابسة وملابسة اسم الله بذكره  
ولذا فسره بقوله سبحانه الله وألحال محذوفه هذا مع ما هو اسما منه فلهذا سموه حالا أي قائلين باسم الله  
ومجرأها وسموها معمول الاستقرار الذي تعلق به الجار والمجرور على الأول ومع مول قائلين وهي  
حال مقدرة أو مقارنة بناء على أن الركوب المأمور به ليس احداثه بل الاستقرار عليه (قوله  
وقت اجرائها وارسائها الخ) جوزوا فيه أن يكون اسم زمان أو مكان أو مصدر أميما وعلى الأخير بقدر  
مضاف محذوف وهو وقت ولما حذف سته هذا مستداه واتصب وهو كثير في المصادر وتغنيها بمحذوف  
أي الطلوع أو الغروب أحسن من تغنيها بالخشيرة بمقدم الحاج لاحتماله غير المصدرية وقوله  
بما قدرناه يعني متعلق الجار والمجرور أو قائلين ولا يجوز نصبه بركبوا اذ ليس المعنى على اركبوا في وقت  
الاجراء والارساء أو في مكانهما وإنما المعنى متبركين أو قائلين فيهما (قوله ويجوز رفعها الخ) أي رفع  
المصدرين بالطرف للاعتناء على ذي الحال وهو ضمير اركبوا فهي حال مقدرة على ما مر وأما كونها من  
ضمير فيها فلا قرينة في كلامه عليه ومن زعم أنه مراده وأنه جله على الصلاح فما أفسده أكثر مما أصله  
وقوله أو جله عطف على ما قبله بحسب المعنى والخبر المحذوف تقديره متحقق وقوله جله مقتضية  
على صيغة المفعول أي مستأنفة منقطعة عما قبلها لاختلافها في الخبرية أو الانشائية نقوله لا تعلق لها بما  
قبلها تفسيره وأصل الاقتضاب في اللغة الاقطاع وبطلق في إطلاق المعاني على الانتقال من الغزل  
الى المدح من غير تحلص (قوله أو حال مقدرة من الواو والهاء) المراد بالهاء ضمير فيها العائد على السفينة  
وقد اعترض عليه بأميرين الأول أن الحال انما تكون مقدرة اذا كانت مفردة كجراة أما اذا كانت  
جمله فلا لأن الجملة معناها اركبوا باسم الله اجرائها وهذا واقع وردبنا لا نسلم أنه واقع حال الركوب  
وأنما يكون كذلك لولم تكن حالا مقدرة وهذا ناشئ من عدم الوقوف على مراده لانهم ذكروا أن الفرق  
بين الحال اذا كانت مفردة وجمله أن الثانية تقتضي تحققه في نفسه وتلبسه بها وربما أشعرت بوقوعها  
قبل العامل واستقرارها معه كما اذا قلت جاني وهو راكب فانه يقتضي تلبسه بالركوب واستقراره عليه  
وهذا يشاي كونها منتظرة ولا أقل من أنه لا يحسن الحمل عليه حيث يسير الافراد وأما الجواب عنه  
أن الجملة في تأويل المفرد لعدم الواو وكلمته فهو الى في والمعنى اركبوا فيها المجراة ولا شك أن اجرائها  
لم يكن عند الركوب فهي مقدرة تقع أنه لا يدفع ذلك على ما قدرناه قدر في سورة الاعراف ما يدل على عدم  
صحة الثاني أنه لا عائد على ذي الحال هنا اذا كان حال من الواو وتقديره فاجراؤها معكم أو بكم  
كأن باسم الله تكاف وأما كون الاسمية لا بد فيها من الواو فغير مسلم كما مر وما قاله الرضى من أن الجملة  
الاسمية قد تحل من الرابطين عند ظهور الملابس فهو خرجت زيد على الباب فضيف في العربية  
لا ينبغي التخرج عليه (تنبيه) قال الفاضل الهنسي الحال المقدرة لا تكون جملة ومثله لا يقال بال رأى  
وكان وجهه أن الحال المفردة صفة لصاحبها معنى والجملة الحالية قد يكتفى فيها بالمقارنة نحو سرت

روي أنه عليه الصلاة والسلام اتخذ السفينة  
في سنتين من الساج وكن ان طولها  
ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين وممكها  
ثلاثين وجعل لها ثلاثة بطون غسل في  
أسفلها الدواب والوحش وفي الوسطها  
الانسان وفي أعلاها الطير (وقال اركبوا  
باسم الله أي صبروا فيها وجعل ذلك ركوبا  
لأنهم في الماء ككلركوب في الأرض) (بسم الله  
مجرأها وسموها) متعلق بركبوا أو قائلين  
الواو أي اركبوا فيها وارسائها أو مكانها  
باسم الله وقت اجرائها وقت ارسائها أو المكان  
على أن الجري والمشي محذوف كقولهم  
أو المصدر والمضاف محذوف كقولهم  
أتيت خندق النجم واتخاها خندقا  
حالا ويجوز رفعها باسم الله على أن المراد  
بها المصدر وجمله من مبتدا وخبر أي  
اجرائها باسم الله على أن بسم الله خبر  
أو صلة والخبر محذوف وهي اما جملة  
مقتضية لا تعلق لها بما قبلها أو حال مقدرة  
من الواو والهاء وروي أنه كان اذا أراد  
أن تجرى قال بسم الله فحسرت واذا أراد  
أن تروى قال بسم الله فرست

والشمس طالعة ويتضيد منها صفة كالكسبية وفيه بحث فإن الجملة الحالية منها المقارنة ومنها ما هو  
 بتأويل فرد أخذ من مجموعها نحو كلته فوالى في أى مشافها ومنها ما هو من جرئها كبعضكم لبعض  
 غدو أى تعادى ومنه ما نحن فيه فردها مطلقا غير مسلم (قوله ويجوز أن يكون الاسم مقعما) أى  
 زيدا وفى الكشف ويراد بالغة أجزاؤها وأزساؤها أى بقدرته وأمره أى على إرادة ذلك أو تقديره وفيه  
 إشارة إلى أنه لا يجوز إلا التمام على تقدير مسمين أو قائلين إذ لا يظهر منه أنه وهذا على تقدير المصدر وأما  
 على تقدير الزمان والمكان فيكون من قبيل نهارة صائم وطريقه سائر وهذا التقدير يجوز تنزيهه على كلام  
 واحد وعلى كلامين (قوله ثم اسم السلام عليكما) إشارة إلى زيادة لفظ اسم في شعر ليد  
 العامرى وهو قوله

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما \* ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

وقدم ترقيبه فى أول الفاتحة (قوله مجراما بالفتح من جرى الخ) أى من الثلاثى والثلاثة الزمان  
 والمكان والمصدرية وقراءة مرساها بالفتح شاذة وقوله صفتين لله قيل عليه أن اسم الفاعل بمعنى  
 المستقبل إضافة لفظية فهو منكرة لا يصح توصيف المعرفة به فهو بدل والقول بأن المراد الصفة المنوية  
 لا الذمت النحوى فلا ينافى البداية بعيد (قوله أى لولا مفرقة لفرط اتكم الخ) بيان لارتباطه بما قبله  
 أى لولا مفرقة ورحمته ما نجاكم إيمانكم من الفرق فهمي جملة مستأنفة بيان للموجب له وليس عليه  
 لا ركبوا اهدم المناسبة له كما قيل وفيه أنه قال العلامة أنه علة به يعنى بالنظر لما فيه من الإشارة إلى التوبة  
 فكانه قيل اركبوا النجىكم الله (قوله منه لى محذوف الخ) فى هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أنها  
 مستأنفة والثانى أنها حالية من الضمير المستتر فى باسم الله أى جريانها استقر باسم الله حال كونها  
 جارية والثالث أنها حال من شئ محذوف دل عليه السياق أى فركبوا فيها جارية والقاء المقدرة  
 للعطف وبهم متعلق بجرى أو محذوف أى ما ينسب بهم والرسو والاستقرار يقال رسا رسو وأرسيته  
 والمضارع لحكاية الحال الماضية وقوله وهم فيها مستفاد من قوله بهم ولم يجعلوها من الضمير المستتر  
 الحال الأولى على أنها حال متداخلة لأنه يلزم أن يكون الجريان فى وقت الركوب وهو وقت تقدير  
 التسمية فتأمل والطوفان له معان منها الماء إذا طاف حتى غرق البلاد وهو المراد واضطرابه شدة  
 حركته (قوله كل موجة منها كجبل الخ) يعنى ليس المراد تشبيه الموجة الواحدة بالجبال والموج  
 واحدة موجة والجبال متفاوتة كما أن الأمواج كذلك (قوله وما قبل من أن الماء الخ) جواب عما يقال  
 أنه روى أنه طبق ما بين السماء والأرض وأن السفينة كانت تجري فى داخله كالسفن فلا يتحرك  
 ولا يجرى ولا يكون له موج بأنه ليس بصحيح رواية وهو عما ياباه العقل ولولم فهذا كان فى ابتدائه ظهوره  
 بدال قول ابنه سائر إلى جبل فانه يدل على أنه كان تدريجيا (قوله علاشواخ الجبال) من إضافة  
 الصفة للموصوف وهذا (٢) مما تبع فيه المصنف الزمخشري وليس له وجه (قوله تعالى ونادى نوح ابنه)  
 قال السقاقي والسمين الجمهور على كسر تنوين نوح عليه الصلاة والسلام لا اتقاء الساكنين وقراءة  
 وكيع بضمه اتبا على حركة الأعراب وقال أبو حاتم أنها لغة ضعيفة وهاء ابنه فوصل بواو فى الفصح وقرأ ابن  
 عباس رضى الله عنهم ما يسكون الهاء فلا التفات إلى ما قيل أنه ضرورة وهى لغة عقيل وقيل الأزدي وقرأ  
 على رضى الله تعالى عنه ابنها ولذا قيل أنه كان ربيبه والريب ابن امرأة الرجل من غيره لأن الإضافة إلى  
 الأم مع ذكر الأب خلاف الظاهر وإن جوزوه ووجه بأنه نسب إليها لكونه كافرا مثلها وقرأ محمد بن على  
 وعروة الزبير ابنه بهاء مفتوحة دون أناب اكتفاء بالفتحة عنها وهو ضيف فى الحرية حتى خصه بعضهم  
 بالضرورة وهذا النداء كان قبل ركوب السفينة والواو لا تدل على الترتيب وقوله على أن الضمير لامرأته  
 أى على القراءتين وقوله رشده بكسر الراء المهملة وسكون الشين العجمة وفتح الال وناه تأنيث يقال للولد

ويجوز أن يكون الاسم مقعما كقوله  
 ثم اسم السلام عليكما  
 وقرأ أجزء والكسائي وعاصم برواية خصص  
 مجراها بالفتح من جرى وقرئ مرساها أيضا  
 من رسا وكلاهما يحتمل الثلاثة ويجزئها  
 ومرساها باللفظ الفاعل صفتين لله (أن ربي  
 لغفور رحيم) أى لولا مفرقة لفرط اتكم  
 ورحمته إياكم لما نجاكم (وهى تجري بهم)  
 متصل بمحذوف دل عليه اركبوا أى  
 فركبوا مسمين وهى تجري وهم فيها (فى موج  
 كالجبال) فى موج من الطوفان وهو  
 ما يرتفع من الماء عند اضطرابه كل موجة  
 منها كجبل فى تراكمها وارتفاعها وما قبل  
 من أن الماء طبق ما بين السماء والأرض  
 وكانت السفينة تجري فى جوفه ليس  
 بنات والمشهور أنه علاشواخ الجبال  
 خمسة عشر ذراعا وانصاع قلل ذلك قبل  
 التطبيق (ونادى نوح ابنه) كنهان  
 وقرئ ابنها وابنه بحدف الالف على أن  
 الضمير لامرأته وكان ربيبه وقيل كان لغيره  
 رشده لقوله تعالى نجاتها مناه وهو خطأ

قوله وهذا مما تبع فيه المصنف الزمخشري  
 عبارته فان قلت الموج ما يرتفع فوق الماء  
 عند اضطرابه وزخيره وكان الماء قد اتقى  
 وطبق ما بين السماء والأرض وكانت الفلان  
 تجري فى جوف الماء كما تسبح السمكة فما  
 معنى جريها فى الموج قلت كان ذلك قبل  
 التطبيق وقبل أن يفهم الطوفان الجبال  
 ألا ترى إلى قول ابنه سائر إلى جبل بهاء  
 من الماء ولم يذكر غير ذلك وهذا ما رده  
 الشارح بقوله وما قبل الخ ولم يتبعه اه

هو رشدة اذا كان من نكاح لامن زنا وسفاح وضمة زنية بالكسر وقوله اذا الانبياء عليهم الصلاة والسلام عصمت أضاف العصمة لهم وان كانت في الحقيقة للزوجات لانه عار عليهم ونقيصة مبرؤون عنها (قوله على الندية) عبر في الكشف بعبارة ابن جني في المحاسب بالترقي تفصل من رثيت وهي بمعنى الندية في عبارة المتقدمين وقوله ولكونها الخ دفع لاستشكالهم بأن النكاح صرحوا بأن حرف النداء لا يحذف في الندية فأجاب بأنه حكاية والذي منعوه في الندية نفسه الا في حكايتها وما وقع في تفسير ابن عطية من أنه بفتح همزة القطع التي للنداء وذب بأنه لا ينادى المندوب بالهمزة وأن الرواية بالوصل فيها والسنداء بالهمزة لم يقع في القرآن (قوله عزل فيه نفسه) يعني أن المعزل بالكسر هنا اسم مكان العزلة وقد يكون زمانا وأما المصنف فبفتح ولم يقرأ به أحد واذا كان اعتزاله في الدين فهو بمعنى مخالفته بما إذا يقال هو بمعزل عن الامور المفعلة (قوله كسر والياء ليدل على ياء الاضافة المذمومة في جميع القرآن) أي هنا وفي يوسف وثلاثة مواضع في لقمان وفي الصافات وقوله وقف عليها أي سكنها وعاصم عطف على ابن كثير وقوله اقتصارا على الفتح من الالف المبدلة من ياء الاضافة وقيل ان حذفها للتقاء الساكنين ويؤيد الاول أنه قرأها حيث لا ساكن بعدها (قوله وحفص الخ) يروى عنه الاظهار في النشر أيضا وكلاهما صحيح (قوله أن يفرقي) من الافعال ويجوز أن يكون من التفعل فالعصمة عبارة عن حفظه عن الفرق (قوله الا الراحم وهو الخ) ذكر روافيه وجوها الاول لاعاصم الا الراحم وفيه اقامة الظاهر مقام المضمر لأن الاصل لاعاصم من أمر الله الا الله وفي العدول الى الموصول زيادة تفخيم وتحقيق لرحمته وأن رحمته هي المعصم لا الجبيل وهو أقوى الوجوه الثاني لاذعصمة أي لامعصوم الا المرحوم قبل وفيه ان فاعلا بمعنى النسبة قليل فان أريد في نفسه فممنوع وان أريد بالنسبة الى الوصف فلا يضمر الثالث الانقطاع على أن لاعاصم على الحقيقة أي ولكن من رحمه الله فهو المعصوم وأورد عليه أن مثل هذا المنقطع قليل لانه في الحقيقة جملة منقطعة تخالف الاولى لافي النقي والاثبات فقط والاكثر فيه مثل ما جاني في القوم الاحبار الرابع لامعصوم الا الراحم على معنى لكن الراحم معصم من أراد وهذا غير مصرح به في الكشف ولكنه يظهر من تجويزه أن يكون من رحم هو الراحم ولاعاصم بمعنى لامعصوم الخامس اضمار المكان أي لاعاصم الامكان من رحمه الله وهو السفيينة وهو وجه حسن فيه مقابلة لقوله يعصم وهو المرجع بعد الاول والعاصم على هذا حقيقة لكن اسناده الى المكان مجازي وقيل انه مجاز مرسل عن مكان الاعتصام بناء على امتداد الفعل الى المكان اسنادا مجازيا والمعنى لامكان اعتصام الامكان من رحمه الله وانه أرجح من الكل لانه ورد جوابا عن قوله سألني الى جبل الخ السادس لامعصوم الامكان من رحمه الله وأريد به عصمة من فيه على المكايه فان السفيينة اذا عصمت معصم من فيها وهذا وجه ابداء صاحب الكشف من عنده السابع أن الاستثناء مفترغ والمعنى لاعاصم اليوم أحدا أو لاحدا الامن رحمه الله أولي رحمه الله وعده بعضهم أقرب بها وعلى ما ذكرنا ينزل كلام المصنف رحمه الله تعالى في الاقتصار على بعضها وقوله وهم المؤمنون نفسا لان المكان لانه السفيينة وقوله بذلك الخ إشارة الى الترجيع السابق وقوله الا نذيه جمع لانضمام للضمير أي اللاتذيين به وقوله لاذعصمة ذوالعصمة يشمل العاصم والمعصوم والمراد هنا المعصوم فهو معصوم وعصم البقي للمعصوم فان قيل على أن التقدير لاعاصم الامكان من رحمه الله يكون المعنى لاعاصم من أمر الله الا الامكان فيقتضي أن المكان يعصم ويمنع من أمر الله وقضائه وهو غير صحيح لانه لا راد لا امره ولا معقب لحكمه قلت أجيب بأن المراد بأمر الله بلاؤه وهو الطوفان وجه هذا الاعتبار صرح الاستثناء قائل (قوله بين نوح عليه الصلاة والسلام وابنه) فلم يصل الى السفيينة لينجوا وبينه وبين الجبل قلبية سره الصعود فلم يجع أيضا لرحمة أن الهة لا يصل اليه وتفرج فمكان الخ على هذا لا ينافي قوله لاعاصم لان المراد فمكان من غير مهلة أو هو بناء على ظنه (قوله نوديا بما ينادى به أولو العلم الخ) هذه الآية

اذا الانبياء عصمت من ذلك والمراد بالحيانية الحيانية في الدين وقرئ ابناء على النسبة واكسروا حكاية سوغ حذف الحرف (وكان في معزل) عزل فيه نفسه عن أبيه أو من دينه مفعول للمكان من عزله عنه اذا أبعد (ياخي اركب معنا) في السفيينة وابنه وور كسروا الياء ليدل على ياء الاضافة المذمومة في جميع القرآن غير ابن كثير فانه باتفاق الرواة وفي الثالث في موضع الاول وعاصم فانه فتح ههنا اقتصارا على الفتح من الالف المبدلة من ياء الاضافة واختلقت الرواية منه في سائر المواضع وقد أدرغم الياء في الميم ابو عمرو والكسائي وخفص لتقاربهما (ولا تكن مع الكافرين) يقال سألني الى جبل في الدين والانزال (قال سألني الى جبل يعصم من الماء) أن يفرقي (قال لاعاصم يعصم من الماء) أن يفرقي (قال لاعاصم اليوم من أمر الله الامكان من رحمه الله وهو الله تعالى أو الامكان من يكون اليوم وهم المؤمنون وقد بدلت أن يكون اليوم معصم من جبل وفخوه بعضهم الا نذيه معصم من المؤمنين وهو السفيينة وقيل الامعصم المعنى لاذعصمة كقوله في عصية لاعاصم بمعنى الاستثناء منقطع أي لكن راضية وقيل الاستثناء منقطع أي لكن من رحمه الله يعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وابنه أو بين ابنيه والجبل (فكان من المخرقين) فصار من المهلكين بالماء (وقيل يا أرض ابلي ما له وابيما ألقى) نوديا بما ينادى به أولو العلم

حوت من البلاغة أمره بجيبات رقص الرؤس له طربا قال في الكشف نداء الارض والسما بما يتأدى به  
 الحيوان المميز على لفظ التخصيص والاقبال عليهم بالخطاب من بين سائر الخلق وفات وهو قوله يا أرض  
 وباسمها ثم أمرهم بما يؤمر به أهل التميز والعقل من قوله ابلي ما لك وأقلعي من الدلالة على الاقتدار العظيم  
 فائق السموات والارض وهذه الاجرام العظام منقادة لتكويته فيها ما يشاء غير بمنفعة عليه كأنها  
 عتلاهم يميزون قد عرفوا عظمتهم وجلالته ونوابه وعقابه وقدرته على كل مقدور وتبينوا تخم طاعته عليهم  
 وانقيادهم له وهم بها يؤمنون وفزعون من التوقف دون الامتثال له والتزول على مشيئته على الفور من غير  
 ريث الخ قبل عنى أنه شبه الارض والسما بالعقلاء المميزين على الاستعارة المكنية والنداء استعارة  
 تخيلية وهي قرينة لها ثم رشحت بالامر والبلغ لاختصاصه بالحيوان لانه ادخال الطعام في الخلق بالقوة  
 الجاذبة فهو ترشيع على ترشيع وأما الاقلاع فلا تجر يد فيه ولا ترشيع لاشترائه بين الحيوان وغيره يقال  
 أقلعت السماء اذ لم تطر وخالفه غيره فقال انه تجر يد لاشتهاره في السماء والمطر قال وانما اختيار الترشيح في  
 جانب الارض والتجريد في السماء لان اذهاب الماء كان مطلوبا أولا وليس للسماء فيه سوى الامساك القليل  
 أقلعي والارض هي التي تسبل الاذهاب المطلوب وقيل انه وهم لان تفسيرهم له بالامساك ينافي قنائل  
 (قوله تمثيلا لكمال قدرته الخ) قيل مراده ما تر من الاستعارة المكنية والتخيلية مع ما يعجب من لطائف  
 البلاغة وهو تمثيل لغوي أو اصطلاحى باعتبار أنه يلزمه استعارة أخرى تمثيلية لكنهما ليست من صريح  
 النظم بل تابعة له وقيل انه يعنى أن في النظم استعارة تمثيلية شئت الهيئة المنتزعة من كمال قدرته على رد  
 ما انفجر من الارض الى بطنها وقطع طوفان السماء وتكون ما أرادها فيها كما أراد بالهيئة المنتزعة من  
 الامر المطاع الذي يأمر المنقاد لحكمه الخ فعلى هذا يكون استعارة واحدة بخلاف ما في المفتاح وعلى  
 الوجه الاول لا مخالفة بين كلام الشيخين وكلام السكاكي كما ارتضاء الشارح الا في أمر يسير سيأتي بيانه  
 وقيل انه يخالفه فان السكاكي جعل النظم على استعارات حسنة وترشيحاتها ومجازات بايعة وعلاقتها  
 مع نخامة لفظها ووجازة نظمها جعل القول مجازا عن الارادة بعلاقة تشبيهه والقريئة خطاب الجهاد  
 كانه قيل أريد أن يرتد ما انفجر من الارض وينقطع ما وفان السماء وجعل الخطاب بيا أرض وباسمها  
 واراد على نهج المكنية تشييمها ما بالأمور المنقاد وأثبت لهما ما هو من خواص المشبه به أعنى النداء  
 وجعل البلغ استعارة لغور الماء فيها للذهاب الى مقر خفي والماء استعارة مكنية تشييمها بالمطعم  
 المتغذى به والقريئة ابلي ما لك لانه كان عند استعارة تصريحية على حد ينقضون عهدا  
 ورجع استعارة البلغ للتشف على ما اختلره كما سيأتي وجعل أمر البلغ ترشيحا للمكنية التي في المنادى  
 زيادته على القريئة كما تقرر عندهم وجعل اضافة الماء الى الارض مجازا لغويا لاتصال الماء بها كانه الى  
 المال بالمال والخطاب ترشيع له قيل والظاهر أنه تجوز عطف في التسمية والخطاب ترشيع للمكنية في المنادى  
 وقدم ترشيحه قنائل هذا البحث في مال يوم الدين والخلاف فيه بين الفاضلين واستظهر وأنه من اضافة  
 الغذاء الى المغذى في النفع والتقوى وصبره جزأ منه ولا تنظر الى المال مكنية ومن أراد ربط الكلام في  
 هذا فليست شر وروح المفتاح وقوله الذي يأمر المنقاد لحكمه يعنى فباأمره ويساد للامتثال وتركه لظهوره  
 وهذه المبادرة من السياق لامن دلالة الامر على الفور كما قيل (قوله والبلغ التشف والاقلاع  
 الامساك) التشف من نشف الثوب العرق كسميع وبصر اذا شربه قال المدقق هذا أولى من جعل السكاكي  
 البلغ مستعارة لغور الماء في الارض لدلالته على جذب الارض ما عليها كالبايع بالنسبة الى الحيوان  
 ولان التشف فعل الارض والغور فعل الماء فله دور ما كثر اطلاعه على حقائق المعاني وأما ما قيل  
 ان البلغ ترشيع والاقلاع تجريد بناء على قول الزمخشري أقلاع المطر فوهمهم لان تفسيره بالامساك يرشد  
 لخالفة قنائل (قوله وغيبض الماء نقص) من غاضه اذا نقصه وجع غايته واجبة اليه وقول الجوهري  
 غاض الماء اذا قل ونضب وغيبض الماء فعل به ذلك لا يخالفه وهو اخبار عن حصول الماء ووبه من السماء

وأمره بما يؤمر به وتمثيلا لكمال قدرته  
 وانقياد هذه المبادرة لتكويته فيهما بالامر  
 المطاع الذي يأمر المنقاد لحكمه المبادر  
 الى امتثال أمره بهاية من عظامته وخشيته  
 من أليم عقابه والبلغ التشف والاقلاع  
 الامساك (وغيبض الماء) نقص (وقضى  
 الامر) وانفجر ما وعد من اهلاك الكافرين  
 وانفجار المؤمنين





وانه لم يسمع حاكم بمعنى حكيم ولانه لا ينبغي منه أن فعل اذ ليس جاريا الى الفعل فلا يقال ألين وأمر اذ لا فعل بهذا المعنى والجواب بأنه **كفرى** كلامهم أو يجوز أن يكون وجهه امر جرحا وبأنه من قبيل أحذرك الشابين لا يخلو عن تصنف وتعقب بأن الحكمة فعلا ثلاثيا وهو حكم كما ترى أول السورة وأفعل من الثلاثى مقبس وأيضا مع احتكاك الجراد واللين وأمر فغاية أن يكون من غير الثلاثى ولا يفتى ما فيه ومنهم من فسره على هذا بأعلمهم بالحكمة كقولهم آبل من آبل بمعنى أعلم وأحذق بأمر الابل (قوله تعالى انه ليس من أهل الخ) قيل انه اشتبه عليه الامر لظنه أن المستثنى امراته وحدها وقوله ولا تكن مع الكافرين لا يدل على تحقق كفره لاحتمال أن يراد لا تكن في خلالهم ولبعد هذا اعتذر عنه المصنف رحمه الله تعالى بأن حب الولد شغله عن تأمل حاله فعوتب على ترك التأمل فيه ومثله ليس بمحسنة والمراد ليس من أهل الذين وعدهم الله بالنجاة وقوله لقطع الولاية بمعنى أنه لا يكون بين مسلم وكافر ولاية ولذا لم يوارثا وقرابة الدين أقرب من قرابة النسب كما قال أبو نواس

كانت وقد سلطان له نجا \* ولم يكن بين فوح وابنه رحم

(قوله فانه تعليل الخ) أى هذه الجملة تفيد أن مضمونها تعليل لما قبلها لانها مائة ألف في جواب لم يكن من أهلى وأصله انه ذو عمل فاسد لانه العلة في الحقيقة فعدل عنه مع أنه أخصرو حذف ذوالمبالغة يجعله عين عمله لاومه عليه ولا يقدّر المضاف لانه يقوت بالمبالغة المقصودة منه (قوله كقول الخنساء) هي امرأة من قصص الجاهلية والخنس انخفاض الاتف وتوصف به القلباء فلذا سميت به ولها ديوان معروف وهذا من قصيدة لها رثت بها صخر أخاها وهي مشهورة (ومنها)

وما يحول على بوقحسن له \* لها حنينان اعلان واسرار  
ترنح ما غفلت حتى اذا ذكرت \* قائما هي اقبال وادبار  
يوما بأرجع منى حين فارقتى \* صخر ولا عيش احلام وامرار  
(ومنها) وإن صخر التاتم الهداة به \* كأنه علم فى رأسه نار

فقره تصنف نافذة لانها مائة آلاف ذبح ولدها فهي تحرقه فاذا ذهبت عنه رعت واذا ذكرته اضطربت فهي بين اقبال وادبار أى بين اقبال على الحنين وادبار عنه والشاهد في قوله هي اقبال وادبار والهجول التي فقدت عملها والبقول جلد يمشى بذات الترامه وتدر وترنح من رنح في المرمى اذا مشى فيه للمرمى (قوله ثم بدلت الخ) معطوف على مضمون ما قبله أى عمل ثم بدلت ولن متعلق بالعبادة أو واجب ومن في من أهله يمانية أو تبعيضية والمراد بالمناقضة مجرد المناقاة لان بينهما واسطة وهي البطالة وقوله وقرى انه عمل أى بالفعل الماضى وغير صالح مفعوله وأصله علا غير صالح غذف وأقيمت صفته مقامه (قوله ما لا تعلم أصواب هو أم ليس كذلك الخ) أى أصواب فتسأل عنه أم لا فتتركه وهو شامل لوجهي السؤال والنهي انما هو عن سؤال ما لا حاجة له اليه اما لانه لا بهم أولانه قامت القرائن على حاله كما هنا لان السؤال للاسترشاد والاشتباه أى طلب الانجياز للوعد وهو اذا كان الذاء قبل الفرق والاستفسار عن المانع من نجاته اذ كان بعده قيل والاول هو الظاهر من اللفظ وعلى الثاني يكون من الحذف والايصال وأصله عماليس الخ لان السؤال الاستفسار يرى يتعدى بعن والطلبى بنفسه كما هو مشهور عندهم وأما القول بأن ما عبارة عن السؤال فلا حاجة الى الحذف والايصال فليس ينبغي لانه يحتاج الى التذيير في قوله به اذ لا معنى لتنى العلم عن سؤاله وانما هو عن المسئول فلا وهم فيه كما توهم (قوله وانما اسماء جهلا الخ) يشير الى أنه ليس بجعل وانما هو غفلة عامر من الاستثناء أو ظنه مشمول الوعد بل يبع أهله ولا يفتى بعده وقوله أشغل بالالتفى النسخ وقد أنكره بعض أهل اللغة لكنها لغة قليلة أو رديئة وكتب بعض العمال في رقعة لصاحب ان رأى مولانا بأن امرأته شغالى ببعض أشغاله فوقع له من كتب اشغالى لا يصلح لاشغالى ومتعلق العلم والجمل حال ابنه واستحقاقه الماخذ به وما ليس له به علم كون المسئول خطأ أو صوابا وأن تكون بمعنى كراهة

(قال ياتوح انه ليس من أهل الخ) لقطع الولاية بين المؤمن والكافر وأشار اليه بقوله (انه عمل غير صالح) فانه تعليل لتنى كونه من أهله وأصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للمبالغة كقول الخنساء تصنف نافذة ترنح ما غفلت حتى اذا ذكرت قائما هي اقبال وادبار ثم بدلت القاسد بغير الصالح نصر بها بالمناقضة بين وصفيهما وانتفاء ما أوجب التفاضل شيئا من أهله عنه وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل غير أى عمل علا غير صالح (ولا تسألن ما ليس لك به علم) ما لا تعلم أصواب هو أم ليس كذلك وانما اسمى نداءه سؤال لا تضمن ذكر الوعد بنجاة أهله استنجاؤه في شأن ولده أو استفسار المانع للانجياز في حقه وانما اسماء جهلا ونجبر عنه بقوله (اننى أعظك أن تكون من الجاهلين) لان الاستثناء من سبق عليه القول من أهله قد دله على الحال وأغناه عن السؤال لكن أشغله حب الولد عنه حتى اشتبه عليه الامر

أن تكون أو لا تكون كما مر تطهيره وقال الماتريدي إن فواحطه الصلاة والسلام ظن ابنه على دينه لانه  
 كان يحكي كفره منه والالم يسأل نجاة وقد نهى عن مثله قيل وهو الاظهر (قوله بفتح اللام والنون) أي  
 ويفتح النون بدليل ما بعده وقوله الباء أي لاجل أن تدل الكسرة على الباء المحذوفة ولما نسبتها والاثبات  
 أمره ظاهر وقوله فيما يسـ تقبل لأن السؤال وقع منه وقبل أنه لدفع أن يكون رد القول ابنه وانكاره  
 السؤال وأما في الحال فغير متصور وقوعه منه فتأمل وقوله بصحة اشارة الى تقدير مضاف ودخل  
 فيه ما علم فساد وما شك في صحته وقد اده (قوله انزل من السفينة) وقال الامام من الجبل الى الارض  
 وقوله مسلما بصيغة المفعول اشارة الى أن الباء للابسة وأن الجمار والمجرور حال والسلام أما معنى  
 السلامة مما يكره أو بمعنى التسليم والتخية من الله وأمن الملائكة عليهم الصلاة والسلام الذين من قبله  
 وقوله من جهتيان لقوله منا وأن من فيه ابتدائية ولو أخره كان أحسن وهو متعلق بمسلا بالانكاره  
 كما جوزه بعضهم (قوله ومبارك عليك) أي مدعو بالبركة بأن يقال برك الله عليك وهو مناسب  
 لكون السلام بمعنى التسليم فيكون كقوله السلام عليك ورجة الله وبركاته وهذه الآية من الاحتياط  
 لانه حذف من الثاني ما ذكر في الاول وذكر فيه ما حذف من الاول والتقدير بسلام ما عليك وبركات  
 ما عليك وقوله آدم صرّفه لانه ذكره ونوح عليه الصلاة والسلام يسمى آدم الثاني والاصغر لأن الناس  
 كلهم من نسله عليه الصلاة والسلام لانه لم يبق بعد الطوفان غير نبيه وأزواجهم على ما اختاره  
 في الصافات وأن جميع الناس من نسله كما قال وجعلنا ذريته هم الباقين وهو لا يتأني الوجه الثاني في  
 من هنا والماصل أن العلماء قد اختلفوا في الناس بعد الطوفان هل هم جميعا من نسل نوح عليه الصلاة  
 والسلام ولذا سموه آدم الثاني وآدم الاصغر كما اختلفوا فيمن كان معه في السفينة وعددهم فقيل انه مات  
 من كان معه في السفينة من غير أولاده ولم يبق لهم نسل فحينئذ لا يصح أن يكون الام نشوآ من معه إلا أن  
 يخصوا بأولاده لكن الأكثر على أن لهم نسلا فلا يكون نوح عليه الصلاة والسلام أبا البشر بعد آدم عليه  
 الصلاة والسلام وكلام المصنف رحمه الله تعالى ينظر الى القوانين (قوله وهو الخبير النامي) الضمير للبركة  
 وذكره باعتبار الخبر قال الراغب البركة صدور البعير وبرك البعير أي بركه واعتبر فيه الزوم ولذا سمي  
 محتبس الماء بركة ولما فيه من الاشعار بالزوم وكونه غير محسوس اختص تبارك بالاستعمال في الله كما  
 سبأ في ثم ان في قوله تعالى وعلى أم من معك الطيفة وهو أنه قد تكرر فيه حرف واحد من غير فاصل  
 ثمانية مرات مع غاية الخفة فيه ولم تكرر الراء مثله في قوله

وقبر بحرب بمكان فقر \* وليس قرب قبر بحرب قبر

مع ما ترى فيه من غاية النقل وعسر النطق وهذا آية من جملة اعجازه فاعرفه (قوله هم الذين معك) فن  
 على هذا البيان قبل عليه انه لا حاجة الى لفظ الام بل الى هذا بأسره فلو ترك أو قيل على من معك كان اظهر  
 وأخصر وقوله تحزبهم أي لكونهم محبة من وقوله اتشعب الام فاطلاق الام عليهم مجاز وعلى الوجه  
 الآخر من ابتدائية وقوله والمراد بهم أي بالام الناشئة على الوجه الثاني ورجح المخشري هذا الوجه  
 بحسن التقابل بين وعلى أم وأم ستمتعهم وبسلامته عن التجوز واطلاق الامة على جماعة قليلة لكنه  
 يقتضي أن لا يسلم ويشارك على من معه فقيل استغنى بالتسايم عليه عن التسليم على من معه لأن النبي  
 صلى الله عليه وسلم زعيم أمته أو أنه يعلم بالطريق الاول (قوله أي وعن معك أم الخ) جوز في هذه الواو  
 الحالية والعطف وظاهره أن أم مبتدأ أو جملة ستمتعهم مفعلة المسوقة لابتداء بالذكر والخبر مقدروا  
 عن معك بدلالة ما قبله وكذا في الكشف لكنه قبل عليه انه انما يتناسب الوجه الثاني في من دون الاول  
 وجعله في المقدر بمعنى آخر لا يتخلو من تكلف ويحتمل أن يكون التقدير وأم من معك ستمتعهم بحذف  
 الصفة وجعل الجملة المذكورة خبرا وجوز أبو حيان كون أم مبتدأ من غير تقدير صفة على أن  
 الجملة خبر لان العطف والتفصيل مسوغ عنده وفسر الام الثانية بالذكر لثبوت ذكر العذاب  
 وقوله والعذاب ما نزل بهم أي في الدنيا لا عذاب الاخرة (قوله اشارك في قصة نوح) عليه الصلاة

وقرأ ابن كثير بفتح اللام والنون الشديدة  
 وكذلك نافع وابن عامر غير أنهم كسروا  
 النون على أصله فالتن في محذوف نون  
 الوقاية لاجتماع التاء ونات وكسرت  
 الشديدة للياء ثم حذفوا التاء بالكسرة  
 وعن نافع رواية رويس انباءهم في الوصل  
 وقال رب اني أعوذ بك أن أسئلك فيها  
 يستقبل (ما ليس لي به علم) ما لا علم لي به  
 (والا تغفري) وان لم تغفري ما فرط مني من  
 السؤال (وترحمي) بالتوبة والتفضل على  
 (أمكن من الناس مني) أنزل من السفينة  
 يا نوح اهبط بسلام منا) انزل من السفينة  
 مسلما من المنكاريه من جهتنا أو مسلما عليك  
 (وبركاتك) عليك) ومبارك عليك  
 أو زيادتي في ذلك حتى تصير آدمانيا وقرئ  
 اهبط بالضم وبركة على التوحيد وهو  
 الخبير النامي (وعلى أم من معك) وعلى أم  
 هم الذين معك وهو أجمع تحزبهم أو تشعب  
 الام منهم أو وعلى أم ناشئة من معك  
 والمراد بهم المؤمنون لقوله (وأم ستمتعهم)  
 أي وعن معك أم ستمتعهم في الدنيا (ثم يحسم  
 مناعذاب أليم) في الاخرة والمراد بهم  
 الكفار من ذرية من معه وقيل هم قوم هود  
 وصالح ولوط وشعيب والعذاب ما نزل بهم  
 (ذلك) اشارة الى قصة نوح

والسلام) بيان لأن التأييد للتباعد اعتبار القصة وأن الإشارة بالبعد لتقصيها وقوله أي بعضها إشارة  
 إلى أن من تبعية لانها بعض الغيبات وكونها من علم الغيب مع اشتراطها باعتبار التفصيل لانه غير  
 معلوم وقيل انه بالنسبة الى غير أهل الكتاب لاعام لانها نسبت لتقديم العهد كما قيل وقوله والضمير لها  
 وهو الرابط للجملة الخبر (قوله موحة اليك) أقوله باسم المفعول لأن الجملة الخبرية تقول بالمقدور وليدان أنه  
 ليكايه الحال الماضية والمقصود من ذكر كونها موحة سواء كان خبراً أو حالاً لخالق قومه للتصديق بنبوته  
 صلى الله عليه وسلم وتحذيرهم بما نزل بهم فلا يتوهم أنه لا فائدة فيه وفائدة تقديم من أنباء الغيب إذا تعلق  
 بنوحه، انني أن يكون علم ذلك بكهانة أو تعلم من الغير فلا وجه لما قيل انه لا فائدة فيه كما يشير إليه (قوله  
 أي مجهولة عندك الخ) إشارة إلى أن هذا الإشارة إلى الإيحاء المعلوم مما مر وقوله جاهلا تفسيره على وجهي  
 الحالية وأنه بيان لهيئة الموحى أو الموحى إليه (قوله تنبيهه على أنه لم يتعلمها الخ) يعني أنه اذ لم يعلمها  
 وهو نبي يوحى إليه فغيره بالطريق الأولى فلا حاجة لذكرهم معه فأجاب بأنه من باب الترتي كما نقول هذا  
 الأمر لا يعلمه زيد ولا أهل بلده لانهم مع كثرتهم لا يعلمونه فكيف يعلمه واحد منهم وقد علم أنه لم يخاطب غيرهم  
 وقوله على مشاق الرسالة الخ إشارة إلى أنه فذلك لما قبله وبيان للعكس كما في إيجابهم من ارشادهم  
 وتمديدهم (قوله عطف على قوله نوحاً إلى قومه) أي أنه من العطف على معمولي عامل واحد وليس من  
 المسئلة المختلف فيها فاعطف المنصوب على المنصوب والجواز والجور وقتهم اعود الضمير  
 إليه وقيل انه على ضمائر أرسلنا طول الفصل فهو من عطف جملة على أخرى وهو داعطف بيان لا خافهم  
 وقيل انه بدل منه وأخاهم يعني واحداً منهم كما يقولون يا أبا العرب (قوله وقرئ بالجر جلا  
 على الجور وحده) أي يجعله صفة له جار على لفظه والرفع باعتبار محل الجواز والجور لا فاعل للظرف  
 لا اعتماد على النفي ووقع في النسخ الصحيحة بعد قوله اعبدوا الله وحده وفي نسخة وحده بالامر تفسيره  
 بقرينة ما بعده من قوله ما لكم من الله غيره وقيل انه يريد أن معنى اعبدوا الله أفردوا بالعبادة وحده  
 بالالوهية بمعنى المقام لانهم كانوا مشركين يعبدون الاصنام فالمقصود إفراده بالعبادة لأصلها  
 مع أنه لا اعتداد بالعبادة مع الشرك فالامر بالعبادة يستلزم إفرادها (قوله بالتخاذ الاوثان  
 شركاء وجعلها شفعاء) يعني قولهم انها شركاء لان اتخاذها لنفسه ليس افتراء فعمله افتراء مبالغة وأشار  
 بعطف قوله وجعلها شفعاء أنهم في الواقع اثنا تزيوا بها إلى الله كما نطق به التنزيل في غير هذا الموضع لكن  
 الشرع عذره شركاء فلا يراد عليه ما قيل ليت شعري من أين علم اتخاذهم اياها شفعاء فالأولى الاقتصار على  
 اتخاذها شركاء (قوله وتعييضاً) بالصاد المجبة أو الصاد الملهمة له فأن كلامهم ما معنى الاخلاص  
 وقوله لا تجع كنفع لفظاً ومعنى ومشوية بالباء الموحدة أي مخلوطة بمخرجة وقوله أفلا تستعملون  
 عقولكم إشارة إلى أنه نزل منزلة اللازم واستعمال العقل التفكير والتدبر ليعرف ماله وما عليه وقوله  
 خاطب كل رسول الخ إشارة إلى ما ورد من أمثاله في القرآن وليس تفسير الماخذ فيه (قوله اطلبوا  
 مغفرة الله بالإيمان الخ) يعني أن طلب المغفرة عبارة عن الإيمان بالله وحده لانه من لوازمه لتوقف  
 المغفرة عليه اذ لا معنى لطلب المغفرة مع الكفر والتوبة لا تكون بدونه أيضاً وعطف التوبة حيث تدبى  
 ان أريد بها التوبة عن الشرك بدليل المقام لا يظهر لانها نفسها فلذا أولت بأنها مجازع التوصل بها  
 إلى المغفرة والتوصل بالإيمان إلى مغفرة الله متأخر عنه ولا يصح أن يكون المراد التوبة عامدة ومنهم  
 غير الشرك لأن الإيمان يجب ما قبله وأورد عليه أن التوصل بالتوبة عن الشرك لا ينفك عن طلب المغفرة  
 بالإيمان والتوحيد لانه من لوازمه فلا يكون بعده فان قيل المراد بطلب المغفرة بالإيمان طلبها قبل  
 الإيمان لامعنه قيل فيرفع الاشكال حينئذ من غير احتياج إلى التأويل بالتوصل لأن معناه حينئذ  
 اطلبوا الإيمان ثم آمنوا وهو غير محتاج إلى التأويل ويدفع بأن المراد الأول فلا يستغفار بالإيمان والتوبة  
 عن الشرك الرجوع إلى صراط الله المستقيم ودينه بامتنال أو امره واجتناب نواهيته وهو تراخ عن  
 الإيمان باعتبار الانتهاء وجوزي قوله فوسلوا أن يكون بياناً لمحصل المعنى لأن الرجوع إلى شيء الوصول

ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها (من أنباء  
 الغيب) أي بعضها (نوحياً اليك) خبر ثان  
 والضمير لها أي موحة اليك أو حال من  
 الانباء أو هو الخبر ومن أنباء متعلق به  
 أو حال من الهاء (ما كنت تعلمها أنت ولا  
 قومك من قبل هذا) خبر آخر أي مجهولة  
 عندك وعند قومك من قبل إيجائنا اليك  
 أو حال من الهاء في نوحيتها أو الكاف  
 في اليك أي جاهلاً أنت وقومك بها وفي  
 ذكرهم تنبيه على أنه لم يتعلمها اذ لم يخاطب غيرهم  
 وأنهم مع كثرتهم لم يسعوها فكيف بواحد  
 منهم (فأصبر) على مشاق الرسالة وأذية  
 القوم كما صبر نوح (ان العاقبة) في الدنيا بالظفر  
 وفي الآخرة بالوزن (للمتقين) عن الشرك  
 والمعاصي (والى عاد أخاهم هوداً) عطف  
 على قوله نوحاً إلى قومه وهو داعطف بيان  
 (فان يا قوم اعبدوا الله وحده) (مالككم  
 من الله غيره) وقرئ بالجر جلا على الجور  
 وحده (ان أنتم الا مفترون) على الله بالتخاذ  
 الاوثان شركاء وجعلها شفعاء (يا قوم  
 لا أسألكم عليه أجراً ان أجرى الاعلى الذي  
 فطرنى) خاطب كل رسول به قومه ازاحة  
 للهمة وتعييضاً للنصيحة فانهم لا تصعب ما دامت  
 مشوية بالنظام (أفلا تعقلون) أفلا  
 تستعملون عقولكم فتعرفوا الحق  
 من المبطل والى صواب من الخطأ (ويا قوم  
 استغفروا ربكم ثم توبوا إليه) اطلبوا مغفرة  
 الله بالإيمان ثم توبوا إليه بالتوبة

اليه وأن يكون إشارة الى أنه مستعمل فيه مجازا كما مر في أول السورة والاول أول (قوله وأيضاً التبري من الغير انما يكون بعد الايمان الخ) في الكشف قبل استغفر واربعكم آمنوا به ثم قوبوا اليه من عبادة غيره لأن التوبة لا تصح الا بعد الايمان فعلى هذا الاستغفار كناية عن الايمان لانه من روادفه والتصدق بآله لا يستدعي الكفر بغيره لغة فلذا قيل ثم قوبوا وانما قال قبل إشارة الى أن الوجه ما مر في أول السورة لأن قوله اعبدوا الله دل على اختصاصه تعالى بالعبادة كما مر فلو حمل استغفر واعلى هذا لم يفد فائدة زائدة سوى ما علق عليه من قوله تعالى يرسل السماء عليكم مدرارا الخ وقد كان يمكن تعليقه بالاول والحل على غير الظاهر مع قلة الفائدة مما يجب الاحتراز عنه في كلام الله المحجوز وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى هو بعينه ما في الكشف لأن التبرع عن الغير لا يصح حله على ظاهره اذ لم يتبرأ من نبيهم ولا من المؤمنين فن ظنه كذلك وقال انما يراد على الزمخشري لا يراد عليه وجوز أن يكون هذا وقع في مجلس آخر غير متصل بالاول فقد ارتكب شططا ثم انه قبل ان التبرع عن الغير هو التبرؤ والتفصيل ليظهر التراخي وغيره عن التوبة بالتبرؤ لأن الرجوع الى الله يلزمه ترك التوجه الى غيره والالم يكن رجوعا اليه فقام له وقوله كثير الدرأى الامطار وقوله قوة الى قوتكم أى مضومة اليها وقيل الى بمعنى مع واذا انضمت القوة الى أخرى فقد وضعت ولذا فسره به (قوله رغبهم بكثرة المطر الخ) المراد بزيادة القوة قوة الجسم وأصحاب زروع وعمارات أى ابنية وهوائف ونشر مرتب فالزروع ناظر للامطار والعمارات للقوة وقوله وتضاعف القوة بالتنازل لانهم يصل لهم قوة بأولادهم أولانه ناشئ عن قوة البدن وقوله مصرين وقيل المعنى مجرمين بالتولى وهو تكلف (قوله صادرين عن قولك الخ) في الكشف كأنه قيل وما تترك آلهتنا صادرين عن قولك فقيل عليه ان هذه كالتى في قوله فآزلهما الشيطان عنها السبيبة أى وما نحن بشاركي آلهتنا بسبب قولك وحقيقته ما يصدر ترك آلهتنا عن قولك فهو ظرف لغو متعلق بتارك والمصنف رحمه الله تعالى جعله مستقرا حالا وقدره صادرين عن قولك وهو اما من صدر صدورا بمعنى وقع ووجد أو من صدر صدر راجع والاول باطل لانهم ليسوا موجودين عن قوله وكذا الثاني لأن الرجوع عن القول لا يتصور الا اذا كانوا قائلين له ولم يكونوا كذلك أصلا فالصواب مصدرين الترك عن قولك (قلت) هذا كما ورد في الحديث وكلام العرب لا يصدر الا عن رأيه وهو من الصدر بمعنى الرجوع عن الماء المقابل للورد فان الورد والصدر يجعل كناية عن العمل والتصرف لانهم أرباب سفر وبادية وذلك جل أمرهم ولذا قال معاوية رضي الله تعالى عنه طرقتى أخبارا ليس فيها اصدار وإيراد وقال

وأيضاً التبري من الغير انما يكون بعد الايمان  
بآله والرغبة فيما عنده (يرسل السماء عليكم  
مدرارا) كثير الدر (ويزدكم قوة الى قوتكم)  
ويضاعف قوتكم وانما رغبهم بكثرة المطر  
وزيادة القوة لانهم كانوا أصحاب زروع  
وعمارات وقيل حبس الله عنهم القطر وأعفهم  
أرحام نسائهم ثلاث سنين فوعدهم  
هو عليه السلام على الايمان والتوبة  
بكثرة الامطار وتضاعف القوة بالتنازل  
(ولا تتولوا) ولا تعرضوا عما أدعواكم اليه  
(مجرمين) مصرين على اجرامكم (قالوا)  
يا هو ما جئتنا ببينة) بحجة تدل على صحة  
دعواؤنا وهو ظرف عندادهم وعدم اعتدادهم  
بما جاءهم من المعجزات (وما نحن بتاركى  
آلهتنا) بتاركى عبادتهم (عن قولك)  
صادرين عن قولك حال من الضمير في تاركى

ما أمس الزمان حاجا الى من يتولى الابرار والاصدارا

أى يتصرف في الامور بصائب رأيه وكما قال بعض البلغاء ان أمير المؤمنين نطق بلسانك وأعطى وأخذ  
سلك وأورد وأصدر عن رأيك ولما كان الصدر مستلزما للورد اكتفوا به فقالوا لا يصدر عن رأيه  
فالمنع ما نحن بشاركي آلهتنا عاملين بقولك وهو تقدير للمتعلى بقريئة عن والمقدر كناية لا تضمن ولذا قال  
في الكشف لم يحمله على التضمن كما في قوله فآزلهما الشيطان عن الان المضمن هو المقصود والترك ههنا  
هو مصب الفائدة ومن لم يدرك هذا قال صادرين بمعنى معرضين وهو صريح في التضمن لكنه جعل المضمن  
حالا والمضمن فيه أصلا مع رجحان العكس لأن المضمن هو المقصود غالبا لكون الترك ههنا مصب  
الافادة فنبه بذلك على أنه قد يختار خلافه لعارض وقصد به الرد على ما في الكشف تبعال غيره (قوله)  
حال من الضمير في تاركى) واذا وقع في الكلام المنفى قيد فالنفي منصب عليهما وعلى القيد فقط وهو  
الاكثر أو على المقيد فلا يكون النفي للقيد وهو قابل وهنا قد اتى القيد والمقيد معا لانهم لا يتركون  
آلهتهم ولا يعلمون بقوله وقبل انه قيد للنفي والمعنى اتى تركا عبادة آلهتنا معرضين عن قولك فلا يلزم  
محدور وتفسير صادرين بمعرضين اندفع ما أورده العلامة ولو أبدل صادرين بمعرضين لثابرت عليه



شيء ويظهر كونه جواباً بالقوله لا تتولوا أي معرضين عن قولكم المجرد عن حجة لكان أظهر وأولى وقد علمت  
أنه غفله عن المراد (قوله تعالى وما نحن لك بمؤمنين) في الكشف وما يصح من أمثالنا أن يصدقوا  
مثلك فيما يدعونه اليه اقنطاطه من الاجابة لانهم أنكروا الدليل على نبوته صلى الله عليه وسلم ثم قالوا  
مؤكدين لذلك انما مجرد قولك لا تترك آهتنا ثم كرروا ما دل عليه الكلام السابق من عدم إيمانهم بالجملة  
الاسمية مع زيادة الباء وتقديم المسند اليه المقيد للتقوى دلالة على أنهم لا يرجي منهم ذلك بوجه من  
الوجوه فدل على اليأس والاقنطاط (قوله ما نقول الا قولنا اعتراك الخ) يعني أنه استثناء مفرغ وأصله  
ان نقول قولاً الا قولنا هذا الخذف المستثنى منه وحذف القول المستثنى وأقيم مقوله مقامه أو اعتراك  
هو المستثنى لانه أریده لفظه وذكر لفظ قولنا لبيان أن المراد به لفظه وليس مما استثنى فيه الجملة وهو  
بيان لسبب ما صدر عن هود عليه الصلاة والسلام بعد ما ذكر وأعدم التفاتهم لقوله واعتراك بمعنى  
أصابك من عراه يعروه وأصله من اعتراه بمعنى قصد عراه وهو محله وناحيته ومعناه خبسه وأفسد عقله  
وباء بسوء التعدية (قوله يحنون الخ) يعني أنه المراد بالسوء وقوله ومن ذلك أي ولاجل ذلك والهديان  
معروف والخرافات جمع خرافة بخفيف الراء وقد مر تفسيرها وأن الزمخشري نقل فيها التشديد وهي  
الغريب من القول الذي لاحقيقة وهي منقولة من علم رجل الى هذا المعنى وقوله والجملة منقول القول  
أي القول المقدر قبل الا وبعد ما على ما مر من الوجهين فيه يريد أن اتصاه بالقول لا بالوفي نسخة بدل  
منقول القول مفعول القول وهو ما يعني (قوله والالغولان الاستثناء مفرغ) المراد بلغويتها  
عدم عملها لزيادة لان المفرغ بحسب ما قبله من العوامل وهذا مبني على أن العامل في غير المفرغ  
الا على اختلاف فيه مفصل في النحو ومقاتلهم الحقاء من الاسناد المجازي أي الاحق قائلها وأني بريء  
تنازع فيه افعلان وقوله فكيدون ظاهر تقرير المصنف رحمه الله تعالى أن الخطاب اقومه ويفهم  
منه حال آلهتهم بالطريق الاولى وقال الزمخشري أنتم وآلهتكم وهو أولى وجميعا حال من ضمير كيدوني  
وقوله من آلهتهم اشارة الى أن ما موصولة والعائد محذوف وهو المناسب لكونه جواباً بالقوله اعتراك  
لعدم مبالاة بهما وبأضراره كما أشار اليه بقوله وفراغه الخ والمراد فراغ ذهنه وخلوه عن تصوره  
لأن عدم ذلك مفرغ عنه ضروري ومن دونه متعلق بتشركون يعني تشركون به ما لم يجعله شريكاً  
كقوله ما لم ينزل به سلطاناً وقوله ما لم يأذن به الله لا حال اذا لافائدة في التقييد به وقوله تأكيداً لذلك أي  
للبراءة وتذكيراً لتأويله بأن والفعل أو بالمدكور ونحوه وافادته التأكيدي لان شهادته ونحوه كالقسم  
في افادة التأكيدي والتحقيق وقوله وأمرهم معطوف على أشهد أي بأن أشهد وأمر وفيه اشارة الى  
التنازع وقوله وأن يجتمعوا في نسخة وأن يجتمعوا وهو معطوف على بأن أشهد وهو ظاهر في أن الخطاب  
للقوم ككاهن قيل وهو أظهر مما سلكه الزمخشري لانه سلك في نفي قدرة الآلهة على ضربه طريقاً  
برهانياً فلا يناسبه الطلب منها وحتى اذا الخ غاية للاجتماع وأن يضروه متعلق بيجزوا ولا يضروه جساد  
ولا تمكن خبر أن وفي نسخة بالواو والخبر لا تضروه وهو معطوف عليه (قوله وهذا من جملة معجزاته الخ)  
كون تبسيطهم يعني تأخيرهم وتوقيفهم معجزة انما هو علة لخطئه كونه بعصمة الله اذ كان واحداً أغضب  
كثيرين حرصاً على قتله فأمسك الله عنه أي دبرهم وكفهم والافجرد التأخير ليس كذلك (فان قلت) كيف  
عطف اشهدوا وهو انشاء على الخبر (قلت) أمان جوزه فلا يشكل عليه وأمان منعه فيقدره قولاً أي  
وأقول اشهدوا واشهاد الله يحتمل الانشاء أيضاً وان كافي صورة الخبر وانما غير بين الشهادتين لاختلافهما  
فان الاول اشهاد حقيقة مقصود بذكره التأكيدي والثاني المقصود به الاستهزاء والالهانة كما يقول  
الزجل لخصمه اذ لم يبال به اشهد على أي قائل لك كذا وقول المصنف رحمه الله تعالى أمرهم بناء على ظاهر  
الحال أي أي بصيغة الامر لهم فلما لم يكن حقيقة عبر عنه بالامر لانه يرد كثير الاستهانة والتهديد  
وان احتمل أن يكون اشهاداً لهم حقيقة لا طامة لجملة عليهم وعدل عن الخبر فيها تمييزاً بين الخطابين فهو

(وما نحن لك بمؤمنين) اقنطاطه من الاجابة  
والتصديق (ان نقول الاعتراك) ما نقول  
الاقولنا اعتراك أي أصابك من عراه  
يعبروه اذا أصابه (بعض الهمسا بسوء)  
يجنون لسبك ايهاا وصلك عنها ومن ذلك  
تهذي وتنسكهم بالخرافات والجملة منقول  
القول والالغولان الاستثناء مفرغ (قال  
اني أشهد الله واشهدوا أي بريء مما تشركون  
من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون)  
أجاب به عن مقاتلهم الحقاء بأن أشهد الله  
تعالى على برائه من آلهتهم وفراغه من  
أضراره ثم تأكيدي لذلك وتثنيته وأمرهم  
بأن يشهدوا عليه استهانة بهم وأن يجتمعوا  
على الكيد في اهلاكه من غير انظار حتى  
اذا اجتهدوا فيه والاقوياء الاشداء أن يضروه  
آثرهم وهم الاقوياء الاشداء أن يضروه  
لم يبق لهم شبهة أن آلهتهم التي هي جساد  
لا يضروا لا يتفعل لا تمكن من أضراره اتقاما  
منه وهذا من جملة معجزاته فان مواجهة  
الواحد الجاهل الغفير من الجبابرة القتال

خبر في المعنى وقوله العطاش الى اراقة دمه استعارة بمعنى الحزاض كبحر ص العطشان على الماء والاراقة  
ترشيح وقوله ولذلك أي لما مر وكونه معصوما من الله قزره باظهار التوكل على من كفاه ضرره وقوله عقبه  
أي عقب هذا الكلام وقوله تقريره أي لثقتة وذكره لما مر وكونه تقريره لا ينافي كونه يفيد  
التعليل لنفي ضرره بطريق برهاني كما يشير اليه قوله ان يضرني فاني متوكل على الله لان بيان علة الشيء  
تقويه وتقزره وفي قوله ربي وربكم تدرج الى تعكيس أمر التخويف وقوله لم يقدره من التقدير (قوله  
ثم رهن عليه) أي على المعنى وهو عدم قدرتهم على ضرره مع توكله وقوله ربي وربكم دخل في البرهان  
والناصية مقدم الرأس وتطلق على الشعر الثابت فيها وناصيته بيده أي هو منقاد له والاخذ بالناصية  
عبارة عن القدرة والتسلط مجازا وقد يكون كناية والمصنف رحمه الله تعالى ذهب الى الاول لانه أنسب  
هنا (قوله انه على الحق والعدل الخ) يعني أن قوله على صراط مستقيم تمثيل واستعارة لانه مطلع  
على أمور العباد مجازا هم بالنواب والعقاب كاف لان اعتصم كن وقف على الجادة حفظها ودفع ضرر  
السابلة بها وهو كقوله ان ربك لبالمرصاد وقيل معناه ان مصيركم اليه للجزاء وفصل القضاء والحق والعدل  
ماخوذ من الاستقامة وفي كلام المصنف رحمه الله تعالى اشارة الى اندراج في البرهان وفي قوله ان ربي  
دون أن يقول وربكم نكتة غير الاختصار وهي الاشارة الى أن اللطف والاعانة مخصوصة به دونهم  
(قوله فان تتولوا) جعله مضارعا لاقتضائه بلفظكم ولا يحسن فيه ادعاء الالتفات ولذا من جعله ماضيا  
قدّر فقل أبلغتكم لكنه لا حاجة اليه والمراد ان استقروا على التولي لوقوعه منهم ويجوز ان يبقى على  
ظاهره بجملة على التولي الواقع بعد ما جهزم (قوله فقد أدبت ما على من الابلاغ والزام الحجة الخ)  
لما كان ابلاغه واقعا قبل قولهم والجزاء يكون مستقبلا بالنظر الى زمان الشرط اشارة الى تأويله بقوله فلا  
تفريط وأنه مراد به لازم معناه المستقبل باعتبار ظهوره أو أنه جواب باعتبار الاخبار لانه كما  
يقصد ترتيب المعنى بقصد ترتيب الاخبار كما في وما بكم من نعمة فمن الله ومنهم من جعل الجواب محذوفا  
وهذا دليله والتقدير لم أعابكم لانكم محجوجون وقوله ولا عذر لكم بعض الجواب وجعله بعضهم  
جوابا آخر والواو بمعنى أو وقوله فقد أبلغتكم اشارة الى أنه أقيم فيه السبب مقام المسبب وبصح جعله  
تعليل لما قبله (قوله استئناف بالوعد) يحتمل أنه يريد الاستئناف النحوي بناء على جواز تصديره بالواو  
لا لبيان أن يكون جواب سؤال وهو ما يفعل بهم كما قبل لانه لا يقترن بالواو ومنهم من فسر  
الاستئناف بالعطف على مجموع الشرط والجزاء وهو خلاف الظاهر من العبارة فيكون مترنبا على  
قوله ان ربي على صراط مستقيم والمعنى انه على العدل فلذا اتقسم منكم وأهلككم فلا يرذ أن المعنى  
لا يساعده عليه كما فهم وقوله يهلككم لان استخلاف غيرهم على ديارهم يستلزم ذلك وقوله ويؤيده  
القراءة بالجزم على الموضوع أي موضع الجملة الجزائية مع الفاء وعلى القراءة بالرفع يصح عطفه أيضا  
على الجواب لكن على ما بعد الفاء لانه الجواب في الحقيقة والفاء رابطة لما قبله يشرع بجواز عطفه  
على الجواب على عدم القراءة بالجزم وليس بذلك سهو وقوله يعذرنى بالجزم بيان معنى الجزاء على ما مر  
ومعناه يقبل عذرى ودخول الفاء على المضارع هنا لانه تابع يتسم فيه وقبل تقديره فقد يستخلف  
الخ (قوله شيأ من الضرر) اشارة الى أنه مفعول مطلق لانه لا يعتدى لاثين ولا حاجة اما عليه بما يعتدى  
لها كما كتبت من وقوله اسقط النون منه أي من تضرون لانه معطوف على المجزوم وقوله بتوليككم وقيل  
بذهابكم وهذا لا ينقص من ملكه شيء وقوله فلا تخفى الخ اشارة الى أن مراقبته كناية عن  
مجازاته كما مر وأحفظ بمعنى حافظ والحافظ بمعنى الحاكم المستولى ومن شأنه أنه لا يقدر على ضره سواء  
وقوله عذابنا على ان الامر بمعنى الشأن واحد الامور والمأمور به والتفسير الآخر على أنه واحد  
الامور والاسناد على الثاني مجازي والامر بالعذاب اما أمر الملائكة فهو حقيق أو هو مجاز عن  
الوقوع على طريق التمثيل (قوله فحينئذ هوذا) صرح بالنجاة للمؤمنين مع التعريض بعذاب  
الكافرين يسانا لانه الاهم وأن ذلك لا يسانا به أو مفرغ منه وقوله برحمة يعني أنه بمحض الفضل اذله

العطاش الى اراقة دمه بهذا الكلام ليس  
الا لثقتة بالله وتطيههم عن اضراؤه ليس  
الا بعصمته اياه ولذلك عقبه بقوله (اننى توكلت  
على الله ربي وربكم) تقرير له والمعنى أنكم  
وان بذلت غايه وسعكم ان تضروني فاني  
متوكل على الله واثق بكلامه وهو مالكي  
وما لكم لا يحبني ما لم يرد ولا تقدرين  
على ما لم يقدره ثم رهن عليه بقوله (ما من  
دابة الا هو اخذنا صدينا) أي الا وهو مالك  
اها قادر عليها يصرفها على ما يريد بها والاخذ  
بالنواصي تمثيل لذلك (ان ربي على صراط  
مستقيم) أي انه على الحق والعدل لا يضيع  
عنده معتصم ولا يفوته ظالم (فان تولوا)  
فان تتولوا (فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم)  
فقد أدبت ما على من الابلاغ والزام الحجة  
فلا تفريط منى ولا عذر لكم فقد أبلغتكم  
ما أرسلت به اليكم (ويستخلف ربي قوما  
غيركم) استئناف بالوعد ادهم بأن الله يهلكهم  
ويستخلف قوما آخرين في ديارهم وأموالهم  
أو عطف على الجواب بالقاء ويؤيده القراءة  
بالجزم على الموضوع فكانه قبل وان تتولوا  
يعذرنى ربي ويستخلف (ولا تضرونه)  
بتوليككم (شيأ) من الضرر ومن جزم  
يستخلف أسقط النون منه (ان ربي على  
كل شيء حفيظ) رقيب فلا تخفى عليه  
أعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم (ولما  
مستول عليه فلا يمكن أن يضره شيء) ولما  
جاء أمرنا عذابنا أو أمرنا بالعذاب  
(فحينئذ هوذا) الذين آمنوا معه برحمة منا

تعالى تعذيب المطيع وترك قول الزمخشري بسبب الايمان لما فيه من رائحة الاعتزال ولما ان كانت  
 لمجرد الحين فظاهر والا فوجه الترتيب على النزول قبل ان لا انجاء بعد نزوله وفيه نظر والظاهر ان  
 يقال ترتيبه عليه باعتبار ما تضمنه من تعذيب الكفار فيكون صرح بالانجاء اهتما ورتب باعتبار  
 الاشارة الى أنه مقصود منه (قوله وكانوا أربعة آلاف) هذافيه مخالفة لما تقدم من أنه كان  
 وحده ولذا اهتموا وجهته وحده للجم الغفير مجزة صلى الله عليه وسلم كما ترخيئذ يجوز أن يكون هؤلاء  
 معه حين الحاجة ودعوى انفرادهم اذ ذاك لا بد لها من دليل ولا مانع من جعل هذا باعتبار  
 حالين وزمانين تتأمل (قوله تكبر لربيان ما نجاهم منه) حاصله أنه لا تكبر رقبته لان الاول اخبار  
 بأن نجاهم برحمة الله وفضله والثاني بيان لما نجوا منه وأنه أمر شديد عظيم لاسهل فهو للامتنان عليهم  
 وتحرر بض لهم على الايمان وليس من قبيل أعجبني زيدوكم كما قيل أو ما متغايرون فالاول انجاء من  
 عذاب الدنيا والثاني من عذاب الآخرة فخرج الاول بسلامة مقتضى المقام وقوله لربيان اللام لتعليل  
 لاصلة تكبر برودة أو رد على الثاني ان انجاءهم منه ليس في وقت نزول العذاب في الدنيا ولا مسبب عنه الا  
 أن يجاب بأنه عطف على المقيد والعيد كما قيل في قوله لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون وقد  
 مر تحقيقه ولا يخفى ما فيه من التكلف من غير داع لان الموافق للتعبير بالماضى المقيد لتحقيقه حتى كأنه  
 وقع أن يجعل باعتبار ذلك واقعا في وقت النزول تجوزا والمعنى كمن ابتذل لهم وتبين لهم ما يكون لهم  
 لان الدنيا انموج الآخرة مع ان في كلام المصنف اشارة الى أن المعنى نجيناهم في الدنيا كما يستجيبهم  
 في الآخرة فتأمل والمراد بالفظا تضاعفه (قوله أنت اسم الاشارة باعتبار القبيلة) فالاشارة الى مافى  
 الذهن وصيغة البعيد لتخفيفهم أو لتزييلهم منزلة البعيد لعدمهم واذا كانت لمصارعهم وقبورهم  
 فالاشارة للبعد المحسوس والاسناد مجازى أو هو من مجاز الحذف أى تلك قبور عاد وأصحاب تلك  
 عاد (قوله كفروا بها) هذه الجملة كالنفي بل ما قبلها وأشار بقسمة الى أن جدد متعد بنفسه وقد  
 عدى بابا بجماله على الكفر لانه المراد أو تضييعه معناه كما أن كفر حري مجرى جدد متعد بنفسه  
 في قوله كفروا بهم وقيل كفر ككبرى عدى بنفسه وبالحرى وظاهر كلام القاموس ان جدد كذلك  
 أى كفروا بالله وأنكروا آياته التى فى الانفس والا فاق الدالة على وجوده فكانهم كانوا منكرين  
 لاصانع لا مشركين (قوله ومن عصى رسولاً فكأنما عصى الكل الخ) هذا بالنسبة الى التوحيد لان  
 الكل متفقون عليه فعصيان واحد عصيان للجميع فيه أولان القوم أمرهم كل رسول بطاعة الرسل  
 ان أدركهم والايمان بهم لا يفرق بين أحد من رسله فالضمير فى لانهم لا قوم وأمر واتبى للجهول  
 ويجوز أن يكون الضمير للكل وأمر على صيغة المعلوم أى كل نبي أمر قومه بذلك وقوله من عند  
 بتثليث الذنوعنودا مصدر بضم العين وأصل معنى عند اعتزل في جانب لان عند الجانب ومنه عند  
 الظرفية (قوله أى جعلت اللعنة تابعة لهم فى الدارين الخ) يعنى أن الكلام على التثليل يجعل اللعنة  
 كنخص تبع آخر ليدفعه فى قوة قدومه فالمتبعون قدماهم الجبارون أهل النار وخلفهم اللعنة والشبور  
 وضما تبعوا اما العاد مطلقا وللمتبعين للجبارين منهم فتعلم لعنة غيرهم بالطريق الاولى وتكبيهم تلقينهم  
 على وجوبهم (قوله جددوا الخ) كأنه اشارة الى ما مر من أن تعديته بنفسه لاجرائه مجرى جدد وهو  
 من كفران النعمة وهو متعد بنفسه فى الكلام مضاف مقدر وهو على الحذف والايصال (قوله دعاهم  
 عليهم بالهلاك الخ) قد مر تحقيق البعد ودلالته على الهلاك وأنه حقيقة لا مجاز قيل ويجوز أن يكون  
 دعاهم باللعن كفى القاموس البعد والبعاد اللعن ولا وجه لما قيل انه من الزيد وقوله والمراد الخ يعنى أنهم  
 كانوا قبل أن يهلكوا مستأهلين لهذا ومثله كثير فى كلام العرب كقوله

لا يبعدن قوى الذين هم \* سم العداة وآفة الجزر

واللام للبيان كما فى قولهم سقيا لالا استحقاق كما قيل والذي حمله عليه قوله كانوا مستوجبين وقد علمت أن

وكانوا أربعة آلاف (ونجيناهم  
 من عذاب غليظ) تكبر لربيان ما نجاهم  
 منه وهو السجود كانت تدخل أنوف  
 الكفرة وتخرج من أديارهم ققطع  
 أعضاءهم والمراد به تعذيبهم من عذاب الآخرة  
 أيضا والتعريف بأن المهلكين كما عذبوا فى  
 الدنيا بالسجود فهم معدون فى الآخرة  
 بالعذاب الغليظ (وتلك عاد) أنت اسم  
 الاشارة باعتبار القبيلة أولان الاشارة الى  
 قبورهم وآثارهم (جددوا باياتهم)  
 كفروا بهم (وعصوا رسله) لانهم عصوا رسلهم  
 ومن عصى رسولا فكأنما عصى الكل لانهم  
 أمروا بطاعة كل رسول (واتبعوا أمر كل  
 جبار عنيد) يعنى كبراهم الطاغين وعبيد من  
 عند عندا وعنودا ومنه اذا طغى والمعنى  
 عصوا من دعاهم الى الايمان وما ينهونهم  
 وأطاعوا من دعاهم الى الكفر وما يردونهم  
 (واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة)  
 أى جعلت اللعنة تابعة لهم فى الدارين  
 تكبيهم فى العذاب (ألا ان عادا كفروا  
 ربهم) جددوا وكفروا نعمه أو كفروا به  
 لحذف الجار (ألا بعد العاد) دعاهم عليهم  
 بالهلاك والمراد به الدلالة على أنهم كانوا  
 مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكم عليهم

معناه أنه تأويل للذات فانه لا معنى له بعد الوقوع فلذا أولوه بأن المراد منه أنهم مستوجبون لذلك وقوله  
تفطيع الامرهم ناظر الى اعادته ذكرهم وقوله وحشا ناظر لتكرير الال (قوله وقائده تميزهم عن عاد الثانية  
الخ) يعني أنه اشارة الى أن عادا كانوا فر يقين عاد الاولى وعاد الثانية فيكون افادة لذلك لادفع اللبس  
هناحق برده عليه ما قبل انه ضعيف لانه لا لبس في أن عادا هذه ليست الا قوم هو وعليه الصلاة والسلام  
للتصريح باسمه وتكريره في القصة وقيل المراد تأكيده تميزهم وقيل ذكر للفواصل أو ليفيد من يدنا كيد  
بالتنصيص عليهم واردم سبأ في تفسيرها (قوله هو كوتكم منها لا غيره الخ) قالوا انه أخذ الحصر من  
تقديم الفاعل المعنوي مثل أنا قضيت حاجتك واعتبره الزمخشري في هذا وفي قوله استعمركم فيها أيضا  
والمنصف رحمه الله سكت عنه اكفاه ببيان هذا عنه لانه عطف بعد اعتبار التقديم فلا ينبغي على  
ما بعده لان الاول أنسب بالمقام وقد يقال الحصر من تقدم من السياق لانه صرا لا الهية فيه  
اقتضى صرا الخالقية أيضا فيان ما خلقه وامنه بعد بيان أنه الخالق الا كبيرا غيره يقتضى هذا وبيان  
انشائهم من الارض والقراب بأن المراد خلقهم من منابا لذات أربا بواسطة أو أنهم من خلقوا من النطف  
والنطف من الغذا الحاصل من الارض وقدم في الانعام أن المعنى ابتداء خلقكم منها فانها المادة  
الاولى وأدم الذي هو أصل البشر صلى الله عليه وسلم خلق منها وأخلق أبائكم خذف المضاف (قوله  
مركم فيها واستبقاكم الخ) العماره قال الرغب نقض القراب يقال عمار أرضه بعمرها عماره  
فهو معمورة وأعمرت الأرض واستعمرت فوضت اليه العماره وقال استعمركم فيها والعمرمة عماره  
اليدن بالحياة والروح وهو دون البقاء ولذا وصف به الله دون هذا والعمر والعمر واحد وخض بالقسم  
المفتوح ويقال عمرت المكان وعمرت به بمعنى أقت والعمرى في العطية أن تجعل له شيئا مدة عمره  
أو عمره كالرقبي وتخصيص لفظة تنبيه على أن ذلك نفي معارثني فقوله عمركم بالتشديد من العمر وأما  
العماره فقله ما تخفف بشير الى أنه يجوز أخذ من العمر وهو مدة الحياة (قوله أو أقدركم على عمارتها  
وأمركم بها) هذا هو الوجه الثاني على أنه من العماره ومعناه أنه جعلكم قادرين على ذلك وأمركم  
بها فالسبب لطلب على حقه قتها ولذا عطفه عليه وذكر القدرة توطئة له وعلى الاول لا طلب فيه كما أنه على  
تفسيره يجعلكم عمارها الاستفعال فيه بمعنى الافعال (قوله وقيل هو من العمرى) بضم فسكون  
مفعول وقد تقدم تفسيرها وهل هي هبة أو عارية تفصيله في الفروع واستدل الكسائي رحمه الله تعالى  
بهذه الآية على أن عماره الأرض واجبة لطلبها منهم وقسمها في الكشف الى واجب كالقضاطر اللازمة  
والمسجد الجامع وسندوب كالمساجد ومباح كالمنازل وحرام كايمن من مال حرام وقد كان هؤلاء  
أعمارهم طويلا الى الاف مع ظلمهم فسأل الله نبي لهم عن سبب تعذيبهم فقال الله انهم عمروا بلادى  
فعاشر فيها اجسادى يعني لانهم عمروا البلاد بجفرا الانهار وغرس الاشجار فطولت لهم الاعمار  
كما قال الشاعر

ليس الفقى يفتى لا يستضاه به \* ولا يكون له فى الارض آثار  
ان آثارنا تدل علينا \* فانظروا بعدنا الى الآثار

وقوله ويرثها منكم أى يرثها من بعدكم الله لانه خير الوارثين (قوله أو جعلكم معمري دياركم  
الخ) هذا على كونه من العمرى أيضا وهو مافى الكشف حيث قال الثاني أن يكون بمعنى جعلكم  
معمري دياركم فيها لان الرجل اذا ورث داره من بعده فكانت ثمنأ عمره اياها ليس كمن عمره ثم يتركها  
لقبره وقد قيل عليه ان مافى الكشف أن معنى استعمركم جعلكم معمري بوزن اسم الفاعل من أعمرو  
وقول المنصف تسكنونهم امدة عمركم يقتضى أن معمري على صيغة المفعول فان أردت حل كلامه على  
مافى الكشف جعلت الاعمار مفعول ما من قوله ثم تتركونها الغيركم لان تركها للقبر وتورثها اياه بمنزلة  
الاعمار لذلك الغير حيث بسكنهم هو أيضا مفعول عمره ثم يتركها الغيره ولأن أن تقول مراد المنصف رحمه الله

واغما كروا لا أو عاد ذكرهم تفطيعا لامرهم  
وحشا على الاعتبار بحالهم (قوم هود) عطف  
بيان لعاد وقائده تميزهم عن عاد الثانية عاد  
ازم والابناء الى أن استحقاقهم البعد  
بما جرى بينهم وبين هود (والى غودأخاهم  
صالحا قال يا قوم اعبدوا الله مالبكم من اله  
غيره هو أنشأكم من الارض) هو كوتكم  
منها لا غيره فانه خلق آدم وموادة النطف التي  
خلق نسله منها من التراب (واستعمركم  
فيها) عمركم فيها واستبقاكم من العمر  
أقدركم على عمارتها وأمركم بها وقيل هو  
من العمرى بمعنى أعماركم فيها دياركم ويرثها  
منكم بعد انصرام أعماركم أو جعلكم  
معمري دياركم تسكنونهم امدة عمركم ثم  
تتركونها للغيركم

أمهم حمري أما للموروث عنه فلا أن الله جعلها مدة عمره وأما للوارث فلا أن الله أو موزنه جعلها مدة  
 كذلك فلا حاجة إلى جعل العمرى مخصوصة بقوله ثم تركوهما حتى يكون ما قبله فوطئة أو زائدا على  
 المراد ولا يرد عليه ما قيل إن الأولى أن يقول أو جعلكم معمرين دياركم تركوهما بعد انقضاء أعماركم  
 لغيركم بسكنها مدة عمرى في تحقيق كونه معمر ابل الاعتبار فيه للمعمر له مدة عمره ولا يرد على هذا  
 القائل أنه توهم أن معمرين في كلام المصنف رحمه الله بزيادة اسم الفاعل وهو بنية المفعول كما قيل مع  
 أنه لا مانع منه وحاصله أن الوجوه ثلاثة إما أن يكون استعمركم من العمر والتعمير والعمرى  
 (قوله قريب الرحمة الخ) لقوله تعالى إن رحمة الله قريب من المحسنين والقرآن يفسر بعضه بعضا  
 وقد جعل قوله قريب ناظرا لقوله توبوا ومحجب لا يستغفروا أى أرجعوا إلى الله فانه قريب منكم  
 أقرب من جبل الوريد وأسأله المغفرة فانه محجب للسائلين وهو وجه حسن وكلام المصنف  
 رحمه الله غير بعيد منه ومخايل جمع مخيلة وهي الامارة والسداد بالفتح الصلاح (قوله أن تكون لتاسيدا  
 أو ستة شارا) أن تكون بدل من الضمير المستترى مرجوا بدل اشتمال أو مفعول فعل مقدرا أى ترجوا أن  
 تكون والمقصود تفسيروا وقوله انقطع رجاءنا مسند فاد من قوله قبل هذا وقوله على حكاية الحال أى  
 في بعيد لانها تالان على حاله (قوله موقع في الريبة) يعنى أنه اسم فاعل من أراه المتعدي بمعنى أوقعه  
 في الريبة أو من أراب اللزيم يعنى صار في أرب وشك وذو الرب وصاحبه من قام به لانفس الشك  
 فالاستناد مجازى للمبالغة بكثرة ما على الاحتمال الأول فالظاهر أنه مجازى أيضا لان الموقع  
 في الربيع يعنى القلق والاضطراب والله لا الشك فعدم حقيقة ما بناء على أنه فاعل في اللغة وأما ما  
 قيل أنهم غير موحدين معتقدين أن الموقع في القلق هو الله لا الشك نفسه وهو ظاهر كلام الكشاف  
 وقد صرح في آخره بأن كليهما مجاز لان المريب انما يكون من الاعيان لا من المعاني وأما أن القوم  
 جهلة لا يعرفون بين عين ومعنى فما ايلتفت إليه لأن ما ذكر في الحكاية لا المحكى وكذا ما قيل ان معنى  
 كون الشك وقعا في الريبة أن شك بعض جماعة وقع الريبة لا تخبر فان الطباع مجبولة على التقليد  
 أو باعتبار أن أصل الشك قد يوجب استقراره وهو من ضيق العطن وقلة الفطن وهذا كله مبنى على  
 أن بين كلامي الشك في المحلين فرقا وليس بمسلم قال في الكشف قوله على الاستناد المجازى متملق  
 بالوجهين لانه قال في آخره بعد ما ذكر الوجهين وكلاهما مجازا لأن بينهما فرقا وهو أن المريب من  
 الأول منقول من يصح أن يكون مريبا من الاعيان إلى المعنى والمريب من الثاني منقول من صاحب  
 الشك إلى الشك كما تقول شعثا عرف على الأول وهو من باب الاستناد إلى السبب لان وجود الشك سبب  
 لثبوت المشكك ولولا ما صدر عنه التشكيك انتهى وهذا هو الحق عندي (قوله بيان وبصيرة)  
 تقدم تفسير البينة بالحجة والبرهان وتفسيرها هنا بما ذكرنا مناسبة المقام لان أصل معنى البينة  
 كما قال الراغب الدلالة الواضحة حسنة أو عقلية والبيان الكشف عن الشيء بنطق أو غيره  
 فالتماسب لقوله فمن ينصر في تفسيره بما ذكر والمعنى ان كان عندي بصيرة ودلالة على الحق وخالفته من  
 يدفع عنى ما استحقه من الله (قوله وحرف الشك باعتبار الخطاطين) حرف الشك هو ان واصل  
 وضعها أنها الشك المتكلم وهو غير شاك في كونه على بينة لكنه من الكلام المنصف والاستدراج ولذا  
 أتى به على زعمهم وما عندهم من الشك في أمره وقوله بمنعنى من عذابه يعنى أن النصرة هنا مستعملة  
 في لازم معناها وهو المنع والدفع وفي الكلام مضاف مقدر أو النصرة مضمرة معنى المنع ولا تعدي  
 بمن وقوله في تبليغ رسالته أى تركه والمنع عن الاشرار (قوله فارتدوني اذن باستبائكم اباي)  
 كذا في الكشف فقال العلامة وتبعه غيره ان اذن ظرف حذف منه المضاف إليه وعوض منه  
 التنوين وأشار إليه الشارح المدق فقال قوله اذن حيث سد دل بادن على أن الكلام جواب وجراء  
 ويجوز على التعقيب المستفاد من الفاء لا أنه تأكيدي بل على أن اذن تحتص بالطرفة وقد خطب فيه

(فاستغفروا ثم توبوا إليه لن ربي)  
 (قريب) قريب الرحمة (محجب) لدا عيه  
 (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل  
 هذا) لما ترى فيك من مخايل الرشد والسداد  
 أن تكون لتاسيدا أو مستشارا في الأمور  
 أو ان توافقنا في الدين فلما سمعنا هذا القول  
 منك انقطع رجاءنا عنك (أنها ما أن تعبد  
 ما يعبد آباؤنا) على حكاية الحال الماضية  
 (والتالي شك مما تدعوننا إليه) من التوحيد  
 والتبرئ من الاوثان (مريب) موقع في  
 الريبة من أراه أو ذي ريبة على الاستناد  
 المجازى من أراب في الأمر (قال يا قوم  
 أرايتم ان كنت على بينة من ربي) بيان  
 وبصيرة وحرف الشك باعتبار الخطاطين  
 (وأناني منه رحمة) نبوة (فمن ينصرني من  
 الله) فمن ينصني من عذابه (ان عصيته) في  
 تبليغ رسالته والمنع عن الاشرار (فما  
 تزيدونني) اذن باستبائكم اباي



أرباب الجوائش هنا خبط عشواء لعدم النظر إلى معزاه فانه أراد ان حذف المضاف وتعبير المتعبد  
 عنه انما هو في اذ لا في اذ او قد جوز في اذ بعض النحاة في بعض الآيات فرده أبو حيان بأنه لم يقل أحد  
 من النحاة ونسبه إلى الوهم لكن في الدر المنصور أنه ذهب إليه بعض أجلة المفسرين وفي كلام العرب  
 ما يشهد لفصل المشهور في العربية لا يصح ما ذكره من أن المعنى ليس عليه اذ هو إشارة إلى أن قوله فما  
 تريدونني غير تخسير جواب للشرط المذكور لان جوابه محذوف بدل عليه قوله فمن ينصرفي وقوله حينئذ  
 بيان لثبته به المصحح للجواية فاذن معناها المشهور وحرف جواب وجزاء وقد وجد رسمه بالتون في النسخ  
 ولو كان كذلك لكانت كاتبة بالالف (قوله غير ان تخسروني بابطال الخ) يعني أن التخسير منه ما جعله  
 خاسرا وفاعل التخسير قومه ومفعوله هو والمعنى فيجعلوني خاسرا لا في اتباعكم أكون مضيعا لما يخفى الله  
 من الحق وهو خسران مبين أفعال الخسران صالح والمفعول هم ومعنى تخسيريهم نسبتهم إلى  
 الخسران فان التعديل يكون بالنسبة كفسقته اذ انبته للفسق والمعنى ما يزيدني استتباعي غير أني أقول  
 لكم انكم في ضلال وخسران لان أجمعكم فيكون اقنطارهم من اتباعه وما قيل ان الاولى أن يقال  
 غير أن أنسب إلى الخسران لان المقروض متابعته باختياره لا باختيارهم حتى يلاموا فلا اصابة فيه  
 في اللفظ ولا في المعنى وقيل ان المعنى غير تخسيري اياكم كما زددتم تكذيبا اياي ازدادت خسارتكم  
 فكان سببا وقوله مخني الله به أي باستتباعكم أو ضمن من معنى خص فتعلق به به (قوله اتصبت آية  
 على الحال وعاملها الخ) جعل عاملها الإشارة لان المبتدأ لا يعمل فيها ولذا منعه بعض النحاة فيما ليس  
 من هذا القبيل لان اسم الإشارة فيه معنى الفعل ولا يسمى عاملا معنويا وأما ما يلزمه من اختلاف  
 عامل الحال وعامل صاحبها فقد فصل في غير هذا المحل وهذه حال مؤسسة وهو ظاهر وجوز فيها أن  
 تكون مؤكدة كهذا أولئك عطوفه دلالة ناقة الله على كونها آية وأن يكون العامل معنى التنبية أيضا  
 (قوله وانكم حال منها تقدمت عليها التنكيرها) قيل عليه ان محجي الحال من الحال لم يقل به أحد من  
 النحاة لان الحال تبين هيئة الفاعل أو المفعول وليست الحال شيئا منهما وأجيب عنه بأنها مفعول  
 للإشارة في المعنى لانها عاشر اليها ولا يرد عليه أن المشار إليه الناقة لا الآية لان المراد من الآيات الناقة  
 فهي متحدة معها تكون في معنى المفعول لكنه يحتاج إلى سند في تجويز كون ذي الحال حالا  
 وقول الزمخشري بعد ما جعلها حالا من آية انها متعلقة بها أراد التعلق المعنوي لا النحوي فلا يرد عليه  
 ما قيل عليه انه تناقض لانها اذا تعلق بها تكون ظرفا لغوا لا حالا وقيل لكم حال من ناقة الله  
 وآية حال من الضمير فيه فهي متداخلة وهي ناقة لهم ومحتصة بهم هي ومنافها فلا يرد عليه أنه  
 لا اختصاص لذات الناقة بالخطابين وانما المختص بهم كونها آية لهم وقيل لكم حال من الضمير في آية  
 لانها بمعنى معلنة والظاهر كون لكم بيان من هي آية له كاذ كفي الاعراف وقد مر فيها أيضا تجويز كون  
 ناقة الله بدلا أو عطوف بيان من اسم الإشارة وانكم خبره وآية حال من الضمير المستتر فيه (قوله ترع نباتها  
 وتشرب ماءها) بالجزم بدل من تأكل مفسره وذكر الشرب دلالة المقام ففيه اكتفاء وجعل الاكل  
 مجازا عن التغذي مطلقا والقول بأن المجاز يحتاج إلى قرينة مشتركة الا ان الاشارة إلى أن معنى السرعة لان  
 ولا تمسوها بسوء) مر تحقيقه في الاعراف وأن النهي عن المس الذي هو مقدمة الاصابة بالسوء مبالغة  
 كما في قوله ولا تقربوا مال اليتيم وقوله عيسوا تفسيره لان التبع والاستمتاع انتفاع بمقدار الوقت والمراد  
 بالدار المنزل أو الدنيا لانها تطلق عليهما وقوله ثم تهلكون لان بيان مدة الحياة يستلزم بيان الهلاك بعدها  
 والعقر قطع عضو يؤثر في النفس والعاقرة لها برضاها شخص اسمه قد اركها ما بالذال المهملة (قوله  
 أي غير مكذوب فيه الخ) يعني أن المكذوب وصف الانسان لا الوعد لانه يقال كذب زيد عمراني مقاليته  
 فزيد كاذب وعمر مكذوب والمقال مكذوب فيه فدفعه بثلاثة أوجه انه على الحذف والابصال مشترك

(غير تخسير) غير ان تخسروني بابطال ما منفي  
 الله به والتعريض لعدا به أو ما تريدونني بما  
 تقولون لي غير ان أنسبكم إلى الخسران  
 (وياقوم هذه ناقة الله لكم آية) اتصبت آية  
 على الحال وعاملها معنى الإشارة ولكم حال  
 منها تقدمت عليها التنكيرها (فندروها  
 منها تقدمت عليها تنكيرها) ترع نباتها وتشرب  
 تأكل في أرض الله (ترع نباتها وتشرب  
 ماءها) ولا تمسوها بسوء فاعلموا بالسر  
 قرب (عاجل لا يتراخي أيام) فمقرروها فقال تمسوها  
 الا يسيرا وهو ثلاثة أيام (فمقرروها فقال تمسوها  
 في داركم) عيسوا في منازلكم أو في داركم  
 الدنيا (ثلاثة أيام) الاربعاء والجمعة  
 ثم تهلكون (ذلك وعد غير مكذوب) أي غير  
 مكذوب فيه فانسح فيه باجرانه مجرى  
 المفعول به

قوله ويوم الخ رواء في محل آخر ويوما في  
شرح شواهد الكشاف والرواية ويوم وواو  
رب ويجوز أنه ص ب أي اذ كرموا والرفع  
على أنه خبر مبتدأ محذوف اه وقوله  
قليل رواء في محل آخر من يد اه صحيحه

قوله \* ويوم شهدناه سليمان وعامرا  
أو غير مكذوب على الجواز وكان الواعد قال له  
أفي ذلك فان وفي به صدقه والا كذبه أو وعد  
غير كذب على أنه مصدر كالجود والمفعول  
(فلما جاء أمرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه  
برحمة منا ومن خزي يومئذ) أي ونجيناهم  
من خزي يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة  
أو ذلهم وفضيحتهم يوم القيامة وعن نافع  
يومئذ بالفتح على اكتساب المضاف البناء من  
المضاف اليه ههنا وفي المعارج في قوله من  
عذاب يومئذ (أن ربك هو القوي العزيز)  
القادر على كل شيء والغالب عليه (وأخذ  
الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم  
جانحين) قد سبق تفسير ذلك في سورة  
الاعراف (كان لم يغفروا فيها إلا أن غودا  
كفروا ربهم) فونه أبو بكر ههنا وفي النجم  
والكسائي في جميع القرآن وابن كثير ونافع  
وابن عامر وأبو عمرو في قوله (ألا بعد التهود)  
ذهابا إلى الحى أو الألب الأكبر (ولقد جاءت  
رسلنا إبراهيم) يعني الملائكة قيل كانوا تسعة  
وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل وإسرافيل  
(بالبشرى) بشارة الولد وقيل به لانه قوم لوط  
(قالوا سلاما) سلمنا عليك سلاما ويجوز نصبه  
بقا لواعلى معنى ذكرنا سلاما (قال سلام)  
أي أمركم سلام أو جوا بى سلام أو وعليكم  
سلام رفعه اجابة بأحسن من تحيتهم وقرأ  
حزرة والكسائي سلم وكذلك في الذاريات  
وهما الغتان يحرم وحرام وقيل المراد به الصلح

فلما حذف الحرف صار الجور مفعولا على التوسيع لان الضمير لا يجوز نصبه على الظرفية والجاء  
لا يعمل بعد حذفه كما تقتضى النحوى وجعل الوعد مكذوبا على طريق الاستعارة المكنية والتخييلية وهو  
معنى قول المصنف رحمه الله على الجواز وقيل معناه أن مكذوب بمعنى باطل ومختلف مجازا أو مكذوب  
مصدر على وزن مفعول كقوله ومجاود بمعنى قتل وجاد فانه جمع منهم ذلك وان كان نادرا وقوله  
ويوم شهدناه سليمان وعامرا \* غامه \* قليل سوى الطعن النحال نوافله \* فشهد بمعنى حضر  
متعد لواحد وهو سليمان وعامرا وهما اسمان قبيلتين صرنا باعتبار الحى وسليم مصغر فشهدناه أصله  
فشهدناه فيه وقليل صفة يوم الجور وبعدوا ورب ونوافله فاعله جمع نافلة وهى العطية لغرض  
ونحال جمع ناهل بمعنى عطشان ويصكون بمعنى مرفوفه ومن الاضداد أو هو جمع نال اسم جمع  
لناهل كطلب وطالب ويرى الدال أى المتابعة أى ليس في ذلك اليوم عطايا سوى الطعان فهو  
قوله \* حجة بينهم ضرب وجيع \* (قوله أى ونجيناهم من خزي الخ) يعنى المعمول لا يعطف على عامله  
فهو متعلق بمحذوف هو الماعطوف ولا يكون تكرار الوجهين السابقين وقيل الواو زائدة وفسر  
الخرى بالهـ لانه ورد بمعناه وان كان المعنى الآخر هو المشهور (قوله أو ذلهم وفضيحتهم الخ)  
اعترض عليه أبو حيان رحمه الله بأنه لم يقدّم للقيامة ذكر والمذكور جاء أمرنا الخ فالتقدير يوم اذ جاء  
أمرنا وهو الوجه الأول فيتمتعين والدفع بأى القرينة قد تكون غير لفظية كما هنا فيه نظر وقيل القرينة  
قوله عذاب يوم غليظ السابق فان المراد به القيامة (قوله على اكتساب المضاف) وهو يوم البناء من  
اذفانه أحد ما يكسب بالاضافة كما بين في النحو وقوله القادر على كل شيء العموم من صبغة المبالغة  
وحذف المتعلق والتخصيص لعدم الاعتماد بقدره غيره وغلبة أو المراد في ذلك اليوم فية در على انجاء  
بعض واهـ لانه آخرون وسبق تفسير ذلك في قصة صالح ثمة (قوله فونه أبو بكر ههنا الخ) وقع في نسخة  
قبل هـ مذاق أجزء وحقق غودهنا وفي الفرقان والعنكبوت بفتح الدال من غير تنوين وفونه الكسائي  
بفتح الدال في قوله تعالى ألا بعد التهود ذهابا إلى الحى قالوا وهو الموافق لما في كتب القراءات لا ما في  
الآخرى وهى قوله فونه أبو بكر أى شعبة فى ألا ان غود ألا بعد التهود لافى وإلى غود أخاهم وفونه  
في النجم أيضا أى لافى العنكبوت والفرقان وقوله والكسائي في جميع القرآن أى في المواضع الثلاثة  
في هذه السورة وفي السور الثلاث أيضا وقوله وابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو في قوله ألا بعد  
لغود لافى الموضعين الآخرين منها ولا فى باقى السور (قوله ذهابا إلى الحى) لان أسماء القبائل  
يجوز فيها الصرف وعدمه نظرا إلى الحى والقبيلة كما هو معروف في النحو وقوله أو الألب الأكبر يعنى  
أن يكون المراد به الألب الأول وهو مصروف فية در مضاف كسلا وأولاد وشعوب أو المراد به صرف  
نظرا لاول وضعه فتأمل وقوله كانوا تسعة وقيل أحد عشر وقيل اثني عشر (قوله بشارة الولد  
وقيل الخ) في الكشف الظاهر الاول قال في الكشف لانه الظاهر من الاطلاق لقوله ويشرو به بعلام  
عليهم وان كان يحتمل أن ثمة بشارتين وأن يحمل في كل موضع على واحدة منهم ما والتبشير به لاله الكافرين  
لانه أجل نعمة على المؤمنين ومرضه المصنف رحمه الله تعالى لما سمعته (قوله سلمنا عليك سلاما الخ)  
أى انه منصوب بفعل محذوف والجمله مفعول القول أو هو منصوب بنفس القول لما فيه من معنى الذكر  
ووجه كون الجواب أحسن انه جمله اسمية دالة على الدوام والثبات فهى أبلغ والسلام معناه السلامة  
بما يضر وهو أمان لهم واليه يشير قوله أمركم (قوله وقرأ أجزء والكسائي سلم) بدون الف مع كسر  
السين وسكون اللام وهو بمعنى التسليم وفسر بالصلح ولا يناسب المقام الا أن يكون عبارة عن التحيّة  
أيضا لانها كانت كلمة أمان كما في الكشف وقيل انهم لما امتنعوا من تناول طعامه وخاف منهم قاله  
أى أنا مسلم لا محارب لانهم كانوا الأيا كأون طعام من بينهم وبينه حرب وهذا يدل على أن قوله هذا بعد  
تقديم الطعام وقوله تعالى فالت الخ صريح في خلافه وهذه القراءة في سلام الثاني كما يدل عليه كلام

المصنف رحمه الله. ووقع في الكشف فيه ما فلا تكون قراءة حمزة والكسائي بل غيرهما لا هم ما لم يقرأ بها  
 فيها الخالصة لا المنقول في علم القراءات وعلى قراءة الرفع اما مبتدأ محذوف الخبر أي عليه السلام  
 أو خبر محذوف المبتدأ أي أمركم سلام قبل والاول أوجه لانه يكون داخل في جملة أكرامهم وأما  
 تقدير أمركم فمحمول على أن معناه سلمى منكم وسلمكم منى لانه كلمة أمان (قوله فما أبطأ بحبيته) يعني لبث  
 هنا بمعنى أبطأ وتأخر وأن جافاه أو فاعله ضمير إبراهيم وأن جاء مقدر بحرف جر متعلق به أي ما أبطأ في  
 أن جاء أو عن أن جاء وحذف الجار قبل أن وأن مطرد على القولين المشهورين في محله والباء في يجعل  
 للتعدية أو الملائمة لكن في قوله مقدر أو محذوف نظر لانه اذا كان محذوفا كان مقدرافلا فرق بينهما  
 وقيل في توجيهه انه اشارة الى القولين في محله بعد الحذف هل هو الجز فيكون مقدر الان المقدر في قوة  
 المذكر فيبقى عمله والمحذوف يكون متروكا فلا يبقى أثره فيكون في محل نصب وقيل انه راجع الى في فقط  
 وأنه على ملاحظة معناها اما أن يكون في محل جر بحذفها أو منصوبا على الظرفية بعد تقديرها ولا يخفى  
 ما فيه من التكلف مع أن نصب المصدر المؤول من أن والفعل على الظرفية كالصرح في نحو آتيتك  
 خفوق النجم غير مسلم عند النحاة والرضف براء ههنا مفتوحة وضاد ساكنة مجهزة وفاء حجازة نجي وبقي  
 عليها الهم ليسوي بها والولد يفتح حروفه الموحدة الهم والجلال بكسر الجيم جمع جيل بضمها وتفتح  
 وهو ما يدر به الخليل وتضان وعلى الاخير يعني تبيين تشبيه الودك بالجلال عليه أو ما يسهل من مهابه عرف  
 الدابة المجلجلة للعرق وعزته هيأته للعرق بالدار (قوله لا يمدون اليه أيديهم) رأى ان كانت بصرية  
 فجملة لا تصل حال وان كانت علمية فمفعول ثان وتفسير عدم الوصول بعدم المدة على جملة كناية عنه لانه  
 لازم له فلما كان الوصول مكافئ له بما ذكر ويلزمه عدم الاكل فحاصل انه لو جعله كناية عن لا يأكل  
 كان أولى لوجهه وقيل روى أنهم كانوا يبتكون اللحم بقدر حاج في أيديهم فلذا قيل لا تصل الخ فليس  
 كناية عن عدم الوصول كما ذكره المصنف رحمه الله وفيه نظر (قوله أنكر ذلك منهم وخاف الخ)  
 يعني لظنه أنهم بشر وكان بمنزل عن الناس والضعف اذا هم بقدر لا يأكل من الطعام في عاداتهم ونكر  
 كالزبد في المعنى وقيل بينهما فرق لكن الكثير في الاستعمال هو المزيد ولما فسرا الايجاس بالادراك  
 أو الاضمار ورد أنه لا يطلع عليه فكيف قالوا لا تختد دفعه بأنهم رأوا عليه أثر الخوف كما يظهر ذلك  
 في الوجه ونحوه ويجوز أن يعلم الله به وأما قوله في آية أخرى اننا نكم وجلون فلا ينافي هذا لأن هذا  
 كان في أول الامر وذلك بعده لاختلاف الاحوال والاطوار فقوله في الخبر اننا نكم وجلون لا ينافي  
 قول المصنف رحمه الله هنا أحسوا منه أثر الخوف حتى يقال انه غفله منه لجواز أن يشاهدته وامنه أثر  
 الخوف فيقولون لا تختد فلا يطعمون لقولهم ويقول بل أنا خائف لأن أحوالكم ليست كسائر الضعفاء  
 (قوله انما ملائكة مرسله اليهم بالعباد الخ) يعني أن علمه بملكيتهم من خبرهم هذا لما خافهم لظن أنهم  
 بشر طردوه بشر قالوا انما ملائكة ولذا لم تأكل من طعامك ولما لم يكف هذا الدفع الخوف لاحتمال  
 أنهم ملائكة أو سلاوا بما يخشاه فيه أو قومه ذكر والهم ما أرسلوا له وهو الموافق لما ذكره في غير هذه السورة  
 والخشري رجع أنه عرفهم قبل ذلك وانما خشى نزولهم لما يكره لان ظاهر النظام يدل عليه لكن قيل  
 عليه تقديم الطعام وتبينته بنافيه وأجيب بأنه عرفهم لكن بعد ذلك ولا يخفى انه خلاف الظاهر وان  
 السباق هنا وفي الخبر يدل على ما ذكره فتأمل فانه يمكن التوفيق بين ذلك وقوله وامرأته فاعته جملة  
 حالية أو مستأنفة لاخبار وهي بنت عمه سارة بنت هارون (قوله ورا الاستر سمع محاورتهم) بالخاء  
 المهملة أي تكلمهم قيل ومدار الوجهين على أن تستر النساء كان لازما أولا والظاهر الثاني لتأخر  
 نزول آية الحجاب (قوله فضحك سرورا الخ) الضحك اما حقيقة أو المراد التبس وطلاقة الوجه  
 وطلبه بالطاعة والصلاة والسلام لانه كان أخاها وقيل ابن أخيه قيل وأوليت لمنع الجمع وانما هي  
 للإشارة الى صلاحية كل منها للعلية (قوله فضحكت خاضت) قيل بعده قوله ألدوا أنا عجوز ولو

(فما لبث أن جاء بجعل حنيد) فما أبطأ بحبيته  
 به أو فاعله أبطأ في الجبي به أو فاعله تأخر عنه  
 والجار في أن مقدر أو محذوف والمضيق  
 المشوي بالرضف وقيل بالجلال قوله يجعل  
 حنيدت القوس اذا عترقه بالجلال قوله يجعل  
 سمين (فما رأى أي أيديهم لا تصل اليه) لا يمدون  
 اليه أي أيديهم (نكرهم وأوجس منهم خيفة)  
 أنكر ذلك منهم وخاف أن يريدوا به مكروها  
 ونكروا ونكروا واستنكروا معنى والايحاس  
 الادراك وقيل الاضمار (قالوا) لعلنا  
 أحسوا منه أثر الخوف (لا تختد) لا أرسلنا  
 الى قوم لوط) انما ملائكة مرسله اليهم  
 بالعباد وانما عالم غدا اليه أي الدنيا لا الآخرة  
 (وامرأته فاعته) ورا الاستر سمع محاورتهم  
 أو على رؤسهم للخدمة (فضحكت) سرورا  
 أو على رؤسهم لاهل الفساد أو  
 بزوال الخيفة أو بهلاك اهل الفساد أو  
 باصابة رأيا فانها كانت تقول لابراهيم اخبرهم  
 بذلك لوطا فان أعلم أن العذاب ينزل بهم فوالله  
 القوم وقيل فضحكت خاضت

كان الحيض قبل البشارة لم تنكر الحمل والولادة لأن الحيض عيارها ودفع بأن الحيض في غير أوانه  
مؤكد للتجيب أيضا ولأنه يجوز أن تظن أن دمها ليس بحيض بل استخاصة فلذا تجيب وقوله  
وعهدى بسلى ضاحكا في لبابة \* ولم تعد حقا نديها أن تحلما

معناه أنه قريب العهد بسلى طفلة تصغر سنها فعهدى مبتدأ وخبره محذوف أي قريب وقوله  
ضاحكا لم يؤثقه لاختصاصه بالنساء كخاتن وطامت ولبابة بيا من موحدين في التسخ ولم يضبطوه لكن  
منهم من فسره بشوب يغطي به ومنهم من فسره بجماعة النساء وقيل أنه اسم موضع ولم يعد أي  
يجاوز وحقا تنبيه حق وبه يشبه الشدى في الصغر وتحلأ أصله تحلما أي يظهر حلمته وتكبر وهي رأس  
الشدى وفي نسخة تحلأ بالباء كأن معناه خروج لبنهما (قوله وقرئ بفتح الحاء) قرأها محمد بن زياد  
الاعرابي وقيل أنه معروف في اللغة وقيل أنه مخصوص بفتح المعنى حاض (قوله نصيبه ابن عامر  
وحزة وحفص يفعل يفسره ما دل عليه الكلام) هذه القراءة بفتح الباء فتشمل النصب والجزء  
بالفتحة لعدم صرفه فاختلف القائلون بالنصب فقيل أنه معطوف على باسحق على توهم نصبه لأنه في معنى  
ووهبنا له اسحق فيكون كقوله

مشائهم ليسوا صليحين عشرة \* ولا ناعب الابيين غرايها

فهو من عطف التوهم كانوا هم الشاعر وجود الباء فهذا عكسه لكن هذا غير مقيس وقيل أنه منصوب  
بفعل مقدر أي وهبنا يعقوب ورجحه الفارسي رحمه الله لأنه قيل عليه أنه على هذا غير داخل تحت  
البشارة ودفع بأن ذكر هبة الولد قبل وجوده بشارة معنى وقيل هو منصوب عطفا على محل باسحق لأنه  
في محل نصب والفرق بينه وبين عطف التوهم ظاهر وذكر المصنف رحمه الله وجهين وترك الأول  
المذكور في الكشف إشارة إلى أنه شاذ لا ينبغي التخريج عليه مع وجود غيره (قوله أو على لفظ اسحق  
وفتحته للجر فانه غير معروف) للعلية والعجمة وعلى هذا هو داخل في البشارة وقوله ورد الخ في الدار  
المصون أن هذا رد للوجهين المحكيين بقيل وسباق المصنف رحمه الله ظاهر فيه ولذا فسر به المحشي  
رجحه الله لـ كنهه قيل عليه أنه رد للثاني فقط يعني يرده الفصل بين المعطوف وهو يعقوب والمعطوف  
عليه وهو اسحق بالطرف وهو من وراء اسحق لوجود الفصل بينهما لكن لا من حيث أنه فصل بين  
المتعاطفين بل لفصل بين العاطف المناسب من باب العامل وهو حرف الجر هنا فكما لا يجوز الفصل بينه  
وبين مجروره لا يجوز الفصل بين المجرور وما قام مقام الجار فلا بد من تقديم المجرور وإعادة الجار وهذا  
المحذوف في الجر لا في العطف على المحل وفيه نظر وأورد على العطف على المحل أنه انما يأتي إذا جاز ظهور  
المحل في نصيب الكلام كقوله \* واسنا بالجبال ولا الحديد \* وبشر لا يسقط بأوهم من البشرية في نصيب الكلام  
وقوله ما عطف عليه بالبناء للفاعل يعني الواو فلا بد أن الفصل بينه وبين المعطوف عليه غير متسع (قوله  
وقرأ الباقون بالرفع الخ) وخرجت قراءة الرفع على وجوده على أنه مبتدأ خبره الطرف ومتعلقه مولود  
أو موجود كما قدره وقدره غيره كائن بالجملة حالبة أو مستأنفة وقيل أنه فاعل للطرف وهذا على مذهب  
الاخفش كما قاله المعرب وقيل أنه على مذهب الجمهور لا عقده على ذي الحال وهو وهم لأن الجار  
والمجرور إذا كان حالا لا يجوز اقترانه بالواو قاتل وقيل أنه مرفوع يجوز مقدرا (قوله وقبل الوراء  
ولد الولد الخ) قال الراغب رحمه الله يقال وراء زيد كذا المن خلفه نحو قوله ومن وراء اسحق يعقوب فمن  
فسره بهذا أراد أنه يخلفه ويكون من جهته واللام يكن وراء فهو مجاز ظاهرة لا يراد عليه قول الامام  
أنه تعسف لادلالة اللفظ عليه وهو معنى قول المصنف رحمه الله وفيه نظر وإن أراد أن الزوراء مطلقا بمعنى  
ولد الولد فاللغة تأباه فحصل معناه أنه ولد وراهم من جهة اسحق لامن جهة اسمعيل عليه السلام  
والسلام وتبشيره به إشارة إلى أنها تعيش حتى ترى ولد وراها (قوله ليس من حيث أن يعقوب  
عليه الصلاة والسلام وراءه) يعني على هذا التقسيم يراد به ليس ولد وراهم بل ولد وراهم عليهم

قال الشاعر  
وعهدى بسلى ضاحكا في لبابة  
ولم تعد حقا نديها أن تحلما  
ومنه ضحككت السمرة إذا سال صفتها  
وقرئ بفتح الحاء (فتبشرناها باسحق  
ومن وراء اسحق يعقوب) نصيبه ابن عامر  
وحزة وحفص يفعل يفسره ما دل عليه  
الكلام وقدره وهبنا له من وراء اسحق  
يعقوب وقيل أنه معطوف على موضع  
باسحق أو على لفظ اسحق وفتحته للجر فانه  
غير معروف ورد للفصل بينه وبين ما عطف  
عليه بالطرف وقرأ الباقون بالرفع على أنه  
مبتدأ وخبره الطرف أي ويعقوب مولود  
من بعده وقيل الوراء مولد الولد وأعله سمي به  
لأنه بعد الولد وعلى هذا تكون اضافته إلى  
اسحق ليس من حيث أن يعقوب عليه  
الصلاة والسلام وراءه بل من حيث أنه وراء  
ابراهيم من جهته

الصلاة والسلام وقوله وفيه نظر عندي أنه راجع الى هذا يعني انه وراءه اسحق لانه خلفه وولده وكونه  
ولادوا غما يؤخذ من اضافته اليه فتأمل (قوله والاسمان يحفل وقوعهما في البشارة) كما  
في قوله نبشرك بغلام اسمه يحيى وهو الاظهر ويحفل انها بشرت بولده وولد من غير تسمية ثم سمي بعد  
الولادة وقوله وتوجه البشارة اليهود أن يبشروا بذلك ابراهيم عليه الصلاة والسلام كما وقع في آية  
أخرى وكونه منها يعني بالواسطة وحيث يحتاج عدم اضافته اليها لتسكته وقوله ولانها كانت  
عقبة حريصة الخ وكان لابراهيم ولده اسمعيل عليهما الصلاة والسلام (قوله يا يحيى الخ) يعني المراد بها  
هنا التعجب لا معنى الويل لانه لا يناسب المقام ويدل عليه الاستفهام وقوله ان هذا الشيء عجيب وهذه  
الكلمة جارية على الاستسنة في مثله وقوله فاطلق على كل أمر فطبع القطيع عني الشنيع يعني انه اذا  
استعمل مطلقا من غير تقييد وقرينة دل على الشناعة والفظاعة بخلاف ما نحن فيه أو اذا أطلق  
في الاستعمال الأصلي فلا يرد عليه أن الأولي أن يقال أصله للدعاء بالويل ونحوه في جزع التفجع لشدة  
مكرهه يدهم النفس ثم استعمل في التعجب ولا حاجة الى ما قيل ان فيه تشبيها لواقع في سن المهرم  
وقوله وقرئ بالياء على الأصل في نسخة ايذا فعلى الأصل بتضمينه معنى الدلالة قال الف بدل من  
الياء ولذا أمالوها وهمذا يلغز فيقال ما ألف هي ضمير مفرد متكلم وقيل انها اللدنية ولذا لحقتها الهاء  
وكونها ابنة تسعين رواية ابن اسحق رحمه الله والاخرى رواية مجاهد رحمه الله (قوله وأصله القاسم  
بالامر) فأطلق على الزوج لانه يوم بأمر الزوجة وهذا مخالف للكلام الراغب فانه قال البعل هو الذكر  
من الزوجين وجمعه بعولة كفعل ونحوه ولما تصوروا من الرجل استعلاءه على المرأة وقيامه عليها شبه كل  
مستعمل وقائمه فتأمل (قوله ونصبه على الحال الخ) قيل مثل هذه الحال من غوامض العربية اذا  
لا يتجاوز الاحتمال يعرف الخبر في قولك هذا زيد قائما لا يقال الا لمن يعرفه فيه قيامه ولولم يكن  
كذلك لزم أن لا يكون زيد عند عدم القيام وايسر يحصى فهو نابعلية معروفة والمقصود بيان شيوخته  
والا لزم أن لا يكون بعلمه ما قبل الشيوخة ولذا ذهب الكوفيون الى أن هذا يعمل عمل كان وشيخا خبره  
وسمعه قريبا وفيه نظر لانه انما يتوجه اذا لم تكن الحال لازمة غير منفكة اما في نحو هذا أو بولعظو فافلا  
يلزم المحذور والحال هنا ميبنة هيئة الفاعل أو المفعول لأن العامل فيها ما في معنى هذا من معنى الإشارة  
أو التنبية وبذلك التأويل يتحد عامل الحال وذوها وقوله وبعل الى بدل وجوز كونه عطف بيان وكون  
شيخ نابعه البعل أيضا وقوله خبر محمد ذوف بالاضافة (قوله يعني الولد من الهرمين) بكسر الراء  
وهو الضعيف لكبر سنه جدا فالاشارة الى ما ذكره وهو ولادة الولد والبشارة به وقوله من حيث  
للتعليل وفي قوله ولذلك قالوا فيه صنعة من البدع سماها في شرح المفاتيح التجاذب لانه جعل قالوا  
الواقع في النظم كأنه من كلامه بطريق الاقتباس والتقدير ولذلك ورد قولهم قالوا لكنه طواه (قوله  
منكرين عليها) يريد أنه انكار لتعجبهم من حيث العادة لا من حيث القدرة لأن بيت النبوة ومهبط  
الوحي محل الخوارق فلا ينبغي تعجب من نشأته مما خالف العادة ولو صدر من غيرهم لم ينكر وقوله  
فان خوارق الخ بيان لوجه انكارهم وقوله ليس يبدع بكسر الباء وسكون الدال والعين  
المهملتين أي ليس يستغرب مستبعد وقوله ولا تحقيق الخ عطف تفسير له وتذكير خبر الخوارق  
لارادة الجنس وقوله بان يستغربه عاقل مستفاد من المقام وتخصيصهم بعزيز النعم من قوله لرحمة الله  
وجله لرحمة الله الخ دعائية أو خبرية وملاحظة الآيات مشاهدتها (قوله وأهل البيت نصب على المدح  
الخ) قال العرب في نصبه وجهان أحدهما أنه مفادى والشأن أن منصوب على المدح وقيل على  
الاختصاص وبين النصبين فرق وهو أن المنصوب على المدح لفظ يتضمن لوصفه المدح كأن ما للذم  
كذلك وفي الاختصاص يقصد المدح أو الذم لكنه ليس بحسب اللفظ كقوله بناء على كشف الضباب  
كذا نقل عن سيدي وفيه نظر ومعنى نصبه على المدح أن نصبه بتقدير المدح ونحوه فهو مفعول به وهو

وفيه نظر والاسمان يحفل وقوعهما  
في البشارة كعجي ويحفل وقوعهما  
في الحكاية بعد أن ولدان سمي به وتوجه  
البشارة اليها للدلالة على أن الولد المبشر به  
يكون منها ولانها كانت عقبة حريصة على  
الولد (قالت يا ويلى) يا يحيى وأصله في الشر  
قأطلق على كل أمر فطبع وتبعين أو تبع  
الأصل (ألدوا ناهجون) ابنة تسعين أو تبع  
وتبعين (وهذا يعني) زوجه وأصله القاسم  
بالامر (شجيا) ابن مائة أو مائة وعشرين  
ونصبه على الحال والعامل فيها معنى اسم  
الإشارة وقرئ بالرفع على أنه خبر  
محمد ذوف أي هو شيخ أو خبر بعد خبر أو هو  
الخبر وبلى بدل (ان هذا الشيء عجيب) يعني  
الولد من هرمين وهو استعجاب من حيث  
الولد من القدرة ولذلك (قالوا) تعجبين من  
العادة دون القدرة ولذلك (أهل البيت)  
أمر الله رحمت الله وبركاته عليكم أهل البيت  
منكرين عليها فان خوارق المعجزات وتخصيصهم  
أهل بيت النبوة ومهبط المعجزات ولا تحقيق  
بعزيز النعم والكرامات ليس يبدع ولا تحقيق  
بأن يستغربه عاقل فضلا عن نشأت وشابت  
في ملاحظة الآيات وأهل البيت نصب على  
المدح

{ قد على أن افظها هذا يعمل  
عمل كان عند الكوفيين }



منصوب على الاختصاص فيبعد المدح أيضا وباب الاختصاص من الزيادة فله منه باعتبار  
 الاصل ولم يجعله نداء أصليا كما في الكشف أنفوات معنى المدح المناسب للمقام ولأن مثل هذا  
 التركيب شاع استعماله لاختصاص باب الاختصاص واحكامه مفصلة في كتب النحوي فانظره  
 (قوله فاعل ما يستوجب به الحمد) فميد فعل بمعنى مفعول أى مستوجب الحمد مستحق له ما وجهه  
 من جلائل النعم فلا يبعد أن يعطى الولد بعد الكبر وهو تدبيل حسن لبيان أن مقتضى حالها أن تحمد  
 مستوجب الحمد المحسن إليها بما أحسن وتجدده اذ شرفها بما شرف (قوله كثير الخير والاحسان)  
 هذا أحد معانيه من مجديت الابل رعت حتى شبت ويكون بمعنى الشرف وهو قريب منه وقوله أى  
 ما أوجس من الخيفة لأن الروح هو الخوف الواقع في القلب وأما الروح بالضم فهو النفس لأنها محل  
 الروح فقوى بين الحال والمحل وفي الحديث أن روح القدس نفث في روعي وأطمان قلبه بيان لذهاب  
 الروح وقوله بعرفانهم أى اطمنأنا به بسبب عرفان أنهم ملائكة أنوماذا ذكر وقوله بدل الروح أى أنه  
 تبدل خوفه بالسرور والبشارة (قوله يجادل رسلنا الخ) بمعنى أن مجادلة الرسل نزات منزلة مجادلة الله  
 فهو مجاز في الاسناد ووجه عليه للتصريح به في سورة العنكبوت وأن المجادلة وان كان المراد بها السؤال  
 لا يناسب نسبتها إلى الله ومجادلته فسر وها بقوله أن فيها لوطا عليه الصلاة والسلام وهو من المؤمنين  
 فكيف يحل بهم ذلك وللقصة نفسه بل في الكشف اقتصر منها المصنف رحمه الله على التيقن الواقع  
 في النظم وعذ هذا مجادلة لأن ما له كيف يتم له قرية فيها من هو ومن غير مستحق للعذاب ولذا أجابوه  
 بقوله لم نخيئه الخ (قوله وهو ما جواب لما) دفع لأن لما مضى فذكر المضارع بعده ما وجهه  
 فوجهه بأنه ماض عبر عنه بالمضارع لحكاية الحال وأصله جادلنا أو أن لما كاتقلب المضارع ما ضيا  
 كما أن انقلب الماضي مستقبلا وقوله أولانه ضميره ليجادلنا أو الجواب محذوف كما قد رده وهذه جملة  
 مستأنفة استثنافا نحو يا أويانياتدل عليه وقوله أو دليل عطف على قوله جواب لما (قوله أو متعلق  
 به أقيم مقامه) وفي نسخة مقام مقامه الخ وهذا الوجه أثره الزاج ولكنه جعله مع حكاية الحال وجهها  
 واحد لأنه قال ان الكلام إذا أريد به حكاية حال ماضية قدر فيه أخذ أو أقبل لأنك إذا قلت قام زيد  
 دل على فعل ماض وإذا قلت أخذ فزيد دل على حالة تمتد به ذكر أخذ أو أقبل وعلى ما ذكره المصنف رحمه  
 الله تعالى للكشاف هما وجهان وتحقيقه كما في الكشف أنه إذا أريد به ما ذكره استمرار الماضي فهو  
 كما ذكره الزاج وان أريد التصوير المجزئ فلا يكون وجهها آخر ويجادلنا على هذا حال من فاعل الجواب  
 المحذوف (قوله غير محمول على الانتقام من المسمى إليه) وصفه بما ذكر من الصفات بياناً لأنه كان رقيق  
 القلب شفوفا فلذا أحب ترل نزول العذاب عليهم رجاء رجوعهم ولما كان الحلم لا يتم ورفي اساءة الغير  
 قبله بقوله إليه ولا يضره كون السباق في اساءة قوم لوط عليه الصلاة والسلام كانوا هم حتى قبل الأولى  
 تركه لأن هذه الصفات عبارة عن النفقة ورقة القلب كما ذكره المصنف رحمه الله ورجاء توهم لا ينافيه  
 اخبار الملائكة عليهم الصلاة والسلام بختم تعذيبهم لأنه كان قبل بيان ذلك لكن كون ذلك لكون لوط  
 فيهم أولى وقوله من الذنوب ذكره لبيان حقيقة الحال وقوله راجع إلى الله أى في كل ما يحبه ويرضاه  
 ولذا سأه دفع العذاب ودلالة الكلام على ما ذكره ما حليم وأقواه فظاهر وأما منيب فان كان بمعنى رجوعه  
 إلى الله في دفع العذاب فكذلك والافلان شأن النائب ذلك (قوله على ارادة القول) وتقديره يرتبط  
 وقيل ان المراد اعتبارهم دون تقديره في النظم ولا وجهه (قوله تعالى انه قد جاء أمر ربك) أى  
 قدره المقضى ومحى القدر المقدر عليهم لا يقتضى وقوعه وقيل أراد به المشارة أى شارف المحي  
 والالم يحى بعد وفسر الأمر بما ذكر ولم يفسره بالعذاب أو بالأمر به كما فسر في قوله ولما جاء أمرنا فنجينا  
 هود الملائكة كرم قوله أنهم عذاب غيرهم ودود كذا قيل وأورد عليه أنه مشترك لالزام لأن محي  
 القدر باله عذاب بغنى عنه أيضا والتكرار مدفوع بأنه لو طئة لذكر كونه غير مردود وعلى

أو السند له قصد التخصيص كقوله  
 اللهم اغفر لنا أيتها العصابة (أنه جيد) فاعل  
 ما يستوجب به الحمد (مجيء) كثير الخير  
 والاحسان (فلاذهب عن إبراهيم الروح) أى  
 ما أوجس من الخيفة وأطمان قلبه بعرفانهم  
 (وجاءته البشري) بدل الروح (يجادلنا  
 في قوم لوط) يجادل رسلنا في شأنهم ومجادلته  
 أباهم قوله أن فيها لوطا وهو ما جواب لما  
 جى به مضارع على حكاية الحال أولانه  
 في سياق الجواب بمعنى الماضي بجواب لواء  
 دليل جوابه المحذوف مثل اجترأ على خطابنا  
 أو شمرع في جدالنا أو متعلق به أقيم مقامه مثل  
 أخذ أو أقبل يجادلنا (ان إبراهيم حليم) غير  
 محمول على الانتقام من المسمى إليه (أقواه)  
 كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس  
 (منيب) راجع إلى الله والمقصود من ذلك  
 بيان الحامل له على المجادلة وهو ورقة قلبه  
 وفرط ترجمه (يا إبراهيم) على ارادة القول أى  
 قالت الملائكة يا إبراهيم (أعرض عن هذا)  
 الجدل (انه قد جاء أمر ربك)

ماد كرهناه وكذا على جعله للمشارفة لا يتأق هذا لانه اذا قبل شاور فهم العذاب ثم وقع هم لم يكن مكررا  
وقوله وهو أعلم بحالهم من استحقاقهم محقة العذاب وعدم قوتهم (قوله قدره بمقتضى قضائه الخ) قال  
المصنف رحمه الله في شرح المصابيح القضاء الارادة الازلية والعناية الالهية المتضمنة لنظام  
الموجودات على ترتيب خاص والقدر يتعلق تلك الارادة بالاشياء في أوقاتها يعني أن لفظة الارادة  
الالهية تعلقا قديما بوجود الاشياء في وقتها المخصوص فيمالا يزال وتعلقا حادثا بها في وقت وجودها  
بالفعل والقضاء هو التعلق القديم ولذا وصفه المصنف رحمه الله بالازلي والقدر التعلق الحادث لان  
القضاء هو نفس الارادة كما يوجهه ظاهر كلامه والكلام على تحقيقه في الكلام (قوله تعالى وما جاءت  
رسالتنا لو طامس بهم) يقال ساءه صوابا وساءه فاسدا والسوء بالضم الاسم منه والضمير فيه  
للوط عليه الصلاة والسلام أي أحدث له بحيثهم المساءة وبحيثهم هو الفاعل في الاصل قبل الباء  
للمنهول كما أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى وهو فاعل حقيقة لغوية كما بين في كتب المعاني فان حمل  
على أن مراده أن بآبهم للسببية والسبب لا يلزم أن يكون فاعلا فلا يسر عما ذكر في شيء ووقع في بعض  
النسخ وقرأ نافع وابن عامر والكسائي سي وسبئت باسم السين الضم وفي العنكبوت والملك والبقاؤون  
باختلاس حركة السين اه وقبل عليه أن فيه نقصا وتصحيفا أما النقص فلانه لا بد أن يكون الاصل هنا  
وفي العنكبوت والملك اذ ليس في هذه السورة ثبت وأما التصحيف فلأن الصحيح المطابق لكتب  
القرآن باخلاص كسر السين فقوله باختلاس تصحيف أي تحريف (قلت) أما الثاني فوار  
وأما الاول فليس بشي لأن المراد أنه قرئ في هذه المواضع مع قطع النظر عن خصوص لفظه فوكاه الى  
القارئ لظهوره واعلم أنه وقع في البحر لابي حيان وفي المفتي لابن هشام رحمه الله وتبعه بعض  
المفسرين كلام محتمل أفردناه بتعليقه حاصلة أن أن زيدت (٢) في قصة لوط عليه الصلاة والسلام دون  
قصة ابراهيم صلى الله عليه وسلم لان الاساءة وقعت في الاولى بلا مهلة دون الثانية ونقل مثله عن  
الشلوين فرداه أبو حيان رحمه الله تعالى بأن الزائد لا يفيد غير التوكيد وما ذكره لا يعرفه النحاة  
وفي قوله الاساءة لمن لان الواقع في التنزيل ثلاثي ورد ابن هشام بأنه ليس في الكشف ما ذكر  
من الفرق لاني العنكبوت ولا هنا وهذا كله لا وجه له وسأبقى تفصيله (قوله وضاق بكنائهم  
صدره الخ) ذرعا تميز وهو في الاصل مصدر ذرع البعير يذرع في سيره اذا سار ما اذا خطوه من الذرع  
ثم توسع فيه فوضع موضع الطاقة والجهد فقبل ضاق ذرعه أي طاقته وقد وقع الذراع موقعه في قوله  
اليسك اليك ضاق به ذراعا \* وذلك أن اليد كما تجعل مجازا عن القوة فالذراع الذي هو من المرفق  
كذلك فقبل انه كناية عن ضيق الصدر واليه ذهب المصنف رحمه الله وقوله بكنائهم إشارة الى أن  
ضيق صدره ليس بصنع منهم وانما هو لمكانهم أي لا مرهم وحالهم بخوفه عليهم كما قال في العنكبوت  
صارشأنهم وتديبر أمرهم ذرعه أي طاقته فأشار هنا الى أنه المراد هنا وأن الذرع كما يجعل كناية عن  
الصدر والقلب يجعل كناية عن الطاقة (قوله وهو كناية عن شدة الانقباض) أي الذرع عبارة عن  
الصدر وضيقه عبارة عما ذكرناه وكناية متفرعة على كناية أخرى مشهورة وقيل انه مجاز لان الحقيقة  
غير مرادة هنا والاحتياط فيه أي في المدافعة وذكره لتأويله بالدفع أو هو لامكروه وهو مجرور به موقوف  
على المدافعة (قوله شديد) لانه لكثرة شدته كأنه عصب بعضه يعصب والتعبه ويهرعون جملة حاله  
والعامة على قراءته مبنيا للمفعول والاهراع الاسراع وقال الهروي هرع وأهرع استحث وقرأ جماعة  
يهرعون بفتح الباء مبنيا للفاعل من هرع وأمله من الهرع وهو الدم الشديد السيلان كان بعضه يدفع  
بعضا فالملقى على القراءتين يسوقون أي يسوق بعضهم بعضا ويساقون بمعنى يسوقهم كبيرهم فتفسيره  
يهرعون بيان للمراد منه عليهم ما وقوله كأنهم يدفعون على الجهول إشارة الى أنه استعارة وقوله لطلب  
القاحشة أي لاجل ارادتها لتلبيح المعنى لا للاسراع أو الدفع ولا مانع من عودها (قوله فتقرنوا بها

قدره بمقتضى قضائه الاذلي بعد آبهم  
وهو أعلم بحالهم (وانهم آبهم عذاب  
غير مردود) مصروف بجهاد والادعاء  
ولا غير ذلك (وما جاءت رسالتنا لو طامس بهم)  
سواء بجهتهم لانهم جاءوا في صورة غلمان  
فطن أنهم آفاس تخاف عليهم أن يقتلهم  
قوة فيجوز عن مدافعهم (وضاق بهم  
ذرعا) وضاق بكنائهم صدره وهو كناية  
عن شدة الانقباض المجز عن مدافعة المكروه  
والاحتياط فيه (وقال هذا يوم عاصيب)  
شديد من صبه اذا شدته (وجاءه قومه  
يهرعون اليه) يهرعون اليه كأنهم يدفعون  
دفعاً لطلب القاحشة من أضافه (ومن  
قبل) ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعلمون  
السيئات القواشقة رنوا بها

(٢) قوله زيدت في قصة لوط يعني  
في العنكبوت لا هنا اه معجزة

لم الخ) يعني أن المراد من ذكر علمهم السيات قبل ذلك أنهم اعتادوا ذلك فلم يستحبوا فلذلك أسرعوا  
 لطلب الفاحشة من ضيوفه مظهرين لذلك فالجمله معترضة لتأكيد ما قبلها وقيل أنه بيان لوجه ضيق  
 صدره لما عرف من عاداتهم (قوله فدى بين أضيافه الخ) هذا على الوجوه الثلاثة الأولى وبقوله  
 فتزوجوهن اندفع ما قبل كيف يعرضهن عليهم وهو يخبر عن رضاهن على الزنا وكيف ذلك مع زناه الاتبياء عليهم  
 الصلاة والسلام وبناتهم وبقوله وكانوا يطلبون من أنه لا طائل في العرض على من لا يقبل وأما قولهم ما لنا  
 في بناك من حق فإرادهم دفعهم به عما أراد فلا ينافي الطلب السابق (قوله لحرمة المسلمات على  
 الكفار الخ) فلا حاجة إلى أن يقال بشرط الاسلام وأنه كان جائزاً في شريعتهم ونسخ في شريعتنا وقد  
 اختلف في جوازها في شريعتنا هل كان في بدء الاسلام ثم نسخ أم لا وذهب الزخشي إلى أنه كان جائزاً  
 ثم نسخ وأدلتها مفصلة في المصطلات وقال الزخشي بالاول لأن النبي صلى الله عليه وسلم زوج ابنته  
 من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص بن وائل قبل الوحي وهما كافران وقال الطيبي الصواب أبو العاص  
 ابن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وفي جامع الاصول هو أبو العاص بن الربيع نقوله ابن وائل خطأ  
 رواية وزوجه زينب رضي الله عنها وهي أكبر بناته صلى الله عليه وسلم فلما أسرى زوجها يوم بدر وفدى  
 نفسه أخذ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عهداً أن يعيدها إليه إذا عاد مكة ففعل فهاجرت  
 إلى المدينة فلما أسلم أبو العاص وهاجر ردها صلى الله عليه وسلم إليه بغير عقد نكاح لأنه لم يفترق بينهما  
 إلى أن ماتت بالمدينة سنة ثمان وفيه خلاف وكلام كثير في شرح التقرير للعراقي (قوله أو مبالغة  
 في تناسخ ما يروونه الخ) عطف على قوله كرماً وهذا هو الوجه الذي أشار إليه الزخشي بقوله  
 ويجوز أن يكون عرض البنات عليهم مبالغة في قواضيه لهم وأظهروا الشدة امتعاضه عما أوردوا عليه  
 طمعاً في أن يستحيوا منه ويرقوا له إذا سمعوا ذلك فيتركوها ضيوفه مع ظهور الامر واستقرار العلم  
 عنده وعندهم أن لا مانع بينه وبينهم ومن ثم قالوا لقد علمت مستهدين بعلمه ما لنا في بناك  
 من حق لأنك لا ترى منا كتماناً وما هو الا عرض سابري قال صاحب الفرائد وهو بعيد عن الصواب  
 لوجهين أحدهما أن مشكوكه كانت كافرة فكيف يقول لا ترى منا كتماناً وثانيهما أنه يخبر عن رضاه  
 الزنا إذا لم تجز المناكحة فالوجه هو الاول ورد بأن قوله لا ترى منا كتماناً عام أريد به خاص أي لا ترى  
 جواز نكاحنا للمسلمات لا عكسه كما هو عندنا ومما أدهم دفع علمه بعدم القبول فلا يخبر عن  
 فيه على الزنا وهو معنى عرض سابري وأما كونه صلى الله عليه وسلم لم يكن له الا بئتان ولذا قال  
 في الكشف أنه كان له ربيعتان فعرضهما عليهم إذ البئتان لا تكفي جمعا كثيراً فامرسه لئلا يطلاق  
 الجمع على الاثنين كثير جداً واعلم أن عرض سابري (١) وهو الثوب الرقيق نسبة إلى سابور وهو  
 معرب مغير صيغته وهو الدرع الاثني صنعتها مثل للعرض الذي لا يبالغ فيه لأن الشيء النفيس يرغب  
 فيه بأدنى عرض أو يقصده العرض لمن غير ارادة البذل وإنما يكون لتطبيب نفس أو نحوه وما قيل أنه  
 بكسر العين وسكون الراء أي عرضك عرض رقيق والمقصود تحقيره والاستهانة به بخلاف الرواية والرواية  
 وقوله لشدة امتعاضه من المعص وهو الغضب لما يشق عليه ويكرهه منه (قوله المراد بالبنات نسائهم)  
 فالاشارة لتعزيبهم منزلة الحاضر عنده والاشارة لما ذكره من الملازمة لأن كل نبي أب لأمته كما يشهد له  
 قراءة ابن مسعود رضي الله عنه في تلك الآية بزيادة وهو أب لهم (قوله أنظف فعلاً) ناظر إلى الوجوه  
 كما هو إشارة إلى ما في المواظمة من الأذى والخبث الذي هو سبب الحرمة وقوله وأقل خشا أي قبحاً  
 ناظر إلى الوجه الثاني وهو ما إذا لم يكن بطريق التزوج فإنه فيه خشاً أيضاً إشارة إلى أن المراد بالطهارة  
 الطهارة المعنوية وهو التزعم عن الفحش والاثم كما أن الطبيب بمعنى الحل وليس ذلك موجوداً في كل من  
 الجنائين ولكنه جعل الأقل خشا بالنسبة إلى الأكثر كأنه سالم منه وفضل على الآخر على فرض انصافه  
 بذلك كما أن الميتة والمقصوب لآحل فيهما ولكنه جعل الميتة لعدم تعلق حق الغير آحل منه فالصيغة مجاز

(١) قوله واعلم أن عرض سابري الخ  
 بهامش الكشف وقوله وما هو الا عرض  
 سابري كتب عليه هكذا أصح التبصير بحرف  
 الاستثناء وفتح العين في الصحاح والسابري  
 ضرب من الثياب رقيق وفي المثل عرض  
 سابري يقوله من يعرض عليه الشيء عرضاً  
 لا يبالغ فيه لأن سابري من أجود الثياب  
 يرغب فيه بأدنى عرض وفي الحواشي كلمة  
 منسوب إلى سابور من الأكاسرة وفي بعضها  
 بدون الهمزة هو عرض يبالغ فيه بل هو غاية  
 التواضع وطلب الرقة والشفقة فهو من كلام  
 المصنف لا كلام القوم وفيه تعسف وفي  
 بعضها عرض بكسر العين أي ليس عرضاً  
 سابرياً قبحاً مثل هذا الثوب بل هو مصون  
 بحكم فالوه استخفافاً واستهانة به كتبه  
 المصحح

ولم يستحيوا منها حتى جاؤهم وهو نكاح  
 مجاهرين (قال يا قوم هؤلاء بناتي) فدى بين  
 أضيافه كزواجية والمعنى هؤلاء بناتي  
 فتزوجوهن وكانوا يطلبون من قبل فلا يجيبهم  
 نكاحهم وعدم كفائهم لا حرمة المسلمات  
 على الكفار فإنه شرع طارئ أو مبالغة  
 في تناسخ ما يروونه حتى أن ذلك  
 أهون منه وأظهروا الشدة امتعاضه من  
 ذلك كما يرقوا له وقيل المراد بالبنات نسائهم  
 فإن كل نبي أب لأمته من حيث الشفقة  
 والتربية وفي حرف ابن مسعود وأزواجه  
 أمهاتهم وهو أب لهم (هن أظهر لكم)  
 أنظف فعلاً وأقل خشا كقولك الميتة  
 أطيب من المقصوب وأحل منه

فيه فتأمل فانه دقيق جدا وهذا استعمال لا تفعل قريب من غط الخلل أحلى من العسل (قوله وقرئ)  
 أظهر بالنصب على الحال على أن من خبر بناتى الخ) هؤلاء بناتى جله برأسها وهن أظهر لكم جملة أخرى  
 ويجوز أن يكون هؤلاء مبتدأ أو بناتى بدل أو عطف بيان أو مبتدأ ثان وأظهر أما خبر هؤلاء وأما بناتى  
 والجملة خبر الأول وقرأ الحسن وزيد بن على وسعيد بن جبير وعيسى بن عمر والسدوسي أظهر بالنصب  
 وخرجت على الحال فتبيل هؤلاء مبتدأ أو بناتى من جملة في محل خبره وأظهر حال عاملها أما التنبية  
 أو الإشارة أو من خبر خبر فصل بين الحال وصاحبها بناء على أنه وقع بين الحال وصاحبها أشد وهذا كقولهم  
 أكثر أكل التفاحه هي نضيجة ومنعه سيبويه رحمه الله ونقل عن أبي عمرو أنه خطأ من قرأها وقال أنه  
 احتجب في لحنه وروى تربع في لحنه يعني أنه أخطأ خطأ فاحشا يجعله كأنه تمكن في الخطأ كالخبي أي  
 العاقلة للعبوة أو المتربع فهو استعارة تصريحية أو تخيلية أو ممكنية وتخييلية يجعل اللحن كالمكان له  
 الذي استقر فيه ومن أباه خرجته على أن لكم خبر من فلهذه تقدم الحال على عاملها المعنوي وخروج المثال  
 المذكور على اضممار كان وخروجه غيره على الوجه الذي ذكره المصنف رحمه الله تعالى (قوله على أن من  
 خبر بناتى) أي هؤلاء أما مبتدأ أخبره هذه الجملة أو منصوب بفعل محذوف أي خذ هؤلاء ومثاله ظاهر  
 في الأول وقيل هؤلاء مبتدأ أو بناتى بدل منه أو عطف بيان ومن خبره وقس عليه المثال وما قيل أنه  
 لا طائل فيه معنى يدفع بأن المقصود بالافادة الحال كقولك هذا بولك عطوفا (قوله لا فصل) لما عرفت  
 أنه لا يتوسط بين الحال وصاحبها وأما كون بين المستند والمستند إليه كإياديه النحاة وفي المغني أن  
 الاخفش رحمه الله تعالى أجاز له كجاءه يذهب هو صاحبها وجعل منه هذه الآية ولحن أبو عمرو من قرأها  
 وقد خرجت على أن هؤلاء بناتى جله وهن أمانا كيد لغير مستتر في الخبر أو مبتدأ ولكم الخبر وعليهما  
 فأظهر حال قال وفيه ما نطرا أما الأول فلأن بناتى جامدا لا يعمل ضمير عند البصريين وأما الثاني فلأن  
 الحال لا تتقدم على عاملها الظرفي عند أكثرهم وأجيب عنهم بأنها مؤولة بمولوداتي أو على مذهب  
 الكوفيين فتأمل (قوله بترك الفواحيش أو بابتارهن عليهم) الثاني ناظر إلى الوجه الأول  
 في هؤلاء بناتى والأول للوجود كها ولا تغزون نهى مجزوم بحذف النون والياء محذوف اكتفاء بالكسرة  
 وقرئ بابتارهن على الأصل وخزى لحقه انكسار ما من نفسه وهو الحياء المقروط ومصدره الخزية ورجل  
 خزيان وأما خزى وجهه خزيا وأما من غيره وهو الاستخفاف والتقصيع ومصدره الخزي كذا قال  
 الراغب واليه أشار المصنف رحمه الله (قوله يهدى إلى الحق ويرعى عن القبيح) يرعى بمعنى  
 يشكف بمعنى ليس فيكم من يكف الغير ولا يكف نفسه إن كانت النسيجة يهدى فإن كانت يهدى فالمراد  
 ليس منكم من يفعل الحسن ويترك القبيح وهي المعصية في النسخ وهذا الاستفهام للتعجب وحله على  
 الحقيقة لا يناسب المقام (قوله من حاجة) الحق يطلق على خلاف الباطل وعلى أخذ الحقوق فهو أن  
 كان بالمعنى الأول فالمراد به النكاح أي ما لتأني بناتك نكاح حق لأنك لا ترى منها كحشا أو النكاح  
 الحق عند نكاح الذكران وإن كان الثاني فالمراد به قضاء الشهوة وهو الذي عناء المصنف رحمه الله  
 تعالى بقوله حاجة ويجوز أن يكونوا قالوه على وجه الطنيز والتلاعبة ولم يرتض المصنف رحمه الله بالوجه  
 الأول لبعده لانه لا يناسب المعنى كما توهم لأن مناسبتة للمعاني الآخر وجه له كره ولذا أنه ارتض له  
 الرخصى وقوله وهو اتيان الذكران ومنهم الضيفان (قوله لو أن لي بكم قوة) أي لو ثبت أن لي  
 قوة ملتبسة بكم بالمقاومة على دفعكم وفسره بقوة في نفسه وإن كان مطلقا لانه لا مقابل له لأن استناده  
 واعتماده على الركن ليس دفعه وقوله رحم الله أخى لو طامسلى الله عليه وسلم أخرجه البخارى ومسلم  
 عن أبي هريرة رضى الله عنه والمرادة بالاخوة اخوة النبوة وهو استغراب له لانه لا أشد من ركنه

إذا كان غير الله المرعدة \* أنته الرزايا من وجود الفوائد

وقوله شبهه الخ إشارة إلى أنه استعارة شبه المعبر بكن الجبل يعني جانبه (قوله وقرئ أو آوى

وقرئ أظهر بالنصب على الحال على أن  
 من خبر بناتى كقولك هذا أخى هؤلاء فصل  
 فانه لا يقع بين الحال وصاحبها (فانقوا الله)  
 بترك الفواحيش أو بابتارهن عليهم (ولا  
 تغزون) ولا تغزونى من الخزي بمعنى الحياء  
 ولا تغزونى من الخزي بمعنى الحياء  
 (في شيبى) في شأنهم فان اخزاء ضيف  
 الرجل اخزأوه (أليس منكم رجل رشيد)  
 يهدى إلى الحق ويرعى عن القبيح (قالوا  
 لقد علمت ما لتأني بناتك من حق) من حاجة  
 (وانك لتعلم ما تريد) وهو اتيان الذكران  
 (قال لو أن لي بكم قوة) لو قويت بنفسى  
 على دفعكم (أو آوى إلى ركن شديد) إلى  
 قوى ألتجئ به عنكم شبه ركن الجبل في  
 شدته وعن الذي صلى الله عليه وسلم رحم  
 الله أخى لو طامسلى الله عليه وسلم ركن شديد  
 وقرئ أو آوى

بالنصب الخ) لو هنا شرطية جوابها محذوف أي لم تفتكم وليست لتفتي ولا مانع منه وقراءة النص في  
 آوى على أنه معطوف على قوة كقوله \* للسر عبادة وتقرعني \* وأوياً بضم الهمزة وكسر الواو وتشديد  
 الياء مصدر آوى وأصله على وزن فعول فاعل وتقل فيه كسر الهمزة وقديس طفي في قراءة الرفع على قوة  
 أيضاً بأن يكون أن آوى فلما حذفت أن ارتفع وقبل أو بعني بل ولم يجعل بعني إلى لانه غير مناسب معنى  
 لانه على التثنية من قوة نفسه إلى نصرة الغير (قوله فتسور والجدار) أي علوه ووزن لوامنه والكرب الحزن  
 والخوف وجعل قوله فالوافي النظم مقدر في كلامه للاقتباس كما مر وقوله ان يصلوا إلى اضراك الخ فسر  
 به لانه مقتضى المقام وقوله فضرِب جبريل عليه السلام بجناحه أي فماد إلى صورته الملكية فضرِب الخ  
 فالقاء فصيحة وقبل انه مسج يده وجوههم فعموا من غير عود إلى صورته الاملية وقوله وأعماهم عطف  
 تفسيري وقوله النجاء النجاء أي النجوا بأنفسكم وهو مصدر منصوب بفعل مضمر وتكراره لثبات كيد وهو  
 محذوف ومقصود (قوله بالقطع من الاسراء) وقراءة نافع وابن كثير همزة الوصل والباقيين بالقطع فانه  
 يقال سري وأسرى وهما بعني واحد وهو قول أبي عبيد وقبل أسرى لاول الدليل وسري لا آخره وهو قول  
 الليث وسار قيل انه مخصوص بالنهار وليس مقول سري والسري بضم السين مصدر سري وباء بأهلك  
 لله لا بسة أو التعدية وفسر القطع بطائفة من الدليل وقبل من ظلمته وقيل في آخره (قوله ولا يخاف  
 أولاً ينظر إلى ورائه) بالمعنى الثاني هو المشهور والحقيق وأما الاول فلانه يقال فاقته عن الامر اذا صرته  
 عنه فالتفت أي انصرف والتخاف انصرف عن السير قال تعالى اجئتنا تسلماً عن آلهتنا أي نصرتنا  
 كذا قاله الراغب وفي الاساس انه معنى مجازي (قوله والنهي في اللفظ لا حد الخ) هذا من قول عن المبرد  
 يعني أن معناه لا تدع أحدا منهم يلتفت كقولك لخادمك لا يقيم أحد النهي لا حد وهو في الحقيقة الخادم  
 أن لا يدع أحدا يقوم فالعني لا تدع أحدا يلتفت الامر أنك قد دعاهم لتلفت بهم ذاعت المناسبة بينه وبين  
 المعطوف عليه لانه لا امر وهذا النهي وهو دفع لما أورده أبو عبيد من أنه يلزم أنهم من وعان الآلات  
 الامر أنه قائم المنة عنه وهو لا يستقيم ولو كانت نافذة والفعل مرفوع الاستقام قبل وفيه ان المحذور  
 وارد على هذا هو أو ما يقرب منه وفيه نظر فانه لا محذور هنا حتى يحتاج إلى دفعه فتأمل ومن لم يقف  
 على هذا قال لو قال والنهي للوط صلى الله عليه وسلم ومن معه كان أولى (وهو هنا لطيفة) وهو أن المتأخرين  
 من أهل البديع اخترعوا نوعاً من البديع سموه تسمية النوع وهو أن يؤتى بشئ من البديع ويذكر  
 اسمه على سبيل التورية كقوله في البديعية في الاستخدام

واستخداموا العين متى فهي جارية \* وكما سمعت بها في يوم بينهم

وتجربوا باختراعه (وأنا بمن الله أقول) انه وقع في القرآن في هذه الآية لأن قوله فأسر بأهلك بقطع من  
 الليل ولا يلتفت منكم أحد وقع فيه ضمير منكم للآهل فهو التفتات فقوله لا يلتفت من تسمية النوع وهذا  
 من بديع الثكاث ثم أتى وحدث منه قوله تعالى من وجد في رحله فهو حراؤه في سورة يوسف فانه حراؤه  
 جزاء من الشرطية وقد ذكر أنه جزاء ومنه قوله تعالى أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها إلى قوله  
 كذلك يضرب الله الأمثال (قوله استثناء من قوله فأسر بأهلك ويدل عليه الخ) هذا رد لقول الرخصي  
 في توجيه قراءة الرفع والنصب بأنه استثناء من قوله فأسر بأهلك والدليل عليه قراءة عبد الله فأسر  
 بأهلك بقطع من الليل الامر أنك ويجوز أن يتعصب عن لا يلتفت على أصل الاستثناء وان كان التصحيح  
 هو البدل أعني قراءة من قرأ بالرفع فابدها من أحد وفي آخر اجها مع أهل روايتان روى أخرجهما  
 معهم وأمر أن لا يلتفت منهم أحد الا هي فلما سمعت هذه العذاب التفت وقالت يا قوم ما فادركها  
 حجر فقتلها وروى أنه أمر بان يحرقها مع قومها فان هالها اليهم فلم يسر بها واختلاف القراءتين  
 لاختلاف الروايتين اه ورد ابن الحاجب بأنه باطل لأن القراءتين ثابتتان قطعاً فيستعجم جهلهما على  
 وجهين أحدهما باطل قطعاً والقصة واحدة فهو إما أن يسري بها أولاً فان كان قد سري  
 بها فليس مستثنى الا من قرأه ولا يلتفت وان كان ماسري بها فهو مستثنى من قوله فأسر بأهلك فقد ثبت

بالنصب باضمه ان كان كانه قال لو أن لي  
 بكم قوة أو أوي وجواب لو محذوف تقديره  
 لدفعكم روى أنه أغلق باباً دون أضيفه  
 وأخذ جبارهم من وراء الباب قد تورا  
 الجدار فلما رأته الملائكة ما على لوط  
 من الكرب (قالوا يا لوط انما أرسل ربك ان  
 يصلوا الذين ان يصلوا إلى اضراك باضمه ان  
 فهون عليك ودعوا واياهم فغلاهم  
 أن يدخلوا فضرِب جبريل عليه السلام  
 بجناحه وجوههم فطمس أعينهم وأعماهم  
 فخرجوا يقولون الصلاه النجاء فان في بيت  
 لوط محصورة (فأسر بأهلك) بالقطع من  
 الاسراء وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث  
 وقع في القرآن من السري (بقطع من الليل)  
 بطائفة منه (ولا يلتفت منكم أحد)  
 ولا يخافاً ولا ينظر إلى ورائه والنهي في  
 اللفظ لا حد وفي المعنى للوط (الامر أنك)  
 استثناء من قوله فأسر بأهلك ويدل عليه  
 أنه قرئ فأسر بأهلك بقطع من الليل  
 الامر أنك

(تسمية النوع وقعت في كتاب الله تعالى)



ان أحد التاويلين باطل قطعاً فلا يصار اليه في إحدى القراءتين الثابتين فالأولى أن يكون الأمر أنك  
 في الرفع والنصب مثل ما فعلوه الاقليل منهم ولا يعد أن يكون بعض القراء على الوجه الأقوى وأكثرهم  
 على وجه مرجوح بل يجوز بعضهم أن يتفق القراء على القراءة بغير الأقوى وأجاب عنه بعض فضلاء  
 المغرب بأنه يمكن جملة على أنه لا تخالف بين الروايتين بأن يكون ما سري بها وخلفه الكناسرت بنفسها  
 وتبعهم فعلى تقدير صحة هذا لا تدخل في الخطابين بقوله ولا يلتفت منكم لكن ابن مالك نقل هذا  
 في توضيحه وقال انه تكلف ولا شبهة فيه وان استحسنه العربون وغيرهم وارتضاء أبو شامة وقال ان فيه  
 اختصاراً وأمله فان خرجت معكم وتبعتمكم من غير أن تكون أنت سريتها فانه أهلك عن الالتفات  
 غير ما فانه استلقت فيه يديه اما أصاب قومها فكانت قراءة النصب دالة على مجموع المعنى المراد والارتضاء  
 الشارح المدقق في الكشف وتمهيد دفع ما يرد على الكشف من أنه يلزم من قوله واختلاف القراءتين  
 لاختلاف الروايتين الشك في كلام لا ريب فيه من رب العالمين بأن معناه أن اختلاف القراءتين  
 جالب وسبب لاختلاف الروايتين كما تقول السلاح للغزو أي أداة ومخارج ونحوه ما ولم يرد أن اختلاف  
 القراءتين قد حصل ولا شك أن كل رواية تناسب قراءة وهذا ما أمكن في تصحيحه وأورد عليه أنه مع  
 بعده فيه أنه تنقلب بهذا الرواية دراية لا تخادها من ظاهر القراءة وإضافته التزام استلزام اختلاف  
 الروايتين أمر المحذور والجمع بين متناقضين وكلامه ما غررنا فتمت وقال في المغني الذي أجزم به أن  
 قراءة الأكثرين ليست مرجوحة وأن الاستثناء على القراءتين من أسريه دليل قراءة ابن مسعود ورضي  
 الله عنه وان الاستثناء منقطع بدليل سقوط ولا يلتفت في سورة الحجر والمراد بالاهل المؤمنون وان لم  
 يكرروا من أهل بيته كما في قوله لنوح صلى الله عليه وسلم انه ليس من أهلك ووجه الرفع أنه مبتدأ والجملة  
 بعده خبره كقوله است عليهم بمطرا الامن قولى وكفر في عذبه الا أنه جعل النصب على اللغة الجارية  
 والرفع على التسمية ولم يجعل المستثنى جملة وهو أولى ليعكون الرفع على اللغتين الضعيف  
 اللغة التسمية والمعنى أسري بالمؤمنين لكن امر أنك صيها ما أصابهم وهو وجه حسن وذهب  
 الرضى الى أن الاستثناء منقطع ولا تناقض قال لما تقرر أن الاتباع هو الوجه مع الشرائط المذكورة  
 ولما كان أكثر القراء على النصب هنا تكلف الزمخشري له ما ترافعاً تعرض عليه ابن الحاجب  
 بما تقررنا والجواب أن الاسراء وان كان مطلقاً في الظاهر الا أنه مقيد في المعنى بعدم الالتفات فانه أسري  
 بأهلك اسراء لا الالتفات فيه الامر أنك فانك تسري بها اسراء مع الالتفات فاستثنى على هذا ان شئت من  
 أسراً ولا يلتفت ولا تناقض وهذا كما تقول امش ولا تتجترأى امش مشياً لا تتجترأ فيه فكانه قيل  
 ولا يلتفت منكم أحد في الاسراء وكذا امش ولا تتجترأ في المشى فخذ الجار والمجرور العلم به وقد ذكر مثله  
 بعينه الفاضل اليمنى وفي شرح المغني انه **شيراً** ما يأخذ كلام الرضى بعبارة كما يعرفه من تتبع كلامه  
 وقد أورد عليه السيد قدس سره في حواشيه أن الاستثناء اذا رجع الى المقيد كان المعنى فأمراً بجميع  
 أهلك اسراء لا الالتفات فيه الامر أنك فيكون الاسراء به اذ خلا في المأمورية واذا رجع الى المقيد  
 لم يكن الاسراء اذ خلا في المأمورية فيكون المحذور باقياً بحاله ولا دفع له الا بأن تناول العام بما عدا ليس  
 قطعاً لجواز أن يكون مخصوصاً فلا يلزم من رجوع الاستثناء الى قوله فلا يلتفت كونه مأموراً بالاسراء  
 بها وحيتنذ بوجه الاستثناء بما ذكر من انها تتبعهم أو أسري بها مع كونه غير مأمور بذلك اذ لا يلزم من  
 عدم الامر به النهي عنه فتمت اسراء (وقيه بحيث) لان قوله واذا رجع الى المقيد الخ ان اراد به أنه لا يكون  
 داخلاً في المأمورية مطلقاً فليس يحسم التقيد بالمقيد المذكور وان اراد لا يدخل في المأمورية المقيد فلا  
 ضرر فيه لانه اذا أمر بالاسراء مع التفاتهم وأخرجت المأمورية من مجموع الاسراء فالالتفات لا ينافي ذلك  
 الامر بالاسراء بها من غير التفات فتمت فانه غير وارد مع أن احتمال التخصيص من غير دليل لا وجه له  
 ومما رده بالتقيد انه ذكر شيئاً من معاطفان فالظاهر أن المراد بالجمع بينهما لان الجملة حاوية فلا يرد عليه

أن الحمل على التقييد مع أن الواو والنسق ممنوع وكذا جعله الحال مع لا الناهية وأيضا القراءة باسقاطها  
تدل على عدم اعتبار ذلك التقييد فتأمل فقول المصنف رحمه الله تعالى استثناء من قوله فاسرأى على سبيل  
الجواز لا القطع المسبب أي وقوله ويدل عليه الخ فانه متعين في هذه وهو تأسيس للاستثناء من الابعاد مع  
وجود الاقرب وقوله ناقض ذلك قراءة ابن كثير وأبي عمرو وهذا هو الصحيح وما وقع في نسخة ونافع وهو  
فانه لم يقرأ الا بالنصب والمناسبة للزوم كون المرأة مسرى بها وغير مسرى وهو إشارة الى اعتراض  
ابن الحارث وقدم الكلام فيه وقوله ولا يجوز حمل القراءتين الخ رد للزحشرى كما مر وقوله ولا يعد  
جواب عن سؤال ردفه وغيره لافصح هو النصب في كلام غير موجب وقوله ولا يلزم الخ أي لا يلزم  
من استثناءهم ما من لا يلتفت أمرها بالالتفات وهو رد لقول جاراته وأمر أن لا يلتفت أحد منهم الا هي  
وقد أجاب عنه في الكشف بأنه نقل للرواية لا تفسير للفظ القرآن وانما السكوت منه استثناء وانما النهي  
وقوله استعلاء حاتل لالنهي أي نهى عنها وغيره من نهى اطاب صلاحه بعدم الهلاك وقوله ولذلك الله  
افادته لتعليل مرياتها من ارا وذلك إشارة الى عدم النهي لا لأمرها بالالتفات فانه لا يصلح له وقوله الله  
أي علل استثناء أمراته (قوله ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً على قراءة الرفع) قيل انه إشارة  
الى الرد على من دفع المناقاة بجعل الاستثناء منقطعاً بتقدير لكن أمر أنك يجري لها كيت وكيت  
اذ لا يفي حيث تداربها قوله انه مصيبها ما أصابهم وأما على تقدير الاتصال فيكون تعديله على طريقة  
الاستثناء وهو سهو لما قرناه ولما استراه واعترض على المصنف رحمه الله تعالى بأنه لا مانع من جعله  
منقطعاً على افة تميم كما مر عن أبي شامة أو على غيرها كما في المعنى وأما قول أبي حيان في رده بأنه اذا لم  
يقصد إخراجها عن النهيين عن الالتفات وكان المعنى لكن أمر أنك يجري عليها كذا وكذا كان من  
الاستثناء الذي لا يتوجه اليه العامل ويجب نصبه بالاجماع وانما الخلاف في المنقطع الذي يمكن توجه  
العامل اليه فقد رد بأن ابن مالك قال في التوضيح حق المستثنى بالامن كلام تام موجب مفردا كان  
أو مكرراً لا معنى بما بعده **قوله** تعالى انا لنجوه أجعين الامر أنه قد ردناهم الى الغابر بن النصب  
ولا يعرف أكثر المتأخرين من البصريين في هذا الا بالنصب وقد غفلوا عن وروده مرفوعاً لا ابتداءً ثابت  
الخبر ومخذوفه فالقول كقول أبي قتادة رضي الله عنه أحرموها كلهم الا بوقادة لم يحرم فالاجعني لكن  
وما بعده مبتدأ وخبر ومن الثاني لا تدرى نفس بأي أرض غوت الا الله أي لكن الله يعلم اه وما نحن  
فيه من هذا القبيل وقد رد كلام أبي حيان رحمه الله تعالى أيضاً بأن ما ذكره النجاة في حق قولهم ما زاد  
المال الا ما نقص وهو مسئله أخرى (قوله كانه علة الامر بالاسراء) هذا يناسب تفسيره بالسرى  
في قول الليل روى أنه سألهم عن وقت هلاكهم فقالوا موعده الصبح فقال أريد أسرع من ذلك فقالوا له  
أليس الصبح بقريب وبالله أشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله جواب لاستحجال لوط عليه الصلاة  
والسلام ويحتمل أنه ذكر ليتجمل في السير (قوله عذابنا أو أمرنا به) على الاول الامر واحد الامور  
وعلى الثاني واحد الامر ونسبة الجي الى الامر بالمعنيين مجازية والمراد لما حان وقوعه ولا حاجة  
الى تقدير الوقت مع دلالة المعاليه وقبل انه يقدر على الثاني أي جاء وقت أمرنا لان الامر نفسه ورد قبله  
والماور به قوله جعلنا عاليها سافلها وأما ادعاء تكرار الامر بأن يقال افعلوا الآن فحين في غنى عنه  
(قوله ويؤيده الاصل) يعني يؤيد أن المراد بالامر ضد النهي أنه الاصل فيه لانه مصدر أمره  
وأما كونه بمعنى العذاب فيخرجه عن المصدرية الاصلية وعن معناه المشهور والاصل يستعمل  
في كلامهم بمعنى الكثير الاغلب فلا يراد عليه أنه يقتضي أنه في المعنى الاخر ليس بحقيقة  
وجعل التعذيب معطوف على الاصل فانه نفس ايقاع العذاب فلا يحسن جعله مسبباً عنه بل العكس  
أولى الا أن يقول الجي بارادته وقوله فانه جواب لما تعليل للسبية وقوله وكان حقه الخ كلام آخر (قوله  
فأسند الى نفسه من حيث انه المسبب) بكسر الباء اسم فاعل أي موجود الاسباب وخالقها فالاسناد اليه

وهذا انما يصح على تأويل الالتفات  
بالخلاف فانه ان فسر بالنظر الى الواو في  
الذهب ناقض ذلك قراءة ابن كثير  
وأبي عمرو وبالرفع على البدل من أحد  
ولا يجوز حمل القراءتين على الروايتين  
في أنه خلفه مع قوله أو أخرجهما فلما  
سمعت صوت العذاب التفت وقالت  
يا قوم ما فادركها بهر فقتلها لان القواطع  
لا يصح حملها على المعاني المتناقضة والاولى  
بجعل الاستثناء في قوله تعالى ما فعلوه الا قبل  
ولا يلتفت مثله في قوله تعالى على غير الاصح  
ولا يبعد أن يكون أكثر القراء على عدم  
ولا يلزم من ذلك أمرها بالالتفات بل عدم  
نهيها عنه استعلاء وذلك الله على طريقة  
الاستثناء بقوله (انه مصيبها ما أصابهم)  
ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً على  
قراءة الرفع (ان موعدهم الصبح) كانه علة  
الامر بالاسراء (أليس الصبح بقريب) جواب  
لاستحجال لوط واستعطاءه العذاب (فلما جاء  
أمرنا) عذابنا أو أمرنا به ويؤيده الاصل  
وجعل التعذيب مسبباً عنه بقوله (جعلنا  
عاليها سافلها) فانه جواب لما وكان حقه  
جعلوا عاليها أي الملائكة المأمورين به  
فأسند الى نفسه من حيث انه المسبب  
تعليماً لا مرسوماً

فانه روى أن جبريل عليه السلام أدخل جناحه تحت مدائنهم ورفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم (وأما ناعليها) على المدن أو على شذاذها (حجارة من سجيل) من طين متحجر لقوله حجارة من طين وأصله سنكسل فعرب وقيل انه من أسجله اذا أرسله أو أدره عطيته والمعنى من مثل الشيء المرسل أو من مثل العطية في الادرار أو من السجل أي مما كتب الله أن يعذبهم به وقيل أصله من سجين أي من جهنم فأبدت لاهم نونا (منضود) تضدمعد العذابهم أو تضدم في الارسل يتتابع بعضهم بعضا كقطار الامطار أو تضدم بعضهم على بعض وألحق به (مسقومة) معلة للعذاب وقيل معلة بيباض وحرارة أو بسيمات تميزه عن حجارة الارض أو باباسم من يرمي بها (عند ربك) في خزائنه (وما هي من الظالمين يعبده) فانهم يظلمون حقيقة بأن تظلم عليهم وفيه وعيد لكل ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام انه سأل جبريل عليه السلام فقال يعني ظالمى أقتل ما من ظالم منهم الا وهو يعرض حجر بسطة عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير لاقرى أى هي قرية من ظالمى مكة يتركون بها في أسفارهم إلى الشام وتذكروا البعد على تأويل الحجر أو المكان (والى مدين أخاهم شعيبا) أراد أولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام أو أهل مدين وهو بلد بناء فسمى باسمه (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره ولا تنصوا المكيال والميزان) أمرهم بالتوحيد أولا فانه ملاك الامر ثم نهاهم عما اعتادوه من الخس النفاق للعدل الخلق بحكمة التعاوض

(٢) قوله وعلى الوجه الاخير الخ غير مستقيم فان الشارح مصرح بأنه خاص بظالمى مكة اه محببه

مجاز باعتبار اللغة وان كان هو الفاعل الحقيقي وكونه مسببا شاملا لكونه امرا أيضا وبين نكتة الاسناد اليه بأن تعظيم ذلك الامر وهو يله لان ما يتولاه العظيم من الامور فهو عظيم ويقوى هذا ضمير العظمة أيضا (قوله فانه روى الخ) تعليل لقوله وكان حقه الخ والديكة بكسر الدال المهملة وفتح الباء جمع ديك. وفسر الضمير المؤنث بالمدن لانها معلومة من السياق وقوله أو على شذاذها بضم الشين المعجمة والذالين المعجمتين المشددة أولا هـ م اجمع شاذ وهو المنفرد والمراد من كان خارج المدن منهم لانه روى أن رجلا منهم كان في الحرم فبق حجره معلقا بالهواء حتى خرج منه فوق وقع عليه وأهلكه وتأنيت الضمير لانه بمعنى الطائفة الشاذة يريد أن الامطار اما على المدن أو على من خرج منها منهم (قوله من طين متحجر) أي يابس مكثرت كالحجارة لقوله في الآية الاخرى حجارة من طين والقرآن يفسر بعضه بعضا ويتعين ارجاع بعضه لبعض في قصة واحدة وهو معرب فارسيته سنكسل أي حجارة ووقع في بعض النسخ سنكسل فان لم يكن غير قبل التعريب فهو تحريف (قوله وقيل انه من أسجله اذا أرسله الخ) ان كان المراد بالارسل مطلق الانزال والاطلاق فلا يحتاج الى من في النظم ولا الى مثل في عبارة المصنف رحمه الله تعالى وان كان المراد به صب الماء والمطر كما فسره الراغب كقوله وأرسلنا السماء أواداء الدلو في البئر كما في بعض التفاسير فهو ظاهر والمعنى حجارة كاتمة من مثل ذلك وهو مراد المصنف رحمه الله تعالى وعلى كونه بمعنى العطية فهو تهكم بكسر ناهم بعذاب وقوله السجل بتشديد اللام وهو الصل ومعنى كونه من السجل أنه كتب عليهم العذاب وقيل انه كتب عليه أسماؤهم (قوله وقيل أصله من سجين أى من جهنم فأبدت لاهم نونا) كذا وقع في النسخ وكان الظاهر أبدت نونه لا ما وادعاء القلب فيه ركب فلذا قيل ان نونا منصوب بنزع الخافض وأصله أبدت لاهم من النون وهو من عنابة القاضي ووقع في نسخة على الاصل وسجين جهنم وقيل انه وادفها (قوله تضدمعد العذابهم) أى وضع بعضهم على بعض معدا ومهيأ لعذابهم والمراد الكثرة أو تتابع كالنثر المنظوم أو ألحق حتى صار كالحجارة وقوله معلة بيباض من الاعلام وهو وضع العلامة قال السدي كان عليها مثال ختم كالطين المختوم وقوله وقيل معلة بيباض وحرارة منقول عن الحسن رحمه الله تعالى والسما مقصور العلامة وذكر ضميره وكان الظاهر تأنيده لتأويله بشئ يميزه ومنضود نعت سجيل وجوز كونه وصف حجارة وهو تكلف وقوله في خزائنه أى فيما غيبه عنا (قوله حقيق بأن تظلم عليهم) أفرد حقيقا لكونه على وزن فاعيل أولان أن تظلم فاعله والباء زائدة فيه وقوله وفيه وعيد لكل ظالم لا شرا كههم في سبب نزول العذاب فهي عاقبة وعلى ما ذكر في الحديث خاص بهذه الامة وعلى الوجه الاخير (٢) خاص بقوم لوط عليه الصلاة والسلام فالوجه ثلاثة وقوله يعني الضمير لله وقوله وهو يعرض جبريضم العين المهملة وسكون الراء المهملة والضاد المعجمة أى مستعدا ومعرضا من قواهم هو عرضة للوائم وقوله وقيل الضمير لاقرى أى هي وعلى ما قبله هو للحجارة يعني أن القرى بمنظر منهم فليعتبروا بها والحديث المذكور قال العراقي رحمه الله تعالى ذكره الثعلبي ولم أقف له على اسناد (قوله وتذكروا البعد على تأويل الحجر أو المكان) هذا ناظر الى الوجهين في مرجع الضمير فان كان للحجارة فتذكروا لانها بمعنى الحجر المراد به الجنس وان كان للقرى فيبتأويل مكان بعيد (قوله أراد أولاد مدين) يعني أن مدين اتا اسم القوم المرسل اليهم شعيب عليه الصلاة والسلام وهو باباسم أيهم كضرب وتميم أو اسم مدينة فيقدر مضاف أى أهل مدين على الوجه الثاني دون الاول وان احتمل تقديره وهو أولاده (قوله أمرهم بالتوحيد أولا الخ) وهكذا جرت التصص بالامر بالتوحيد أولا ثم النهي عما عرف فيهم والتوحيد من قوله اعبدوا الله كما مر فان عبادته تستلزم توحيد لا يعبد غيرها مع الشرك أو من قوله ما لكم من الله غيروه وكان قومه مشركين وقوله ما لكم من الله غيره تعليل للامر بالعبادة وقوله عما اعتادوه يعني ليس تنهيا قبل الوقوع فان النهي عن الشيء لا يقتضى وجرده والتعاوض تفاعل من العوض وحكمة التعاوض أيضا لالحقوق لأصحابها

(قوله بسعة تغنيكم عن الجحش) السعة بكسر السين وقهها اتساع الرزق والغنى والجش النقص والهضم فالمراد بالخير الغنى الذي لا يحتاج معه الى تنقيص الحقوق أو النعمة التي يغني شكرها ومن جملة الشكر التفضل على الغير وأجل شكر النعم الاحسان فنقص الحقوق تعكس مقتضى النعم وقوله وهو في الجملة أي على الوجوه الثلاثة والخبرلة معنيان والثالث كالاول لكن المقصود منه يختلف (قوله لا يشذ منه أحد) أي لا يخرج منه ويبلغ لأن احاطة اليوم تكون باحاطة ما فيه وشموله أو هو استعارة للاهلاك كما مر وسبأني (قوله وتوصيف اليوم بالاحاطة وهي صفة العذاب الخ) يعني أن المراد في الحقيقة احاطة العذاب وشموله فهو صفة له ولذا جعله بعضهم صفة عذاب ولكنه جرت العجاجة فوصف به اليوم لا شتمه عليه بوقوعه فيه فهو مجاز في الاسناد كتهار مائه وفي الكشف ان وصف اليوم بالاحاطة أبلغ من وصف العذاب بها لأن اليوم زمان يشتمل على الحوادث فاذا أحاط بعذابه فقد اجتمع للعذاب ما اشتمل عليه منه قال العلامة يعني ان اليوم زمان جميع الحوادث فيوم العذاب زمان جميع أنواع العذاب الواقعة فيه فاذا كان محيطا بالمعذب فقد اجتمع أنواع العذاب له كما جمع الشاعر الاوصاف في قبة ضربت على ابن الحشرج فوقوع العذاب في اليوم كوجود الاوصاف في القبة وجعله اليوم محيطا بالمعذب كضرب القبة على المدح فكذا أن هذا كناية عن ثبوت الاوصاف له كذلك ذلك كناية عن ثبوت أنواع العذاب للمعذب وأما وصف العذاب بالاحاطة فهو استعارة الاحاطة لاشتماله على المعذب فكما أن المحيط لا يقوته شئ من اجزاء المحيط لا يقوت العذاب شئ من اجزاء العذاب فهذه استعارة تفيد أن العذاب لكل المعذب وتلك كناية تفيد أن كل العذاب له فهي أبلغ والمصنف رحمه الله تعالى كلامه مخالف له ولك أن تسكت تنزيهه عليه (قوله صرح بالامر بالايقاض الخ) يعني أن النهي عن النقصان أمر بالايقاض فما ادعى لذكره ووجهه أنه لا يتحقق الانتهاء المطلوب دون الايقاض فيكون مطلوبا بغيره وهذا سلم على المذهب جعل النهي عن الشئ عين الامر بالاضد واستلزامه ضمنا والزاما وذلك لأن خلافهم في مقتضى اللفظ لأن التحريم أو الوجوب يتفك عن مقابلة الضد وذكر في الكشف ان ذكره مؤانداً كالنهي بما كلفوا عليه من الصنيع مبالغة في الكف ثم الامر بالاضد مبالغة في الترغيب واشعاراً بأنه مطلوب أصالة وتبعاً مع الاشعار بتبعية الكف عكسا وتقييده بالقسط قصر اعلى ما هو الواجب ثم ادماج ان المطلوب من الايقاض القسط وهذا قد يكون الفضل محظراً في الرويات وما قيل ان النهي عن نقص حجم المكيال وصفحات الميزان والامر بالايقاض المكيال والميزان حقهما بأن لا ينقص في الكيل أو الوزن وهذا الامر بعد مساواة المكيال والميزان للمعهود فلا تكرار كيف ولو كان تكراراً للتأكيد والمبالغة لم يكن موضع الواو المكيال الاتصال بين الجملتين فليس بوارد أما الاول فلأن المكيال والميزان شاع فيما يكال ويوزن به حتى صار كالحقيقة مع أن اللفظ واحد فيهما فاجعله في أحد الموضعين على أحدهما عشرين متغايين بخلاف الظاهر وأما التكرار الذي هرب منه ففي ضمنه من القوائد ما جعله أقوى من التأسيس وأما العطف فيه فلأنه لا اختلاف المقاصد فيهما جعلاً كالتغايير بين حسن العطف وقد صرح به أهل المعاني في قوله تعالى يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم (قوله مبالغة) أي في الترغيب والزيادة التي لا تأتي الا يقاض ونها لازمة لأن ما لا يتم الواجب الا به واجب فلا ينافي قوله من غير زيادة ولا نقصان وقوله فإن ازدياداً يقاض أي زيادة على الوفاء المأمور به وكان عليه أن يعبر بما هو أظهر منه وقوله وقد يكون محظوراً أي ممنوعاً كما في الرويات (قوله تعميم بعد تخصيص) أي بعد ما ذكر المكيال والميزان أي بعد ما ذكره لشموله الجوده والرداء وغير المكيال والميزان وقوله فإن العنويم تنقيص الحقوق وغيره بالنصب عطف على تنقيص لانه مطلق الفساد وفعله من باب رمي وسعى ورضى (قوله وقيل المراد الخ) عطف على قوله تعميم بعد تخصيص فانه حينئذ لا يكون كذلك وقوله كذا أخذ العنويم أي المخالف للشرع وكذا أخذ السماسة ما لا يرضى به وقوله والعنويم بالرفع

(اني أراكم بخير) بسعة تغنيكم عن الجش  
أو بسعة حقها ان تنقصوا حقوقهم أو بسعة  
عليها لأن تنقصوا حقوقهم أو بسعة  
فلا تزل يلهوا بما آتاهم عليه وهو في الجملة عامة  
النهي (واني أخاف عليكم عذاب يوم  
محيط) لا يشذ منه أحد منكم وقيل عذاب  
مهلك من قوله وأحيط بثمره والمراد عذاب  
يوم القيامة أو عذاب الاستئصال وتوصيف  
اليوم بالاحاطة وهي صفة العذاب لاشتماله  
عليه (ويا قوم أو فوال مكيال والميزان)  
صرح بالامر بالايقاض بعد النهي عن ضده  
مبالغة وتنبهاً على أنه لا يكفهم الكف عن  
تعديهم التطفيف بل يلزمهم السعي في  
الايقاض ولو بزيادة لا ينافي دونهم (بالقسط)  
بالعدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان  
فإن الزيادة ايقاض وهو مندوب غير مأمور  
به وقد يكون محظوراً (ولا تنقصوا الناس  
أشياءهم) تعميم بعد تخصيص فانه أعم من  
أن يكون في المقدار وفي غيره وكذا قوله  
(ولا تنقصوا في الأرض مفسدين) فإن العنويم  
يعمم تنقيص الحقوق وغيره من أنواع  
الفساد وقيل المراد بالجش المكسر كالأخذ  
العنويم في المعاملات والعنويم بالسرقة

عطف على قوله المراد داخل تحت القيل أو مجرور معطوف على الجنس قيل وجهه وأبواباً لله جعله  
 باباً وكتب اللغة تساعده (قلت) ليس كما قال فانه واوى وباقى قال الراغب في مفرداته العنى والعنى  
 يتقاربان كالجذب والجذب الآن العنى أكثر في الفساد الذى يحس ويقال عنى بشئ عنيماً وعنيماً عنيماً  
 انتهى والغارة النيب (قوله وفائدة الحلال) يعنى فائدة قوله مفسدين على الوجهين فهى حاله مؤسسة  
 وما فعله المضمر عليه الصلاة والسلام قتل الفلام وخرق السفينة (قوله وقيل هناه) عطف بحسب  
 المعنى على قوله وفائدة لانه مبنى على اتحاد العنوا والافساد وتأويله بما ترهه هذا مبنى على تقاربهما فان  
 العنوا فى الارض والاموال والافساد للدين والاخرة وما له الى تعديل النهى أى لا تقصد وفى الارض  
 فانه فسد لدينكم وآخرتكم وتفسير البقية والخبرية بما ذكره اقتضى المقام (قوله فان خبريتها  
 باستتباع الثواب مع التجاة) عن النار والخلود فيها يعنى أنه لا بقية باجتنابهم ما نهوا عنه ان لم يؤمنوا  
 لعدم سلامتهم من العذاب فلا يرد أن الكفرة يسلمون بآثامهم عن تبعه ما نهوا عنه ولذا حمل الايمان  
 على التصديق بما قاله لكنه يقتضى اتقاء الثواب على ما فعله من اعتقاده أنه لا ثواب له فيه وبجراه  
 الشرط مقتدياً به ما قبله على الصحيح واذا فسرت البقية بالاعمال فاشترط الايمان فيها ظاهر  
 وقراءة تقية بالناء المشناة الفوقية قراءة الحسن رحمه الله تعالى (قوله أحفظكم من القبائح الخ) المقصود  
 بيان أنه بالغ في نصهم وقوله است بحفاظ يناسب المعنى الثالث فى أراكم بخير (قوله أجابوا به أمرهم)  
 هو مصدر مضاف للمفعول وهذا هو الصحيح المناسب لقوله وهو جواب النهى وفى نسخة أجابوا به  
 بعد أمرهم وهى بمعناها لأن الجواب بعد كلام يكون له أيضاً (قوله على الاستنزاء والتهكم الخ)  
 الصلاة وان جاز أن يكون أمرها على طريق المجاز لكنهم قصدوا الحقيقة تهكوا أنه لا يأمر بمثل العقلاء  
 وأما فى مثله فى غير هذا فيجوز أن يكون اسناداً مجازياً لانه سبب لترك المنهيات فكانت محصلة لها  
 أو على الاستعارة المكنية كأنه شخص أمرناه (قوله والاشعار بأن مثله لا يدعوا اليه داع عقلى)  
 عطف على التهكم لبيان وجه التهكم وقوله من جنس قيل انه بتقدير مضاف أى جنس داعى ما يواطى  
 عليه لان لو ساوس ليست من جنسها وقيل انه أطلق الوسوسة على أثرها لخطائهم وظهره وهو كثير شائع  
 والمواظبة مأخوذة من جمع الصلاة والاضافة اليه ثم الاخبار بالمضارع ليدل على العموم بحسب الزمان  
 كذا فى شرح الكشف وجعل المصنف المواظبة وكثرة الصلاة مستفادة من الخارج وجهه نكتة للجمع  
 والتحصيل بالذكر (قوله بتكليف أن تترك حذف المضاف الخ) أى حذف المضاف وهو تكليف وأصله  
 تكليفك أن تترك فلما حذف دخل الجاز على أن وحذفه قبله ما طردف لانه لم يذكر والمعنى أن صلته  
 كأنه يقول له كلهم تركها والتكليف فعله فقد أمرته بفعله لا بفعل غيره لانه لا يقدر عليه حتى يومئذ  
 والترك فعل الكفار وقوله بفعل غيره إشارة الى أن المراد بالترك كفى النفس وهو فعل لا يدخل  
 تحت التكليف فما قيل انه من حذف الجاز مع مجروره وهو تكلف لا وجه له وكذا قوله فى الاتصاف  
 انه رمز خفى الى الاعتزال لأن التكليف كلها بما خلقه الله وفعله فهو مكلف بفعله غيره لان التقدير  
 ليس بناء على القاعدة المذكورة بل لأن عرف الخطاب فى مثله يقتضى ذلك كما اعترف هو به وقيل  
 انه قد لا يقدر المضاف لنكتة وهو المبالغة بادعاء أنه مأمور بما فاعالهم فتأمل (قوله عطف على ما) سواء  
 كانت موصولة أو معدية ولم يجعله على قراءة النون معطوفاً على أن تترك لاستحالة المفعول اذ بهير  
 معناه تأمرنا بفعلنا فى أموالنا ما نشاء وهم منهبون عنه لا مأمورون بخلافه على قراءة التاء وقوله وأن  
 تترك إشارة الى أن أوجعنى الواو لانهما التنوين واختيرت على الواو لتقابل الفعل والترك فى الجملة وقوله  
 وقرئ بالتاء فىهما أى فى فعل ونشاء واذا عطف على أن تترك لا يحتاج الى تقدير مضاف لانه فعله والمطف  
 فى الحقيقة على المضاف المحذوف لكن لما كان غير مذكور وهذا قائم مقامه جعل العطف عليه كما سيأتى  
 نظيره وقوله وهو جواب النهى أى قوله أن تفعل على القراءة التى جواب معنوى عن النهى السابق فى قوله

وقطع الطريق والغارة وفائدة الحلال  
 اخراج ما يقصده الاصلاح كما افعله  
 المضمر عليه السلام وقيل معناه ولا تعثوا  
 فى الارض مفسدين أمر دينكم ومصالحكم  
 آخرتكم (بقيت الله) ما أبتاه لكم  
 من الحلال بعد التنزه عما حرم عليكم  
 (خبركم) مما تجتمعون بالتطيق  
 (ان كنتم مؤمنين) بشرط أن تؤمنوا  
 فان خبريتها باستتباع الثواب مع  
 الجبة وذلك مشروط بالايمان أو ان كنتم  
 مصدقون فى قولى لكم وقيل المبقة  
 الطاعة كقوله والباقيات الصالحات وقرئ  
 تقية الله بالتاء وهى تقواه التى تكشف عن  
 المعاصي (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظكم  
 عن القبائح أو أحفظ عليكم أعمالكم  
 فأجاز بكم عليها وانما أنا ناصح ببلغ وقد  
 أعذرت حين أعذرت أولست بحافظ عليكم  
 نعم الله لولم تترك واسوه بغيركم (قالوا)  
 يا شعيب أصلواتك تأمرنا أن نترك ما يعبد  
 آباؤنا من الأصنام أجابوا به أمرهم  
 بالتوحيد على الاستنزاء والتهكم  
 بصلواته والاشعار بأن مثله لا يدعوا اليه  
 داع عقلى وانما دعاء اليه خطرات ووساوس  
 من جنس ما يواطى عليه وكان شعيب كثير  
 الصلاة فلذلك وجه واوجه والصلاة بالذكر  
 وقرأ جزء والكسائى وحذف على الأفراد  
 والمعنى أصلواتك تأمرنا بتكليف أن تترك  
 فحذف المضاف لأن الرجل لا يؤمر بفعل  
 غيره (أو أن تفعل فى أموالنا ما نشاء)  
 عطف على ما أى وأن تترك فعلنا ما نشاء فى  
 أموالنا وقرئ بالتاء فى ما على أن العطف  
 على أن تترك وهو جواب النهى عن التطيق  
 والأمر بالإنشاء





اشتمال وعلى هذا الاول بقدر ضمير أى منه لانه لا بد منه وأراد بالخبرية الموصولة وهم يطلقون ذلك عليها وحذف المضاف على الثاني لانه على الاول بمعنى مقدار من الاصلاح وترك كونها مفعولا به للمصدر المذكور في الكشف اضعف افعال المصدر المعترف عند النجاة والمراد بالمقدار مقدار من الاصلاح فهو بدل بعض (قوله وما توفيقى لاصابة الحق والصواب الا بهدائه الخ) المصدر هنا من المبني للمفعول أى وما كوفى موثقا أى وما جنس توفيقى أو وما كل فرد منه لان المصدر المضاف من صيغ العموم والمآل واحد لان المحصار الجنس يقتضى انحصار أفراده لكنه على الاول بطريق المفهوم وعلى الثاني بطريق المنطوق فلا وجه لرد الاول وتقديره - دايته ومعوته قبل انه لدفع ما يرد عليه من أن فاعل التوفيق هو الله تعالى وأهل العربية يستحبون نسبة الفعل الى الفاعل بالباء لانه ان تدخل على الآلة فلا يحسن ضربى يزيد وانما يقال من زيد فلا استعمال الفصح وما توفيقى الامن الله وبتهقدير المضاف الذى ذكره يتوجه دخول الباء ويندفع الاشكال وأيضا التوفيق وهو كون فعل العبد موافقا لما يحبه الله ويرضاه لا يكون الا بدلانه الله عليه ويجزى الدلالة لا يجزى بدون المعونة منه (قوله فانه القادر المتكبر الخ) تعادل القصر المستفاد من تقديم المتعلق وقوله فى حد ذاته اشارة الى أن قدرة العبد اسكونها بايجاد الله كلا قدرة لانه لو شاء لم يوجد هاتم ترقى عن ذلك الى أنه معدوم سدا الاحتمال أن يحزم عن الاستقلال لاعتنا أصل الفعل لان الوجود الامكانى مع وجود الواجب عدم كما قال تعالى كل شئ هالك الا وجهه ولذا قال بعض العارفين لما سمع كان الله ولا شئ معه وهو الا أن على ما كان عليه فاقهم وقوله أقصى مراتب العلم بالمبدأ اشارة الى أن من عرف نفسه بالعجز والفناء عرف خالقه بالقدرة والبقاء ولولا ذكر المعاد بعده صح جل المبدأ على الله لان الحكماء يطلقون عليه المبدأ القياض بقدر كلامه هنا فانه دقيق ولا حاجة الى ما قيل المراد بالتوحيد فى كلامه توحيد الافعال بأن يعلم أنه لا فاعل لشيء سواه لان التوحيد الحقيقى علم الذات وجميع الصفات الثبوتية والسلبية وتوحيد الافعال يكون بعده (قوله وهو أيضا يفيد الحصر) أى الحصر بتقديم متعلقه كما أفاده ما قبله ومعنى قوله أيضا كما يفيد معرفة المعاد يفيد الحصر وقوله على الله وقع هنا نوح محتلفة فى أخرى على ضمير الله وفى أخرى على أنيب وفى أخرى على الفعل فقيل انها على الاولين يعلق الجوار فيها بالحصر وعلى الآخرين بتقديم وفى الاول خفاء والباس (قوله وفى هذه الكلمات طلب التوفيق الخ) أى فى قوله وما توفيقى الا بالله الى هذه المعانى أما طلب التوفيق فى قوله الا بالله لانها انشائية للطلب كالجدة أولا لانها اخبار عن نعمة التوفيق وشكر لها والاعتراف والشكر استجلاب للمزيد وقوله فيما يأتية ويذره مأخوذ من عموم التوفيق أو اطلاقه المقتضى والاستعانة عطف على طلب ويصح أخذه من تقويض التوفيق اليه ومن التوكل وبجوامع أمره ما يجمعها والمراد جميعها وقوله والاقبال معطوف عليه أيضا مأخوذ من التوكل عليه وشراشره يعنى كليته وأصله الجسد والنفس أو الاثقال وقال كراع رحمه الله تعالى ألقى عليه شراشره أى نفسه وقبل بل هى محبة نفسه الواحد شر شر قال

وكائن ترى من رشفه فى كريمة \* ومن غيه تلقى عليه الشراشر

انتهى وقال الجوهري واحد شرشرة وقوله وحسم اطماع الكفار وما بعده معطوف عليه أيضا وهذا من قوله عليه نوكت كقول نوح عليه الصلاة والسلام فأجعو أمركم وهذا على الوجهين فى انك لانت الحليم الرشيد أما على الثاني فظاهر وأما على الاول فلانهم هم تهكموا به ليرتد فقال حسما لما عنوه ان اعتمادى على الله لا اطلب تحقيق رجا غير ولا ارتدع بتقريعه واطهار الفراغ وعدم المبالاة من التوكل أيضا لانه الكفاى المعين وقد جعل هذا وجه التهديد أيضا ووجه المصنف رحمه الله تعالى التهديد بأنه من الرجوع الى الله فانه يكفى به عن الجزاء وهو وان كان هنا مخصوصا به لكنه لا فرق فيه بينه وبين غيره وانما خص لاقتضاء المقام له وقوله شقائى مصدر مضاف للمفعول أى معاداتكم اياى (قوله

وقيل خبرية بدل من الاصلاح أى المقدار الذى استطعته أو اصلاح ما استطعته فحذف المضاف (وما توفيقى الا بالله) وما توفيقى لاصابة الحق والصواب الا بهدائه ومعوته (عليه نوكت) فانه القادر المتكبر من كل شئ وما عدا عاجز فى حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار وفيه اشارة الى محض التوجه الذى هو أقصى مراتب العلم بالمبدأ (والله أنيب) اشارة الى معرفة المعاد وهو أيضا يفيد الحصر بتقديم الصلة على الله وفى هذه الكلمات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما يأتية ويذره من الله تعالى والاستعانة به فى جوامع أمره والاقبال عليه بشراشره وحسم اطماع الكفار واطهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديدهم بالرجوع الى الله للجزاء (ويا قوم لا يجرمكم) لا يكسبكم (شقائى) معاداتى

وأن يصلتها ثانياً مفهولي جرم الخ) وشق في فاعله وعلى قراءة الضم من الافعال وهمزة تنقله من التعدية الى واحد الى اثنين ونهى الشقاق مجازاً وكناية عن نهيهم عنه وفيه مبالغة لانه اذا نهى وهو لا يعقل علم نهى المتشاقين بالطريق الاولى (قوله والاوّل أفصح) أى جرم أفصح من أجرم وقوله فان أجرم أقل دورانا الخ اشارة الى أن الفصاحة هنا ليست بمصطلح أهل البيان بل بمعنى كثرة الاستعمال وأهل اللغة حيث ذكره انما يريدون هذا المعنى قال في الكشف والمراد بالفصاحة أنه على السنة الفصحاء من العرب الموثوق بعريتهم أدور وهم له أكثر استعمالاً فلا يتوهم اشتغال القرآن على لفظ غير فصيح (قوله وقرئ مثل بالفتح لاضافته الى المبني) لان مثل وغير مع ما وأن المخففة والمشددة جوزوا بناءً على الفتح كالظروف المضافة للمبني كما بين في النحو وقيل انه منصوب صفة مصدر محذوف أى اصابة مثل اصابة قوم نوح عليه الصلاة والسلام وفاعل يصيب ضمير مستتر يعود على العذاب المفهوم من السياق وهو تكلف وعلى الاوّل مثل هو الفاعل (قوله لم يمنع الخ) هذا من قصيدة لبعض العرب اختلف فيه فقيل هو أبو قيس بن رفاعه الانصاري وقيل انه رجل من كنانة وقيل انه للشماخ ومنها ثم ارعويت وقد طال الوقوف بنا \* فيها فصرنا الى وجناء شملال

نطيك مشياً وارقالاً ودأداة \* اذا تسربلت الاكام بالآل

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت \* حمامة في غصون ذات أوقال

وضمير منها راجع لوجناء وهي الناقة والاوّل جمع وقل وهي الجبارة أو شجرة المقل أو غيره والمراد أن سمعها صوت الحمامة على بعد لشدّة حسها يفزعها فيمنعها من الشرب أو يطربها فلهيها عنه لان الابل شديدة الحنين الى الاصوات المفتردة وقيل ان فيه قلة أى لم يمنعها من الشرب وكذا في غصون ذات أوقال في بعض معانيه والشاهد في غير فانه مبني على الفتح (قوله زماناً أو مكاناً الخ) أى المراد بالبعد المتقّى الزمانى أو المكانى أى لا يمنعكم من الاعتبار قدم عهد ولا بعد مكان فانهم يراى وسمع منكم أو البعد معنوى أى ليس ما انصفوا به بعيداً من صفاتكم فاحذروا أن يحل بكم ما حل بهم من العذاب كما قال بعض المتأخرين

فان لم تكونوا قوم لوط بعينهم \* فما قوم لوط منكم يبعيد

وجعل زماناً أو مكاناً تمييزاً ولم يجعله كما في الكشف في تقدير زماناً أو مكاناً بعيد فقيل هو بيان الاخبار بالزمان عن الجنة الذى أورد عليه أنه اذا فادجأ الاخبار كما صرحوا به وهو قيس هنا فليس يبعيد قال في الالفية

ولا يكون اسم زمان خبراً \* عن جنة وان يفد فأخبراً

(قوله وافراد البعيد الخ) يعنى أن الاخبار يبعيد غير مطابق له لالفاظاً ولا معنى أما لفظاً فانه اسم جمع وهو جمعه مؤنث على ما اختاره الزمخشري لان قوم اذا صغر يقال فيه قومية ومعناه الجمع فالقياس يبعيد أو يبعدها وقال الجوهري والقوم يذكرون مؤنث لان أسماء الجوع التي لا واحد لها من لفظها اذا كانت للذكور تسمى تذكراً وتؤنث مثل رط ونقر وقوم قال تعالى وكذب به قومك فذكر وقال تعالى كذبت قوم نوح فأنث وان صغرت لم تدخل فيها الهاء وقلت تغير وقوم ورط واما يلحق التأنيث فعلة وتدخل الهاء فيما يكون لغير الذكور مثل ابل وغنم لان التأنيث لازم له وبين الكلامين بون بعيد وعليه فلا حاجة الى تأويل هنامن تقدير في الاوّل كاهلالاً وفى الثاني كشيء أو مكان أو زمان أو أن فاعل المصدر يستوى فيه المذكر والمؤنث فأجرى هذا مجراه (قوله عظيم الرحمة للتائبين الخ) العظيم مأخوذ من صيغة المبالغة ولم يفسره بكثير الرحمة باعتبار المرحومين أو أنواع الرحمة لان هذا أبلغ اذ عظم الرحمة لكل أحد منهم مستلزم للكثرة وقوله فاعل بهم الخ اشارة الى أنه مجاز باعتبار غاية لان المودة بمعنى الميل القلبى لا يصح وصفه تعالى بها ويجوز أن يكون كناية عن عدم لم يشترط امكان المعنى الاصلى ولا يناسب تفسيره بعبود وان كان حقيقة لعدم المبالغة فيه وقيل رحيم ناظر الى الاستغفار لانه لكرمه يرحم من

(أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح) من الفرق (أو قوم هود) من الریح (أو قوم صالح) من الریفة وأن يصلتها ثانياً مفهولي جرم فانه يعنى الى واحد والى اثنين ككسب وعن ابن كثير يجرم منكم بالضم وهو منقول من المتعدى الى مفعول والاوّل أفصح فان أجرم أقل دورانا على السنة الفصحاء وقرئ مثل بالفتح لاضافته الى المبني كقوله لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامة في غصون ذات أوقال وما قوم لوط منكم يبعيد نفعروا عن قبلهم فاعتبروا بهم أوليسوا يبعيد منكم في الكفر والمساوى فلا يبعد عنكم ما أصابهم وافراد البعيد لان المراد ما أصابهم أو ما هم بشئ يبعيد ولا يبعيد أن اهلاكمهم أو ما له بين المذكر والمؤنث لانها على يسوى في أمثاله بين المذكر والمؤنث (واستغفروا زنة المصادر كالصهيل والشهيق) ان ربى ربكم ثم توبوا اليه عما أنتم عليه (ان ربى رحيم) عظيم الرحمة للتائبين (ودود) فاعل بهم من اللطف والاحسان ما يفعل البليغ المودعين يوده

يطلب منه المغفرة وودودناظر الى التوبة ترغيباً بأنه لو ذم من يرجع اليه وهو وجه حسن والوعيد على  
 الاصرار يعلم من تعذيب قوم لوط (قوله ما نفهم) لان الفقه هو العلم في الاصل وقولهم كثيرا فراد من  
 المكابرة ولا يصح أن يراد به الكل وان ورد في اللغة لان قوله مما تقول يا بابه وقوله وما ذكرت دليلا كقوله  
 ما لكم من الله غير وقوله اني أخاف الخ أي لم يفهموا دعواه ولا دليلا وقوله لقصور عقولهم أي نفهم لذلك  
 لغيا وتهم أو لاستنابتهم كما يقول الرجل لمن لا يعيابه لا أدري ما تقول وترك ما في الكشف من أنه كناية  
 عن عدم القبول لان قوله كثيرا يا بابه وجعلهم كلامه هذيانا لانه يرجع للاستهانة وأنه كان النسخ لانه لم يصح  
 عنده لان جعله خطيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام ينافية ظاهرا وقوله فتمتنع منصوب في جواب النبي  
 وفي نسخة فتمتنع ففعوله محذوف يدل عليه قوله بعده ان أردنا بك سواء وهما مفتوح الميم بمعنى ذليلا فقوله  
 لا عز لك صفة كاشفة والمراد بالقوة المنفية قوة الجسم وما بعدها الذل (قوله وقيل أعني بلفظة جبر)  
 يعني أن الضعيف في لغة أهل اليمن كالضرب بمعنى أعني وهو كناية كما يقال له يصبر على الاستعانة تلجيا  
 ووجه عدم مناسبتها أن التقييد بقوله فينا يصبر لغوا لان من كان أعني يكون أعني فيهم وفي غيرهم وأما  
 ارادة لازمه وهو الضعيف بين من يصبره ويعاديه فلا يخفى تكافئه (قوله ومنع بعض المعتزلة استنباء  
 الاعنى) قال الامام رحمه الله تعالى يجوز بهض أصحابنا المعنى على الانبياء عليهم الصلاة والسلام لكنه هنا  
 لا يحسن الحمل عليه لما مر وأما المعتزلة فاختلافوا فيه فتم من قال انه لا يجوز لكونه منقرا لعدم احترازه  
 عن التجاسات ولانه يحل بالقضاء والشهادة فهذا أولى واليه أشار المصنف رحمه الله تعالى ولانه بآباء مقام  
 الدعوة والاستنباء فيه غير ظاهرة وقوله والفرق بين لان القاضي يحتاج الى تمييز الخصمين والنبي صلى الله  
 عليه وسلم لا يحتاج لتمييز من يدعو وفيه نظرمع أنه معصوم فلا يخفى كلقاضي الاعنى والذي صححه أنه  
 ليس فيهم أعني ولم يذكر رواية تصحح لا بين الاصل والعارض وقد ورد في روايات عن شعيب عليه الصلاة  
 والسلام وسأني في القمص (قوله قومك وعزتم) بيان للمعنى ويحتمل أنه اشارة الى تقدير مضاف  
 وقوله لكونهم على ملتسنا تأويل للغة والشوك القوة وقوله فان الرضا الخ تعليل لعدم الخوف اذ القليل  
 غير غالب في الاكثر وقوله أو بأصعب وجه فيكون الرجم كناية عن نكابة القتل وقوله وما أنت علينا بعزير  
 صيغة المبالغة وأفضل التفضل على التفسير الا أن يقتضى أن له عزته عندهم فقوله فتمنعنا عزتك يعني به  
 عزتك المؤثرة عندنا يجعل الاضافة للعهد أو لفهمه من السياق فلا ينافي ما مر فلا يرد عليه أنه لا يناسب  
 السياق تفسيره بما ذكر أو يقال ان ذلك يشعر بثبوت عزته بقومه وهذا يتفق عليه في ذاته على زعمهم  
 وهو الظاهر لمن تأمل ما سألني أو أنهم عندهم غير متدبرها فتأمل (قوله وفي ابلا ضميره حرف النفي الخ)  
 اشارة الى أن التقديم بقيد التخصيص وأنه قصر قلب أو قصر افراد والظاهر الاول وقد تبع فيه صاحب  
 الكشف وقال صاحب الابحاح فيه نظرا لانا لم افادة التقديم المحصر اذا لم يكن الخبر فعليا والتسك  
 بجوابه للقوم وهو الذي أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى بقوله ولذلك الخ ليس بشي بل هو أن يكون فهمه  
 صلى الله عليه وسلم من قولهم ولولا رطك لرجناك ويشهد له تقدير لولا لعزتم وأجاب عنه في الكشف  
 بأنه كما يقاربه في افادة التمرؤى على ماسله يقاربه في افادة المحصر لذلك الدليل بعينه وقولهم ولولا رطك  
 كفى به دليلا لان حق الكلام أن يقيد التخصيص لأصل العزة وفهمه من ذلك لا ينافي كونه جوابا لهذا  
 الكلام بل يؤكد وقد صرح جارا لله بافادة هذا التركيب الاحتمالين في قوله تعالى كلاًها كلمة هو قاتلها  
 فقال هو قاتلها الاحتمال أو هو قاتلها وحده وأفاد سلمة الله ان قوله ولولا رطك لرجناك وقوله وما أنت  
 علينا بعزير من باب العارد والعكس عناد منهم فلا بد من دلالة المتطوق والمفهوم في كل من اللفظين  
 واستقلالا فيهما اه وقوله ولذلك من التصاذب السابق وما ذكره هنا في المنقح فلا يقتضى تعيينه في مثبت  
 فتأمل وراجع شروح المفاتيح والتخصيص ان أردت تحقيقه (قوله تعالى أعز عليكم من الله) أمّا أن يقدر  
 في الكلام مضاف اي من نبي الله عليه الصلاة والسلام لان الكلام فيه وفي قومه فلا يطل به الجواب  
 الا بهذا التقدير أو سبق على ظاهره لان التهاون برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اوبن بالله في الحقيقة فحين

وهو وعد على التوبة بعد الوعد على الاصرار  
 (قالوا يا شعيب ما نفقه) ما نفهم (كثيرا ما  
 تقول) كونه جواب التوحيد وحرمة الجنس  
 وما ذكرت دليلا عليهم ما وذلك لقصور عقولهم  
 وما ذكرت دليلا عليهم ما وذلك لاستهانة  
 وعدم تفكيرهم وقيل قالوا ذلك استهانة  
 بكلامه أو لانهم لم يلقوا اليه أذهانهم  
 لشدة غفرتهم عنه (وانا لترك فينا ضعيفا)  
 لا قوة لك فتمتنع من ان أردنا بك سواء أو  
 مهينا لا عز لك وقيل أعني بلفظة جبر وهو  
 مع عدم مناسبتها برده التقييد بالطرف ومنع  
 بعض المعتزلة استنباء الاعنى قياسا على  
 القضاء والشهادة والفرق بين (ولولا رطك)  
 قومك وعزتم عندنا لكونهم على ملتسنا  
 لا لخوف من شوكتهم فان الرضا من الثلاثة  
 الى العشرة وقيل أو بأصعب وجه (وما  
 اقتتلناك برى الاحجار) فتمنعنا عزتك من الرجم  
 أنت علينا بعزير (فتمنعنا عزتك من الرجم)  
 وهذا دليل السفيه المحجوج يقابل الجريح  
 والآيات بالسب والتهميد وفي ابلا ضميره  
 حرف النفي تبيينه على أن الكلام فيه لاني  
 ثبوت العزة وأن المانع لهم عن ايذائه عزته  
 قومه ولذلك (قال يا قوم أرطى أعز عليكم  
 من الله)

عن عليهم رهطه دونه كانوا اعز عندهم من الله (قوله وجعلتموه كالنسي الخ) أصل معنى الظهري المرى  
وراء الظهر ولكنهم غيروه كما قالوا المسمى بالكسر ودهرى بالضم في تغييرات النسب ثم توسعوا فيه فاستعملوه  
للمنسى المتروك وقوله كالنسي المنبذ وراء الظهر يشير الى أنه استعارة تصريحية شبه اشراكهم  
بالله واهانة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنسيان والرى وراء الظهر وبصح فيه أن يكون استعارة  
تخيلية لا تشبيها للذكر الطرفين كما توهم اتوهم أن المشبه هو الله وذكر الطرفين مانع من الاستعارة  
على الصحيح ومن القريب ما قيل إن الضمير للعصيان والظهري بمعنى المعين وقوله فلا يتقون على  
أى لا تشفقون على يقال أبقي عليه اذارحه وقوله وهو يحتمل أى هذا الكلام أو الاستفهام يحتمل  
أن يكون لانكار ما قالوه من قولهم ولولا رهطك لتركهم الحق وترك وجهه رعاية له ما دون الله أو التوبيخ  
على ذلك والرد والتكذيب لانهم لا يقدرون على قتله (قوله سبق مثله في سورة الانعام) أى مثل هذا  
مع مخالفة أشار إليها هنا ومثاله أن المكانة مصدر مكن مكانة أى عكن أباح تمكن وبمعنى المكان لكانه  
استعمل للعال استعارة محسوس لمعقول كما استعمل هنا وحيث من المكان للزمان والمعنى اعلوا على غاية  
تمكنكم واستطاعتكم أو على جهنمكم وحالكم التى أنتم عليها وحاصلها ابتوا على كفركم وعداوتكم انى  
عامل على مكانتى التى كنت عليها من النبات على الاسلام والمصاهرة ومنقول عامل محذوف أى ما كنت  
عليه بقرينة ما بعده أو هو منزل منزلة اللازم وعلى مكانتكم حال بمعنى قارئين وثابطين وقدمه زال الكلام  
عليه في محله وسيأتى في الزمر أيضا (قوله والقاء في فسوف تعلمون غة) أى في سورة الانعام ذكرت القاء  
لان قوله فسوف تعلمون وعيد بالعذاب وهو ناشئ ومتفرع على اصرارهم على ما هم عليه والتكبر منه  
عليه الصلاة والسلام أو منهم في ذلك فلذا ذكر معه القاء الدالة على ذلك صريحا وقوله لذلك أى للجزاء  
المفاد بقوله فسوف تعلمون (قوله وخذنها هنا لانه جواب سائل) والسؤال المقدر يدل على ما دلت  
عليه القاء مع الاختصار لفظا وتكثير المعنى مع قلة اللفظ والاستئناف يقصد اليه البلاغ بلهجات لطيفة  
ومحاسن عديدة كما ذكره السكاكي رحمه الله وأما اختيار إحدى الطريقتين غة والآخرى هنا وان كان مثله  
لا يثبت لانه دورى فلان أول الذكرين يقتضى التصريح فيناسب في الثاني خلافه وكونه أبلغ في  
التهويل للاشعار بأنه مما يثبت عنه ويعتق به (قوله لانه قسم له كقولك استعلم الكاذب والصادق الخ)  
يعنى أن ما قبله وهو قوله اعلوا على مكانتكم انى عامل وقوله بعده ارتقبوا الى معكم رقيب ذكر فيه حال  
الفرقة فكان الظاهر أن يجرى هذا مجراها فيقال سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو صادق  
ناج فأشار الى دفعه بأنه لم يقصد هنا الى ذكر الفرقين حتى يعطف فيه عطف القسم على قسمه وإنما  
القصدهنا الى الرد عليهم في العزم على تعذيبه بقولهم لرجلك والتصميم على تكذيبه بقواهم أصلواك  
تأمر الخ فقبل سيظهر لكم من المعذب أنتم أم نحن ومن الكاذب في دعواه أنا أم أنتم فقد أدرج  
فيه حال الفرقين أيضا كما أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى بقوله منى ومنكم لكن على سبيل الاجال  
وحذف المتعلق وهو منى ومنكم وذهب صاحب الاتصاف الى توجيه آخر وهو أنه اقتصر فيه على أحد  
الفرقتين وأن الامر بين جميعا للكفار فقوله من يأتيه عذاب يخزيه فيه ذكر جرائمهم ومن هو كاذب ذكر  
جرمهم الذى هو الكذب وهو من عطف الصفة والموصوف واحد كقولك ستعلم من يمان ومن يعاقب  
فيكون في ذكر كذبهم نعت بوضوح وهو واقع من التصريح ولذلك لم يذكر عاقبة شعيب عليه الصلاة  
والسلام استغنا به ذكر عاقبتهم وقدم مثله كقوله في هذه السورة فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه  
ويجلى عليه عذاب مقيم فلم يذكر القسم الآخر وتفاوت آخر والفرق بين مسلكه ومسلك المصنف رحمه الله  
تعالى أنه في مسلكه اقتصر على أحد الفرقين صريحا ولوح الى الآخر وعلى طريقة المصنف رحمه الله  
تعالى هما مذكوران والكلام شامل لهما وهو أحسن لما قبل عليه انه فرق بين ما هنا لاقتضاء مساقه وساقه  
له كرها وما نظره به ليس كذلك والمسلك الثالث أنهم ما مذكوران تفصيلا وهو مختار من خشي كاسترا  
في الآية ثلاث طرق وكل ما ذكر في القرآن بالقاء الا هذه (قوله وقيل كان قياسه ومن هو صادق الخ)

واخذتموه وراءكم ظهريا وجعلتموه  
كالنسي المنبذ وراء الظهر يا بشر اسكنكم  
والاهانة برسوله فلا يتقون على الله ويتقون  
على رهطى وهو يحتمل الانكار والتوبيخ  
والرد والتكذيب وظهور ما ينسب الى الظهور  
والكسر من تغييرات النسب (ان ربي  
بما تعملون محيط) فلا يخفى عليه شئ منها  
فيما يرى عليهم (ويا قوم اعلوا على مكانتكم  
انى عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب  
يخزيه) سبق مثله في سورة الانعام والفاء  
في فسوف تعلمون غة للتصريح بأن الاصرار  
والتكبر فيما هم عليه سبب لذلك وحذفها  
هنا لانه جواب سائل قال فماذا يكون  
بعد ذلك فهو أبلغ في التهويل (ومن هو  
كاذب) عطف على من يأتيه لانه قسم له  
كقولك ستعلم الكاذب والصادق بل لانهم  
لما أوعدهم وذكروا عذابهم ومنكم وقيل كان  
من المعذب والكاذب منى ومنكم وقيل كان  
قياسه ومن هو صادق انصرف الاقوال اليهم  
والسلك اليه لكنهم لما كانوا يدعون كاذبا



هذا ما في الكشف من أن أعمالوا على مكاتكم انى عامل ذكر فيه الكاذب والصادق وكذا في هذا الاثر  
 المراد من قوله من هو كاذب الصادق لكن جرى في ذكره على ما اعتادوه في تسميته كاذبا تجهيلا لهم وليس  
 المراد ستعلمون أنه كاذب في زعمكم حتى يرد عليه ما توهم من أن كذبه في زعمهم واقع معلوم لهم الآن فلا  
 معنى لتعليق علمه على المستقبل بل المعنى ستعلمون حالكم وحال الصادق الذي سيمتدح كاذبا وقوله من  
 يأتيه ومن هو كاذب جزؤه نفسه أن تكون من موصولة وأن تكون استفهامية وكلام المصنف أنسب  
 بالأول وكذا كلام الكشف فان قوله ومن هو كاذب على زعمهم في جريه على الاستفهام تأمل (قوله  
 وانظروا ما أقول لكم الخ) وهو حائل ما أوعدهم به وظهور صدقه فالمتنظر من الطرفين أمر واحد  
 وقيل المعنى انتظروا العذاب انى منتظر للنصرة والرحمة وذكر كلفه ثلثة معان كما في الكشف لكن  
 كونه بمعنى من تقب أنسب بقوله ارتقبوا وان كان محيى فعيل بمعنى اسم الفاعل المزيه غير كثير كالصريح  
 بمعنى صارم من الصرم بمعنى القطع والعشير بمعنى معاشر والرفع بمعنى المرتفع (قوله ولما جاء أمرنا  
 نحيينا شعيبا الخ) أخبر بنحية المؤمنين دون هلاك (٢) الكافرين لانه مقروغ منه وانما المقصود تنحية  
 هؤلاء الجواز أن يلحقهم ما لحق أولئك بشؤمهم وقوله انما ذكره بالواو جواب عن السؤال ان في قصة  
 عاد ومدين ولما جاء أمرنا وفي قصة ثمود ولوط فلما جاءها الحكمة فيه بأنه ذكر في هاتين القصتين الوعد  
 وقوله فلما جاء أمرنا مرتب عليه بغي بالفاء وأما في الاخرين فذكر محيى العذاب على أنه قصة بنفسه  
 وما قبله قصة أخرى لكنهما متعلقان بقوم فهما مشتركان من وجه مفترقان من آخر وهو مقام الواو  
 كذا اقترنى الكشف وشروحه وقيل في كلام شعيب صلى الله عليه وسلم ذكر الوعد أيضا ودقوله يا قوم  
 أعمالوا على مكاتكم الى قوله رقيب غاية الامر أنه لم يذكر بالفظ الوعد ومثله لا يكتفى للدفع كما توهم وما قيل  
 في جوابه ان ما ذكر محمول على العذاب الذي نوى وأنه ذكر الفاء في الموضوعين لقرب عذاب قوم صالح  
 ولوط للوعد المذكور من غير فصل بعيد فلا يخفى ما فيه وقوله يجري مجرى السبب لان الوعد لا يقتضاه  
 وقوع الموعد به كالسبب لا سبب لان السبب كفرهم ونحوه وقوله وأخذت الذين ظلموا الصيحة قد سبق  
 في الاعراف فأخذتهم الرجفة أى الزلزلة وأنها كانت من مبادئ افلامنا فبينهم ما فاصبحوا في ديارهم  
 جاعين أى صاروا جاعين أو دخلوا في الصباح حالة كونهم جاعين وكان لم الخ خبر بعد خبر أو حال بعد حال  
 والأبعاد ادعاء عليهم بعد هلاكهم بيان الاستحقاق لهم كما مر ولدين مرتفسير فتدكره (قوله ميتين الخ)  
 أصل معنى الجنوم من جثم الطائر اذا الصق بالارض بطنه ولذا خص الجنان بشخص الانسان فاعدا  
 ثم توسعوا فيه فاستعملوا بمعنى الإقامة واستعبر من هذا الميت لانه لا يبرح مكانه فلذا فسر به المصنف رحمه  
 الله تعالى وأشار الى حقيقته وبغضوا بمعنى يقيموا ومنه المعنى المنزل الإقامة (قوله شبههم بهم) فيه تسميح  
 أى شبه هلاكهم بهلاكهم لاتحاد نوعه وقوله غير أن صيغتهم الخ هذا هو المروي عن ابن عباس رضى الله  
 عنهما كما نقله القرطبي رحمه الله وما مر في الاعراف من أنه أتتهم صيحة من السماء فرواية أخرى ذكرها  
 هناك فلا تعارض بين كلاميه كما قيل (قوله وقرئ بعدت بالضم الخ) العاتمة على كسر العين من بعد  
 بعد بكسر العين في الماضي وفتحها في المضارع بمعنى هلك قال

يقولون لا تبعدهم بدقونه \* ولا بعد الاما توارى الصفائح

أرادت العرب الفرق بين المعنيين بتغيير البناء فقالوا بعد بالضم في ضد القرب وبعد بالكسر في ضد  
 السلامة والمصدر البعد بفتح العين وقرأ السلي وأبو حنيفة بعدت بالضم أخذاه من ضد القرب لانهم  
 اذا هلكوا فقد بعدوا كما قال الشاعر

من كان بينك في التراب وبينه \* شبر فذا في غاية البعد

وقال النحاس المعروف الفرق بينهما وقال ابن الانباري من العرب من يسوى بين الهلاك والبعد  
 الذي هو ضد القرب وبهذا علمت اختلاف أهل اللغة فيه وبه يوفق بين كلام المصنف هنا وقوله في قصة

(٢) قوله دون هلاك الكافرين الخ صرح  
 به في قوله وأخذت الذين ظلموا الصيحة  
 وهذا في قصة ثود كما ذكره هناك

قال ومن هو كاذب على زعمهم (وارتقبوا)  
 وانظروا ما أقول لكم (انى معكم رقيب)  
 منتظر فعيل بمعنى الرقيب والمرتبب كالرفيع  
 أو المراقب كالشهير والمرتبب والمرتبب آمنوا  
 (ولما جاء أمرنا نحيينا شعيبا والذين آمنوا  
 معه برحمة منا) انما ذكره بالواو كما في قصة  
 عاد اذا لم يسبقه ذكر وعد يجرى مجرى السبب  
 له بخلاف صيغته صالح ولوط فانه ذكر بعد  
 الوعد وذلك قوله وعد غير مكذوب وقوله ان  
 موعدهم الصبح فلذلك جاء بفاء السببية  
 (وأخذت الذين ظلموا الصيحة) قيل صالح  
 بهم جبريل عليه السلام فهلكوا (فأصبحوا  
 في ديارهم جاعين) ميتين وأصل الجنوم اللزوم  
 في المكان (كان لم يفتوا فيها) كان لم يقيموا  
 فيها (الأبعد المدين كما بعدت ثود) شبههم بهم  
 لان عذابهم كان أيضا بالصيحة غير أن صيغتهم  
 كانت من تحتهم وصيغة مدين كانت من  
 فوقهم وقرئ بعدت بالضم

(٢) قوله ويخص بالبناء الخ الظاهر العكس  
اه صححه

على الاصل فان السكسر تغيير لتخصيص  
معنى البعد بما يكون به باب الهلاك والبعد  
مصدر لهما والبعد مصدر المكسور (ولقد  
أرسلناه موسى بآياتنا) بالتوراة أو المعجزات  
(وسلطان مبین) وهو المعجزات القاهرة أو  
العصا وافرادها بالذکر لانهم أظهروا معجزات  
أن يراد بها واحد أي ولقد أرسلناه بالجاه  
بين كونه آياتنا وسلطانا له على نبوته واضحا  
في نفسه أو موضحا إياها فان آياتنا لا زما  
وستعديا والفرق بينهما أن الآية تتم  
الامارة والدليل القاطع والسلطان يخص  
بالقاطع والمبين يخص بما فيه جلاء (الى  
فرعون وملته فاتبعوا أمر فرعون) فاتبعوا  
أمره بالكفر بموسى أو فاتبعوا موسى  
الهادي الى الحق المؤيد بالمعجزات القاهرة  
الباهرة واتبعوا الطريقة فرعون المنهك  
في الضلال والطغيان الداعي الى ما لا يخفى  
فساده على من له أدنى مسكة من العقل  
لفرط جهالتهم وعدم استبصارهم (وما  
أمر فرعون برشده) مرشدا وذی رشد وانما  
هو غي تحض وضلال صريح (يقدم  
قومه يوم القيامة) الى النار كما كان  
يقدمهم في الدنيا الى الضلال يقال قدم  
بمعنى تقدم (فأوردتهم النار) ذكره بلانظ  
الماضي مبالغة في تحقيقه ونزل النار لهم  
منزلة الماء فسمى اتيانها موردا ثم قال  
(ويش الورد المورود) أي يش المورد  
الذي ورد وفاته يراد لتبديد الاكباد وتكثير  
العطش

فوح عليه الصلاة والسلام انه استعير للهلاك وما سبأ في سورة المؤمنين (قوله بالتوراة أو المعجزات)  
فالمراد بالآيات آيات الكتاب أو المعجزات وقد اعترض على الوجه الاول بأن التوراة أنزلت بعد هلاك  
فرعون وملته كما صرح به في سورة المؤمنين فكيف يستقيم أنه أرسل موسى عليه الصلاة والسلام  
بالتوراة الى فرعون وملته بل أراد بها الآيات التسع العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل  
والضفادع والدم ونقص من الثمرات والافتقار ومنهم من أبدل النقص من الثمرات والافتقار بالظلال  
الغمام وظل البحر وتبعه بعض المتأخرين والكل مأخوذ من كلام أبي حيان في تفسيره وقيل في دفعه انه  
يمكن تصحيحه أما أولا فبما صرح جوابه من جواز ارجاع الضمير وتعلق الجواز بالجرور وقوله بالماضي الذي  
في ضمن المقيد فقوله الى فرعون يجوز أن يتعلق بالارسال المطلق لا المقيد بكونه بالتوراة وأما ثانيا فلأن  
موسى عليه الصلاة والسلام كما أرسل الى القراعنة أرسل الى بني اسرائيل فيجب أن يحمل ملا فرعون على  
ما يشملهم فيجب الكلام على التوزيع على معنى أرسلناه الى فرعون بسلطان مبین والى ملته بالتوراة  
فيكون لغا ونشر اغير مرتب (قلت) هذا عذر أقبح من الذنب ومثل هذه التعسفات مما ينزه عنه ساحة  
التزليل وشمول الملا لبني اسرائيل مما لا يمكن هنا مع الاضافة اليه وجعلهم من أهل النار ولو جعل قوله  
الى فرعون متعلقا بسلطان مبین لفظا ومعنى على تقدير سلطان مرسل به الى فرعون لم يعد مع المناسبة  
بينه وبين السلطان فتأمل (قوله وهو المعجزات الظاهرة) أما على التفسير الاول فهو ظاهر وأما على  
الثاني فالعطف لانها صفات متغايرة وقيل انه تجريد نحو مرت بالرجل الكريم والسجدة المباركة كانه مجرد  
من الآيات الخجة وجعلها غير ما عطفها عليها وهي هي وكلام المصنف رحمه الله تعالى على الاول لقوله  
ويجوز أن يراد بها واحد الخ وقوله وافرادها أي العصا لانها مؤنث سماعي وأظهر ما عني أعجبها وقوله  
ويجوز الخ جار على الوجهين وقوله وسلطانا له أي دليلا وأبان اللازم معنى تبيين والمتعدي معنى بين وأظهر  
وقوله والفرق بينهما أي بين الآيات والسلطان وفي نسخة بينهما أي بين الآيات والسلطان والمبين كما يدل  
عليه ما بعده وعلى الاول ذكره للتتميم استطرادا ويخص بالبناء للفاعل لا مجهول كما قيل (قوله فاتبعوا  
أمره بالكفر الخ) بالكفر متعلق بالأمر بعنايه المتشهور وقوله أو فاتبعوا الخ يؤخذ من السياق لانه بعد  
ما ذكر ارسال موسى اليهم ولم يتعرض له بل خص اتباع فرعون علم أنهم لم يتبعوه ولا ينبغي تخصيص  
هذا بالوجه الثاني وهو ما اذا كان الامر واحدا لأمور وهو الشأن والطريقة والمسكة بالضم ما يتسلط به  
ويقال ماله مسكة من كذا أي قليل وهو المراد هنا وما ذكره بيان للواقع لامن حاق النظم (قوله  
مرشدا وذی رشد) يعني وصف الامر بعينيه بكونه مرشدا لانه فعل بمعنى مفعول أول للنسب والمراد  
ذو رشد لانه لا يسه بينه وبينه وبينه أي بيان لانه مجاز لان الرشيد صاحب لاهو وليس هذا الغناء المعنى الامر  
فانه لا قرينة معينة له وسبأ في تفسير آخر (قوله يقال قدم بمعنى تقدم) يعني كنصر ينصر يقال قدمه  
يقدمه اذا تقدمه وقوله ونزل لهم النار منزلة الماء الخ يعني أن النار استعارة مكنية تم كميته للفتنة  
وهو الماء وثابت الورد لها تخييل ومورد في كلام المصنف رحمه الله تعالى مصدر ميمي بمعنى الورد  
لكن قوله فسمى اتيانها موردا يقتضي أن الاراد مستعارة استعارة تبعية اسوقهم الى النار فيكون  
التخييل مستعملا في معنى مجازي على حد قوله يقضون عهد الله والمذكور في الكشف انه شبه فرعون  
بالقارط وهو الذي يتقدم القوم للماء فقيه استعارة مكنية وجعل اتباعه واردة وثابت الورد لهم  
تخييل ويجوز جعل المجموع تمثيلا (قوله أي يش المورد الذي وردوه الخ) الورد يكون مصدرا بمعنى  
الورد ويكون صفة بمعنى المورد أي النصب من الماء كالذبح ويطلق على الوارد وعلى هذا لا بد من  
مضاف محذوف تقديره يش مكان الورد المورد للزوم تصديق فاعل يش ومخصوصها فالورد هو  
المخصوص بالذم وقيل المورد صفة الورد والمخصوص بالذم محذوف تقديره يش الورد المورد النار وقيل  
التقدير يش القوم المورد بهم هم والورد اسم جمع بمعنى الواردين والمورد صفة لهم والمخصوص

بالدم الضمير المحذوف فهو ذم للواردين لاهلهم وهذا بناء على جواز تعدد كبير كما مر فلا يرد عليه شيء وظاهر  
قول المصنف رحمه الله تعالى بنس المورد الذي وردوه انه جعل المورد نصيب الماء والذي نعت للمورد وان  
اختلف فيه النجاسة فالحذف من بالذم محذوف وهو النار ويجوز ان يكون هو المورد وان كان ظاهره انه  
نعت والاقال مورد أو المورد الذي وردوه وكلامه يحتمل الوجوه السابقة وقوله والنار بالفتحة إشارة  
الى أنه استعارة تهكمية (قوله والآية كالدليل على قوله وما أمر فرعون) المراد بالآية قوله يقدم قومه  
الخ وجعله دليلاً على التفسير السابق (رشيد أي ليس برشيد لانه أهلك نفسه ومن اتبعه فالجمله مستأنفة  
جواب السؤال تقديره لم يكن رشيداً ويجوز أن يكون المعنى ما أمره بصالح محمود العاقبة فالرشد على  
الأول حقيقة لانه مقابل النقي ولذا قال انما هو عي محض وضلال صريح وعلى هذا هو مجاز عن العاقبة  
الجيدة لأن الرشد يستعمل الكل ما يحمد ويرفض كفي الكشف فاعني ان أمر فرعون مذموم سيئ الخاتمة  
بخفاء قوله يقدم قومه الخ مفسراً له وقوله ما يكون أي الامر الذي يكون كذلك وما موصولة ويجوز  
كونها مصدرية قوله على أن المراد الرشد في نهيته بالرشد وكلاماً بمعنى (قوله أي ياعنون في الدنيا  
والآخرة) إشارة الى أن يوم القيامة معطوف على محل في هذه الآية كلام أي ويوم القيامة بنس  
رفدهم فاللغة واحدة كما قبل لأن معمول بنس لا يتقدمها (قوله بنس العون المعان الخ) الرشد يكون  
بمعنى العون ومعنى العطفة واليهما أشار المصنف رحمه الله تعالى وأصله ما يضاف الى غيره أي يستند اليه  
ليعمده أي يعينه من قولهم عمده وأعمده إذا أقامه بعماد وهو العود بمعنى وسميت اللغنة عوداً لما لان  
انسانية منضمة الى الأولى كالعود لها فهي استعارة أو على طريق التهكم لانها خذلان عظيم وكذا  
جعلها عطاء وجعل العون معاناً والرشد مر فوداعى الاسناد المجازي كتحجته وقيل ان لغنة الدينامد  
للغنة الآخرة حقيقة وفيه نظر (قوله تعالى ذلك من أنباء القرى الآية) يجوز أن يكون نفسه خبراً  
ومن أنباء حال والعكس أو خبر بعد خبر وضمير ظلتناهم لاهل القرى لان معناه مضافاً مقدراً أي اهل القرى  
وقيل القرى على ظاهرها واسناد الانباء اليها مجاز وضمير ظلتناهم لاهل القرى مجاز عن أهلها وضمير منها اليها  
الأول الضمائر منها ما يعود للمضاف ومنها ما يعود للمضاف اليه وقيل القرى مجاز عن أهلها وضمير منها اليها  
باعتبار الحقيقة وظلتناهم باعتبار المجاز فهو استخدام ورجع هذا على جعلها حقيقة وضمير ظلتناهم لاهلها  
استخداماً لما لان القرى لم يسبق ذكرها **هـ** في غير قوم لوط عليه الصلاة والسلام مع أن الفرض  
ذكرها لهم لاهلها وقوله مقصود إشارة الى أنه خبراً أنه غير متطور فيه الى الحال أو الاستقبال  
اذلا فائدة فيه ويحتمل من أنباء أن يكون حالاً من مفعول نفسه كما مر (قوله كالزعر القائم) إشارة الى  
أنه استعارة بقرينة مقابلته بحصيد والمراد باق وقوله عافى الأثر من عفا أثره اذا درس وفنى وأعاد  
منها إشارة الى أنه مبتدأ خبر محذوف مقدراً لكونه نكرة لا معطوف على الأول لفساد المعنى وليس  
منها مبتدأ وقائم وحصيد خبر لأن المعنى على الاخبار عن بعضها بأنها كذا وبعض كذا لا الاخبار  
عن القائم والحصيد بأنه بعض منها لعدم الفائدة ونظيره تقدم في قوله ومن الناس من يقول في البقرة  
وقد تقدم رده هناك فتذكره (قوله والجمله مستأنفة) لا محل لها وهو استئناف نحوي للتحريض  
على النظر فيها والاعتبار بها أو بيان **هـ** أنه سئل لما ذكرت ما حالها وقال أبو البقاء رحمه الله تعالى  
انها حال من مفعول نفسه ورد المصنف رحمه الله تعالى بخلوها من الواو والضمير ووجه بأن المقصود من  
الضمير الربط وهو حاصل لا ارتباطه بمتعلق ذي الحال وهو القرى فالمعنى نقص عليك بعض أنباء القرى  
وهي على هذه الحال تشهدون فعل الله بها قال أبو حيان رحمه الله تعالى والحال أبلغ في التخويف وضرب  
المثل للمؤمنين وقال الطبري رحمه الله تعالى يجوز أن يكون حالاً من القرى قال في الكشف جعل  
الجمله حالاً من ضمير نفسه فاسد لفظاً ومعنى ومن القرى كذلك قيل وقد نيه على اندفاع الفساد اللفظي  
وأما الفساد المعنوي فلم يبينه حتى يكلم عليه وقد علمت أنه أبلغ في التخويف (أقول) أراد بالفساد اللفظي

والنار بالفتحة والآية كالدليل على  
قوله وما أمر فرعون برشيد فان من هذه  
عاقبته لم يكن في أمره رشيد أو تفسيره  
على أن المراد الرشد ما يكون مأموماً  
العاقبة حيداً (وأتعوا في هذه لغنة  
ويوم القيامة) أي يلعنون في الدنيا والآخرة  
(بنس الرشد المرفود) بنس العون المعان أو  
العتاء المعطى وأصل الرشد ما يضاف الى  
غيره ليعمده والمقصود بالذم محذوف  
أي رفته هم وهو اللغنة في الدارين (ذلك)  
أي ذلك السبأ (من أنباء القرى) المهلكة  
(نقصه عليك) مقصود من القائم (وحصيد)  
من تلك القرى باقي كالزعر القائم (وحصيد)  
ومنها عافى الأثر كالزعر المحصود والجمله  
مستأنفة وقيل حال من الهاء في نفسه وليس  
بمعجم اذ لا وولاً ضمير

(وما ظلمناهم) باهلا كنا اياهم (ولكن ظلموا انفسهم) بأن عرضوا له بارئ كتاب ما يوجبهم (فما أغت عنهم) خافهم ولا قدرت أن تدفع عنهم بل ضررتهم (آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لمجاهد أمر ربك) حين جاءهم عذابه ونقمته (وما زادوهم غير تنبيب) هلاكه وتخصير (وكذلك) ومثل ذلك الاخذ (أخذ ربك) وقرئ أخذ ربك بالفعل وعلى هذا يكون محل الكاف النصب على المصدر (إذا أخذ القرى) أي أهلها وقرئ اذ لان المعنى على المضى (وهي ظالملة) حال من القرى وهي في الحقيقة لاهلها لکنها ما أقيمت مقامه أجريت عليها وغلبت الاشعار بأنهم أخذوا بظلمهم وانذار كل ظالم ظلم نفسه أو غيره من وخامة العاقبة (ان أخذ اليم شديد) وجبى غير مرجو الخلاص منه وهو مبالغة في التهديد والتحذير (ان في ذلك) أي فيما نزل بالامم الهلكة أو فيما قصه الله تعالى من قصصهم (لاية) لعبرة (من خاف عذاب الآخرة) يعتبر به عظة لعلمه بأن ما حاق بهم أنذره مما أعد الله للعبرين في الآخرة أو ينزجر به عن مرجبانه لعلمه بأنه من اله مختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فان من أنكر الآخرة وأحال فناه هذا العالم لم يقل بالفاعل المختار وجعل تلك الوقائع لاسباب فلكية اتفقت في تلك الايام لا لذنوب المهلكين بها (ذلك) اشارة الى يوم القيامة وعذاب الآخرة دل عليه (يوم مجموع له الناس) أي يجمع له الناس والتغير للدلالة على ثبات معنى الجمع اليوم وأنه من شأنه لا محالة وأن الناس لا ينفكون عنه فهو أبلغ من قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له الجمع لما فيه من المحاسبة والمجازاة (وذلك يوم مشهود) أي مشهود فيه أهل السموات والارضين فأتبع فيه

في الاقول ما مر وفي الثاني مجيء الحال من المضاف اليه في غير الصور والمعهوده وأراد بالفتاد المعنوي أنه يقتضى أنه ليس من المقصود بل هو حال حاله عليها وليس يراد ولا يسوغ جعل ما بعده ابتداء المقصود وفيه فساد لفظي أيضا وأما الاكتفاء في الربط بما ذكره من خفاء فهو مذهب تفريده الاخفش ولم يذكره في الحال وانما ذكره في خبر المبتدا كما مر تحقيقه في البقرة في قوله تعالى والمطلقات يتربصن وما ذكره عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى لا يجدي مع ما قررناه فيها ومن لم يتفطن لهذا قال أراد بالفساد اللفظي في الاقول ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وفي الثاني ضعف وقوع الجملة الاسمية حالا بالضمير وحده وأراد بالمعنوي تخصيص كونها مقصودة بتلك الحالة فان المقصودية ثابتة لها والنبأ وقت عدم قيام بعضها أيضا بوجه كلام أبي البقاء بأن يقال مراده أن الجار والمجرور حال والمرفوع فاعل لاعتداده وقوله بأن عرضوا له أي لله (قوله فأنعمهم ولا قدرت أن تدفع عنهم) يشير الى أن ما نافية للاستفهامية وأن تعلق عن به لما فيه من مع في الدفع فمن في من شيء زائدة ومجرور ما مفعول مطلق أو مفعول به للدفع ونفسر أمر الله بعذابه كما مر والنقمة بالكسر والفتح المكافأة بالعقوبة وقوله هلاك أو تحسركان الظاهر اهلاك وتخصير أو هلاك وخسارة والاول أولى لان تب بعني هلك وتبب غيره بعني أهلكه وكأنه أشار بهم الى جواز جعله مصدر المبنى للفاعل أو المفعول (قوله ومثل ذلك الاخذ الخ) كلامه محتمل لان يكون المشار اليه الاخذ المذكور بعده كما مر تحقيقه في قوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا في البقرة وأن يكون لاخذ القرى السابقة وكذلك خبر سواء كانت الكاف اسمية أو حرفية وكلامه صريح في الثاني وعلى قراءة الفعل فهي صادة مصدر النوى ولا مانع من تقدمه على قوله وقوله أي أهلها شامل للجواز في القرى والامانة وتقدير المضاف كما مر قوله لان المعنى على المضى بالنسبة الى القرى المأخوذة والاستقبال بالنظر له وهو بدأ أخذه (قوله حال من القرى) والظلم صفة أهلها فوصفت به مجازا ولذا أنت الضمير وظالملة وأما جعله حالا من المضاف المقدر وتأنينه مكسب من المضاف اليه فتكاف وقوله وفائدتها أي فائدة هذه الاشارة الى سبب أخذهم لفائدة المشتق عليه الاشتقاق والاندراج لعل الظلم مستوجبا للهلاك فينبغي أن يحذره من له عقل ومن وخامة العاقبة تعلق بالانذار وقوله ظلم نفسه أو غيره لا إطلاق الظلم ووجوب تفسير لا ليم وغير مرجو الخلاص لشديد وقوله لعبرة لان الآية العلامة الدالة ويلزمها هنا العبرة (قوله يعتبر به عظة الخ) يعني أن من يقرب بالآخرة وما فيها اذ رأى ما وقع في الدنيا من العذاب الليم اعتبر به لانه عصا من عصبه وقيل من كثير وقوله أو ينزجر معطوف على يعتبر أي ينكف ويترك ما يوجب كالكفر والظلم وقوله لعلمه الخ لان الكلام في العالم بالآخرة ويلزمه العلم برحمه وقوله فان الخ بيان لوجه ذكر قوله لمن خاف عذاب الآخرة لان فهو الدهري لا يعتبر ولا ينزجر لظنه الفاسد بأنها لاسباب فلكية واقترانات نجومية لا لما اتصفوا به وأقام من خاف عذاب الآخرة مقام من صدق به اللزوم له ولان الاعتبار انما ينشأ من الخوف وترتب تلك الحوادث على مجيى الانبياء عليهم الصلوة والسلام ودعائهم وشعورهم شاهد صدق على بطلان ما ذكره أنه مفروغ عنه (قوله اشارة الى يوم القيامة وعذاب الآخرة) أي الى المجموع لانه المراد من اليوم لا الى كل واحد لان عذاب الآخرة مذكور فلا يناسبه قوله دل الخ وقوله يجمع اشارة الى أن لفظ مجموع أريد به المستقبل لعلمه (قوله والتغير للدلالة الخ) أي العدول عن يجمع الى مجموع ومخالفة الظاهر للدلالة على بيان معنى الجمع لاما باعتبار أن أصل الاسم الدلالة على الثبوت ودلالة اسم الفاعل والمفعول على الحدوث عارضة بخلاف الفعل أولانه يتبادر منه الحال حتى قيل انه حقيقة فيه والحال يقتضى الوقوع فأريد به الثبوت والتحقيق والتعبر بأنهم مجموعون له كما تفيد اللام يقتضى عدم الانفكاك عنه لاثبات الجمع وعية له على وجه الثبات فهو أبلغ من التعبير بالفعل والجمع لما فيه من الجزاء فجعل الجمع ليعتضى عدم انفكاكه عنه ويؤيد النكتة المذكورة (قوله مشهود فيه أهل السموات والارضين فأتبع فيه الخ) أي أصله

مشهود فيه حذف الجار وجعل الضمير مفعولا فوسعا فاقم مقام الفاعل واستتر وليس المراد أن اليوم نفسه مشهود لأن سائر الأيام كذلك بل مشهود فيه جميع الخلائق والاعتراض على الفرق بين المشهود والمشهود فيه بأن سائر الأيام مشهود فيها كما أنها مشهودة فاسد لأنه لا يقال يوم مشهود فيه إلا اليوم شهد فيه الخلائق من كل فج لا مر له شأن وخطب بهمهم كيوم عرفة ويومى العبد والجمعة ولا يلزم أن يكون كل يوم كذلك وبه يندفع أيضا ما قيل الشهود الحضور واجتماع الناس حضورهم فشهود بعد مجموع مكرر واليه يشير قول المصنف رحمه الله تعالى أهل السموات والأرضين وقوله في معنى البيت كثير شاهدوه (قوله كقوله الخ) هذا من شعر لأم قيس الضبية وذكر الضمير باعتبار الشخص ومن يقول الشعر ومنه كثير والشعر هو هذا

من النصوص إذا جذا الضجاج بهم \* بعد ابن سعد ومن للضمير القود  
ومشهد قد كفت الغائبين به \* في محفل من نواصي الناس مشهود  
فرجته بلسان غير ملتبس \* عند الحفاظ وقلب غير مردود  
إذا قنأ امرئ أزرى بها خور \* هز ابن سعد قنأة صلبة العود

ومشهد مجرور معطوف على النصوص أى ومن لمشهد ونا دكت تمكني في مهماته عن غاب ونواصي الناس ورواه في الحاشية نواصي الخليل فسر برؤس الفرسان كما يعبر عنهم بالذوابة والرأس لعلوهم وقوله ولو جعل اليوم مشهودا مرة تفسيره وقوله أى اليوم لم يفسره بالجزء كما سبأنى لأن ما بعده من نقي التكلم هناك قرينة عليه وليس هنا قرينة وفيه نظر لأن تلك قرينة قرينة أيضا ولذا فسر به هنا أيضا وهو المناسب (قوله الإلتها مدة معدودة متناهية) يعنى العذتها كناية عن التناهي كما يجعل كناية عن القلة والأجل يطلق على المدة المعينة لشيء كلها وعلى نهائيتها ومنع المصنف رحمه الله تعالى من إرادة الثاني هنا لأنه لا يوصف بالعدد وأما أنه تجوز أن قلنا بأن الكناية لا يشترط فيها إمكان المعنى الأصلي فمدول عن الظاهر من غير داع اليه وتقدير المضاف أسهل منه وإرادة بالجزء على العطف على حذف وفي نسخة وأراد بصيغة الفعل ولا مل لأجل التوقيت (قوله أى الجزء أو اليوم الخ) يعنى الضمير للجزء لدلالة الكلام أول اليوم لتسببه الاتيان الى الزمان في القرآن وليس المراد باليوم المذكر هنا لأن الجملة المضاف اليها الطرف لا يعود منها ضمير اليه كما قرره النحاة قبل السابق وفي ناصب هذا الطرف وجوه أظهرها أنه تكلم والمعنى لا تكلم نفس يوم يأتي ذلك اليوم وقوله هل يتظرون إلا أن يأتيهم بيان له يورود نظيره وإن كان مؤولا بآتيان حكم ونحوه وبشده له أيضا قرينة بخرجه بالياء (قوله على أن يوم يعنى حين) أى هناك لا يلزم عند تغاير اليومين أن يكون للزمان زمان لأن آتيان الزمان وجوده وأن يتعين الشيء بنفسه لأن تعين المضاف بالمضاف اليه وتعين الفعل بفاعله وهو اليوم فإذا فسر بالحين سواء كان يطلق الوقت الشامل له وبغيره أو جزء الأول أو غيره والكل يجعل ظرفا للجزء حقيقة عرفية كالساعة في اليوم فلا يرد ما ذكر ولا محذور في تخصيص نقي التكلم بجزئه لا اختلاف الأحوال في الموقف أولان جزء ذلك اليوم هو زمان الموقف كله (قوله وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة يأت بصحذف الباء الخ) كان الأصل اثباتها لأنها الام الكلمة ولا جازم والمعهود حذفها في القوافل والقوافل لأنها محل الوقف لكنها مع من العرب لا أدروا أبال وهي لغة لهديل وقوله اجزاء أى اكفاء بالكسرة الدالة عليهما من قوله يجزيه كذا أى يكفيه والقول بأنه اتباع لرسم المصحف لا ينبغي لأنه يؤهم أن القراءة تكون بدون نقل متواتر لكنها رست في المصاحف العثمانية بالوجهين على القراءتين واللغتين والقراء هنا ثلاثة وجوه حذفها مطلقا واثباتها مطلقا وحذفها في الوقف دون الوصل وقراءة ابن عامر وحزة بالحذف مطلقا (قوله وهو الناصب للطرف) يعنى يوم وهذا أظهر الوجوه ولذا قدمه والالتها المحذوف هو الذى قدره في قوله لأجل وقول الزمخشري ينتهى لأجل تصوير للمعنى لا تقدير فعل لا حاجة اليه وعلى تقدير إذا ذكر يكون مفعولا به لتصرفه وجهه تكلم حال

بإجراء الطرف مجرى المفعول به كقوله \*  
\* في محفل من نواصي الناس مشهود  
أى كثير شاهدوه ولو جعل اليوم  
مشهودا في نفسه لبطل الغرض من تعظيم  
اليوم وتعميره فإن سائر الأيام كذلك  
(وما نؤخره) أى اليوم (الأجل معدود)  
الإلتها مدة معدودة متناهية على  
الحذف المضاف وإرادة مدة التاجيل كلها  
بالأجل لا منتها فانه غير معدود (يوم  
بأى) أى الجزء أو اليوم وقوله أن تأتيهم  
الساعة على أن يوم يعنى حين أو الله عز  
وجل كقوله هل يتظرون إلا أن يأتيهم الله  
ونحوه وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة يأت  
بصحذف الباء اجتزاء عنها بالكسرة  
(لا تكلم نفس) لا تكلم بما يقع وينجي من  
جواب أو شفاعته وهو الناصب للطرف  
ويحتمل نصبه اكتفاء بإضمار ذكر  
أو الإلتها المحذوف



من خبر اليوم وأما جعله تعالى في مقتضى أن إضافته لا تنفد تعريضا وهو ممنوع (قوله الاباذن الله كقوله الخ) استشهد بها لأن القرآن يفسر بعضه بعضا وقوله وهذا في موقف الخ دفع لما يتوهم من تعارض الآيات كقوله هذا يوم لا ينطقون وكذا قوله يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله والممنوع عنه الخ قبل عليه كيف يتأتى هذا مع قوله تعالى حكاية عنهم يوم القيامة والله ربنا ما كنا مشركين فلا بد من اعتبار تعدد الوقت ورد بأن هذا ليس من قبيل الاعتذار عما هو أسناد الذنب إلى كبرائهم وأنهم أضلوه وليس بشيء لأن المراد به ما يقابل الكلام الحق وليس هذا منه وقد مر الاختلاف في جواز الكذب يوم القيامة وقد أجيب أيضا بأن مراده دفع التعارض بين الآيتين اللتين تلاهما المذنب لا مطلقا ما يعارض ذلك ودفع التعارض أيضا بأن النفس عامة لكونها تنكر في سياق النفي وهذه في شأن المؤمن وقوله لا ينطقون في شأن الكافر (قوله تعالى فمن شئ - الآية) أعلم أن في الآية صيغة الجمع مع التفرقة والتقسيم أما الجمع ففي قوله يوم يأتي لاتكلم نفس الاباذن فان النفس عامة لكونها تنكر في سياق النفي كما يقرر والتفريق في قوله تعالى فمن شئ وسعيد وأما التقسيم ففي قوله فأما الذين شقوا الخ كما في قول الشريف القبرواني

لنحتلى الحجابات جمع يبابه \* فهذا له فن وهذا له فن  
فلنأمل العليا وللمعدم الغنى \* وللمذنب العتبى وللغائب الأمن

(قوله الزفير اخراج النفس الخ) ليس المراد أنه اخراج النفس مطلقا بل اخراجه مع صوت مدود وأصله من الزفر وهو الحمل الثقيل ولما كان صاحبه يعاون نفسه غالبا أطلق عليه وقوله واستعمالهما الخ ظاهره أنه لا يستعمل الا في هذين مع أن المعنيين مذكوران في كتب اللغة فلهذا غلب في الاستعمال ثم إن قول التهنيق يحصل باخراج النفس وآخره بادخاله وكفى به عن التمسك والكرب لانه يعلم معه النفس غالبا (قوله وتشبيه حالهم من استولت الحرارة على قلبه الخ) يجوز فيه الرفع عطفًا على الدلالة والجزء عطفًا على شدة والفرق بين الوجهين أنه على الاول استعارة تشبيهية وعلى الثاني استعارة تصريحية وقوله وقرئ شقوا بالضم الجهور على فتح الشين لانه من شق وهو فعل قاصر وقرأ الحسن رحمه الله تعالى بضمهما فاستعمله متعديا لانه يقال شقاه الله كما يقال أشقاء الله وقرأ الاخوان أيضا سعدوا بضم السين والباقون بفتحها فالاولى من قولهم سعده الله أي أسعده وحكى اخراجه عن هذيل أنهم يقولون سعده الله بمعنى أسعده وقال الجوهري سعد الرجل بالكسر فهو سعيد كسم فهو سليم وسعد بالضم فهو مسعود قال القشيري ورد سعد الله فهو مسعود وأسعده فهو مسعد وقيل يقال سعده فأسعده فهو مسعود واستعملوا باسم مفعول الثلاثي وقال الكسائي أنهم ما لفتان بمعنى وكذا قال أبو عمرو رحمه الله تعالى وقيل من قرأ أسعد واحله على مسعود وهو شاذ قليل وقيل أصله مسعود فيه وقيل مسعود مأخوذ من أسعده بجذف الزوائد لا يقال سعده وسبأني هذا وإنما ذكرناه هنا لاختلاف الكلام فيه ما قلنا آثرت ثلثي الركبان فيه (قوله ليس لارتباط دوامهم الخ) يعني أن الخلود لا يتناهى ودوام السموات متناه وكلاهما بالنص الثابت فالو على الاول بالثاني لزم بطلان أحد الأمرين فدفع بأمر ومنها أنه تمثيل للدوام كما يقال مارسا ثبير فيشبه طول مكنه بالدوام في مطلق الامتداد وقيل انه كناية وقوله على سبيل التمثيل أراد ضرب المثل والمثل قد يكون حقيقة وقد يكون مجازا فان ما ذكره وأشباهه كناية عن الدوام وبه صرح التحرير في المختصر وفيه نظر لانه لا سموات ولا أرضين في ذلك اليوم فضلا عن دوامهما فكيف يكون كناية على القول المنهوق فالظاهر أن كلام المصنف رحمه الله تعالى على ظاهره (قوله ولو كان للارتباط الخ) لا يخفى أنه لا مجال للارتباط لأن طي السماء كطي السجل قبل دخولهم النار إلا أن يراد ما يشمل عذاب القبر لكن هذا أمر فرضي لا يضره ما ذكره وحاصله أن المربوط مدة دوام العذاب بدوامهما فلا يلزم من عدم العدم الا بطريق المفهوم وهذا لا يعارض النص الدال على خلودهم وأيضا لا يلزم من عدم المزموم عدم اللازم لجواز كونه لازما أعم فكيف ما هو كاللازم (قوله وقيل المراد سموات الخ) يعني المراد بالارض

(الاباذن) (الاباذن الله كقوله لا ينطقون  
الامن آذن له الرحمن وهذا في موقف  
وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم  
فيعدون في موقف آخر أو المأذون فيه  
هي الجوابات الحقة والممنوع عنه هي  
الاعتذار الباطلة (فهم شئ) وجبت له  
النار بمقتضى الوعد (وسعد) وجبت له  
الجنة بموجب الوعد والضمير لاهل  
الموقف وان لم يذكر لانه معلوم مدلول عليه  
بقوله لاتكلم نفس أو للناس (فأما الذين  
شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق) الزفير  
اخراج النفس والشهيق رده واستعمالهما  
في أول التهنيق وآخره والمراد بهما الدلالة على  
شدة كبرهم وعجههم وتشبيه حالهم من  
استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه  
أوتشبيه صراخهم بأصوات الجبر وقري  
شدة وبالضم (خالدين فيها ما دامت السموات  
والارض) ليس لارتباط دوامهم في النار  
بدوامها فان النصوص دالة على تأييد  
دوامهم وانقطاع دوامهما بل التعبير عن  
التأييد والمبالغة بما كانت العرب  
يعبرون به عنه على سبيل التمثيل ولو كان  
للارباط لم يلزم أيضا من زوال السموات  
والارض زوال عذابهم ولا من دوامهما  
دوام الامن قبيل المفهوم لأن دوامهما  
كما المزموم لدوامه وقد عرفت أن  
المفهوم لا يقاوم المنطوق وقبل المراد سموات  
الآخرة وأرضها

المقل وبالسما المقل ولا بد في الجنة من سما فالمراد بالسما والارض سما الاخرة وأرضها هذه المعهودة  
عندنا وقوله ويدل عليها أي على السموات والارض الاخرية وفي نسخة عليه أي تحق السموات  
والارض الاخرية أو هو راجع المراد أول ما ذكره والدليل الأول نقل والثاني عقلي والمطل أي ما يعلو  
عليهم كالطلة وهو العرش (قوله وفيه نظر لانه تشبيه بما لا يعرف الخ) قيل انه يعني أن في الكلام تشبيها  
ضمنيا ودوامهم بدوامها وان كان بحسب الاعراب نظر فالخالد بن ولا بد أن يكون المشبه به أعرف ليفيد  
التشبيه ويحصل الغرض منه وهذا ليس كذلك وقوله فانما يعرفه الخ أي بالوحى وكلام الرسل عليهم  
الصلاة والسلام لا بخصوص الدليل الدال على دوام الثواب والعقاب وما قيل في الجواب عنه بأنه اذا  
أريد ما يظلمهم وما يظلمهم سقط هذا لانه معلوم لكل عاقل وأما الدوام فليس مستفاد من دليل دوام  
الثواب والعقاب بل محال على دوام الجنة والنار سواء عرف أنهم ما دار الثواب والعقاب وأن  
أهلها السعداء والاشقياء أولا على أنه ليس من تشبيه ما يعرف بما لا يعرف بل الامر بالعكس قيل عليه  
أن قوله لانه معلوم لكل عاقل غير صحيح فانه لا يعترف به الا المؤمنون بالاخرة وقوله الدوام مستفاد  
محال على دوام الجنة والنار لا يدفع ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى من أن المشبه به ليس  
أعرف من المشبه لا عند المتدين لانه يعرفها من قبل الاثبات عليهم الصلاة والسلام وليس فيه ما يوجب  
اعرفية دوام سموات الاخرة وأرضها وليس مراده أن دوامها مستفاد من خصوص الدليل الدال  
على دوام الثواب والعقاب بعينه فانه لا يوجب ليعرف ولا عند غير المتدين فانه لا يعرف ذلك ولا يعترف به  
وقوله انه ليس من تشبيه ما يعرف الخ يدفع بأن مراده التشبيه الضمني لا ما ذكره من تشبيه تلك الدار  
بهذه الدار وقيل عليه مراده أن كل عاقل من المعترفين بالاخرة يعرف وجود هذا القدر لانهم ولا من  
غيرهم وأن فساد ما ذكره من تعريف الشيء بما لا يعرف لا محاذ كره الجيب ولزوم الاعرفية في التشبيه  
الصريح دون الضمني ولو سلم فهو فساد آخر غير ما ذكره الجيب (أقول) كل هذا تصف وخروج عن السنن  
والحق ما ذكره الجيب اذا نظرت بعين الانصاف لان هذا التشبيه لا بد من أن يؤخذ من المعترف بالخلود  
في الاخرة ويلزمه الاعتراف بها او المعترف بدوامها فيها لا بد من أن يعترف أن له مقلا ومظلا ودوامه  
يستلزم دوام جنس ذلك ولا شك أن ثبوت الخيز أعرف من ثبوت ما يتميز به به فليس المشبه فيه سواء  
كان ضمنيا أو صريحا أعرف من المشبه به قطعا أما الأول فلانه شبه قراره في تلك الدار بقرار حيزه هو  
من حيث هو جيز ودوامه وقراره أقرب الى الذهن من دوام ما فيه وأما الصريح فظاهر لانه شبه مظل  
الاخرة ومظلا باسماء الدنيا وأرضها فأطلق عليهما اسمهما فلا وجه للاعتراض ولا للجواب مع التأمل  
الصادق ثم إن كون المشبه به أعرف في كل تشبيه غير مسلم عند الناظر في المعاني بقي هنا وجه آخر لو جعل  
عليه هذا المكان أحسن وأظهر كما في تفسير ابن كثير وهو أن براد الجنس الشامل لما في الدنيا والاخرة  
وهو بمعنى مقل وظل في كل دار الدنيا ودار الاخرة ثم إن قول ابن جرير ان هذا جار على ما عارفه  
العرب اذا أرادوا التأنييد أن يقولوا ما اختلف الليل والنهار ومثله كثير يعرفه الخاص والصامت يدفع  
ما أورده واحتاجوا للجواب عنه وفيه وجوه أخرى الدرو والقر للرضي (قوله استثناء من الخلود  
في النار الخ) ذكر في هذا الاستثناء أربعة عشر وجهها وم هو هل ما على ظاهرها أو بمعنى من  
أحدها ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى من أنه استثناء متصل من قوله خالد بن وما يعني من لكونها  
لا وصف كقوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثني الخ وأن عصاة المسلمين داخلون في المستثنى منه  
والاستثناء لا يخرجهم وزوال الحكم وهو الخلود يكتفي فيه زواله عن البعض وأنهم المرادون بالاستثناء  
الثاني أن مدة مكثهم في النار نقصت من مدة خلودهم في الجنة فلا وجه لمن يمسك بها لخروج الكفار  
من النار ولا وجه لذكره هنا (قوله فان التأنييد من مبداء معين الخ) دفع لان الاستثناء باعتبار  
الاخر لا الأول بأنه يصح أن يكون من أوله ومن آخره فانك اذا قلت اذا كنت يوم الخميس في البستان

ويدل عليها قوله تعالى يوم تبدل الارض  
غير الارض والسموات وأن أهل الآخرة  
لا يبدلهم من مظل ومقل وفيه نظر لانه  
تشبيه بما لا يعرف أعرف فانما يعرفه بما يدل على  
ودوامه ومن عرفه فانما يعرفه بما يدل على التشبيه  
دوام الثواب والعقاب فلا يجدي له التشبيه  
(الا ما شاء ربك) استثناء من الخلود  
في النار لان بعضهم وهم فساق الموحدين  
يجزى ونحوها وذلك كاف في جهة  
الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل  
يكفيه زواله عن البعض وهو المراد بالاستثناء  
الثاني فانهم مفارقون عن الجنة أيام  
عذابهم فان التأنييد من مبداء معين ينقص  
باعتبار الابتداء كما ينقص باعتبار الانتهاء

الاثلاث ساعات جاز أن يكون ذلك الزمان الواقع فيه عدم المكث من أوله ومن آخره وأورد عليه  
أن الخلود انما هو بعد الدخول فكيف يقتض بحسب سبق على الدخول كيف وقد تقدم قوله في الجنة  
فلذا استصوب حل الاول على ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى والثاني على ما لا هل الجنة من غير نعيمها  
مما هو أكبر منه ولذا عقب بقوله عطاء غير مجد وذو هو كالقرينة على أنه أريد به خلاف ظاهره فلا يحتل  
النظم باختلاف الاستثناءين والمبدأ المعين هناك دخول أهل النار في النار ودخول أهل الجنة في الجنة  
وهو معلوم من السباق والمقام فلا يرد على المصنف رحمه الله تعالى أنه ليس هنا مبدأ معين أو هو من قوله  
يوم يأتي (قوله وهو لا وان شقوا الخ) إشارة الى أنهم داخلون في الفريقين باعتبار الصفتين فصيح  
أرادتهم بما بالاستثناءين فلا يقال الثاني في السعداء وهم ليسوا منهم ولا يخفى ما فيه من مخالفة الظاهر  
(قوله ولا يقال فعلى هذا لم يكن الخ) جواب عما ورد من أن العصاة دخلوا في القسمين والاستثناء فيهما  
راجع إليهم باعتبار ابتداء والانهاء على ما ذكرت فكيف يصح هذا التقسيم مع عدم القانع فدفعه  
بأن التقسيم لمنع الخلو فقط وأن أهل الموقف لا يدخلون من القسمين وليس لمنع الجمع والاتصال الحقيقي  
حتى يرد ما ذكره وتقابل الحكمين لا يدل على تقابل القسمين نعم هو الظاهر منه (قوله أولان أهل النار)  
معطوف على قوله لأن بعضهم وهذا ما اختاره الزمخشري من أن الاستثناء من الخلود في عذاب النار ومن  
الخلود في نعيم الجنة بناء على مذهبه من تخليد العصاة وهو في أهل النار ظاهر لا أنهم ينقلون من حر النار  
الى برد الزمهرير ورد بيان النار عبارة عن دار العقاب كما غلبت الجنة على دار الثواب وقال بعض المفسرين  
ليس في هذا نقل عن أحد من المفسرين ومثله لا يقال من قبل الرأي وأجيب عنه بأن لا تنكر استعمال  
النار فيها تغليباً أماد عوى الغلبة حتى يهجر الأصل فلا أتري الى قوله تعالى نار تلتقي ناراً وقدوها  
الناس والحجارة وكم وكم وأما رضوان الله تعالى عن أهل الجنة وهم فيها يأبى الاستثناء كيف وقوله خالدين  
فيها لا يدل بظاهره على أنهم يعمون فيها فضلاً عن انفرادهم بتنعيمهم بها إلا أن تخص الجنة بجنة الثواب  
وهو تخصيص من غير دليل وأورد عليه أن عدم هجر الأصل علم من الوصف بالتلظى والوقود في الآتين  
والتقابل في النار هنا يعضد أنه هجر فلا يرد ما ذكره نقضاً (قوله أو من أصل الحكم الخ) عطف على  
قوله في الخلود في أول كلامه المراد بأصل الحكم قوله في النار والأصلية مقابلة للفرجة التي للمستثنى  
منه في الاول وهو الحال أعني خالدين أولان الخلود فرع الدخول والاستثناء في هذا الوجه مفترغ من  
أعم الاوقات المحذوف وما على أصله المالا يعقل وهو الزمان والمعنى فاما الذين شقوا في النار في كل  
زمان بعد اتیان ذلك اليوم الا زماناً شاء الله فيه عدم كونهم فيها وهو زمان موقف الحساب وأورد عليه  
أن عصاة المؤمنين الداخلين النار أماسد فيلزم أن يخلدوا في الجنة فيمساوى الزمان المستثنى وليس  
كذلك أو أشقياء فيلزم أن يخلدوا في النار وهو خلاف مذهب أهل السنة وأيضاً تأخيرهم عن الحال  
على هذا لا يتضح إذ لا تعلق بالاستثناء به وقد يدفع بأن القائل بهذا يخص الأشقياء بالكفار والسعداء  
بالاتقياء ويكون العصاة مسكوتاً عنهم هنا فلا يرد عليه شيء إن كان من أهل السنة فإن كان من المعزقة  
فقد وافق سنن طبعه وسبأ في جواب آخر لا معترض وأمر التقديم سهل (قوله أو مدة لبثهم في الدنيا  
والبرزخ الخ) معطوف على قوله زمان نوقتهم أي المستثنى المفترغ من أعم الاوقات هذه المدة ان لم  
يقيد الحكم بقوله يوم يأتي وهو يوم الجزاء فانه متعلق بتكلم والحكم المذكور مفترغ عليه فيتعديه  
معنى وعلى هذا ينقطع النظر عنه فالعنى هم في الشارح جميع أزمان وجودهم الا زماناً شاء الله لبثهم في  
الدنيا والبرزخ والمراد مع زمان الموقف لأنهم ليسوا في زمانه في النار إلا أن يراد بالنار العذاب فظاهر  
مطلقاً لكنهم معذبون في البرزخ أيضاً إلا أن يقال لا يعتبه لانه عذاب غير تام لعدم تمام حياتهم فيه  
وما على هذا أيضاً عبارة عن الزمان فهي لغیر العقل ما أورد على ما قبله وأجيب بأنه انما  
يرد لو كان المستثنى في الاستثناء الثاني هو ذلك الزمان المستثنى في الاستثناء الاول وهو غير مسلم فليكن

وهو لا مانع من شقوا وبصيانهم قد سعدوا  
بإيمانهم ولا يقال فعلى هذا لم يكن قوله فمهم  
شقي وسعد تقسماً واحداً لأن من شرطه  
أن تكون صفة كل قسم منقسمة عن غيره  
لأن ذلك الشرط حيث التقسيم لا اتصال  
حقيقي أو مانع من الجمع وهذا المراد أن  
أهل الموقف لا يخرجون عن الله معين وأن  
حالهم لا يتخلو عن السعادة والشقاوة وذلك  
لا يمنع اجتماع الأمرين في شخص باعتبار  
أولان أهل النار ينقلون منها الى الزمهرير  
وغيرهم من العذاب أحياناً وكذلك أهل  
الجنة يعمون بما هو أعلى من الجنة  
كالاتصال بجنان القدس والقوز برضوان  
الله وإقائه أو من أصل الحكم والمستثنى  
زمان نوقتهم في الموقف الحساب لأن ظاهره  
يقضي أن يكونوا في النار حين يأتي اليوم  
أو مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ ان كنه  
الحكم مطلقاً غير مقيد باليوم

المستثنى منه زمان لبثهم في النار مع ذلك الزمان المستثنى في الآية الاولى فان المستثنى ليس فيه ما يدل  
على زمان معين حتى لا يمكن الزيادة عليه وفيه بحث (قوله وعلى هذا يحتمل التأويل أن يكون الاستثناء  
من الخلود الخ) الاشارة الى كونه مستثنى من أصل الحكم يعني اذا كان مستثنى من أصل الحكم صح  
استثناءه أيضا من الخلود لان من لم يكن في النار لم يكن في حال خلودها وحاصله أن الاستثناء على هذا  
يرجع لجميع ما قبله فان الاستثناء يجوز كونه من أمور متعددة كما صرح به النجاشي ولا يرد عليه أن الخلود  
يقضي سبق الدخول كما مر (قوله وقيل هو من قوله لهم فيها فيروشهيق) وأورد على هذا في الكشف  
أن المقابل لا يجري فيه هذا ولا يرد لان المراد ذكر ما تحته الآية والاطراد ليس يلزم (قوله وقيل  
الاهنا بمعنى سوى الخ) يعني أنه استثناء منقطع كما في المثال وهذا القول اختاره القراء ويحتمل أن يريد أن  
الاهنا بمعنى غير صفة لما قبلها والمعنى يخلدون فيها مقدار مدة السموات والارض سوى ما شاء الله  
علا لا يتناهى قال في الكشف بعد نقله وهو ضعيف ويلزم عليه حمل السموات والارض على هذين الجسمين  
المعروفين من غير نظر الى معنى التأيد وهو فاسد ثم انه اختار أن الوجه أن يكون من باب حتى يلج الجمل  
في سم الخياط ولا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وهو منقول عن الزجاج رحمه الله تعالى وارتضاء  
الطبي رحمه الله تعالى فيكون المراد بالاشقياء الكفار وبالسعداء أهل التوحيد والمعنى أنهم هم خالدون  
فيها الا وقت مشيئة الله عدم خلودهم وقد ثبت بالنصوص القاطعة أن لا وجود لذلك فيقدر الخلود  
ولا يتوهم جواز التعارض بين هذه وبين النصوص الدالة على عدم الخلود لان الحق لا يعارض القطعي  
وقيل الابهني الواو العاطفة وهو قول مردود عند النجاشي (قوله وهو تصريح بأن الثواب لا ينقطع)  
أي قوله عطاء غير مجذوذ ابيان أن ثواب أهل الجنة وهو ما نفى الدخول أو ما هو كذا لازم البين له  
لا ينقطع فبمعلم منه أن الاستثناء ليس للدلالة على الانقطاع كما في العقاب بل للدلالة على ترادف نعم  
ورضوان من الله أو لبيان النقص من جانب المبدء او هذا فرق في النظم بين التأيد عما عظمه اذ قال في  
الاول ان ربك فعال لما يريد للدلالة على أنه ينعم من يعذبه ويريق غيره كإبليس ويختار وفي الثاني عطاء غير  
مجذوذ نباتا لان احسانه لا ينقطع (قوله ولا جله فرق) أي لاجل القيد الدال على عدم انقطاع  
ثواب أهل الجنة ففرق أهل السنة بين ثوابهم وعقابهم بالتأيد في الاول دون الثاني لدلالته على  
أن العقاب على ما مر قبل دخولهم الجنة فلا يتأيد وقوله من بعده قد مر تفصيله وقوله نصب على المصدر  
فيكون بمعنى الاعطاء وعلى حد أشكم من الارض نباتا وقوله أو الحال بالجر عطف على المصدر وما نقله  
ابن عطية رحمه الله تعالى من أنه على طريق الاستثناء الذي نذهب السارح في فتواته دخل المسجد الحرام  
ان شاء الله فهو في محل الشرط وليس متصلا ولا منقطع كما كان لا حاجة اليه (تنبيه) وقع لبعضهم هذا أن  
النار تنقطع عذابها بالكلية بخلاف نعم أهل الجنة وأورد فيه حديثا عن عبد الله بن عمرو بن العاصي  
رضي الله عنه ما أنه صلى الله عليه وسلم قال يأتي على جهنم يوم ما فيها من ابن آدم أحد تصفق أبوابها  
كانها أبواب الموحدين وقال ابن الجوزي رحمه الله تعالى انه موضوع وأشار لنحوه الزمخشري الا أنه  
تكلم في عبد الله بن عمرو رضي الله عنه ما كلاما لا ينبغي ذكره (وأقول) ان قوله كانها أبواب الموحدين  
بيان لان المراد بابو ابها ما يخص عصاة الموحدين فلا يتنافى ما عليه الاجماع ولا عبرة بمن خالفه (قوله  
شك بعد ما أنزل عليك من ما ل أمر الناس) الشك تفسير للمرية كما مر وقوله بعد ما أنزل ما أخذ  
من تعقيب الفاء وما ل الامر اما حال الاشقياء العذاب الاليم والسعداء النعيم المقيم ومن لبيان ما أنزل  
(قوله تعالى ما يعبد هؤلاء) من فيه اما بمعنى في أو ابتداءية وما صدرية أو موصولة واليه ما أشار  
المصنف رحمه الله تعالى وعلى الثاني بقدر مضاف أي حال هؤلاء لانه لا معنى للمرية في أنفسهم وقوله  
يضر ولا يضر في نسخة لا يضر ولا يضر (قوله استئناف) أي ياتي جواب لم ينهي عن الشك فقيل لانهم  
كانوا كآبائهم في الشرك فيجوز بهم ما حل بهم وأشار الى أن ما كان مصدرية فالاستثناء من مصدر

وعلى هذا التأويل يحتمل أن يكون الاستثناء  
من الخلود على ما عرفت وقيل هو من قوله لهم  
فيها فيروشهيق وقيل الالهنا بمعنى سوى  
كقولنا على ألف الا الاضمان القدسيان  
والله في سوى ما شاء ربك من الزيادة التي  
لا آخرها على مدة بقاء السموات والارض  
(ان ربك فعال لما يريد) من غير اعتراض  
(وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها  
ما دامت السموات والارض الا ما شاء  
ربك عطاء غير مجذوذ) غير مقطوع وهو  
تصريح بأن الثواب لا ينقطع وتنبه على  
أن المراد من الاستثناء في الثواب والعقاب  
الانقطاع ولا جله فرق بين الثواب والعقاب  
في التأيد وقرأ حمزة والكسائي وحفص  
سعدوا على البناء للمفعول من بعده الله  
بمعنى أسعدوه وعطاء نصب على المصدر  
المؤكد أي أعطوا عطاء أو الحال من الجنة  
(فلا تفي مرية) شك بعد ما أنزل عليك  
من ما ل أمر الناس (ما يعبد هؤلاء) من  
عبادة هؤلاء المشركين في أنها ضلال مؤد  
الى مثل ما حل بمن قبلهم من قصص عليك  
سوء عاقبة عبادتهم أو من حال ما يعبدونه  
في أنه يضر ولا يضر (استئناف معناه تعليل  
بعباد آباؤهم من قبل) استئناف معناه تعليل  
النهي عن المرية أي هم وآباؤهم سواء في  
الشرك أي ما يعبدون عبادة الا عبادة  
آبائهم

مقدروا ان كانت موصولة فن مفعول محذوف وما عبارة عن الاوثان ومن ذلك بمعنى من أجل ذلك متعلق بلحق والمراد بالاسباب الاسباب العادية وتقدير كان لان مقتضى الظاهر كما عباد لقوله من قبل وعدل عنه مع أنه أخصر وأظهر للدلالة على أنه كان عادة مستمرة لهم (قوله حظهم من العذاب) وفيه تهكم لان الحظ والنصيب ما يطلب فاذا كان الرزق فعلى ظاهره وقوله فيكون عذرا أي انما آخر ما استوجبه لان لهم رزقا مقدرا لم يتم لا يمكن كونهم مع ما فيه من بيان سببه فيه كرم وفضل منه حيث لم يقطع رزقهم مع ما هم عليه من عبادة غيره وعليه فالحال مؤسسة كما قيل وفيه نظر وقوله ولو يجاز اتبع فيه الرزق شري ولو أسقط ولو كان أولى للآليرد عليه ما أورد من أن التوفية الاعام لما وقع مفعولا كلاً وبعضاهي على كل حال حال مؤكدة كويلهم مدبرين وفائدتها دفع توهم التجوز ولا يرد عليه أنه اذ لم تكن القرينة قائمة لم يبق احتمال للجواز مع أنه اشتهر في معنى الاعطاء مطاقا وكفى بالشهرة قرينة فتأمل (قوله تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) يحتمل عود الضمير الى موسى والى الكتاب والظاهر الثاني من كلام المصنف رحمه الله لقوله كما اختلف هؤلاء في القرآن وقوله لقضى بينهم أي بين قوم موسى عليه الصلاة والسلام أو قومك كما في الكشف ويحتمل التعميم لهم ما لكن قوله وان كلاً ظاهر في التعميم بعد التخصيص وقوله بانزال ما يستحقه المبطل أي عذاب الاستئصال فلا ينافيه ما نزل باليهود ولا بالمشر كين في بدو ونحوه وقوله ليميز به اشارة الى ما في معنى القضاء من الفصل والتمييز واعلم أنهم اختلفوا في الكلمة التي سبقت فقال ابن جرير رحمه الله هي تأخير العذاب الى الأجل المعالم أي القيامة وعليه اعتمد المصنف فقوله الفاضل المحشي الاظهر ان لا يقيد به يوم القيامة ليشمل ما في الدنيا غفلة عما ذكر ولو فسر ما بقوله وما كذا معذنين حتى يثبت رسولا كما قاله ابن كثير انجبه ما قاله (قوله وان كفار قومك) أي أكثرهم والا فخيرهم من يثق به وقوله موقع في الرية ويجوز أن يكون من أرباب صاذارية كما ترجمه في سبأ في سورة سبأ (قوله وان كل المتخلفين الخ) قدر المضاف اليه المحذوف جمع العود ضمير الجمع اليه فليس التقدير كل واحد وكل اذا توتت تنوينها عوض عن المضاف اليه المعلوم من الكلام عند قوم من النخاة وقبل انه تنوين تمكين لكنه لا يمنع تقدير المضاف اليه أيضا وقوله بالتخفيف مع الاعمال هو أحد المذهبين والاخر ان المصنف اذا خفف بطل عملها والا به حجة عليه واعتبار الاصل في العمل اشبه الفعل فلا يبطل مقتضاء بزوال صورة الشبه اللفظي وكون اللام الأولى موطنه للقسم أحد ما قيل هنا وهو منقول عن الفارسي رحمه الله تعالى وتبعه الرزق شري والمصنف رحمه الله تعالى وهو مخالف لما اشتهر عن النخاة من أنها الداخلة على شرط مقدم على جواب قسم تقدم لفظا أو تقدرا لتؤذن بأن الجواب له نحو والله لئن أكرمته لا أمتني لا أمتك وليس ما دخلت عليه جواب القسم بل ما يأتي بعدها وليس هذا بمتفق عليه فان أبا علي في الحجة جعلها هنا موطنه فاللام الأولى موطنه لا يجب دخولها على الشرط وانما هي ماداة على أن ما بعده صالح لان يكون جوابا للقسم وقال الا زهرى انه مذهب الاخش كافي الكشف ومن لم يرض بالخالفه فيه قال انها لام التأكيذ الداخلة على خبر ان لا الفارقة لانها الداخلة في خبر ان الحقيقة اذا أهملت لتفرق بينها وبين النافية وهي عاملة هنا واحتمال اهـ مالها ونصب كلاً بفعل مقدرا أي وان أرى خلافا للظاهر وان ذكره ابن الحاجب ولا م ليوفينهم لام جواب القسم وما زائدة للفصل بين اللامين أو موصولة أو موصوفة واقعة على من يعقل والقسم وجوابه صلة أو صفة والمعنى وان كلاً للذي أو لخلق مو في جزاء عمله ورجح هذا كثير من المفسرين (قوله والثانية للتأكيذ وبالعكس الخ) أراد بقوله للتأكيذ انما جواب القسم وعبر به لانها تفيد التأكيذ وليتأق قوله بالعكس فانه اذا كانت الثانية موطنه كانت الأولى مؤكدة لا جوابية وهي لام الابتداء واعترض عليه بأن لا م ليوفينهم لا يمكن أن تكون اللام

أو ما بعد دون شيئاً الا مثل ما عبادوه من الاوثان وقد بلغك ما لحق آباءهم من ذلك فليحفظهم مثله لان التماثل في الاسباب يقتضي التماثل في المسببات ومعنى كما عباد كما كان يعبد المحذوف لدلالة قبل عليه (وانا لموفوهم نصيبهم) حظهم من العذاب كما تأثمهم او من الرزق فيكون عذرا لتأخر العذاب عنهم مع قيام ما يوجب (غير منقوص) حال من النصيب لتعديد التوفية فانك تقول وفيه حقه وتريد به وفاء بعضه ولو يجاز (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فآ من به قوم وكثر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن (ولو كلمة سبقت من ربك) يعني كلمة الاظهار الى يوم القيامة (لقضى بينهم) بانزال ما يستحقه المبطل ليميز به عن الحق (وانهم) وان كفار قومك (لنفي شك منه) من القرآن (صرب) موقع في الرية (وان كلاً) وان كل المتخلفين المؤمنين منهم والكافرين والتؤمنين بدل من المضاف اليه وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر بالتخفيف مع الاعمال اعتبار الاصل (لما ليوفينهم ربك أعمالهم) اللام الأولى موطنه للقسم والثانية للتأكيذ وبالعكس وما مضى

بينهم ما للفصل



جواب القسم لا موطئة على ما لا يخفى على من عرف معناها والجواب عنه بان الموطئة اذا لم يشترط  
 دخولها على شرط قبله قسم كما مر كان معنى التوطئة دلالتها على أن في الكلام قسم مقدر امد دخولها  
 جوابه ليس بشئ لانه اصطلاح جديد فيه اطلاق الموطئة على لام الجواب ولم يقل به أحد فلا يندفع  
 بمثله الاعتراض (قوله بالتشديد على أن أصله ما الخ) في معنى اليبس انه ضعيف لان حذف هذه  
 الميم استنقلا لم يثبت وقال ابن الحاجب انها لما الجازمة التي بمعنى لم والفعل المجزوم بها محذوف  
 تقديره لما لم يثبت والاحسن لما يوفوا أعمالهم الى الآن وسيوفونها القوة دلالة وقربه ومن هنا جوز  
 فيها فتح الميم على أنها موصولة وما زائدة وكسر هاء على أنها الجازمة وموصولة أو موصوفة أي لمن الذين  
 والله ليوفينهم قاله القراء وجماعة وعلى الوجهين الاعلال ما ذكر وكلام المصنف رحمه الله محمول على  
 الثاني رواية ودراية وحمله على الاول تكلف اذ حمل قوله لمن الذين على فتح الميم وجعل الذين بدل  
 من قبل الصلة وهو ضعيف ان سلم محتمه وقوله في التقدير لمن الذين يوفينهم بما سقاط اللام القسمة إشارة  
 الى أن الصلة في الحقيقة جواب القسم لان القسم انشاء لا يصلح للوصول به ولو أبرزها كان أظهر  
 (قوله وقرئ لما بالتشديد أي جميعا الخ) قال ابن جني على أنه مصدر كما في قوله تعالى أكلنا ماى أكلنا  
 جامعا لاجراء المأ كول وكذا تقدير هذا وان كلالا ليوفينهم ربك أعمالهم أي توفية جامعة لا أعمالهم  
 جميعا ومحمله لا أعمالهم تحصيلا كقولك قبالا قوم والمصنف رحمه الله كالرخصى ذهب الى أنها  
 للتوكيد بمعنى جميعا وقول أبي البقاء رحمه الله انها حال من مفعول ليوفينهم ضعفه المعرب (قوله  
 وان كل لما) أي بالكسر وتشديد الميم على أن ان نافية ولما بمعنى الا وآخر هذا القول لما فيه  
 لأن أبا عبيد أنكر مجيء لما بمعنى الا وقالوا انه الفة له ذيل لكنهم لم يسمعوا الا بعد القسم وفيه كلام  
 في الدرر المصون وقوله وان كل الخ معطوف على نائب فاعل قرئ قبله (قوله فاستقم كما أمرت)  
 المراد منه دم على الاستقامة أنت ومن معك وفي كلام المصنف رحمه الله تعالى إشارة اليه وقوله كما  
 أمرت يقتضى سبق أمره عليه الصلاة والسلام بوحى آخر ولو غير منقول وقد وقع في سورة الشورى فاستقم  
 كما أمرت ولا تتبع أهواءهم (قوله لما بين أمرين المختلفين في التوحيد الخ) بيان لترتيب هذه الآية  
 وارتباطها بما قبلها وما ذكره معلوم مما مر بالتأمل فيه وقوله مثل ما أمرهم أي بوحى آخر وفي نسخة  
 أمرهم واما الاولى اولى وقوله وهي أي الاستقامة والتوسط بين التشبيه والتعطيل أي للصفات هو  
 مذهب أهل الحق والأعمال بالجزعطف على العقائد والقيام معطوف على تبليغ وكذا ونحوها  
 والتقريب التقصير والافراط الزيادة ومفوت صفة لهما والمراد بالحقوق حقوق نفسه وحقوق غيره  
 وتفويت التقريب ظاهر وتفويت الافراط لانه يؤدى الى الملل والترك وقوله وهي في غاية العسر أى  
 الاستقامة بعسر على كل أحد التزامها في جميع الامور كما قال الامام انها كلمة جامعة لكل ما يتعلق  
 بالعلم والعمل ولا شك أن البقاء على الاستقامة الحقيقية مشكل جدا والاستقامة في جميع ابواب  
 العبودية اولها معرفة الله كما يليق بجلاله وكذا اسائر المقامات وسائر الاخلاق على هذا القوة  
 الغضبية والشهوانية لكل منها طرقات افراط وتقريب مذمومان والفاضل هو المتوسط بينهما بحيث  
 لا يميل الى أحد الجانبين والوقوف عليه صعب والعمل به أصعب وقسم على هذا سائرها كالشجاعة  
 والسخاء والعفة وهو لا يحصل الا بالاعتقار الى الله ونفى الحول والقوة بالكيفية ولذا قيل لا يطبق هذا  
 الا من أيد بالمشاهدات القوية والانوار السنية والآثار الصادقة ثم عصب بالتشبه بالحق ولولا أن  
 ثبتنا لك قد كدت تركن اليهم شيا قليلا (قوله ولذلك قال عليه الصلاة والسلام شيتنى سورة هود) هذا  
 الحديث أخرجه الترمذى رحمه الله عن ابن عباس رضى الله عنهما وحسنه قال أبو بكر رضى الله  
 عنه يارسول الله قد شئت فقال عليه الصلاة والسلام شيتنى هود والواقعة والمرسلات وعم تتساءلون  
 واذا الشمس كورت اه قال الطيبي صح هود في الحديث غير منصرف لانه اسم السورة لا النبي صلى

وقرأ ابن عامر وعاصم وتجزء لما بالتشديد  
 على أن أصله لمن ما قلبت النون ميم  
 للاندغام فاجتفت ثلاث ميمات فحذفت  
 اولاهن والمعنى لمن الذين يوفينهم ربك جزاء  
 أعمالهم وقرئ لما بالتشديد أي جميعا كقوله  
 أكلنا ما وان كل لما على أن ان نافية ولما  
 بمعنى الا وقد قرئ به (انه بما يعملون خبير)  
 فلا يفوت عنه شئ منه وان خفى (فاستقم  
 كما أمرت) لما بين أمرين المختلفين في التوحيد  
 والنبوة وأطنب في شرح الوعد والوعيد  
 أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة  
 مثل ما أمر بها وهي شاملة للاستقامة  
 في العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل  
 بحيث يبنى العقل مصونا من الطرفين  
 والأعمال من تبليغ الوحي وبيان الترائع  
 كما أنزل والقيام بوظائف العبادات من غير  
 تقرب وافراط مفوت للجنحوق ونحوها  
 وهي في غاية العسر ولذلك قال عليه الصلاة  
 والسلام شيتنى سورة هود

قوله وفي الكشف نصرت في عبارته كما يعلم  
بمراجعة اه مستحسنة

الله عليه وسلم ففيه العليمة والجمعة والتأنيث فهو كما وجور اسمي بلدين واضافة سورة الى هود ليس  
كضافة انسان الى زيد بل السورة لها اسمان هود وسورة هود وفي هذا الاسم الثاني هود اسم النبي  
صلى الله عليه وسلم اضيفت اليه لذكر تفصيل قصته فيها فليس من القبيل المذكور على أن استقبح  
ذلك إذ لم يكن له فائدة كما في المثال المذكور فان أفاد حسن وهما ولدان فاعرفه وقدمت  
تحقيقه وفي الكشف عن ابن عباس رضي الله عنهما ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع  
القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية وعن بعض الصلحاء أنه رأى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في المنام فقال له روي عنك يا رسول الله أنك قلت شيئا هو قد قال نعم فقال ما الذي شريك منها  
أقصد الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهلاك الأمم قال لا ولكن قوله فاستقم كما أمرت وقد روي هذا  
الحديث من طرق اختلف فيها ما ضم اليها كما في الجامع الصغير وفي الكشف التخصيص لهود به هذه  
الآية غير لائح اذ ليس في الاخوات ذكر الاستقامة وفي قوت القلوب أنه لما كان القريب الحبيب شبيه  
ذكر البعد وأهل له ولعل الاظهر أنه شبيه ذكر أهوال القيامة لذكرها في كلها فكأنه شاهد منها أو ما يجعل  
الولدان شيئا وأورد عليه أن ما وقع لبعض الصلحاء في الرؤية يكون وجه التخصيص فان الشيطان  
لا يمثله صلى الله عليه وسلم ومعنى شيتني ليس إلا أن يكون لها دخل في الشيب لأن تكون مستقلة فيه  
فلا مانعة (قلت) لم يقع في طرق الرواية في حديث الاقتصار على هود بل ذكر أخواتها معها على  
اختلاف فيها وحيث يشكك أنه ليس في تلك السور الامر المذكور مع أنه وقع في غيرها من الحواميم  
كما مر فلا يصح نسبة ذلك اليها كما لا يتضح اقتصار المصنف رحمه الله كغيره على ذكرها (وقد لاحظ لي) بحمد  
الله دفع هذا الاشكال ببركته صلى الله عليه وسلم فاعلم أنك اذا أجبت التأمل استبان كما بينه المدقق  
في الكشف أن مبنى هذه السورة الكريمة على ارشاده تعالى كبرياؤه بنيه صلى الله عليه وسلم الى  
كيفية الدعوة من مفتحمها الى محتتمها والى ما يعترى من تصدى لهذه المرتبة السنية من الشدائد واحكامه  
لما يترتب عليها في الدارين من القوائد لا على تسليمه صلى الله عليه وسلم فانه لا يطابق المقام فانظر الى  
الخاصة الجامعة أعني قوله واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه تقص من ذلك العجب فلما كانت  
هذه السورة جامعة لارشاده من أول أمره الى آخره وهذه الآية فذلك لها مخزن اذ نزلت هذه  
السورة حاله ما فيها من الشدائد وخاف من عدم القيام بأعبائها حتى اذا أتى الله في يوم الجزاء بما سمع  
نصب من السؤال عنها فذكر القيامة في تلك السور يخوفه هولها لاحتمال تقريظه فيما أرشده الله له  
في هذه وهذا لا ينافي عصمته وقربه لكونه اعلم بالله والاخوف منه فالخوف منها يذكركم بما تضمنته  
هذه السورة فكأنها هي المشيئة له صلى الله عليه وسلم من بينها ولذا بدى بها في جميع الروايات  
ولما كانت تلك الآية فذلك لها كانت هي المشيئة في الحقيقة فلا منافاة بين نسبة التشيب لتلك  
السورة وللهذه السورة وحدها كما فعله المصنف رحمه الله وللتلك الآية كما وقع في رؤيا ذلك العبد  
الصالح فالحمد لله على التوفيق لما ألهم من هذا التحقيق وقوله كما أمرت الكاف فيه اما التشبيه  
أو بمعنى على كما في قولهم كن كما أنت عليه أي على ما أنت عليه وقال أبو حيان في تذكرته ان قلت كيف  
جاء هذا التشبيه للاستقامة بالامر قلت هو على حذف مضاف تقديره مثل مطلوب الامر أي مدلوله  
فان قلت الاستقامة المأمور بها هي مطلوب الامر فكيف يكون مثلا لها قلت مطلوب الامر كلي  
والمأمور جزئي فخصت المغيرة وصح التشبيه كقولك صل ركعتين كما أمرت اه وفيه تأمل فتدبر  
(قوله تعالى ومن تاب معك) قال أبو البقاء رحمه الله انه منصوب على أنه مفعول معه والمعنى استقم  
مصابحا لمن تاب قبل وفيه نبوء عن ظاهر اللفظ يعني التصريح بالعصية لكنه في المعنى أتم ولذا اختاره  
وقال غيره انه مرفوع معطوف على الضمير المستتر في الامر وأغنى الفصل بالجاء والمجرور عن تأكيده  
بضمير من فصل للحصول الغرض به فهو من عطف المقدرات وقد تقدم في البقرة في قوله اسكن أنت

(ومن تاب معك)

وزوجك الجنة أن كثيرا من النجاة اختاروا في مثله أنه مرفوع بفعل محذوف أي وإيسكن زوجك  
 فالتقدير هنا وليستقم من الخ لأن الأمر لا يرفع الظاهر فهو من عطف الجمل والمصنف رحمه الله ذهب  
 إلى الأول لعدم احتياجه إلى التقدير وما ذكرنا من المحذور مدفوع بأنه يغتفر في التابع ما لا يغتفر  
 في المتبوع وهو تغليب الحكم الخطأ على الغيبة في لفظ الأمر لكن التغليب فيه محتاج إلى دقة نظر  
 وقيل من مبتدأ محذوف الخبر أي فليستقم ولوقيل معك خبر لم يبعد (قوله أي تاب من الشرك والكفر  
 وآمن معك) لما فسر التوبة بالتوبة عن الكفر كذا في لفظ الأمر لكن التغليب فيه محتاج إلى دقة نظر  
 إذا المعنى حينئذ على ذكر مصاحبتهم له في الإيمان مطلقا من غير نظر إلى ما تقدمه وغيره وقد قيل  
 في توجيه المعية أيضا يكفي الاشتراك والمعية في التوبة مع قطع النظر عن المتوب عنه وقد كان صلى الله  
 عليه وسلم يستغفر الله في كل يوم أكثر من سبعين مرة (قوله ولا تخرجوا عما حذر لكم) أي ما بين  
 وشرع من حذر الله فإن الطغيان الخروج عن الحد (قوله وهو في معنى التعليل للأمر والنهي)  
 فكانه قيل استقيموا ولا تطفوا لأن الله ناظر لا عمالكم مجاز يكمل عليها والله يتنظر إلى قلوبكم  
 لا إلى صوركم وقيل أنه تميم لقوله فاستقم أي حتى الاستقامة فانه بصير لا يخفى عليه سركم وعلائقكم  
 وما سلكه المصنف رحمه الله أحسن وأتم فائدة (قوله وفي الآية دليل على وجوب اتباع  
 النصوص الخ) ليس فيه انكار للقياس والاستحسان كما توهم فإن المصنف رحمه الله ليس من مذهبه  
 انكاره وإنما أراد أنه لا يجوز ذلك مع وجود النصوص الصريحة التي لا احتمال فيها لغير ظاهرها لأنه  
 أمره باتباع أوامره وعدم تجاوزها إلى غير ما على طريق التشبه وأعمال العقل الصرف كما زعم  
 من بعض المؤولين للنصوص زاعمين أن لها معاني غير ما دللت عليه (قوله ولا تقيموا اليهم) لأن  
 الركون إذا تعدي إلى كان بمعنى الميل ومنه الركن المستند إليه غيره لكنه ليس مطلق الميل بل  
 الميل اليسير وأدنى الميل مفسر بما ذكره وقوله بركونكم الباء فيه للسببية وهو مأخوذ من الفاء الواقعة  
 في جواب النهي لأنها تنفي دسببيه عن المنهي عنه وقوله ما يسمى ظلما إشارة إلى أن العدول عن الظالمين  
 إلى هذه الدلالة الفعل على الحدوث دون الثبوت الدال عليه الوصف باعتبار أصل وضعه وقوله  
 الموسومين بالظلم أي المعروفين به وإنما يكون ذلك بسكرته ودوامه منهم وما ذكره من المراتب إشارة  
 إلى ما في الآية من المبالغة ولذا قال الحسن رضي الله عنه جمع الذين بين لا بين يشير إلى هذا كما نقل عنه  
 جمع الزهدين لا ير في قوله تعالى لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ولذا قال أنها أبلغ آية  
 في معناها (قوله وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين به للتنبيه الخ) يعني  
 أنه أمرهم أولا بالاستقامة الجامعة ثم نهاهم عن الطغيان وتجاوز الحد والمأمور به والميل إلى من  
 تجاوزها للتنبيه عليه والافتقار تضمن معنى هذا النهي ما سبق من الأمر فلا يكون تكرار إرفاق كان  
 المراد بالأمر الأول الثبات والدوام كما مر بكون هذانا كيداله وقوله فانه أي الزوال تكرار  
 لأن السابقة للتأكيدي على حد قوله فلا تحسبنهم فقوله ظلم خبران الأول ويحتمل أنه خبر الثانية وقوله  
 بالميل خبر الأول وهو أظهر وقوله في نفسه أي يقطع النظر عن كونه على نفسه أو غيره لأنه وضع الشيء  
 في غير محله مطلقا (قوله وقرئ تركنوا فتمسك الخ) أي بكسر حرف المضارعة على لغة تركنوا وعلى  
 البناء لافعل من أركنه جعله ما تلا أي لا يملككم اليهم أغراضكم الفاسدة (قوله من أنصار ينعون  
 العذاب عنكم) فسر به لأن الولي له معان منها الناصر وفسره الزحشرى بنى القدرة على المنع وهو  
 أبلغ ولا يرد على المصنف رحمه الله تعالى أنه يفهم من نفي المنع عن غير الله إثباته بخلاف نفي القدرة الذي  
 في الكشف لأن قوله ثم لا ينصرون يدفعه فلي ما ذكره بكون الكلام أفيد وأحسن مقابله وقد أشار  
 إليه المصنف بقوله ثم لا ينصركم الله فخص النصرة المنفية فيه بالله لأن انتفاء نصرة غيره علمت بمقابله  
 وقوله ولا يبق عليكم أي لا يرجحكم من أبقى عليه إذا رجمه وعدى بعلى لما فيه من معنى الشفقة (قوله

أي تاب من الشرك والكفر وآمن معك  
 وهو عطف على المستكن في استقام وان  
 لم يؤمنكم كد ينقض اقيام الفاصل مقامه  
 (ولا تطفوا) ولا تخرجوا عما حذر لكم  
 (انه بما تملون بصير) فهو مجازيكم عليه  
 وهو في معنى التغليب للأمر والنهي وفي  
 الآية دليل على وجوب اتباع النصوص  
 من غير تصرف وانصراف نحو قياس  
 واستحسان (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا)  
 ولا تقيموا اليهم أدنى ميل فإن الركون هو  
 الميل اليسير كالتركي بينهم وتعليم ذكرهم  
 (فتمسك النار) بركونكم اليهم وإذا كان  
 الركون إلى من وجد منه ما يسمى ظلما  
 كذلك فظلمت بالركون إلى الظالمين  
 أي الموسومين بالظلم ثم بالميل اليهم كل  
 الميل ثم بالظلم نفسه والانهما لفيه ولعل  
 الآية بلاغ ما يتصور في النهي عن الظلم  
 والتنبيه عليه وخطاب الرسول صلى الله  
 عليه وسلم ومن معه من المؤمنين به للتنبيه  
 على الاستقامة التي هي العدل فان  
 الزوال عنها بالميل إلى أحد طرفي اقراط  
 وتقرير فانه ظلم على نفسه أو غيره بل ظلم  
 في نفسه وقرئ تركنوا فتمسككم بكسر التاء  
 على لغة غميم وتركنوا على البناء لافعل  
 من أركنه (وما لكم من دون الله من أولياء)  
 من أنصار ينعون العذاب عنكم والوال للرجال  
 (ثم لا تنصرون) أي ثم لا ينصركم الله أذ سبق  
 في حكمه أن يعذبكم ولا يبق عليكم

وتم لاستبعاد نصره إياهم الخ قال الزحشرى معناه الاستبعاد لان النصر من افعه مستبعد  
مع استيجابهم العذاب واقتضاء حكمته له واعترض عليه بأن أثر الحرف انما هو في مدخوله ومدخول ثم  
عدم النصر وليس يستبعد وانما المستبعد نصره الله لهم فالظاهر أنه التراخي في الرتبة لان عدم نصره الله  
أشد وأقطع من عدم نصره غيره وأجيب عنه بأنه لا يبعد أن يقال فيه مضاف مقتدر والمعنى لاستبعاد  
ترك نصره إياهم مع الإبعاد بالعذاب والایجاب وظاهر أن الحرف مدخل في بعد ترك النصر عما قبله  
ولا يفتي بعده وتكافئه فالظاهر ما قبل ان ثم كما تكون لاستبعاد ما دخلت عليه تكون لاستبعاد  
ما تضمنه وان لم يتصل به والمعنى على أنه فكيف ينصرهم وما ذكره المترض أقرب من هذا (قوله  
ويجوز أن يكون منزلا منزلة الفاء) أى أنه على الاول المقام مقام الواو وعدل عنه الماذكر  
وعلى هذا كان الظاهر أن يؤتى بالفاء التفرعية المقارنة للتأنيح اذ المعنى ان الله أوجب عليكم عذابه  
ولا مانع لكم منه فاذا أنتم لا تنصرون فعـ دل عنه الى العطف بنم الاستبعادية على الوجه السابق  
واستبعاد الوقوع يقتضى التني والعدم الحاصل الآن فهو مناسب لمعنى تسبب التني فاندفع ما قيل  
عليه ان الدخول على النتائج في الفاء السببية لا الاستبعادية فتأمل والفرق بين الوجهين أن التني  
على الوجه الاول نصره الله لهم وعلى هذا مطلق النصر كما أشار اليه بقوله لا ينصرون أصلا (قوله  
غدوة وعشية الخ) النهار من طلوع الشمس الى غروبها ومن طلوع الفجر الى الغروب وسبق وجه ذلك  
وقوله لانه مضاف اليه أى الى الطرف فيكسب الطرفية منه ويندسب اتصاله كما يقال أتيت  
أول النهار وآخره وهو ظرف لأقم ويضعف كونه للصلاة (قوله وساعات منه قريية من النهار الخ) اعلم  
أن العامة قرأوا زائدا بضم الزاي وفتح اللام جمع زانة كطمة وظلم وقرئ بعضهم ما ماعلى أنه جمع زلفة  
أيضا ولكن ضمت عنه لاتباعا لقائه أو على أنه اسم مفرد كغنى أو جمع زلف جمعى زلفة كزغيف  
ورغف وقرأ مجاهد وابن محيصن بإسكان اللام اما بالتخفيف فيكون فيها ما تقدم أو على أن السكون  
على أصله فهو وكسرة وبسر من غير اتباع وقرئ زاني كجلى بمعنى قريية أو على ابدال الالف من التنوين  
اجراء للوصل بحرى الوقف ونصبه اما على الطرفية بعطفه على طرف النهار لان المراد به الساعات أو على  
عطفه على الصلاة فهو مفعول به والزلفة عند ثعب أول ساعات الليل وقال الاخفش مطلق ساعات  
الليل وأصل معناه القرب يقال ازدلف أى اقترب ومن الليل صفة زائفا وقوله وهو جمع زلفة أى على  
قراءة الجهم وربضم الزاي وفتح اللام وقوله قريية من النهار إشارة الى حذف صلتها ومن فى من الليل  
تبعضية وقوله فانه تعليل لتفسيره بما ذكره (قوله وصلاة الغداة صلاة الصبح لان الخ) شروع  
في تفسير الصلاة في الطرفين والزاف به دما بين ان طرفيه أوله وآخره الدخول فيه فان كانا غير داخلين  
فيه فلا ملاقين لاوله وآخره فاطلاق الطرف بجوازها وزنه فالمراد بما وقع في طرفه الثاني صلاة العصر  
ولما لم يقع في طرفه الاول صلاة جعلت على الصبح اقربهما منه فيكون ما وقع في الطرفين ليس على وتيرة  
واحدة وهو قول قتادة والضحاك وعليه كلام المصنف رحمه الله وقال ابن عباس رضى الله عنه صلاة  
الطرفين الصبح والمغرب فهما على وتيرة واحدة وقال أبو حيان رحمه الله طرف الشيء لا بد أن يكون منه  
فالذى يظهر أنهم الصبح والعصر فجعل أول النهار الفجر (قوله وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال  
عشى الخ) هذا قول مجاهد رحمه الله فالمراد بما في طرفه الثاني صلاة الظهر والعصر لان ما بعد الزوال  
عشى وطرفا النهار الغدوة والعشى قيل ومروضة المصنف رحمه الله لانه لا يلزم من اطلاق العشى على  
ما بعد الزوال أن يكون الظهر في طرف النهار فان الامر بالاقامة في طرفيه لافى الغداة والعشى ورد بأنه  
لما فسر طرفي النهار بالغدوة والعشى دخل الظهر في العشى بلا شبهة اذ معنى طرفي النهار حينئذ قسماه  
فالسؤال انما هو على تفسيره لاعلى دخول الظهر في الثاني وارتضى بعضهم تفسير طرفي النهار بالصبح  
والمغرب كما رجحه الطبري وزف الليل بالعشاء والتهجده فانه كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم فهو

وتم لاستبعاد نصره إياهم وقد أوعدهم بالعذاب  
عليه وأوجبهم لهم ويجوز أن يكون منزلا  
منزلة الفاء بمعنى الاستبعاد فانه لما بين أن الله  
معذبتهم وأن غيره لا يقدر على نصرهم أنتج  
ذلك أنهم لا ينصرون أصلا (وأقم الصلاة  
طرفي النهار) غدوة وعشية واتصاه على  
الطرف لانه مضاف اليه (وزاف من الليل)  
وساعات منه قريية من النهار فانه من أوائمه  
اذا اقتربه وهو جمع زلفة وصلاة الغداة صلاة  
الصبح لانهم أقرب الصلاة من أول النهار  
وصلاة العشي العصر وقيل الظهر والعصر  
لان ما بعد الزوال عشى وصلاة الزاف  
المغرب والعشاء وقرئ زافا بضمين  
وضمة وسكون

كقوله ومن الليل تتجهدي به أو الوتر على ما ذهب اليه أبو حنيفة رحمه الله وأجموع العشاء والوتر والتشهد  
 كما يقتضيه جمع زلفا وفسرها المصنف رحمه الله بالغرب والعشاء فان قلت زلف جمع فكيف يطلق على  
 صلاتين قلت كل ركعة منهما قريبة وصلاة فيصدق عليها أنها أقرب وصلوات وقوله كبسرو وبسر يعني أنه  
 جمع زلفة وقيامه الفتح ولكن ضمن الاتباع ونسكينه للتخفيف وقد مر تفصيله وقوله وزلني أي قرئ زلني  
 بألف وقد قذفناه (قوله وفي الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما الخ) هذا الحديث أخرجه  
 مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ~~ككفار~~ ان لما بينت  
 ما اجتنبت الكفار واستشكله القرطبي رحمه الله وقال ان حديث مسلم يقتضي تخصيصه بالصغار فيعمل  
 المطلق عليه لكن في شرح الاحكام أنه يرد عليه اشكال قوي وهو أن الصغار مكفرة باجتناب الكفار  
 بالنص يعني قوله تعالى ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم واذا كان كذلك فما الذي  
 تكفروا الصلوات الخمس وأجاب عنه الباقي رحمه الله بأنه غير وارد لان المراد ان تجتنبوا في جميع  
 العمر ومعناه الموافقة على هذه الحالة من وقت التكليف والايان الى الموت والذي في الحديث  
 أن الصلوات الخمس تكفر ما بينهما أي في يومها اذا اجتنبت الكبائر في ذلك اليوم فلا تعارض بين  
 الآية والحديث قال ابن حجر رحمه الله تعالى وعلى تقدير ورود السؤال فالخاص منه منهل وذلك أنه لا يتم  
 اجتناب الكبائر الا بعمل الصلوات الخمس فن لم يفعلها لم يعد مجتنباً للكبار لان تركها من الكبائر  
 فيتوقف التكفير على فعلها فتأمل فيه وقوله يكفروا بغيرها فبغيرها لانها تذهب المؤاخذه عليها لانفسها  
 لانها أعراض وجدت وانعدمت وحل الحسنات على الصلوات المفروضة بقرينة سبب النزول فالتعريف  
 للعهد وقبل المراد مطلق القرائن لرواية الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان  
 مكفورات ما بينت والاحاديث في المكفورات كثيرة وقد صنف فيها بعض المتأخرين تصنيفاً جامع فيه بين  
 الروايات ووفق بينها ولولا خوف الاطالة أو ردت لك زيادة ما طاله فعليك بالنظر في الكتب المفصلة في علم  
 الحديث (قوله وفي سبب النزول أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم الخ) رواه الشيخان وهو أن  
 رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أصبت من امرأة غير أني لم آتها يريد أنه قبلها وهو مروى  
 عن ابن مسعود رضي الله عنه والحاكم والبيهقي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه والرجل هو أبو اليسر  
 بفتح الياء والسين المهملة ثم رآه عليه السلام واسمه عمرو بن غزيرة بفتح الغين المعجمة وكسر الزاي المعجمة  
 وتشديد الياء وهو أنصاري صحابي رضي الله عنه وقيل اسمه كعب بن مالك وقيل كعب بن عمرو  
 (قوله إشارة الى قوله فاستقم وما بعده) بتأويل المذكور وقيل الى الصلاة اقربها أي اقامتها في هذه  
 الاوقات سبب عظة وتذكير وقيل الى ما في هذه السورة من الاوامر والنواهي وقوله للذاكرين خصهم  
 لانهم المنتفعون بها (قوله عدول عن المضمر الخ) أي لم يقل أجرهم ونحوه والاوامر بأفعال الخير  
 أفردت للنبي صلى الله عليه وسلم وان كانت عامة في المعنى وفي المنهيات جمعت للامة وهو من البلاغة  
 القرآنية وقوله كالبرهان أي الذي لا شبهة له عندنا في الحقيقة وما عدا ذلك فهو من الاسباب العارضة  
 بضرورة الدليل أولانه لاهلية ولا سببية لشيء عندنا في الحقيقة وما عدا ذلك فهو من الاسباب العارضة  
 ووجه الايمان بأنه لا يعتد به مادون الاخلاص أن احسان ذلك اخلاص لقوله صلى الله عليه وسلم  
 الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه (قوله فلا كان الخ) يشير الى أن لولا هذا التخصيص ودخلها معنى  
 التقدم والتفجع عليهم مجازاً وحكى عن الخليل رحمه الله تعالى أن كل لولا في القرآن فمعناها هلا الا التي  
 في المصافات قال المحدثون وهذه الرواية لا تصح عنه لوقوعها في غير ما في مواضع (قوله من رأى  
 والعقل) فالبقية بمعنى الباقية والتأنيث لمعنى الخلصة أو القطعة وقوله أو ولو فضل فالبقية بمعنى الفضيلة  
 أو التمام للنقل الى الاسمية كالذيحة وأولو بمعنى ذو وجع ذومن غير لفظه ولا واحده ويرسم بواو زائدة  
 بعد المهملة للفرق بينهما وبين الى الجارية وقوله وانما هي أي النضل أطلق عليه بقية استعارة من البقية التي

كبسرو وبسر في بسرة وزلني بمعنى زلفة كقري  
 وقربة (ان الحسنات بذهبن السمات)  
 بكفروا وفي الحديث ان الصلاة الى الصلاة  
 كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبار وفي سبب  
 النزول أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال ان قد أصبت من امرأة غير أني لم آتها  
 فقلت (ذلك) إشارة الى قوله فاستقم وما بعده  
 وقيل الى القرآن (ذكرى للذاكرين) عظة  
 للمتغطين (واصبر) على الطاعات وعن  
 المعاصي (فان الله لا يضيع أجر المحسنين)  
 عدول من المضمر ليكون كالبرهان على  
 المقصود ودليل على أن الصلاة والصبر  
 احسان واجبا بأنه لا يعتد به مادون  
 الاخلاص (فلا كان) فلا كان (من  
 القرون من قبلكم أولوا بقية) من رأى  
 والعقل أو ولو فضل وانما هي بقية لان الرجل  
 يستبقى



به طاعها المرء لنفسه ويتركها بما ينفعه فانه يفعل ذلك بأنفسها ولذا قيل في الزوايا خبايا وفي الرجال  
 بقايا وقوله أفضل ما يخرج به نجا مخرجه وجيم كافي بعض النسخ والحواشي والمراد ما ينفعه وبصرفه لأن  
 الخرج يستعمل بهذا المعنى وفي بعضه يخرج به جيم وحامه ماله أي يكسبه وارضى هذه بعضهم  
 والاولى أظهر (قوله ويجوز أن يكون مصدرا كالنقبة الخ) لانه فاعيل وفعل يكون مصدرا وقبل انه  
 اسم مصدر وهو معنى الابقاء أي ذوو ابقاء لانفسهم بمعنى صلاتها عن سخط الله وبؤيد المصدريه أنه قرئ  
 ببقية بزنة المزة وهو مصدر بقاء ببقية كرماء يرميه بمعنى انتظره وراقبه كما قاله الراغب رحمه الله تعالى  
 وفي الحديث بقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أي انتظرناه وأما الذي من البقاء ضد الفناء ففعله بقي  
 يعني كرضي يرضى والمعنى على هذه القراءة أصحاب مراقبة لنفسية الله وانتقامه (قوله يهون عن  
 الفساد في الارض) الظاهر أن كان تامة وأول ببقية فاعلها وجهه يهون صفته ومن القرون حال مقدمة  
 عليه ومن تبعضية ومن قبلكم حال من القرون والمعنى هلا وجد أول ببقية ناهون حال كونهم من  
 قبلكم لانا قصة وخبرها يهون لانه يقتضى انفس كالك النهي عن أولى البقية وهو فائد لانهم لا يكونون  
 الا ناهين الا أن يجعل على من قبيل ولا ترى الضب بها يتجبر كذا قيل وقوله لانهم كانوا كذلك أي ناهين  
 عن الفساد يقتضى أنه جعلها ناقصة لامة كما ذكره وسبق ما فيه (قوله لكن قليلا منهم أئجينا هم  
 الخ) جمع له سيبويه رحمه الله كقوله في سورة يونس فاولا كانت قرية آمنت فنفسها ما يمانها  
 الا قوم يونس لما آمنوا وقال السباني في شرحه لا يجوز فيه البدل وفي لو فعلت ذلك لكان أصح لك  
 وهذه الاشياء تجري مجرى الامور وفعل الشرط ولا يجوز في شيء من ذلك البدل لو قلت ليقم القوم الا زيد لم  
 يجوز أن قام الا زيد وليس فيه الاستثناء الذي هو اخرج جز من جملة هو منها لان القصد الى قوم أطبقوا  
 على الكفر ولم يكن فيهم مؤمنون ففج فعلهم ثم ذكر قوم ماؤنين بابتواط ريقهم قدحهم ويجوز الرفع  
 في قوم يونس على أن الابعس في غير صفة وكان الزجاج يحذفه على البدل على لغة أهل الحجاز بتقدير  
 هؤلاء كان قوم نبي آمنوا الا قوم يونس عليه الصلاة والسلام وعلى لغة قوم وان لم يكن من جنسه ولعله  
 جوزه لان المعنى ما آمنت قرية الا قوم يونس عليه الصلاة والسلام ولما كان التخصيص اذا دخل على ماض  
 مشقلا على التقديم والنفي كان له اعتبار ان التخصيص والنفي فان اعتبر التخصيص لا يكون الاستثناء  
 متصلا بل منقطع لان المتصل يسلب ما للمستثنى منه عن المستثنى أو يثبت له ما ليس له ففي جاء في القوم  
 الا زيدا المعنى أنه ما جاءني وفي ما جاءني أحد الا زيدا المعنى أنه جاءني والتخصيص معناه لم مانه را  
 ولا يجوز أن يقال الا قليلا فانهم لا يقال لهم مانه را الفساد المعنى لان القليل ناهون لان معنى هذه كما  
 في الآية الاخرى أئجينا الذين يهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا عذاب هذا حصل كلامهم في منع  
 الاتصال وأورد عليه أن صحة السلب أو الاثبات بحسب اللفظ لازم في الخبر وأما الطلب فيكون بحسب  
 المعنى فالتك اذا قلت اضرب القوم الا زيدا ليس المعنى على أنه ليس اضرب بل على أن القوم مأمور  
 بضرهم الا زيدا فانه غير مأمور به فكذا هنا يجوز أن يقال أولو بقية محضون على النهي الا قليلا  
 فانهم ليسوا محضون عليه لانهم هم والا لاستثناء متصل قطعا كما ذهب اليه بعض السلف فان اعتبر معنى  
 النفي كان متصلا وهو ظاهر لانه يفيد أن القليل الناجين ناهون ويستثنى يجوز فيه الرفع على البدل وهو  
 الافصح والنصب على الاستثناء وقد يدفع ما أورده بأن مقتضى الاستثناء أنهم غير محضون وذلك  
 اما لكونهم هم أو وانكونهم لا يحضون عليه لعدم توقعه منهم فاما أن يكونوا جعلوا احتمال الفساد  
 فسادا وأدعوا أنه هو المفهوم من السياق ثم ان المدقق قال ان تقدير المخشري يشعر بأن يهون  
 خبر كان ومن القرون خبر آخر أحوال قدمت لان تخصيص أولى البقية على النهي على ذلك التقدير حتى  
 لو جعل على صفة ومن القرون خبرا كان المعنى على تقديم أولى القرون على أن لم يكن فيهم أولو بقية ناهون  
 واذا جعل خبرا لا يكون معنى الاستثناء ما كان من القرون أولو بقية الا قليلا بل المعنى ما كان منهم أولو

أفضل ما يخرج به منه يقال فلان من بقية  
 القوم أي من خيارهم ويجوز أن يكون  
 مصدرا كالتقية أي ذوو ابقاء على  
 أنفسهم وصيانة لها من العذاب وبؤيد أنه  
 قرئ ببقية وهي المزة من مصدريه ببقية  
 اذا راقبه (يهون عن القوم) لكن قليلا منهم  
 أئجينا هم

بقية ناهين الاقلية لانهم هم ناهوا وهو فاسد ولا تقطاع على ما اثره ايضا ففسد ما يلزمه من ان يكون اولو  
 البقية غير ناهين لان في التخصيص والتقديم دلالة على نفية عنهم فالوجه ان يقول بأن المقصود من ذكر  
 الاسم التمهيد للخبر فكانه قيل لولا كان من القرون من قبلكم ناهون الاقلية وفي كلامه اشارة الى أنه  
 لا يختلف في الناهين وأولو البقية وانما يدل عن هذا مبالغة لان أصحاب فضاهم ومقايهم اذا حضروا  
 على النهي ونظموا على تركه فهم أولى بالتخصيص والتقديم وفيه دلالة على أن أولى البقية لا يكونون  
 الا ناهين فاذا اتفق اللزوم انتفى الملزوم فهو كقولك ولا ترى الضرب بها ينجبر \* وقولك ما كان شعبا منهم  
 يحمون الحقائق في الزم تريد أنه لا شجاع ولا حامية وهذا هو الوجه الكريم الذي توجه اليه نظر الحكيم  
 وهو المطابق لبلاغة القرآن العظيم اه ومن هذا عرفت وجه جعل كان ناهية لا تامة لانه ليس  
 التخصيص على وجودهم فيههم وليس المنفى كذلك أيضا بل هو على النهي فان قلت هو صفة والتخصيص  
 والنفي متوجه اليه فايكون مطابقا للمرام فقد زدت في الظن بوزن لغة من غير طرب ومثله نصب  
 (قوله لكن قلبا منهم أخرجناهم الخ) قدر الانجاء بعده لقتضى قوله من أخرجنا وقدره الزمخشري  
 فهو التلازم وما لا فرق بينهما وهو نظر الى ما قبله والمصنف لم يعبده لظهوره في الانقطاع (قوله ولا يصح  
 اتصاله الخ) لفساد المعنى كما سمعته مع ما عليه وقوله الا اذا جعل استثناء من النفي قبل  
 المعنى ما وجد منهم أولو بقية يهون الاقلية لمن أخرجناهم وهم أتباع الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 أو ما كانوا يهون الاقلية منهم والثاني فاسد وقد أوفى في الكشف بما مر وجعل كان على التامة مغن  
 عن هذه التكلفات ومصحح المراد اه وقد عرفت أنه لا يسن ولا يغنى من جوع وأنه ناشئ من قلة التدبر  
 ومن بيانية أو تبعية (قوله ما أنعموا فيه من الشهوات الخ) أي ما صاروا منعمين فيه لان  
 حقيقة الترف التمتع وتفسيره بطرفه من أنزله النعم اذا أطغته في اماسية أو ظرفية مجازية خلاف  
 المشهور وان صح هنا لكن الاول أولى وأتمثل وجعل اتباعه كناية عن الاهتمام به وترك غيره  
 لانه دأب التابع للامر (قوله وكانوا مجرمين كافرين) فسره به لان الكفر أعظم الاجرام ولانه الذي  
 يحصل به الفسادة مع ما قبله وفسد الظلم شيوعه مأخوذ من اسناد الظلم الى الجميع واتباع الهوى هو  
 اتباع ما ترغوا فيه وترك النهي عن المنكرات مأخوذ من مقابلتهم للناهين والكفر من الاجرام لتفسيره به  
 (قوله واتبع معطوف على مضمر دل عليه الكلام اذا المعنى فلم يهوا عن الفساد واتبع الخ) المضمر  
 بمعنى المقدّر وهو ما أشار اليه بقوله لم يهوا فعليه يكون بيان الحال من ترك النهي بعد ذكر الناهين وعدل  
 عن تقديره فهو كما في الكشف وان لم يرد عليه ما ورد عليه كما توهم لانه نشأ من جعله خبرا على  
 الانقطاع والمصنف رحمه الله لم يقدره بل قدر أخرجناهم كما سمعته ولا وجه لما قيل انه على تقديره  
 لا يرتبط الكلام بما قبله ولذا عدل عنه لانه على تقديره المعنى لكن قليلانهم وانعته فهم ناهوا وغيرهم  
 انهم ملك في هواه وترك ما سواه فلذا عذبوا وأي ارتباط أحسن من هذا وانما اختاره لانه أكثر فائدة  
 وأحسن مقابلة والذي ورد على الكشف انه قدرهم واخبرك فلا يصح عطفه عليه لمسلو من الربط  
 ودفع بما فصل في شروحه وليس لنا به حاجة اترك المصنف رحمه الله له (قوله وكانوا مجرمين عطف على  
 على اتبع الخ) مع المغايرة بينهما وليس العطف تفسيريا والمعنى وكانوا مجرمين بذلك الاتباع كافي  
 الكشف لتكلفه ولذا ترك عطفه على أنزفوا المذكور فيه وجعله اعتراضا بناء على أنه يكون في آخر  
 الكلام عند أهل المعاني (قوله وقرئ وأتبع الخ) هي قراءة أبي عمرو وجه الله في رواية أبي جعفر  
 أي بضم الهمزة المقطوعة كون الناهي وكسر الباء عن البناء للمفعول من الاتباع ولا بد  
 حينئذ من تقدير مضاف أي أتبعوا اجراء ما أنزفوا فيه ومأمورة بمعنى الذي وهو الظاهر لعود الضمير  
 في فيه اليه ويجوز أن تكون مصدرية أي اجراء اترافهم فالضمير للظالم المعلوم منه وقوله فتكون الواو  
 للحال اذا جعل حالا يكون المعنى الاقلية أخرجناهم وقد هلك سائرهم وقد كانوا مجرمين ولا يحسن جعله

لانهم كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل  
 استثناء من النفي اللزوم للتخصيص (واتبع  
 الذين ظلموا ما أنزفوا فيه) ما أنعموا فيه من  
 الشهوات واهتموا بتحصيل أسبابها أو عرضوا  
 عما وراء ذلك (وكانوا مجرمين) كافرين كأنه  
 أراد أن يبين ما كان السبب لاستئصال الامم  
 السافسة وهو فسق الظلم فيهم واتباعهم  
 للهوى وترك النهي عن المنكرات مع الكفر  
 وقوله واتبع معطوف على مضمر دل عليه  
 الكلام اذا المعنى فلم يهوا عن الفساد واتبع  
 الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع  
 أو اعتراض وقرئ وأتبع أي وأتبعوا اجراء  
 ما أنزفوا فتكون الواو للحال ويجوز أن  
 يفسره الشهوة

قيد الانجاء الامن حيث انه يجري مجرى اله لا هلاك السائر فيكون اعتراضاً أو حالاً من الذين ظلموا  
 والاول حال من مفعول انجينا المقدر أما لو جعل عطفاً على مقدّم فحسن ولا يخفى أنه يجوز كون الواو  
 عاطفة على لم ينهوا المقدر وإذا فسرت به المشهورة فقبل فاعل اتبع ما ترفوا والكلام على القلب  
 ثم الواو للعطف أو للتحال أيضاً (قوله) وبعضه تقدم الانجاء (لأن تقدم الانجاء للناهي يناسب أن  
 يبين هلاك الذين لم ينهوا) كأنه قيل وأنجينا القليل واتبع الذين ظلموا اجراءهم فهل كانوا يحسن التعاقب  
 حينئذ لكون وصول الجزاء الى الكثير في مقابلة انجاء القليل ولا يقتضي تقدّم معطوف عليه حيثئذ  
 لأن الواو الحالية (قوله بشرى) فسر الظلم به لوروده بهذا المعنى في القرآن ولا يقتضاء المقام ولذا ترك البقاء  
 على ظاهر المذكرة وفي الكشف والبيان للسياسة (قوله) لا يضمنون الى شركهم (تفسير الظلم به  
 والتباغي تفاعلاً من البغي وقوله) وذلك اشارة الى ما ذكر من عدم اهلاكم بكفرهم وقوله ومن ذلك  
 أى من أجل مسامحة الله في حقوقه قال الفقهاء انه اذا اجتمع حق الله وحق العبد في شئ تقدم حق العبد  
 على حق الله وهو مبين في الفسقة وقوله وقبل معطوف على قدم وهو ظاهر (قوله قدم الفقهاء) أى  
 لا جل أن الله مسامح في حقه كالشرك هنا اذ لم يجعل عقوبته ولم يسامح في حقوق العباد كظلم بعضهم لبعض  
 قدم الفقهاء الخ والمراد أنهم قدموها في الجملة عليه ما لم يمنع منه مانع فلا يرد عليه أنهم قالوا اذا اجتمع  
 حق الله كالأمر بدين الناس على حى غير محجور عليه يقدم حق الله لقوله صلى الله عليه وسلم دين الله أحق  
 أن يقضى وهو متفق عليه وان كان محجوراً تقدم دين الادعى على حقه تعالى مادام حياً وكذا اذا اجتمعا  
 في تركه ميت كما بين في أول الفرائض (قوله تعالى ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) قيل  
 ان الآية ترجع الى قياس استثنائي استثنى فيه تقييد التالى لينج تقييد المقدّم وهو مركب من  
 مقدمتين طويت الثانية منهما وقوله وأن ما أراد به يجب وقوعه هو مفهوم المقدمة المذكورة وأنه تعالى  
 لم يرد الايمان من كل أحد نتيجة القياس وفي كلام المصنف رحمه الله تعالى اشارة اليه وقوله على أن الامر  
 غير الارادة لازم النتيجة بعد ضم مقدمة أخرى هي أن الكل مأمور بالايمان وكل منهم مانع على المعتزلة  
 المخالفين في ذلك ولما رأوا ظاهرة في رد ما قالوه جعلوا الارادة قسمين الجسمية قسرية وغيرها تخملاوا  
 المنفية على الاولى فتدبره (قوله مسلمين كلهم) يعنى أن الوحدة المراد بها واحدة في الدين يقتضى المقام  
 وقوله ولو شئنا لا آتينا كل نفس هداها وقوله مسلمين كلهم تفسير للامة الواحدة بدل أو عطف بيان وكلهم  
 تأكيد للضمير المستتر فيه وادس المراد بالاسلام ما يخص هذه الامة (قوله) وهو دليل ظاهر على أن الامر  
 غير الارادة) أما الاول فلانه أمر الكل بالاسلام وقال هنا انه لم يرد ولو أراد لوقع والمعتزلة يقولون  
 ان الامر هو الارادة بعينها عند بعضهم وان الارادة تختلف عن المراد فأولوا هذه الارادة بارادة القسر  
 كافي الكشف وأما الآخران فظاهران وهذه الآية لا تخالف قوله وما كان الناس الا أمة واحدة  
 لما سرت في تفسيرها ولانه ليس المراد هنا جعل كل فرقة منهم قناتل (قوله بعضهم على الحق وبعضهم على  
 الباطل) جل الاختلاف على ما يشمل اختلاف العقائد والقرو وغيرهما من أمور الدين لعدم ما يدل  
 على الخصوص في النظم فالاستثناء منقطع حيث لم يخرج من رحمه الله من المختلفين لاختلافهم في غير  
 العقائد فلو قال لكن ناسا هداهم الله من فضله اتفقوا كان أظهر في مراده ولو جعل الاختلاف على  
 ما يخص الاصول كان الاستثناء متصلاً وقوله مطلقاً أى جعله عليه فن قال لوجه لا انقطاع لم يقف  
 على الداعى له وقوله على ما هو أصول دين الحق جعله عليه لأن اختلاف الفروع للجهة دين لا يمنع  
 الرحمة بل هو رحمة (قوله) ان كان الضمير للناس فالاشارة الى الاختلاف في المشار اليه أقوال كثيرة  
 أظهرها أنه للاختلاف الدال عليه مختلفين فالضمير حينئذ للناس أى لثمره الاختلاف من كون فريق في  
 الجنة وفريق في العير خلقهم واللام لام العاقبة والصيرورة لأن حكمه خلقهم ليس هذا القول تعالى  
 وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولانه لو خلقهم لم يعذبهم عليه أو الاشارة الى الرحمة المفهومة

وبعضه تقدم الانجاء (وما كان ربك ليهلك  
 القرى بظلم) بشرى (وأهلها مصلحون)  
 فيما بينهم لا يضمنون الى شركهم فساداً وتباغياً  
 وذلك لفطر رحمة ومسامحة في حقوقه ومن  
 ذلك قدم الفقهاء عند تراحم الحقوق حقوق  
 العباد وقيل الملك يقي مع الكفر ولا يقي  
 مع الظلم (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة  
 واحدة) مسلمين كلهم وهو دليل ظاهر على  
 أن الامر غير الارادة وأنه تعالى لم يرد الايمان  
 من كل أحد وأن ما أراد به يجب وقوعه  
 من كل أحد (ولان مختلفين) بعضهم على الحق وبعضهم  
 (ولان الباطل لا تكاد تجد اثنين يتفقان  
 على الباطل الا من رحم ربك) الا ناسا هداهم الله  
 مطلقاً (الامن رحم ربك) ما هو أصول دين الحق  
 من فضله فاتفقوا على ما هو أصول دين الحق  
 والعمدة فيه (ولذلك خلقهم) ان كان الضمير  
 للناس فالاشارة الى الاختلاف واللام  
 للعاقبة أو اليه والى الرحمة وان كان لمن فالى  
 الرحمة

من رحم لنا ويلها بان والفعل أو كونها بمعنى الخير وتكون الإشارة لاثنتين كافي قوله عوان بين ذلك والمراد  
لاختلاف الجميع ورحمة بعضهم خلقهم وهذا هو رأي ابن عباس رضي الله تعالى عنهم وإن كان الضمير  
لن فالإشارة للرحمة بالتأويل السابق (قوله وعيد) وفي نسخة وعيده فيكون بيانا لانه مجاز عن الوعيد  
وان قيل انه يجوز أنه حقيقة بإرادة الكلمة الملقاة له لا تكتفي بهم الصلاة والسلام والكلمة بمعناها  
اللغوي وهو الكلام (قوله من عصاهما أجمعين أو منهما أجمعين) لا من أحدهما إشارة إلى دفع  
ما يستل عنه في هذه الآية وآية السجدة ولكن حق القول معنى لا ملائمة من من الجنة والناس  
أجمعين كما قال بعض المتأخرين أن ظاهرهما يقتضي دخول جميع الفريقين بهن وخلافه متفق عليه  
قال وأجاب عنه بعض المفسرين بأن ذلك لا يقتضي دخول الكل بل بقدر ما علا به جهنم كما إذا قلت  
ملائة الكيس من الدراهم لا يقتضي دخول جميع الدراهم في الكيس ولا يحنى ما فيه فانه نظير أن  
تقول ملائة الكيس من جميع الدراهم وهو يقتضي دخول جميع الدراهم فيه والسؤال عليه كافي الآية  
باق بجمله والحق في الجواب أن يقال المراد بلفظ أجمعين تعميم الاصناف وذلك لا يقتضي دخول جميع  
الأفراد كما إذا قلت ملائة الخراب من جميع أصناف الطعام فانه لا يقتضي ذلك إلا أن يكون فيه شيء من  
كل صنف من الاصناف لأن يكون فيه جميع أفراد الطعام كقولك امتلا المجلس من جميع أصناف الناس  
لا يقتضي أن يكون في المجلس جميع أفراد الناس بل يكون فيه من كل صنف فرد وهو ظاهر وعلى هذا الظاهر  
فائدة لفظ أجمعين إذ فيه رد على اليهود وغيرهم من زعم أنه لا يدخل النار وإنما أوردت هذا مع طول  
ذيله لتعلم وجازة كلام المصنف رحمه الله تعالى ودقته أذ جمع سؤاله وجوابه في كلمتين وقد اعتنى بهذا البحث  
فضلاء العجم حتى أن بعضهم كتب عليه ما لو أوردته لقصيت منه العجب وسألت كلام المصنف رحمه الله  
تعالى أن المراد بالجنة والناس إنما عصاهما على أن التعريف للعهد والقرينة عقلية لما علم من الشرع أن  
العذاب مخصوص بهن وأن الوعيد ليس الأهم ولا حاجة إلى تقدير مضاف كما قيل فأجمعين حينئذ ظاهر  
فان لم يحمل على العهد وأبقى على إطلاقه ففائدة التأكيديان أن مل جهنم من الصنفين لأن أحدهما  
فقط ويكون الداخلوا منهم مأكونا عنه موكولا إلى علمه تعالى وما ذكره الجيب وجه آخر لكن دخول  
كل صنف غير معلوم وكذا المراد بالصنف وهو ما مجاز في اللفظ وبالنقص وعلى كل حال فأجمعين لا يلائمه  
وأما قول النحاة أن أجمعين لا يجوز أن يكون تأكيديا لشيء فهو إذا كان مثنى حقيقة لا إذا كان كل فرد  
منه جمعا فانه حينئذ لا يكتفي بالجمع في الحقيقة فلا يرد عليه ما ذكره كذا قيل ولذا قيل انه لتأكيدي النوعين لئلا  
يختص الحكم بأحدهما ولا يلزم دخول جميع العصاة فيها إذا من عام الا وقد خص فهو مقيد بقيد  
مقدر وهو ما قدر الله أن يدخلها فقامل (قوله وكل نيا) إشارة إلى أن التنوين عوض عن المضاف إليه  
المحذوف وقوله تخبرك به تفسيره وإشارة إلى أن كلامه مفعول به ومن أنباء الرسل مفعول للمضاف إليه  
المحذوف لا لئلا لانم بالانوصف في الفصح كافي إيضاح الفصل ومن تبعضية وقيل بيانية (قوله بيان  
لكلا) أي عطف بيان فالعنى هو ما ثبت الخ أو بدل كل أو بعض وقوله أو مفعول أي ما مفعول به لنقص  
وكلا منصوب حينئذ على المصدرية أي كل نوع من أنواع الاقتصاص أي اقتصاصا مستوعبا وجعله عطف  
بيان تعالى لتخشي في عدم اشتراط توافقه ما تعريفا وتنكيره فلا يرد عليه الاعتراض به حتى يتكلف له  
ويقال مراده أنه خبر مبيت المحذوف أي هو ما ثبت والجمله مفسرة فالبيان البيان المعنوي لا التصوي  
(قوله ما هو حق) أولا بما ذكره كذا قيل تناسب المعطوف والمعطوف عليه وقيل جعلها اسما موصولا  
لاحرف تعريف ليصل الاتظام بينه وبين معطوفيه وفيه نظر ولا بد من بيان وجه تفسيره بما ذكره  
ونكتة للاختلاف تعريفا وتنكيره فافظاها أن يقال إنما عرفه لأن المراد منه ما يختص بالنبي صلى الله  
عليه وسلم من ارشاده وتسلية بما هو معروف معهود عنده فلذا عرف بحرف التعريف وأما الموعظة  
والتدكر فامر عام لم ينظر فيه خصوصية ففرق بين الوصفين للفرق بين موصوفاتهما وفي كلام المصنف رحمه

(وقت كلمة ربك) وعيد أو قوله لله لا تكتفي  
(لا ملائمة من من الجنة والناس)  
أي من عصاهما (أجمعين) أو منهما أجمعين  
لا من أحدهما (وكلا) وكل نيا (نقص عليك)  
من أنباء الرسل (تخبرك به) ما ثبت به فؤادك  
بيان لكلا أو بدل منه وفائدة التنبيه على  
المقصود من الاقتصاص وهو زيادة يقينه  
وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على أداء الرسالة  
واحتمال أذى الكفار أو مفعول وكلا منصوب  
على المصدرية في كل نوع من أنواع  
الاقتصاص نقص عليك ما ثبت به فؤادك  
من أنباء الرسل (وجاء في هذه) الدورة  
أو الأنبياء المقصصة عليك (الحق) ما هو حق  
(وموعظة وتدكرى للمؤمنين) إشارة إلى سائر  
فوائده العاتية

الله تعالى اشارة اليه ويشهد له تخصيصه بهذه السورة لان مبناها على ارشاده كما مر فاقبل ان تخصيها  
للتشريف لانه جاءه في غير هافيه نظر وقوله على حالكم قد مر تحقيقه في تفسير المكانة وقوله الدوائر  
أي وقوع الدوائر وهي ما يخاف ويكره كقوله فخشى أن تصيبنا دائرة (قوله خاصة لا يخفى عليه خافية)  
هو بيان لمعنى اللام والاختصاص المستفاد منها ومن التقديم وكونه لا يخفى عليه خافية من عموم المصدر  
المضاف فانه من طرق العموم فأفاد انه يعلم كل غيب وأنه لا يعلم ذلك سواء وقيل انه اذا علم غيبا علم  
ما سواه اذ لا فارق وقوله مما فيه ما قبل انه اشارة الى أن الاضافة على معنى في (قوله فيرجع لاجمالة الخ)  
فهى كلمة جامعة دخل فيها تسليته صلى الله عليه وسلم وتهديد الكفار بالانتقام منهم دخول أوليا  
(قوله وفي تقديم الامر بالعبادة على التوكل تنبيه على أنه) أي التوكل اغمايئع العابد لان تقدمه  
في الذكري بشعر تقدمه في الرتبة أو الوقوع (قوله أنت وهم) قيل هو ظاهر في بيان ان الآية من قبيل  
التغليب فيكون تفسيره مبنيا على قراءة يعملون بناء الخطاب الفوقية فلا يناسبه قوله وقرأ نافع وابن عامر  
وسمع الخ الموجود في بعض النسخ ولذا قبل ان الاصح اسقاطه وليس بشئ لانه فسره على القراءة المختارة  
ثم ذكر أنهم اقرت بالوجهين فأى تحذوري في التصريح بما علم ضمنا (قوله من قرأ سورة هود الخ) قد مر أن  
هود ممنوع من الصرف في اسم السورة وأن الرواية عليه وهذا الحديث رواه ابن مردويه والواحدى  
عن أبي رضى الله عنه وهو موضوع كاذكره ابن الجوزى في موضوعاته (الى هنا انتهى) ما أردنا تعليقه  
على سورة هود بمن من يده الكرم والجلود يسر الله تعالى انعام ما أردناه ووفقنا لهم معاني كلامه  
على ما يحبه ويرضاه وأفضل صلاة وسلام على أفضل أنبيائه وعلى آله وأصحابه وأحبابه ما مئت الاقلام  
على الطروس لخدمة كتابه وسمع صريح طاهر بالذي خطابه آمين

### ﴿سورة يوسف عليه السلام﴾

### ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) وقيل الا ثلاث آيات من أولها ولما ختمت السورة التي قبلها بقوله **وكان نقص عليك**  
من أنباء الرسل ذكرت هذه بعد هالانها من أنبائهم وقد ذكر أول ما لى الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
من قومهم وذكر في هذه ما لى يوسف من اخوته ليعلم ما قاسوه من أذى الجانب والا قارب فيمنه ما أتم  
المناسبة والمقصود تسليته النبي صلى الله عليه وسلم بما قاسوه من أذى القريب والبعيد (قوله مائة  
واحدى عشرة) قال الداني بالاتفاق (قوله تلك اشارة الى آيات السورة وهى المرادة بالكتاب)  
لم يتعوض للمراد بالاعتماد على ما قبله في أول البقرة مع ما فيه من الاشارة الى أنها سرور  
مسرودة على غط التعديد لانها لو كانت أسماء للسورة لصح بأنهم المشار اليها وحيتئذ فالاشارة الى  
ما بعده لتغزله لكونه متوقفا منزلة المتقدم أو جعل حضوره في الذهن بمنزلة الوجود الخارجى كفى قوله  
هذا افراق بيني وبينك والاشارة الى ما فى اللوح بعيد والاشارة بما يشابهه للبعيد أسماء على الثاني فلانه  
لما لم يكن محسوسا نزل منزلة البعيد لبعده عن حيز الاشارة أو عظمه وبعده عن رتبة وعلى غيره لذلك أولانه  
لما وصل من المرسل الى المرسل اليه صار كالساعة وقد مر تفصيله والحرث كقوله الاشارة وقوله وهى  
المرادة بالكتاب أى المرادة بالسورة لانه بمعنى المكتوب فيطلق عليها ولم يذكر أن المراد بها القرآن كما فى  
سورة الرعد اكتفاء بالظاهر ولا يهاجمه أنها جميع آياته وليس القصد اليه مبالغة والقرينة لا تدفع الابهام  
ولا ينافية تلك آيات القرآن فى النمل لان القرآن يطلق على بعضه كما صرح به المصنف رحمه الله تعالى  
فالا عراض به غفلة عنه ثم ان فائدة الاخبار حيثئذ تقييد بابا بالصفة المذكورة بعد ما وهى المبين كما اشارة  
بقوله الظاهر الخ فتأمل (قوله الظاهر أمرها فى الاجاز) يشير الى أن المبين من أبان وهو يكون  
لازم ما عفى ظهر ومتعد ما عفى أظهر فعلى أخذ من الاقل المراد الظاهر أمرها وواجازها حذف  
المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فارفع واستتر وعلى الثاني المفعول لمعين مقدروه وأنهم من عند الله

(وقل الذين لا يؤمنون اعملوا على مكاسمكم)  
على حالكم (انا عاملون) على حالنا (واتنظروا)  
بناء الدوائر (انا منتظرون) أن ينزل بكم فهو  
ما نزل على أمثالكم (وقله غيب السموات  
والارض) خاصة لا يخفى عليه خافية مما  
فيه ما (والب يرجع الامر كله) فيرجع  
لاجمالة أمرهم وأمرك اليه وقرأ  
لا نافع ونفس يرجع على البناء للمفعول  
(فاعبده وتوكل عليه) فانه كفيك وفى تقديم  
الامر بالعبادة على التوكل تنبيه على أنه  
انما يقع العابد (وما ربك بغافل عما تعملون)  
أنتم وهم فيجازى كلا ما يستحقه قرأ نافع وابن  
عامر وحفص بالتاء هنا وفى آخر النمل عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
هود أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من  
صدق بنوح ومن كذب به وهو دوما الخ  
وشعيب ولوط وابراهيم وموسى وكان يوم  
القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى  
\* (سورة يوسف عليه السلام) \*  
مكية وآياتها مائة واحد عشر  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
(الرتلك آيات الكتاب المبين) تلك اشارة الى  
آيات السورة وهى المرادة بالكتاب أى تلك  
الايات آيات السورة الظاهر أمرها فى  
الاجاز والواضحة معانيها أو المبينة لى  
تدبرها أنهم قالوا الكبراء المشركين  
اذ روى ان علماءهم قالوا الكبراء المشركين  
سلوا محمدا لم اتقل آل اربعة عوب من الشأم  
الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام فنزلت



أوماسأله عنه اليهود وقيل انه على الاول من الاسناد الجازي ولا تقدير فيه لما يلزمه من حذف الفاعل وهو وهم لان مثله لا يعد حذفاً لوجود ما قام مقامه وعلى الثاني الاسناد مجازي وتبينها أنهم من عند الله لانها تحمل من تدبرها على ذلك أفلا يتدبرون القرآن فالوجوه أربعة ووجه ترتيبها ان المقصود اعجاز فلذا قدم الاول من وجهي الزوم والتعدي وان دل الاخر عليه بالاخبار عن الغيب وقوله في الاعجاز قيل انه اصاب حيث لم يضاف الاعجاز الى العرب كافي الكشاف ولا يخفى أن التعدي هم والاعجاز بالنسبة اليهم فلا محذور في الاضافة (قوله أي الكتاب) السابق ذكره وقيل خبر يوسف عليه الصلاة والسلام وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى اظهر وقوله سمي البعض قرآناً أي أطلق على البعض وهو هذه السورة القرآن الذي هو عبارة عن مجموع السور بحسب الظاهر المتبادر لان القرآن اسم جنس يشمل القليل والكثير فكما يطلق على الكل يطلق على البعض لكنه غلب على الكل عند الاطلاق معرقاته بادره منه وهل وصل بالغلبة الى حد العلية أو لا ذهب المصنف رحمه الله تعالى الى الاول فيلزمه الاف واللام ومع ذلك لم يهجر المعنى الاول وما وقع في كتب الاصول من أنه وضع نارة لكل خاصة وتارة لما يعم الكل والبعض أعنى الكلام المنقول في المحقق تواتر افضيه نظر لان الغلبة ليس لها موضع ثان وانما هي تخصيص لبعض أفراد الموضوع له ولذا زعمه اللام أو الاضافة الا أن يدعى أن فيها وضعتا تقديرين (قوله ونصبه على الحال الخ) محضه أنه اما حال بعده حال أو قرآناً بمعنى مقروء فيه ضمير مستتر وعربيا حال من الضمير المستتر فهي متداخلة أو قرآناً حال وعربيا صفة وحيدته فهي امام موطئة أو غير موطئة لانها ان أقيمت على وجودها من غير تأويل بالمشق موطئة لان المقصود بالحالية وصفها اذهي لا تبين هشة وان أولت به فغير موطئة لان معنى التوطئة أنها تبين أن ما بعدها هو المقصود بالحالية لأن حال موصوفة لعدم دلالتها على الهيئة ولذا عرف النحاة الحال الموطئة بأنها الجمادة الموصوفة فتشمل لها بشراسوا ومعنى قوله في نفسه بقطع النظر عما بعده وعن تأويله بالمشق وقوله بمعنى مفعول أي مقروءه مجموع وقيل قرآناً بدل من الضمير وعربيا صفة (قوله علة لا تزال هذه الصفة الخ) أي حكمته له بمنزلة العلة لان أفعاله لا تتعلل بالاغراض أو مستعمل لا استعمال العلة لان لهل تستعمل بمعنى لام التعليل على طريق الاستعارة التبعية كما روي البقرة وجعلها للرجاء من جانبهم لا يناسب المقام وان كان جائزاً كما قبل وقوله مجموعاً ومقروءاً بيان لمحصل المعنى ويحتمل أن يكون إشارة الى ترجيح جعله قرآناً حالاً لا غير موطئة وقوله كي نفهموه وتحيطوا بعانيه مناسب لتفسير المبين الثاني والرابع وتستعملوا فيه عقولكم ملائم للثالث ولكنه لا يختص بشئ منها حتى يكون تأكيده وقوله اقتصاصه أي الكتاب كذلك مجتزأ من معجزاته صلى الله عليه وسلم لاخباره بالمغيبات (قوله أحسن الاقتصاص الخ) فيه وجهان أحدهما أن يكون مفعولاً به لنقص ان كان القصص مصدراً بمعنى المفعول كالخلق بمعنى الخلق أو صفة مشبهة على فعل كقبض ونقض بمعنى مقبوض ومنقوض أي نقص عليك أحسن الاشياء المقصودة والثاني أن يكون منصوباً على المصدر لا ضافته الى المصدر أو لكونه في الاصل صفة مصدراً أي قصصاً أحسن القصص ومفعوله محذوف أي نقص ما سيذكر أحسن قصص أو هذا القرآن والى الوجهين أشار المصنف رحمه الله تعالى لكنه ترك احتمال كونه مصدراً بمعنى مفعول قيل وقوله أحسن ما ينقص إشارة الى أن اللام حينئذ موصولة ليصح وقوعه مضافاً اليه فتأمل (قوله لاشتماله على المجائب الخ) يعني أنه أحسن في بابيه لانه ليس أحسن من قصة النبي صلى الله عليه وسلم لكنه أحسن في شتمه لاشتماله على سير الملوك والمماليك ومكر النساء والصبر على أذى الاقارب والعفو بعد الاقذار وغير ذلك مما يعرفه من وقف على معاني السورة وأصل معنى النص اتباع الاثر ومنه قص الحديث لانه يذكر ويتبع ما وقع فيه ومعانيه دائرة عليه ومثله التلاوة أصلها الاتباع وقوله بإيجازنا إشارة الى أن ما مصدرية والبناء سببية (قوله ويجوز أن يجعل هذا مفعول نقص الخ) أي كما يجوز جعله مفعول أو حيناً على أن مفعول نقص أحسن القصص أو محذوف بناء على المذهبين في التنزع

(أما أنزلناه) أي الكتاب (قرآناً عربياً) سمي البعض قرآناً لانه في الاصل اسم جنس يقع على الكل والبعض وصار على الكل بالغلبة ونصبه على الحال وهو في نفسه اما موطئة للمحال التي هي عربياً أو حال لانه مصدر بمعنى مفعول وعربيا صفة له أو حال من الضمير فيه أو حال بعده حال وفي كل ذلك خلاف (لعلكم تعقلون) علة لا تزال به هذه الصفة أي أنزلناه مجموعاً ومقروءاً بلغثكم كي نفهموه وتحيطوا بعانيه وتستعملوا فيه عقولكم فتعلموا أن اقتصاصه كذلك عن لم يعلم القصص معجز لا يتصور الا بالاجزاء (نحن نقص عليك أحسن القصص) أحسن نقص عليك لأنه أحسن ما ينقص على أبداع الاساليب الاقتصاص لانه لا شتماله على المجائب أو أحسن ما ينقص لاشتماله على المجائب والحكم والالآت والمعبر فعل بمعنى مفعول كالنقص والسلب واشتقاقه من قص أثره اذا تبعه (عباً أو حنباً) بإيجازنا اليك (هذا القرآن) يعني السورة ويجوز أن يجعل هذا مفعول نقص على أن أحسن نصب على المصدر

اذ هذا منه اذ لم يكن أحسن القصص مفعولا واختار أعمال الثاني ترجيحاً للقول به ولأن تعلق الوحي به أظهر من تعلق القصص باعتبار ما اشتغل عليه ويجوز تنزيل أحد الفعلين منزلة اللازم (قوله لم يخطر ببال الخ) أسقط تفسير الزمخشري له بقوله من الجاهلين به لانه وإن كان مراداً وقد عبر الله بالغافلين توبة النبي صلى الله عليه وسلم بل لم يسمه غافلاً بل نسب الغفلة الى من هو بين أظهرهم فبالمثل يترك الأدب والتبرك بأخلاق الله لكن لكل جواد كبرياء وليس لنا حاجة الى ذكر ما عتذره فإنه يكفيك من شر سماعة (قوله وهو تعليل لكونه موسى) أى أوحى اليك لانه لم يخطر ببالك ولم يطرق سمعك الذكريم نفسه لانه لا أكثر في ما يرد للتعليل ترك العطف (قوله بدل من أحسن القصص الخ) فهو بدل اشتمال لا اشتغال المطرف على المظروف ولم يجوز البدلية على المصدرية لأن المقصود هو الواقع في ذلك الوقت لا الاقتصاص على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ظاهر فالمانع فيه عدم صحة المعنى وقيل المانع بحسب العربية لأن أحسن الاقتصاص مصدر فلو كان بدلاً وهو المقصود بالنسبة لكان مصدرًا أيضاً وهو غير جائز لعدم صحة تأويله بالفعل وأورد على التعليل الأول أنه وإن لم يشتمل الوقت على الاقتصاص فهو مشتمل على المقصود فلم تجز البدلية لهذه الملازمة ورد بأن مطلق الملازمة لا يجمع الابدال والاصح ابدال كل شئ بل المراد بالملازمة أن يكون البدل صفة للمبدل منه كما عجبني زيد حسنه أو يحصل بحسبه صفة له كسلب زيد توبه وأعجبني عمر وسلطانه لحصول صفة المالكية والملازمة والوقت لا ملازمة فيه للاقتصاص بهذا المعنى اه والذي حرره النحاة بعد الخلاف في أن المشتمل الأول أو الثاني أو العامل أنه لا يكتفى بهذا القدر بل التحقيق ما قاله نجم الأئمة الرضى أن الاشتغال ليس كاشتغال الطرف على المظروف بل لكونه دالاً عليه اجمالاً ومتقاضياً له بوجه ما يجبت تبنى النفس عند ذكر الأول متشوقة الى الثاني منتظرة له فيجوز الثاني مبيناً لما أجمل فيه فان لم يكن كذلك يكن بدل غلط فالوجه أن يقال في عدم صحة أن النفس انما تشوق لذكر وقت الشئ لانه لا بد من كونه لازماً فلذا لم يصح جعله بدلاً من الاقتصاص لأن الملازمة بينه وبين وقته وهذا ليس وقتاً فلا بد من فساد المعنى وأما توجيهه بأنه لو ابدل اكان مصدرًا فليس يصح أيضاً لأن المصدر كما يكون ظرفاً نحو أتينك طلوع الشمس يكون الظرف أيضاً مصدرًا ومفعولاً مطلقاً لستة مسددة المصدر كما في قوله

لم تغض عينك ليله أرمداه فانه صرحوا كما في التسهيل وشرحه أن ليله مفعول مطلق أى اغتماض ليله أرمداه ذكره من حديث الفعل من الاوهام الضارغة نعم اذا تاب عن المصدر في كونه بدل اشتمال شبهة وهو شئ آخر غير ما ذكره (وبقي هنا بحث) في كلام الرضى لعل التوبة تقضى اليه (قوله بدل الاشتغال) زاد في الكشف لأن الوقت مشتمل على القصص وهو المقصود فاذا قص وقته فقد قص خفيلاً انه جواب سؤال وهو أنه اذا كان بدلاً من المفعول به يكون الوقت مقصوداً ولا معنى له فاجاب بأن المراد لازمه وهو اقتصاص قول يوسف عليه الصلاة والسلام فان اقتصاص وقت القول ملزوم لاقتصاص القول لكنه أورد عليه أن يكون بدل بعض أو كل لا اشتغال وليس كما قال وانما يلزم ما ذكر لو كان الوقت بمعنى القول وهو اتما عين المقصود أو بعضه أما لو بقي على معناه وجعل مقصوداً باعتبار ما فيه فلا يرد ما ذكره قتاتل وقوله منصوب بناء على تصرفه وذكر الوقت كتابة عن ذكر ما حدث فيه وقيل انه منصوب بقال يابني (قوله ويوسف عبري الخ) أى أنه علم أعجمي اذ العجمة ما عدا العربية ولو لم يكن عبرياً انصرف لانه ليس فيه غير العلمية وليس فيه وزن الفعل للقراءة المشهورة وهي ضم الباء والسين فانهم أتأباه اذ ليس لتأنيلاً مضارع مضموم الأول والثالث ومثله يونس والتلعب كثرة التغير فيه شبه بالكرة ونحوها مما يلعب به فتبدل اوله الايدي ولذا قالوا أعجمي فالعجب به ما شئتاه وقوله من آسف بالمدأمله آسف فأبدلت المدة الثانية ألفاً يعني أنه يكون من الافعال لضم الباء وهذا على تسليم عربيته لشبهة أنه يتأسف عليه لقوله بالأسف على يوسف وفي الصحاح يفر بضم الباء علمه ينصرف لانه قد زال عنه

(وان كنت من قبله من الغافلين)  
عن هذه القصة لم يخطر ببالك ولم تفرح سمعك  
قط وهو تعليل لكونه موسى وإن هي الخفقة  
من التلبية واللام هي الفارقة (اذ قال  
يوسف) بدل من أحسن القصص  
ان جعل مفعولاً بدلاً للاشتغال أو منصوباً  
بضمارة كرو يوسف عبري ولو كان عبرياً  
بضمارة كرو يوسف عبري ولو كان عبرياً  
لصرف وقري بفتح السين وكسرها على  
التلعب به لا على أنه مضارع في المفعول  
أو الفاعل من آسف لأن المشهورة منهم مدت  
بهمته (لايه) يعقوب بن اسحق بن ابراهيم  
عليهم السلام

قوله وفي الصحاح الخ حكى عبارته بالمعنى  
كما يعلم بالوقوف عليها اه معجمه

شبه الفعل اه وهو مذهب سيبويه وخالفه الاخفش فيه فنعى صرفه لعروض الضم للاتساع كذا قال  
 النحاة فان قلت فبابهم لم يجروا هذا الخلاف في يونس ويوسف وهو مثل يعفر قلت قالوا انه لم يجز فيهما  
 لتحقيق منع صرفهما اللغوية والجملة ولو كان عربيا لجري فيه الخلاف فكلام المصنف رحمه الله على مذهب  
 سيبويه رحمه الله تعالى ويوسف ويونس مثلنا السبع والنون وبها قرئ شذوذا (قوله وعنه عليه الصلاة  
 والسلام) هو حديث صحيح رواه البخاري والكريم مرفوع مبدأ وابن الاقل مرفوع صفته والثاني  
 والثالث مجروران صفة الكريم وكذا يوسف مرفوع خبره وابن الاقل صفته والثاني والثالث مجروران  
 صفة للتأنيدين المجرورين بالفتح لمنع الصرف والمراد بالكريم كرم النسب لتوالي الانبياء عليهم الصلاة  
 والسلام في نسبه (قوله اصلها أي فعوض عن الياء تاء التأنيث الخ) هذا مذهب البصريين وقال  
 الكوفيون التاء للتأنيث وباء الاضافة مقتدرة بعدها وباء فتحها وعدم سماع أبي في السعة وقوله  
 لتناسبها في الزيادة أي في كون كل منهما من حروف الزوائد أو في كون كل منهما يضم الى الاسم في آخره  
 وقيل ان الياء أبدلت تاء لانها تدل على المبالغة والتعظيم في نحو علامة والاب والام مظنة التعظيم وقوله  
 ولذلك قلبها ها الخ دليل لكونها تاء تأنيث لالة عوضية لان دليلها ما ذكرناه وخطي في نسبة الوقف بالياء  
 الى أبي عمرو لان الوقف بها ابن كثير وابن عامر والباقون وقفوا بالتاء وقوله وكسرها لانها عوض حرف  
 يناسبها مبتدأ وخبر أي كسرها التاء لانها عوض عن الياء التي هي أخت الكسرة فخرت بحركة  
 تناسب أصلها لا لتدل على الياء حتى يكون كالجمع بين عوضين أو بين العوض والمعووض وجعل  
 الزمخشري هذه الكسرة كسرة الياء زحلقفت الى التاء لما فتح ما قبلها للزوم فتح ما قبل تاء التأنيث (قوله  
 وفتحها ابن عامر في كل القرآن الخ) أي لان أصلها هو الياء اذا حركت حركت بالفتح وان اختلف  
 في أصلها هل هو البناء على السكون لانه الاصل في كل معنى أو والفتح لانه أصل ما كان على حرف واحد  
 وكلام المصنف رحمه الله يحتملها وقوله أولانه يعني أصلها أي أصل هذه الكلمة ياء بتأنيث قلبت الياء  
 ألفا ثم حذفت وأبقيت فتحها دليل على أنها وكون أصلها هذا ضعيف عند النحاة لان ياء التأسيس بضم  
 حتى قيل انه يختص بالضرورة مثل ياء التأسيس كقوله يا تاسعك أو عساك وقيل لان الألف خفيفة  
 لا تحذف وكونها ألف ندية أو زائدة ضعيف وقوله جمع بين العوض والمعووض بخلاف ياء بتأنيثه جمع بين  
 عوضين وقوله وقرئ بالضم هي ضعيفة رواية ودراية لان ضم المنادى المضاف شاذ وقوله وانما لم تسكن  
 أي التاء مع أن الياء المعوض عنها تسكن لان الياء حرف معتل تنقل حركته في الجملة ولذا لم يسكن من  
 الضمائر غير الياء وقوله منزل منزلة الاسم لانها عوض عن اسم وليست اسماء وجعلها الزمخشري اسماء  
 مسماحة فأشار المصنف به الى مراد من سماها اسماء من قال به جعلها ياء لان الياء لا عوضا والاسم اذا  
 كان على حرف واحد أو بدل لا يخرج عن الاسمية (قوله من الرويا لامن الرؤية لقوله لا تفتص رؤياك  
 الخ) يعني كلاهما مصدر لرأي أي لا يكون فرق بين كونها بصيرة يجعل مصدرها رؤية وحلية يجعلها رؤيا  
 والدليل على أن الفعل هنا فعل الحلية تصريحه بمصدره فيما سبأني وهذا بناء على المشهور من أن الرؤيا  
 لا تكون الا مصدر الحلية ولذا خطئ المتنبي في قوله ورؤياك أحلى في العيون من القمض \* وذهب  
 السهيلي وبعض علماء اللغة الى أن الرؤيا سمعت من العرب بمعنى الرؤية لئلا أو مطلقا وكلام المصنف رحمه  
 الله تعالى مخالف له وترك ما في الكشاف وغيره من أنه لو كان حقيقة وهو أمر خارق للعادة لشاع وعبد  
 معجزة ليعقوب عليه الصلاة والسلام أو أرواحا ليوسف عليه الصلاة والسلام لجواز أن يكون ليللا  
 والناس غافلون في زمن يسير والصحيح أنهم اسما والبحت في مثله لا طائل تحتها (قوله روى عن جابر  
 رضي الله تعالى عنه الخ) هذا الحديث أخرجه جماعة كابن أبي حاتم والحاكم وجماعة من المفسرين  
 واختلف في صحته فقال أبو زرعة وابن الجوزي انه منكر وموضوع وقال الحاكم انه صحيح على شرط  
 مسلم وذكر أن اسم اليهودى سنان وتعيين هذه الكواكب وضبط أسمائها لم يعترضوا له هنا ولم أره

وعنه عليه الصلاة والسلام الكريم ابن  
 الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن  
 يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (بأيت) أصله  
 تاء أي فعوض عن الياء تاء التأنيث لتناسبها  
 في الزيادة ولذلك قلبها ها في الوقف ابن كثير  
 وأبو عمرو ويعقوب وكسرها لانها عوض  
 حرف يناسبها وفتحها ابن عامر في كل القرآن  
 لانها حركت أصلها أولانه كان ياء بتأنيث  
 الألف وبقي الفتح وانما جاز ياء بتأنيث  
 نأنيث لانه جمع بين العوض والمعووض وقرئ  
 بالضم اجراء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء  
 من غير اعتبار التعويض وانما لم تسكن  
 كما أصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم  
 فيجب تحريكها ككاف الخطاب (أي رأيت)  
 من الرويا لامن الرؤية لقوله لا تفتص رؤياك  
 وقوله هذا تأويل رؤياي من قبل (أحد عشر  
 كوكبا والشمس والقمر) روى عن جابر رضي  
 الله تعالى عنه أن يهوديا جاء الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال أخبرني يا محمد عن  
 النجوم التي رأيته يوسف فسكت ففزع جبريل  
 عليه السلام فأخبره بذلك فقال اذا أخبرتك  
 فهل تسلم قال نعم

في كلام من يوثق به وجريان بفتح الجيم وكسر الراء المهملة وتشديد الياء منقول من اسم طوق القميص  
والطارق معلوم ما يطلع ليلا والذبال من ذوات الاذئاب وقابس يقاب وموحدة وسين مقببس النار  
وعمودان تثنية عمود والقلبي نجم مفرد والمصبح ما يطلع قبيل الفجر والفرغ بقاء ورا مهملة ساكنة  
وغين مجة نجم عند الدلو ووثاب بتشديد المثلثة سربيع الحركة وذوالكتفين تثنية كنف نجم كبير وهذه  
نجوم غير مرصودة خست بالرؤيا لغيتهم عنه وكان بين رؤياه ومسراخونه اليه أربعون سنة وقبل  
ثلاثون سنة وفي الكشف آخر الشمس والقمر ليعطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص  
ببأنه الفضلما واستبدادهما بالزينة على غيرهما من الطوارق كما أخرج جبريل وميكائيل عن الملائكة  
ثم عطفهما عليهما لذلك ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع أي رأيت الكواكب مع الشمس والقمر وتركه  
المصنف رحمه الله لأنه قيل عليه أن أحد عشر كوكبا لا يتناول الشمس والقمر فليس من القبيل المذكور  
وأن النجاة اتفقوا على أن عرفاني فهو ضرب زيد او عرا الا يصح أن يكون مفعولا معه لظهور العطف  
الذي هو الاصل من غير مانع منه وأجيب بأن تناول غير لازم لأن افادته بالمبالغة من العطف الدال  
على المفارقة والتشبيه على أنه ما من جنس أشرف وقد كان يمكنه أن يقول ثلاثة عشر كوكبا فلما عطف  
دل على فرط اختصاص واعتناءهم بشأنهم ما زاد الفائدة لاجراءه ما عن ذلك الجنس وجعلها  
متقاربن بالعطف والعدول عن مقتضى الظاهر كما في المستشهد به وإن كان الوجه مختلفا وفي بعض  
الحواشي وتخصيصهما بالذكور وعدم الادراج في عموم الكواكب لاختصاصهما بالشرف وتأخيرهما  
لأن سجودهما ما أبلغ وأعلى كعبا فهو من باب لا يعرفه فلان ولا أهل بلده وقيل أنه رشح معنى  
الاختصاص بالمبالغة في التغاير كأنهما جنسان لا فاضل بينهما ولا مفضل وهو وجه حسن أيضا  
وإنما لم يرد على أسلوب غيره لأن ذكر العدد لا مر مقصود يفوت بتركه لأنه بطابق الرؤيا والتعبير وأما  
أمر المعية فغير مسلم ولو سلم فوار العطف تدل على المعية وهو أصل معناها وإذا صرح به في قوله لو أن  
لهم ما في الارض جميعا ومثله معه وفيه تأمل (قوله استئناف لبيان حالهم الخ) جعله بعضهم تأكيذا  
للاولى نظرية أطول العهد كافي قوله أي بعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا ونظاما أنكم تخرجون وبه يسلم  
من أن رأى الحلية كالعلية تتعدى للمفعولين ولا يحذف ثانيهما اقتصارا وعلى الوجه الاول يلزم حذفه  
من رأيت الاولى واختار المصنف رحمه الله تعالى الخ شري أنه جواب سؤال مقدر فيكون تأسيسا  
وهو أولى من التأسيس وأما الاعتراض عليه بما مر فلهذا لا يرام معتد بالمفعولين وساجدين عنده  
حال أو يقول يجوز ما منه فيها (قوله وإنما أجريت مجرى العقلاء) يعني في ضميرهم وجع صفتهم  
جمع مذكر سالم وصفات العقلاء هي السجود وهو أما استعارة مكنية بتشبيههم بمقوم عقلاء مصلين  
والضمير والسجود قرينة أو أحدهما قرينة تخيلية والآخر ترشيع أو استعارة تصريحية والتصغير هنا  
يدل على الشفقة ولذا أسماه تصغير التحييب كما قال بعض المتأخرين  
قد صغر الجوهر في ثغره ولكنه تصغير تحييب (قوله فيجاء بالاهلاك حيلة الخ) إشارة إلى أن كاد منعته  
بنفسه كافي قوله فكيدوني وجعل اللام زائدة كجعله مما يتعدى بنفسه وبالطرف خلاف الظاهر فلذا جعله  
على تضمين ما يتعدى به وهو الاحتيال فيعده معنى الفعلين معا فيكون هذا فوطنة المسألتى ويحتمل أن  
يريد أن الكيد والحيلة متقاربان فعمل على مناسبه في التعدية وهو وجه آخر لكن الظاهر الاول ويكيدوا  
منصوب في جواب النهي وكيد مصدر مؤكد وقيل أنه مفعول به ومعناه يصنعون لك كيدا وهو  
ما يكاد به فلان حال أو اللام للتعليل وفهم يعقوب عليه الصلاة والسلام ذلك لعله بالتعبير ولذا لا خضوع  
الاجرام العلوية له على ذلك وقوله أن الله يصطفيه لرسالته أي لنبوته لأنه لم ينقل له شريعة مستقلة فكونه  
فوق أخوته أما بالملك أو متفاوت مراتب النبوة وخوفه حدهم أما العلمهم بالتأويل أو لاحتمال نعب بينهم  
لذلك (قوله والرؤيا كالرؤية) ليس المراد التشبيه في تمام المعنى وجميع الوجوه بل في كونها مصدر رأى

قوله والفرغ الخ في القاموس وفرغ الدلو  
المقدم والمؤخر منزلان للقمر كل واحد  
كوكبان بين كل كوكبين في المرأى قدر ربع اه

قال جريان والطارق والذبال وقابس  
وعمودان والقلبي والمصبح والضروح  
والفرغ ووثاب وذوالكتفين رآها يوسف  
والشمس والقمر نزلان من السماء وسجدن له  
فقال اليهودي أي واقفه انما الآلهة ماؤها  
(رأيتهم لي ساجدين) استئناف لبيان  
حالهم التي رآهم عليها فلا تكرير وإنما  
أجريت مجرى العقلاء لوصفها بصفاتهم  
(قال يابني) تصغير ابن صغره للشفقة  
أو لصغر السن لأنه كان ابن ثلثي عشرة  
سنة وقرأ حص هنا وفي الصافات بفتح  
الياء (لا تنقص رؤياك على أخوتك  
فيكيدوا لك كيدا) فيجاء بالاهلاك حيلة  
فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه أن الله  
يصطفيه لرسالته ويعتقه على أخوته فخاف  
عليه حسدهم ويغيبهم والرؤيا كالرؤية غير أنها  
مختصة بما يكون في النوم ترقى بينهم ما يجري  
التأنيث كك القربة والقربى

الآن الرؤية مصدر رأى البصرية الدالة على ادراك مخصوص والرويا مصدر رأى الخيلية الدالة على ما يقع في النوم سواء كان مرئيا ولا وهو قول تقدم ما يخالفه فلا يرد عليه شيء كما توهم ففرق بين مصدر المعنيين بالتأنيث كالقربة للتقرب المعنوي بعبادة ونحوها والقربي للتسبي (قوله وهي) أي الرويا انطباع الصورة المخدرة من أفق الخيلة الخ قيل عليه لا يلزم في الرويا الانحدار من الخيلة لأن الانسان اذا أدرك شيئا بقيت صورة ذلك المدرك في الخيال فبعد النوم ترسم في الحس المشترك تلك الصورة التي بقيت مخزونة في الخيال وهي من أقسام الرؤيا مع أنه لا يصدق التعريف المذكور عليها ولا مجال لأن يقال التعريف للصادقة منها الممكن قوله والصادقة منها الخ ثم ان ما ذكره مبنى على أصول الفلاسفة وقول المتكلمين في الرويا غير ذلك (قلت) هذا غير وارد كما بينه النفيسي في شرح الاسباب والعلامات حيث قال اذا ضعف الخيال بالنوم لم يحفظ الصور في البقطة على الجهرى الطبيعي حتى تتصرف فيها القوة الخيلية وتلقبها على الحس المشترك فتعكس اليه منه ما يفتدرك عند البقطة وتفصيل الحواس وبيان معانيها مفصل في محله فان قلت المنقول عن المتكلمين ان النوم مضاد للادراك وأن الرويا خيالات باطلة وكيف يصح هذا القول مع شهادة الكتاب والسنة بصحة الرويا قلت دفع هذا بأن مرادهم أن كون ما يظنيه التائم ادراكا بالبصر رؤية وكون ما يظنيه ادراكا بالسمع سمع باطل فلا ينافي حقيقته بمعنى كونه أمانة لبعض الاشياء لذلك الشيء بنفسه أو ما يضافه ويحاكيه فتأمل والانطباع مجاز مشهور في الارتسام في القوى الباطنة وأفق الخيلة استعارة لتلك القوة والملكوت عالم الملكوت والتناسب هو التجرد وعند فراغها متعلق بانصال وقوله أدنى فراغ لعدم قطع العلاقة كما في الموت وقوله فتصوّر أي يحصل لها صورة وادراك وتجاكيه بمعنى تحكيه أو تشابه بصورة أخرى وقوله ثم ان كانت أي تلك الصورة وقوله بالكلية أي في المبادئ والجزئية في الحس المشترك واستغناؤه عن التعبير في الأغلب ألا ترى ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه لما رأى ذبح ابنه عبره بالقربان مع شدة مناسيته ولذا أراد ذبحه بناء على أغلب حاله فتأمل (قوله وانما عدى كاد باللام) قدمه تقريره وقوله تأكيديا يعني أن التضمن لتأكيديا المعنى بافادة معنى الفعلين جميعا وقوله ولذلك أي لكون القصد لتأكيديا والمقام مقامه وقوله وعمله الخ لأن بيان عمله الشيء تفصيل نوع تقريره (قوله ظاهر العداوة) بيان لأن مبین من إبان اللازم وقوله فلا يالوجه الخ بيان لكونه تعاملا لما قبله وقوله وكما اجتنبك للمثل هذه الرويا الدالة على شرف وعز وكما لنفس (يجتنبك ربك) للنبوة والملك أو لامور عظام والاجتناب من حيث الشيء اذا احصلته لنفسك (ويملك) كلام مبتدأ خارج عن التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك (من تاويل الاحاديث) من تعبير الراي لأنها (من تاويل الاحاديث) كانت صادقة واحاديث النفس أو الشيطان ان كانت كاذبة أو من تأويل غوامض كتب الله تعالى ومن الانبياء وكلمات الحكماء

وهي انطباع الصورة المخدرة من أفق الخيلة إلى الحس المشترك والصادقة منها انما تكون بانصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند فراغها من تدبير البدن أدنى فراغ فتصوّر عينا فيها مما يليق بها من المعاني الخاصة هناك ثم ان الخيلة تحاكيه بصورة الخصلة هناك ثم ان الحس المشترك فتصير تناسبه فتوصلها إلى الحس المناسب لذلك مشاهدة ثم ان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت التعبير والا والجزئية استغنت الرويا عن التعبير وهو احتاجت اليه وانما عدى كاد باللام وهو معتد بنفسه لتفخيمه معنى فعل يعدي به تأكيديا ولذلك كاد بالصدر وعمله بقوله (ان الشيطان للانسان عدو مبين) ظاهر العداوة كما فعل بالدم عليه السلام وحواه فلا يالوجه هذا في تسويلهم وإثارة الحسد فيهم حتى يعملهم على الكيد (وكذلك) أي وكما اجتنبك للمثل هذه الرويا الدالة على شرف وعز وكما لنفس (يجتنبك ربك) للنبوة والملك أو لامور عظام والاجتناب من حيث الشيء اذا احصلته لنفسك (ويملك) كلام مبتدأ خارج عن التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك (من تاويل الاحاديث) من تعبير الراي لأنها (من تاويل الاحاديث) كانت صادقة واحاديث النفس أو الشيطان ان كانت كاذبة أو من تأويل غوامض كتب الله تعالى ومن الانبياء وكلمات الحكماء



الآخرة فلا حديث على ظاهرها (قوله وهو اسم جمع للحديث الخ) ولا يشاق هذا قوله في سورة المؤمنين في تفسير قوله وجعلناهم أحاديث أنه اسم جمع للحديث أو جمع أحدونه إذا تأملت الفرق بينهما وهذا معنى على قول الفراء أن الاحدونه تكون للمضحكات والخرافات بخلاف الحديث فلا يناسب هنا ولا في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم أن يكون جمع أحدونه ولا قال ابن هشام رحمه الله الاحدونه من الحديث ما يتحدث به ولا يستعمل الا في الشر وتقال المبرد انهم اترذ في الخير وأنشد قول جميل

وكنث اذا ما جئت سعدى أزورها \* أرى الارض تطوى لي ويدنو بعيدها  
من الخفصرات البيض وذجليسها \* اذا ما انقضت أحدونه لوي بعيدها

ولما نقل كلام الفراء السهلي تعجب منه وقال كيف لم يذكر هذا الشعر وهو مما سار وغان فان قلت كيف يكون اسم جمع على تسليم كلام الفراء وقد شرط النحاة في اسم الجمع أن لا يكون على وزن يجمع بالجوع كضاعيل وأفعال وهذا ما اتفق عليه قلت سيأتي عن صاحب الكشف أن الزمخشري كفيده يطلق اسم الجمع على الجمع المخالف للقياس كليل وأمال فلا يخالف كلام الكشف هنا قوله في المفضل قد يجيء الجمع مبنيا على غير واحد كباطيل وأحاديث كما قيل وقيل انهم جمعوا أحد بشاعلى أحدونه ثم جمعوا الجمع على أحاديث كقطيع وأقطعة وأفاطيع (قوله بالنبوة الخ) هذا ناظر الى الوجه الثاني في جعل اجنبائه لعظام الأمور ثلاثا يكرر وعلى تفسير تمام النعمة بإصال نعم الآخرة ظاهر والتأويل من الأول وهو الرجوع الى الأصل والرد الى الغاية المرادة منه قولاً أو فعلاً ما يتفسره أو بوقوعه في الأول قوله وما يعلم تأويله الا الله ومن الثاني يوم يأتي تأويله وقوله

ولتنوى قبل يوم الدين تأويل \* كذا حقه الرابع (قوله وإعله استدلى على نبوتهم بضوء الكواكب) يعني بمقتضى تعبير الرؤيا وما عنده من علمها وهذا بناء على تفسيره الا تمام بالنبوة وليس هذا استدلالاً عقلياً حتى يقال غيبتهم بالكواكب انما يدل على كونهم هادين للناس وقوله أو نسله بالنصب عطف على ما قبل أي ذريته وهو شامل لا ولاداً ولا ولادة وقوله بالرسالة إشارة الى أن الابوين بمعنى الاب والجد والجد وحده وكون الذبيح اسحق عليه الصلاة والسلام على رواية والمشهور أنه اسم عجل عليه الصلاة والسلام (قوله عليهم بن يستحق) قيل ان هذا معنى على مذهب الحكماء من أن النبوة والرسالة من الأمور المكتسبة بالتصفية والتكميل وليس مذهب أهل السنة ولا وجه لما قاله فانه ظاهر في خلافه وسيأتي ما في قوله الاجسام متخالفة في سورة الاسراء وقدم الكلام عليه في سورة الانعام في تفسير قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته (قوله دلائل قدرة الله تعالى وحكمته الخ) أي المراد ما وقع في تلك القصة أو أن في ذلك علامات على نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لمن سأل عن قصتهم الخ أي وعرفها متعلق بالوجهين ويجوز أن يجعل لوجه واحد كما قال أبو حيان رحمه الله تعالى الذي يظهر أن الآيات هي الدلائل على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم وما أظهره الله تعالى في قصة يوسف عليه الصلاة والسلام من عواقب البغي وصدق رؤياه وتأويله وضبط نفسه وقهرها وقيامه بالامانة وحدث السرور بعد اليأس وبه يظهر معنى الجمع وعلى الوجه الثاني الذي ذكره المصنف رحمه الله تعالى يكون وجهه اخباراً بما طابق الكتب من غير سماع ولا قراءة كتب مع ما فيها قصص من الاعجاز لفظاً ومعنى وقيل جمع لاشتمال السور على قصص أخر (قوله والمراد باخوته علانة العشرة الخ) قيل عليه فيه ان العلانة هم الاخوة لاب كما أن الاعيان الاخوة لاب وأتم والاخفاف لام والعلان على ما عده أحد عشر وقد وقع في بعض النسخ الاحدى عشرة لكن المشهور أنهم عشرة وليس فيهم من اسمه دينة وقيل كانت دينة أخت يوسف عليه الصلاة والسلام وقوله وهم عبارة عن مطلق علانة لا مقيدة بكونهم عشرة والعلان يتناول الاناث أيضاً ولا يحصل له فدفعه أن الاخوة جمع أخ فهو مخصوص بالذكور فلا يضر ذكر أخته

وهو اسم جمع للحديث كما باطل  
اسم جمع للباطل (ويتم نعمته عليك) بالنبوة  
أو بان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة  
(وعلى آل يعقوب) برأيه سائر بنيه ولعله  
استدل على نبوتهم بضوء الكواكب  
أو نسله كما أنما على أبويك) بالرسالة وقيل  
على ابراهيم بالخلقة والانباء من النار وعلى  
اسحق بانفاذه من الذبيح وقد انه يذبح عظيم  
(من قبل) أي من قبل أو من قبل هذا الوقت  
(ابراهيم واسحق) عطف بيان لأبويك (ان ربك  
عليم) من يستحق الاجتناب (حكيم) يفعل  
الاشياء على ما ينبغي (لقد كان في يوسف  
واخوته) أي في قصتهم (آيات) دلائل قدرة  
الله تعالى وحكمته أو علامات نبوتك وقرأ ابن  
كثير آية (الساقلين) لمن سأل عن قصتهم والمراد  
باخوته علانة العشرة وهم يهودا وروبل  
وشمعون ولاوى وريالون وشيبر ودينه

وكونهم بها أحد عشر وعلى النسخة الاخرى هو من التغليب فلا غبار في كلامه وقوله من بنت خالته أى خالته يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله تزوج أختها أى أخت لى أو بنيا من المشهور وفيه كسر الباء وصححه بعضهم بضمها وقوله زلفة وبهذه اسم السريتين وقوله وتخصيصه بالاضافة الخ يعنى أن الجميع اخوته اسكن الاخوة من الجانبين الاب والام أقوى فلذا خص به ولم يذكر باسمه اشعارا بأن محبة يعقوب عليه الصلاة والسلام له لاجل شقيقه يوسف ولهذا لم يتعرض له بشئ مما وقع يوسف (قوله وحده الخ) أى أتى به مفردا وهو فعل ماض مشددا لشارة الى القاعدة المشهورة في النحو وكونه جائزا في المضاف اذا أريد تفضيله على المضاف اليه فاذا أريد تفضيله مطلقا فالفرق لازم وأحب افعل تفضيل من المبنى للمفعول شذوذا وأفعل من الحب والبغض يعزى الى المفاعل معنى بالى والى المفعول باللام وفى تقول زيد أحب الى من بكر اذا كنت تكره محبته ولذى وفى اذا كان يحبك أكثر من غيره (قوله والحال انا جماعه أقوياء أحق بالمحبة) اشارة الى أن الجملة الحالية وقوله أقوياء اشارة الى أن العصبية ليس المراد بها مجرد العدد بل الدلالة على القوة ليكون أدخل في الانكار لانهم قادرون على خدمته والجد في منفعة فكيف يؤثر عليهم من لا يقدر على ذلك وفى عدد العصبية خلاف لاهل اللغة وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى أحد الأقوال فيها وقوله لان الامور تعصب بهم أى نشدت فتقوى وقوله لتفضيله المقضول يشير الى أن مرادهم بالضلال خطأ رأى وعدم الاهتداء الى طريق الصواب لا ما يتبادر منه فيكون سوء أدب ونسبة النبي المعصوم الى ما يليق به والجملة الاسمية المؤكدة وجعل الضلال ظرفا له لتكثفه فيه ووصفه بالميلين اشارة الى أنه غير مناسب له ذلك والخيال بالياء لابلها زجج مخيلة وهى الامارة والعلامة من خال بمعنى ظن أى زيادة محبته له لان فيه مظنة لغاؤه مقامه للمناوئهم اخوته من أنه مجرد ميل بلا سبب كما هو المعتاد في زيادة الميل لاصغر البنين وضمير ضاعف ليعقوب عليه الصلاة والسلام وله لبسوف صلى الله عليه وسلم والتعرض له ما فعوله به (قوله من جملة المحكى بعد قوله اذ قالوا الخ) اشارة الى ارتباطه بما قبله وليس التقدير وقال رجل غيرهم شاو وروى في ذلك كما قيل وقوله كأنهم اتفقوا توجبه لاستناده الى الكل وقوله الامن قال اشارة الى أن الاستناد بالنظر الى الاكثر وأنه في حكم المستثنى وقوله وقيل انما قاله شععون أحد الاخوة وقيل دان وهو أحدهم أيضا كما مر وقوله ورضى به الآخرون توجبه لنسبة القول الصادر من واحد اليهم لانهم لما رضوا فكأنهم قائلون كما مر (قوله منكورة بعيدة من العمران الخ) منكورة بمعنى مجهولة لا يمتدى اليها ولذا انكرت ولم توصف فترك الوصف والتنوين في قوة الوصف بما ذكر واختلاف في نصبه فقيل على نزع الحافض كقوله كما عسل الطريق الثعلب وقيل على الظرفية واختاره المصنف تبعاً للزحشرى ورده ابن عطية وغيره بأن ما ينصب على الظرفية المكائية لا يكون الامبهما ودفع بأنه مبهم اذا مبهم مالا حدوده والارض المبهمة كذلك وفيه نظير يعرفه من وقف على معنى المبهمة عند النحاة وقيل انه مفعول به لان المراد أنزلوه فهو كقوله أنزلنى منزلا مباركا والمراد ان تأتمن من قتله فغزوه فان التغريب كالقتل في حصول المقصود مع السلامة من اثم القتل وقوله وهو معنى تكبرها أى لا أى أرض كانت (قوله والمعنى يصف لكم وجه أيبكم الخ) يصف بمعنى يخلص والوجه الجارية المعروفة ويعبر به عن الذات أيضا فلذا ذكر فيه وجهان في الكشف أحدهما أنه كناية عن خلوص محبته لهم لانه يدل على اقباله عليهم اذا اقبال يكون بالوجه والاقبال على الشئ لازم لخلوص المحبة له فقيمة انتقال من اللازم الى اللازم عبرتين فالوجه بعينه المعروف والكناية تلويحاً الى هذا أشار بقوله يصف الخ واذا كان الوجه بمعنى الذات كان الانتقال عبرة فهو كناية ايمائية واليه أشار بقوله بكيته والشأن انه كناية عن التوجه والتقيد بنظم أحوالهم وتدبير أمورهم وذلك لان خالدهم لهم يدل على فراغه عن شغل يوسف عليه الصلاة والسلام فيشتغل بهم وينظم أمورهم والوجه على هذا معنى الذات واليه أشار بقوله

من بنت خالته لى تزوجها يعقوب أولا فلما توفيت تزوج أختها راحيل فولدت له بنيا من يوسف وقيل لجمع بينهما ولم يكن الجميع محرما حيث زوا أربعة آخرون دان ونفتالى وجاد وأشهر من سريتين زلفة وبهية (اذ قالوا يوسف وأخوه بنيا من الطرفين بالاضافة لاختصاصه بالاخوة من الطرفين) أحب الى أبنائنا) وحده لان أفعل من لا يفرق فيه بين الواحد والجمع وما فوقه والمذكر وما قبله بخلاف اخوته فان الفرق واجب في المحلى جائز في المضاف (وفضن عصبية) والمحال انا جماعه أقوياء أحق بالمحبة من صغيرين لا كفاية فيهما والعصبية والعصاية العشرة فصاعدا سمو بذلك لان الامور تعصب بهم (ان انا نالنى ضلال مبين) لتفضيله المقضول ولترك التعديل في المحبة روى أنه كان أحب اليه لما يرى فيه من الخيال وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يبر عنه قبا الخ حسد هم حتى جعلهم على التعرض له (اقتلوا يوسف) من جملة المحكى بعد قوله اذ قالوا كأنهم اتفقوا على ذلك الامن قال لا تقتلوا يوسف وقيل انما قاله شععون أو دان ورضى به الآخرون (أو اطرحوه أرضا) منكورة بعيدة من العمران وهو معنى تنكبرها وابعادها ولذا نصبت كالظروف المهمة (يخجل لكم وجه أيبكم) جواب المهمة والمعنى يصف لكم وجه أيبكم فبقيل الامر والمعنى يصف لكم وجه أيبكم بركم بكيته عليكم ولا يلتفت عنكم الى غيركم ولا يثار عنكم في محبته أحد

ولا ينازع في محبته أحد أي لا يشغله شغل عنكم وقيل انه اختار أن الوجه بمعنى الجارية مطلقا  
 وفيه نظر (قوله أو نصب باضمار أن) يعني يجوز فيه الجزم عطفا على جواب الأمر والنصب بعد الواو  
 الصارفة باضمار أن أي يجتمع لكم خلو وجهه والصلاح وقوله من بعد يوسف عليه الصلاة والسلام  
 والفرغ من أمره وفي نسخة أو الفرغ فعل الأولى الضمير ليوسف عليه الصلاة والسلام ومعنى كونه  
 بعده بعد الفرغ من الاشتغال فالتعطف فيه بالواو لتفسيره إذا لمعنى للبعد يعني ذاته وعطف الوجهين  
 بأوعليه إشارة إلى رجوع الضمير إلى أحد المصدرين المفهومين من الفعلين ورجعت هذه النسخة فالوجه  
 ثلاثة وعلى الأخرى الوجه أربعة فالضمير ليوسف عليه الصلاة والسلام ومعنى كونه بعده بعد مفارقه  
 ولظهوره لم يفسره أو للفرغ المفهوم من قوله ليحل لكم على ما مر من تفسيره (قوله تائبين إلى الله تعالى  
 عما كنتم أو صالحين مع أيكم الخ) قيل الصلاح أما ديني وأديني والدين أي ما بينهم وبين الله بالتوبة  
 أو بينهم وبين أيهم بالعدو وهو وان كان محضا فالدين لكونه كذا بافوا في له من جهة أنهم يرجون عفو  
 وصفحه لخالصه وان العفو والدين بصلاح أمورهم وهو ظاهر فلا بد عليه أنه كيف يكون الكذب  
 دينيا وقوله وكان أحسنهم فيه رأيا ذلم ير القتل ولا طرحة في أرض خالية فقرا بل في بئر يحتاج إليها  
 السابله وتشرب من مائها فانه أقرب خلاصه وقوله وكان أي هو ذا أو المشير بذلك وقوله وأقوم في غيابة  
 الجلب يتضمن النهي عن القائه في الأرض الخالية بعد النهي عن قتله صريحاً وفيه من حسن الرأي ما لا يخفى  
 ووقع هذا منهم قبل النبوة أن قيل به وليس بصغيرة كما قيل وفي قوله قائل دون التعيين بأسمائهم اذ لم يسم  
 منهم غير يوسف عليه الصلاة والسلام وانما ذكرنا بعنوان اخوته والاضافة اليه تشريف له في مقابلة  
 ما ناله من الإذى وسر على المسمى بعد ذلك بما سمع لمافيته من التفضيح وأما القول بأنه كان على هذا  
 فيبقى للمصنف رحمه الله تعالى أن لا يعينه فليس بشئ لأنه مقام تفسير والقول بأنه هو ذا هو الصحيح  
 كما يشعر به كلام المصنف رحمه الله تعالى (قوله في قعره سمي به لغيره سمي به الخ) الجلب البئر التي لا حجارة  
 فيها من الجلب وهو القطع وغيابها حفرها وقرارها كما قال «إذا نالوا ما غيبتني غيابتني» يعني القبر  
 وسميت الحفرة غيابة لغيبتها عن النظر وقرئ بالافراد وهو ظاهر وبالجمع لأن كل جانب منها غيابة فهو يدل  
 على سعتها وقوله وقرئ غيبة أي يسكون الباء على أنه مصدر أريد به الغائب منه وقرئ أيضا غيبة  
 بفحات على أنه مصدر كغلبة أو جمع غائب كصانع وصنعة فتكون كقراءة الجمع وكلام المصنف رحمه الله  
 تعالى يحلها وأما قراءة الجمع بتشديد الباء التحتية فعلى أنه صيغة مبالغة ووزنه فعالات كالمات  
 أو فعالات كشيطانه وشيطانات وقوله وألقوه في غيابة الجلب يعني لا تقتلوه ولا تطرحوه في أرض قفرة  
 بعيدة لمافيته من المشقة عليكم والسبب إلى الهلاك الذي فررت منه وتقدم أنه من حسن رأيه فيه  
 (قوله بمشورتي أو أن كنتم على أن تفعلوا) أي ان كان فعلكم بمشورتي ورأيي فألقوه الخ أو ان كنتم  
 عازمين مصرين على أن تفعلوا به ما يفرق بينه وبين أيه والفرق بين الوجهين أن كان باق على مضيه  
 في الثاني دون الأول بناء على أن لا تقلب مضيه والأول محتاج إلى تقدير فلذا قيل يترجح الثاني عليه  
 (قوله لم تخافنا عليه) لم يفسره به لأن الأمن لا يعتدي بهي لأن الاستعمال على خلافه يقال انقته  
 على ماله ونفسه وسيأتي كما أنتمكم على أخيه بل لانهم فهموا منه الخوف وعدم الأمن لا يستلزم الخوف  
 ألا ترى أن من لم يأمن أحد على ودبعة لم يأمنه ولم يحقه ويلتقطه بمعنى يأخذ منه اللقطة والسيارة  
 الجماعة السائرة (قوله ونحن نشفق عليه الخ) كأنه جعل النصح بمعنى الشفقة واختيار الاحسن بحاله  
 كناية لانه المناسب للمقام واستتراله عن رأيه أي تبدل رأي يعقوب عليه الصلاة والسلام في خوفه عليه  
 منهم وفيه استعارة ولما تسم متعلق بحفظه وأصل التسم تلقى التسم للقرح وشبهه فهو استعارة  
 للاحساس أي لاحتساسهم بمصدرية (قوله والمشهور تأمنا بالادغام الخ) قراءة العاتة  
 لا تأمنا بالاختفاء وهو اختلاس الحركة الضعيفة وقرأها بعضهم بالاشمام أي ضم الشفتين مع انفراج

(وتكونوا) جزم بالعطف على ليحل أو نصب  
 باضمار أن (من بعده) من بعد يوسف والفرغ  
 من أمره أو قتله أو طرحه (قوما صالحين)  
 تائبين إلى الله تعالى عما كنتم أو صالحين مع  
 أيكم يصلح ما بينكم وبينه بعد توبته  
 أو صالحين في أمر دنياكم فانه ينظم لكم بعده  
 بخلو وجه أيكم (قال قائل منهم) يعني هو ذا  
 وتأن أحسنهم فيه رأيا وقيل (لا تقتلوا  
 يوسف) فإن القتل عظيم (والقوة في غيابة  
 الجلب) في قعره سمي به لغيره سمي به الخ  
 الناظرين وقرأ نافع في غيابات في الموضعين  
 على الجمع كأنه لتلك الجلب غيابات وقرئ غيبة  
 وغيابات بالتشديد (يلتقطه) يأخذ (بعض  
 السائرة) بعض الذين يسرون في الأرض  
 ان كنتم فاعلين بمشورتي أو ان كنتم على أن  
 تفعلوا ما يفرق بينه وبين أيه (قالوا يا أبا  
 ناس) لا تأمنا على يوسف (و نحن نشفق عليه  
 ونريد له الخير) أرادوا به استتراله عن رأيه في  
 حفظه منهم لما تسم من حسدهم والمشهور  
 تأمنا بالادغام باشمام وعن نافع بترك الاشمام  
 ومن الشواذ ترك الادغام لانهم ما من كلمة  
 وثمنا بكسر التاء (أرسله معنا غدا)  
 إلى السجناء

بينهما إشارة إلى الحركة مع الادغام الصريح كما يكون في الوقف وهو المعروف عندهم وفيه عسر هنا  
قالوا وهذه الإشارة بعد الادغام أو قبله وفي الثاني تأمل وطلق الاشمام على اشراك الكسرة شيئاً من  
الضمة في نحو قيل وعلى اشمام أحد حرفين شيئاً من حرف آخر كما ترى الصراط وقرأ الحسن رحمه الله تعالى  
بالاظهار لكونه من كلمتين محافظة على حركة الاعراب وقرأ ينقل ضمة النون إلى الميم وقرأ بكسر حرف  
المضارعة مع الهمزة وتسهيلها (قوله تنسج في أكل الفواكه) أصل معنى الرنح أن تأكل وتشرب  
ماتشاً في خصب وسعة ولذا أطلقت الرنحة بسكون التاء وفصحها على الخصب بكسر أوله ضد الجذب (قوله  
بالاستباق والاتصال) أي رمى السهام ببعضها أن لعبهم ليس لعب لهم واللام يقرهم عليه يعقوب عليه  
الصلاة والسلام ولم يصدر منهم بل هو مباح يحسن لترنهم به على الحرب وهو المسابقة ورعى السهام وهو  
مطلوب لما فيه من احكام النفس وانعاش قوة العمل (قوله وقرأ ابن كثير نرنح بكسر العين الخ) فيها  
أربع عشرة قراءة من السبعة وغيرها فقرأ نافع بالياء التحتية وكسر العين وقرأ البرزى نرنح ونلعب بالنون  
وسكون العين وقرأ قبيل بنبوت الياء بعد العين وصلا ووقفاً وفي رواية عنه اثباتها في الوقف دون الوصل  
وهو المروي عن البرزى وقرأ أبو عمرو وابن عامر بالنون فها وسكون العين والياء والكوفيون بالياء  
التيبة فيها وسكون آخرهما وقرأ جعفر بن محمد بالنون في نرنح والياء في يلعب أي يوسف عليه الصلاة  
والسلام لمناسبة اللعب له لفسر سبه ويرى عن ابن كثير رحمه الله تعالى وقرأ ابن سيابة بالياء فيها  
وكسر العين وضم الياء على أنه مستأنف وقرأ مجاهد وقتادة بضم النون وسكون العين والياء وقرأها  
أبو رجا كذلك لأنه بالياء التحتية فيها والنضى ويعقوب برفع النون ويلعب بالياء والفعال في هذه  
كلها مبنيان للفاعل وقرأ زيد بن علي بالياء فيها والبناء للمفعول وقرأ نرنح ونلعب بشبوت الياء ورفع  
الياء وقرأ ابن أبي عمير يرمي ويلعب فهذه أربع عشرة قراءة منها في السبعة وماعداها شاذة  
وتوجيهها ظاهر ونرنح من الرمي أي ترمي مواشينا فأسند اليهم مجازاً ويتجوز عن أكلهم بالرمي وكسر  
العين لانه مجزوم بجذف آخره وقوله أن يئله مكروه على تقدير الجار من أو عن (قوله أني ليجزني  
أن تذهبوا به) أن قلنا اللام لا تخلص المضارع للعال فظاهر وان قلنا أنها تخلصه كما هو مذهب الجمهور  
قيل عليه أن الذهاب هنا مستقبل فيلزم تقدم الفعل على فاعله وهو غير جائز لانه أثره فلا قيل أن التقدير  
قد صد أن تذهبوا أو توقع أن تذهبوا بتقدير المضاف وهو الفاعل وهو حال وقيل يجوز أن يكون  
الذهب يحزنه باعتبار قصوره كما قيل تطهر في العلة الغائبة وقد قيل أن اللام فيه جرذت للتأكيده مسلوقة  
الدلالة عن التخلص للعال (قلت) كذا قالوا وأنا أظن ذلك مغلطة لأصل لها فان لزوم كون الفاعل  
موجوداً عند وجود الفعل انما هو في الفاعل الحقيقي لا النحوي واللغوي فان الفعل يكون قبله سواء  
كان حالاً كما فيما نحن فيه أو ماضياً كما أنه يصح أن يكون الفاعل في مثله أمراً معدوماً كما في قوله

ومن سره أن لا يرى ما يسوءه \* فلا يتخذ شيئاً يخاف له فقدا

ولم يقل أحد في مثله انه محتاج للتأويل فان الحزن والغم كالسرور والفرح يكون بالشئ قبل وقوعه  
وقد صرح به ابن هلال في فروقه ولا حاجة إلى تأويل أو تقدير أو تنزيل للوجود الذهني منزلة الخارج  
على القول به أو لا كتفاء به فان مثله لا يعرفه أهل العربية واللسان فان أبيت إلا اللجاج فيه فليكن  
من التجوز في النسبة إلى ما يستقبل لكونه سبباً للحزن الآن والذي في شرح السكاكب لا سمراني أن اللام  
الداخله على المضارع فيها أقوال ثلاثة أحدها انها في خبراً مقصورة على الحال وهو ظاهر كلام سيوريه  
رحم الله الثاني أنها تكون للعال وغيره واستدلوا بقوله أن ربك ليحكم بينهم يوم القيامة الثالث أنها  
للعال ان خلت عن قرينة ومعها تكون لغيره كالأية المذكورة اه واعلم أن من ذهب إلى الأول قدره  
بقصد أن تذهبوا ونحوه ولا يلزم حذف الفاعل لانه انما يتنوع إذا لم يستمسده شيء سواء كان مضافاً  
أو غير فتقدير قصدكم صحيح أيضاً خلافاً لمن خطأ فيه لظنه أنه لا يقوم إلا المضاف إليه مع أنه يجوز

(نرنح) تنسج في أكل الفواكه ونحوها  
من الرنحة وهي الخصب (ونلعب) بالاستباق  
والاتصال وقرأ ابن كثير نرنح  
بكسر العين على أنه من ارتعى برنح ونافع  
بالكسر والياء فيه وفي يلعب وقرأ الكوفيون  
وبعقوب بالياء والسكون على اسناد الفعل  
إلى يوسف وقرأ نرنح من أرنح ماشيته  
ونرنح بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء  
(وأناله لحاظظون) أن يئله مكروه (قال  
أنى ليجزني أن تذهبوا به) لشدته مفارقة  
على وقلة صبري عنه

(وأخاف أن يأكله الذئب) لأن الأرض كانت مذابة وقيل رأى في المنام أن الذئب قد شد على يوسف وكان يحذره وقد هزها على الأصل ابن كثير ونافع في رواية قالون وأبو عمرو وقفا وعاصم وابن عامر درجا ووقفا وحجرة درجا واشتقاقه من تذابت الرياح إذا هبت من كل جهة (وأنت عنه غافلون) لاشتغالكم بالرفع واللعب أو لقله اهتمامكم بحفظه (قالوا لنأكله الذئب ونحن عصبة) اللام موطنة للقسم وجوابه (انا اذا لخامرون) ضعفاء مغبون أو مستحقون لان يدعى عليهم بالخسار والواو في ونحن مصيبة الحال (فلما ذهبوا به وأجهوا أن يجعلوه في غيابة الجب) وعزموا على القائه فيها والبرث برثت المقدس أو برث بأرض الاردن أو برث مصر ومدين أو على ثلاثة قراء أخ من مقام يعقوب وجواب لما حذف مثل فعلوا به ما فعلوا من الذي فقد روى أنهم لما برزوا به الى الصعراء أخذوا ويؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح ويستغيث فقال لهم ماذا ما عاهدتوني أن لا تقتلوه فأثابوه الى البرث فدلوه فيها فقتلوه بشفير حافر بطوايذه ونزعه واقبسه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على أيهم فقال يا اخوتاه ردوا علي قصي أو اري به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسوك ويؤانسونك فلما بلغ نصفها ألقوه وكان فيها ما فسط فيه ثم أوى الى صخرة كانت فيها فقام عليها يحيى فجاء جبريل بالوحى كما قاله (وأوحينا اليه) وكان ابن سبع عشرة سنة وقيل كان مرافقا أوحى اليه في صغره كما أوحى الى يحيى وعيسى عليهم السلام وفي القصص ان ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار جرد عن ثيابه فأتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه فدفعه ابراهيم الى امحق وامحق الى يعقوب فجعله في تميمة

انه بيان للمعنى لا تقدرا عراب فاعرفه (قوله تعالى وأخاف أن يأكله الذئب) وقع هذا من يعقوب عليه الصلاة والسلام تلقينا للجواب من غير قصد وهو على أسلوب قوله تعالى ما فعل ليربك الكريم والبلاء موكل بالمنطق وروى الدارمي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لا تلتفتوا للناس فيكذبوا فان بني يعقوب عليهم الصلاة والسلام لم يعلموا أن الذئب يأكل الناس فلما لقنهم اني أخاف أن يأكله الذئب قالوا أكله الذئب كذا في الجامع الكبير ومذا به بفتح الميم أي كثيرة الذئاب ومفعله يصاغ لهذا المعنى كثيرا كقشة وقوله وقيل رأى في المنام الخ يحذره من الحذر أو التحذير وانما حذره لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لمناسبتهم التلوة بعالم الملكوت تكون وقائعهم بعينها واقعة والا فالذئب في النوم يقول بالعدو وشديقي وثب وحمل والذئب عينه همزة فنقرأ بها أقي به على أصله ومن أبدلها ياء لمساكنها وانكسار ما قبلها أقي به على القياس ومن خصه بالوقف فلا ان التقاء الساكنين في الوقف جائز لكن اذا كان الاوّل حرف متبكون أحسن وقوله من تذابت بالذئب باب التفاعل كما في الأساس والذي نقله أهل اللغة عن الاصمعي عكس ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى تبعنا لمختصري لانهم جعلوا تذابت الريح مأخوذة من الذئب لانها أنت كما يأتي وهو أنسب ولذا عده من المجاز في الأساس لكنه عدل عنه لان أخذ الفعل من الاسماء الجاردة كابل قليل مخالف للقياس وقوله لاشتغالكم هذا ما عند الاخوة والثاني ما في نفس يعقوب منهم (قوله اللام موطنة للقسم) تقدم تفسيرها وهل يشترط أن تدخل على شرط مسبق بقسم لفظا أو تقدرا لتوطئ الجواب المذكور بعدها وتؤذن به ولهذا تسمى مؤذنة أم لا وقوله وجوابه بالخر معطوف على القسم وهو المقصود بالذكر أي لتوطئ الجواب للقسم (قوله ضعفاء مغبون الخ) خامرون هنا أقام من الخسار بمعنى الهلاك أو من خسار التجارة وكلاهما غير مراد فهو ما تجاوز من الضعف والهمز لانه يشبهه أو سببه كما في قوله تعالى ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخامرون أي عاجزون أو المراد به استحقاقهم له أو أن يدعى عليهم به وأشار الى أنه يجوز أخذ ذلك من عدم الجمع في التصارة بقوله مغبون والوجه في الكشف أربعة ما يكون ضعفاء وعجزا أو مستحقون للهلاك لعدم غنائهم أو مستحقون لان يدعى عليهم بالخسار والدمار فيقال خسروهم الله ودمروهم اذا كل الذئب أخاهم وهم معه أو أنهم اذا لم يقدروا على حفظ بعضهم هلكوا مواشيهم وخسروا والمقصود ادراجها في وجهين كما يعرف بالتأمل الصادق ولما ذكر يعقوب عليه الصلاة والسلام لهم في وجه عدم مفارقتها أمرين حزنه لمفارقتها وخوفه عليه من الذئب أجابوا عن الثاني دون الاول لكرهتهم له لانه سبب حدهم له فلذا أعاروه أذنا صماء وأتركوا ذكر ما يحزنه وكانه غير واقع لسرعة عودهم أو أنه انما حزن لذهابه للخوف عليه فتنى الثاني بدل على نفي الاول (قوله وعزموا على القائه فيها الخ) إشارة الى أن أصل معنى الاجماع العزم المصمم وأنه على حذف الجارة من متعلقه والاردن بضم الهمة وسكون الراء وضم الدال المسهلة وتشديد النون وقوله في القاموس وتشديد الدال من طغيان القلم (أقول) هكذا في النسخ كما ذكره الفاضل المحشي وفي نسخة الشريف المعقد عليها بديار ناشد النون ولا أدري هو اصلاح منه أو من المصنف رحمه الله تعالى ومدى تقدم بيانها والقول الاخير هو الراجح ولا وجه لما قيل ان الخلاف لفظي لا مكان التوفيق بينها (قوله وجواب لما حذف الخ) وهو ما ذكره ومنهم من قدره عظمت فتنهم ومنهم من قدره وضعفه فيها وقبل الجواب أوحينا والواو زائدة وقوله ليلطخوه أي بدم سخطه ذبحوها وقوله أو اري به أي استرو وقوله ادع الاحد عشر تمكبه (قوله وأوحينا اليه) أي أعلنه بارسال ملك والموسى اليه ما ذكر بعده لا الايحاء المعروف بالبلاغ الشرائع حتى يتكلف له بأنه أعلمه بالتبليغ بعد زمان تأييد وتسليته وزول الوحى من أوائل النبوة ولما كان أكثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام ينشأ في سن الأربعين أشار الى جوابه بأنه الأغلب وقيل انه بمعنى الالهام وقيل الالتقاء في مبشرات المنام وقوله وفي القصص أي كتب قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام



عاقبة يوسف فأخرجته جبريل عليه السلام  
واليسه أياه (لتنبتهم بأمرهم هذا) لتحدثهم  
ليما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) أنك يوسف لعلو  
شأنك وبعد من أوهامهم وطول العهد المغير  
للعلى والهيات وذلك إشارة إلى ما قال لهم  
بصبر حين دخلوا عليه مختارين فعرفهم وهم له  
منكرون بشره بما يقول اليه أمره بأشياء  
له ونطباع قلبه وقيل وهم لا يشعرون  
بأوسين أي أنسائه بالوحى وهم لا يشعرون  
ذلك (وجاءوا بأمرهم عشاء) أي آخر النهار  
وقرى عشيا وهو نصف عشي وعشي بالضم  
والقصر جمع أعشى أي عشوا من البكا  
(يبيكون) متباكين روى أنه لما سمع  
ببكاؤهم فزع وقال ما لكم يا بني وأين يوسف  
(قالوا يا أبانا أنا ذهبنا نستبق) تسابقا في  
العدو أو في الرى وقد يشترك الاقتعال  
والتضاعل كالاتخا والتماضل  
(وتركا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب  
وما أنت بمؤمن لنا) به صدق لنا (ولو كنا  
صادقين) لسوء ظنك بنا وفرط محبتك  
ليوسف (وجاءوا على قصصهم كذب)  
أي ذى كذب بمعنى مكذب فيه ويجوز أن  
يكون وصفا بالمصدر لله بالغة وقرئ بالنصب  
على الحال من الواو أي جاءوا كاذبين وكذب  
بالدال غير المعجمة أي كذرا وطرى وقيل  
أصله البياض الخارج على أظفار الأحداث

وهو أجمع أو مفرد وقوله عاقبة يوسف مكان الظاهر على يوسف وقوله لعلو شأنك وما بعده بيان  
لوجه عدم شعورهم وهو ظاهر والحق بالضم والقصر جمع حلية بالكسر هيئة الشخص وقوله وذلك  
أي قوله لتنبئهم بأمرهم هذا وهو إشارة لما سيأتى في النظم القرآنى وقوله بشره تفسير لقوله وأوحينا  
أي أرسلنا جبريل عليه الصلاة والسلام لتبشيره الخ ومعرض القول بكون هذه الجملة الحالية متعلقة  
بأوحينا بعده وقوله جدواه وفى الكشف ويجوز أن يتعلق بهم لا يشعرون على قراءة تنبئهم بالناء  
بقوله وأوحينا على معنى أنسائه بالوحى وأزلفا وحشته وهم لا يشعرون بذلك ويحسبون أنه  
مستوحش لا أنيس له وقرئ لتنبئهم بالنون على أنه وعيد لهم فقوله لا يشعرون متعلق بأوحينا  
لا غير ونظر فيه بأنه يجوز أن يتعلق بقوله لتنبئهم وأن يراد بآياه الله إصالح جزاء فعلهم به وهم لا يشعرون  
بذلك ودفع بأنه بناء على الظاهر وأنه لا يجتمع أنباء الله مع عدم شعورهم بها أي أنهم به لا يتأويل كتقدير  
لنعلمهم بمظلم ما ارتكبوهم قبل وهم لا يشعرون بما فيه (قوله آخر النهار الخ) قال الراغب العشى  
من ذوال الشمس إلى الصباح والعشاء من صلاة المغرب إلى العتمة والعشاءان المغرب والعقبة والعشاء  
ظلمة تعرض في العين ورجل أعشى وامرأة عشوا ومنه يخط خط عشوا وعشى عى وعشوت النار  
قصدتم إليها ومنه العشوة بالضم وهى الشعلة فلا تناسخ في كلامه كما توهم والذي غزه قوله في القاموس  
العشاء أول الظلام وكلام الكشف مطابق لما قاله المصنف رحمه الله تعالى وهو أمام اللغة (قوله  
وقرى عشيا) بضم العين ونخ السين وتشديد الباء منقونا وهو تصغير عشى وقدمت تفسيره (قوله وعشى  
بالضم والقصر جمع أعشى) وقيل أنه جمع عاش وأصله عشاء كعاش ومشاء فحذفت الهاء تحقيفا وأورد  
عليها أنه لا يجوز لثل هذا الخلف وأنه لا يجمع أفعلى فعلا على فعل بضم الضاء وفتح العين بل على فعل  
يسكون العين ولذا قيل كان أصله عشوا فحذفت حركة الواو إلى ما قبلها لكونه حرفا فصحا كما ثم حذفت  
بعد قلبها ألفا لالتقاء الساكنين وأن قدر ما بكرابه في ذلك اليوم لا بعشومنه الإنسان قبل ولا ظهر  
أنه جمع عشوة منثات العين وهى ركوب أمر على غير بصيرة يقال أوطأ عشوة أي أمرام متبب أو قعده  
في حيرة وبليته فيكون تأكيد الكذبهم وهو ما تغيرا ومفعول به أو يكون جمع عشوة بالضم بمعنى شعلة  
النار عبارة عن سرعتهم لابتهاجهم بما فعلوا من العظيمة واقتعوا من العصبية وقوله أي عشوا من  
البكا إشارة إلى أن قياسه أن يكون على فعل كحمر وأما ما مر من أنه بقدر هذا البكا لا يكون عشوا فدفعه  
ظاهرا لأن المقصود المبالغة في شدة البكا والحب لاحقيقته أي كذا أن يضف بصرفهم لكثرة البكا  
(قوله متباكين) أي مظهرين بتكليف لانه ليس عن حزن وقوله يشترك الاقتعال والتفاعل أي يكونان  
بمعنى كسابق بمعنى تسابق وهو معناه اللغوى ولذا عدى باللام وأما في معناه  
الشرعى فتعذى بالباء وقوله لسوء ظنك تعليل لكونه غير مصدق لهم وقوله ولو كذا صادق قبل  
معناه ولو كذا عندك من أهل الصدق والثقة ولا بد من هذا التأويل اذ لو كان المعنى ولو كذا صادق  
في نفس الامر لكان تقديره فكيف اذا كذا كاذبين فيه فلزم اعترافهم بكذبهم وفيه نظر (قوله وفرط  
محبتك) فانه مدحية إلى اعتقاد عدم هلاكه وأن لا يطمئن قلبه لما قالوه وقوله أي ذى كذب الخ  
بيان لانه وصف بالمصدر كرجل عدل فاما أن يكون بتقدير مضاف أو أنه وصف بالمصدر بمبالغة وقراءة  
النصب لزيد بن على رضى الله تعالى عنهم على أنه مفعول له أو حال لكنه من الشكوة على خلاف القياس  
لو كان من دمهم كذا معنى مكذوب بآفقه والاحسن جعله من فاعل جاءوا بآفقه بكاذبين وعليه اقتصر المصنف  
رحمه الله تعالى وما قيل أن المصدر يحى بمعنى المفعول به والمفعول له فلا حاجة إلى تقدير وهم لانه ليس  
بحقيقة وهو تأويل كالتقدير لكن الثانى هو المشهور فيه فلذا اختاره المصنف رحمه الله تعالى (قوله  
وكذب بالدال غير المعجمة الخ) هذه قراءة عائشة رضى الله تعالى عنها وليس من قلب الدال بال هولفة  
أخرى بمعنى كذرا وطرى أو بآيس فهو من الاضداد وكذا مثلثة الدال نقض صفا وقوله وقيل أصله

أي أصل الكذب بالادل المهملة وصدرة الكذب بالفتح وهو البياض في أظفار الأحداث فتشبه به الدم  
 في القميص لخالفته لونه لون ما هو فيه فهو استعارة أو تشبيه بليغ (قوله وعلى قميصه في موضع التصب  
 على الطرف أي فوق قميصه) قبل عليه الأصح جعله ظرفاً للمجيء يعني أنه العامل فيه فيقتضي أن الفوقية  
 ظرف للبعثين ورد بأن الظرفية ليست باعتبار الفاعل بل باعتبار المفعول كقوله جاء على جماله بأحبال  
 فالظرفية كما تصح باعتبار المفعول الصريح كرميت الصيد في الحرم تكون باعتبار المتعلق أيضاً وهو مما  
 استغنى عنه من هذا المقام وقيل إنه أراد أن على على حقيقة وهو ظرف لقوة وفي بعض الحواشي  
 الأولى أن يقال إنه حال من جاءوا بتضمينه معنى الاستيلاء أي جاؤا مستولين على قميصه وقوله بدم حال  
 من القميص لكن الظاهر استئناؤه على القميص ملتصقاً بدم جاتين وهذا أولى من جاؤا مستولين للمطرز  
 في التضمين والامر فيه سهل فإن جعل المضمين أصلاً والمذكور وسالاً كل منهما جائز وإذا اقتضى  
 المقام أحدهما رجح والأظهر أنه ظرف للمجيء المتعدى ومعناه أتوا به فوق قميصه ولا يخفى استقامته  
 (قوله أو على الحال من الدم أن يجوز تقديمها على المحرور) قال السفاقي وهو الحق لكثرة  
 في استعماله وقال في الكشف أن الخلاف في غير الطرف قال في اللباب ولا تقدم على صاحبها  
 المحرور على الأصح فهو مروت جالسة بين الدال أن يكون الحال ظرفاً على أن الحق ما اختاره ابن مالك  
 من جوازهما مطلقاً (قوله وقال ما رأيت كاليوم ذنباً الخ) هذا مثل قول العرب ما رأيت كاليوم  
 رجلاً حال المبروف في المقصود المعنى ما رأيت مثل رجل أراه اليوم رجلاً أي ما رأيت مثله في الرجال  
 ولكنه حذف لكثرة استعماله وإن فيه دلالة عليه انتهى فتقديره على هذا ما رأيت كذنب  
 أراه اليوم ذنباً أي ما رأيت مثله في الذناب فحذف لما بعد الكاف ولعل الطرف وهو أراه  
 وذنباً تميز كما أن رجلاً في ذلك التركيب تميز كما مر جوابه وأحل صفة والمقابلة والتعجب منه  
 إذا كره ولم يميز ذنباً به هذا ما صرح به أهل العربية وقيل أصله ما رأيت ذنباً كالذنب الذي  
 رأيت اليوم أي مثل الذنب تقدم الكاف على المضاف إليه فصار كذنب اليوم فحذف المضاف  
 إليه وهو ذنب وقدم كاليوم على ذنباً فصار حالاً وأحل صفة ذنباً وقوله من هذا إشارة إلى ما في ذهن  
 من الذنب الذي أكل يوسف وقوله كل بيان لقوله ما رأيت ولا يخفى ما فيه (قوله ولذلك قال بل  
 سأل لكم الخ) يعني لما جعلوا الدم علامة لصدقهم وسلامة القميص دالة على كذبهم علم يعقوب عليه  
 الصلاة والسلام أنه ليس الأمر كما قالوا مع وثوقه بالرواية الدالة على بلوغه مرتبة عليّة وانما حزن لما خشى  
 عليه من المكروه والشدة غير الموت والتحويل بين النفس المرء ما يحصر عليه وتصوير الفصح  
 بصورة الحسن وأصل الاشتقاق من السؤل يفحش وهو استرخاء في العصب وفخوه فكان السؤل بذله  
 فيما حصر عليه وأرخاه بتزيينه (قوله فأمرى صبر جميل الخ) يعني أنه خبره بتداعى وذو أوه بتدأ  
 محذوف الخبر وهذا الخبر والمبتدأ مع المصدر الذي هو يدل قبل حذفه واجب وقيل إنه جائز (قوله  
 وفي الحديث الخ) هو حديث مرسل أخرجه ابن جرير وقيدته بقوله إلى الخلق لقوله بعده أشكوا بني  
 وحزني إلى الله ولذا ما سئل عليه الصلاة والسلام عن سبب سقوط حاجبيه على عينيه فقال طول الزمان  
 وكثرة الحزان أو حزن الله إليه أشكوا إلى غيري فقال خطيئة فاغفر لي (قوله على احتمال  
 ما تصفونه الخ) أي يحمل ذلك بالصبر عليه حتى يسأل ويظهر خلافه وقوله وهذه الجزية كانت قبل  
 العظيم جواب عن أنهم أنبياء عليهم الصلاة والسلام فكيف صدر هذا منهم وقوله أن صح إشارة إلى أن  
 فيه اختلافاً (قوله قريباً من الحب) قال في القاموس والحب بالضم البثر والكثرة الماء البعيدة القعر  
 أو الجيدة الموضع من السكلا أو التي لم تطوأ وما وجد لا محافره النفس وجب يوسف على اثني عشر  
 ميلاً من طبرية أو بين سنجل ونابلس وقوله بعد ثلاث أي ثلاث ليال مضت من زمان القائه (قوله  
 الذي يرد الماء ويستقي) عطف تفسيره وإدلاء الدلو وأرسلها لإخراج الماء يقال أدلاها إذا أرسلها

فتشبه به الدم اللاصق على القميص  
 وعلى قميصه في موضع التصب على الطرف  
 أي فوق قميصه أو على الحال من الدم  
 أن يجوز تقديمها على المحرور ويروى أنه لما سمع  
 بنجر يوسف صاح وسأل عن قميصه فأخذه  
 وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه  
 بدم القميص وقال ما رأيت كاليوم ذنباً أحلم  
 من هذا أكل الخ ولم يميز ذنباً عليه قميصه ولذلك  
 (قال بل سأل لكم أنفسكم أمراً) أي  
 سأل لكم أنفسكم وهو الموت في أعينكم  
 أمر أعظم من السؤل وهو الاسترخاء (فصبر  
 جميل) أي فأمرى صبر جميل أو نصبر  
 جميل أجل وفي الحديث الصبر الجليل الذي  
 لا شكوى فيه أي إلى الخلق (والله المستعان  
 على ما تصفون) على احتمال ما تصفونه من  
 هلاله يوسف وهذه الجزية كانت قبل  
 استنبأهم أن صح (وجاءت سيادة) رقة  
 يسرون من مدين إلى مصر فزولوا قريباً من  
 الحب وكان ذلك بعد ثلاث من القائه فيه  
 (فأرسلوا وأرسلهم) الذي يرد الماء ويستقي  
 لهم وكان مالك بن ذغر الخزاعي (فأدلى  
 دلوه) فأرسلوا في الحب ليلاً لها

في البرود لاهاذا أخرجهاملائي ولذا قال قديليهم يوسف عليه الصلاة والسلام أي ذلني للخروج  
 وخرج والد لومؤتة سماعة (قوله نادى البشرى بشارته لنفسه أو لقومه) فيه وجهان أحدهما أنه  
 نادى البشرى كما في قوله يا حسرتنا كانه نزلها منزلة شخص فناداه فهو واستعارة مكينة وتخييلية واليه  
 أشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله هذا أو ان حضورك وقيل المادى محذوف كما في قوله يا ليت  
 أي يا قومي انظروا أو اسمعوا بشرى وأما جعل بشرى اسم صاحب له فضعيف لأن العلم لا يحسن اضافته  
 في لغة العرب وقيل ان هذه الكلمة تستعمل للتبشير من غير قصد الى النداء والبشارة أما لنفسه أو لقومه  
 ورقته (قوله وهو لفة) هي لغة هذيل يقلبون اللف قبل ياء المتكلم ياء ويدغمونها فيها فيقولون في  
 هو أي هوى وباسيدي ومولى لانهم لم يقدروا على كسر ما قبل الياء أو بالياء لانها أخت الكسرة  
 وأما من قرأها بالسكون في الوصل مع التقاء الساكنين فيه على غير حذو فلتية الوقف أجرى الوصل  
 مجرا أولان الالف لمدتها تقوم مقام الحركة وعلى كل حال ففيها ضعف من جهة العربية فلذا لم يقرأ بها  
 السبعة هنالك كنهم يروها عن قالون وورش في سورة الانعام ورويت هنا في بعض التفاسير واستضعفها  
 أبو علي رحمه الله تعالى ورد بجر الوصل مجرى الوقف كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وقطارته  
 كثيرة في القرآن وغيره وقرأ بكسريا في الالف المقصورة قبلها كما سيأتي في مصرخي وقرأ  
 يا بشرى بغير ياء ويشد على ألفه ضمة ان كان نكرة مقصودة أو فحة (قوله أي الوارد وأصحابه من  
 سائر الرقعة الخ) يعني أخفوا يوسف عليه الصلاة والسلام حتى لا تراه الرقعة فيطمعوا فيه وعلى  
 القول الثاني لم يخفوه وإنما أخفوا أمره وكونه وجد في البرود هذا لا يلائم قوله يا بشرى أي أنه ناداهم  
 إلا ان تكون البشارة لنفسه أو يكون المراد الاخفاء عن غير ورقته من أهل القافلة فتأمل (قوله  
 وقيل الضمير لاخوة يوسف) عليه الصلاة والسلام وهو مروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما قبل  
 وهو المناسب لأفراد قال وجمع ضمير أسروا وللعبد بقوله والله عليم بما يعملون وليس فيه اختلال في النظم  
 كما قبل فتأمل (قوله نصب على الحال الخ) أي أخفوه حال كونه متاعا للتجارة وفي الفرائد انه ضمن  
 أسروه جعلوه أي جعلوه بضاعة مسررين فهو مغعول به وقال ابن المحاسب بحجة أن يكون فعلولا  
 له أي لاجل التجارة وليس شرطه مفقود الاتحاد فاعلموا اذ معناه كفوه لاجل تحصيل المال به ولا يجوز  
 أن يكون تمييزا والبضاعة من البضوع وهو القطع لانه قطعة واحدة من المال تقتضي التجارة ومنه البضوع  
 بالكسر كما قاله الراغب (قوله لم يخف عليه أسرارهم الخ) الأول على أن المسررين من السيرة  
 والثاني على أنهم الاخوة فهو وعبد لهم (قوله وباعوه) شري من الاضداد اذ يكون بمعنى اشترى وباع  
 فان عاد ضمير شروه على الاخوة كان شري بمعنى باع وان عاد على السيرة كان بمعنى اشترى كذا في الدرر  
 المصون والمصنف رحمه الله تعالى جوز الوجهين على تقدير كونه بمعنى باع أما اذا كان للاخوة فظاهر  
 وأما اذا كان للرقعة فبناء على أنهم باعوه لما التقطوه من بعضهم بمن قبل والمشتري باعه مرة أخرى  
 بوزنه وفي قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام ان اخوة يوسف نظروا الى القافلة واجتمعوا على الحب  
 فاقبضهم وكانوا يظنون أن يوسف عليه الصلاة والسلام مات فزأوه أخرجه حيا فضرهوه وشقوه وقالوا  
 هذا عبد أبق منا فان أردتم بيعنا منكم ثم قالوا له بالعبرانية لا تنكر العبودية فنقتلك فأقربها فاشترى مالاً  
 ابن دعر منهم بمن يفسد اه وأما اذا كان بمعنى اشترى تعين عود الضمير الى السيرة فتعريف الوجهين  
 للعهد أي الوجهان السابقان في أسروه (قوله بخصوص لزيف أو نقصان) وفي نسخة زيفه أو نقصانه  
 بالاضافة والبضع بمعنى النقص مصدر والمراد به هنا المخصوص وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى تفسير  
 للبضع لا المراد به هنا فان قوله معدودة وتفسيره يدل على أن بخسه هنا بمعنى نقصانه فقط والمعدود  
 كناية عن القليل لأن الكثير بوزن عندهم وهو ظاهر والزهد فيه والرغبة عنه بمعنى وزهدهم  
 لما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وقيل لعدم علمهم بنزله ولأن الله صرفهم عن النظر لحسنه صيانة له

قديليهم يوسف فلما رآه (قال يا بشرى هذا  
 غلام) نادى البشرى بشارته لنفسه أو لقومه  
 كانه قال تعالى فهذا أو انك وقيل هو اسم  
 صاحبه ناداه ليعينه على اخراجه وقرأ  
 غير الكوفيين يا بشرى بالاضافة وقرأ  
 يا بشرى بالادغام وهو لفة (وأستروه) أي  
 بالسكون على قصد الوقف (وأستروه) أي  
 بالوارد وأصحابه من سائر الرقعة وقيل  
 أخفوا أمره وقالوا لهم مصر وقيل الضمير لاخوة  
 الماء لئيبه لهم مصر وقيل الضمير لاخوة  
 يوسف وذلك ان يهودا كان يأتيه بالطعام  
 كل يوم فأتاه يوسف فلم يجد فيه ما يأكل  
 اخوته فأتوا الرقعة فقالوا هذا غلامنا ابن  
 منافا شروه وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه  
 (بضاعة) نصب على الحال أي أخفوه متاعا  
 للتجارة واشتقاقه من البضع فانه ما يضع من  
 المال للتجارة (واقه عليهم بما يعملون) لم يخف  
 عليه أسرارهم أو صنيع اخوة يوسف بايهم  
 وأخبرهم (وشروه) وباعوه وفي مرجع الضمير  
 الوجهان أو اشترى من اخوته (بمن يفسد)  
 مفسوس لزيف أو نقصان (دراهم) يدل  
 من الثمن (معدودة) قليلة فانهم كانوا  
 يزنون ما يبلغ الاوقية ويعدون ما دونها قبل  
 كان عشرين درهما وقيل كان اثنين  
 وعشرين درهما (وكانوا فيه) في يوسف  
 (من الزاهدین) الراغب عنه

(قوله والضمير في وكانوا ان كان للاخوة الخ) يعني ان كان ضمير كانوا اللوارد وأصحابه وهم باتعون وهو الظاهر فزهدهم فيه لانهم التقطوه ويحتمل أن يكون الضمير لقبهم من الرفقة باعوه بعد أن اشتروه من الرفقة وقوله وان كانوا مبتاعين الخ أي ان كان الضمير للرفقة وكانوا مبتاعين بأن اشتروه من بعضهم أو من الاخوة كما مر فزهدهم لانه أبني والابق لا يغالي في غنه فقد علم أن البيع وقع مرتين (قوله وفيه متعلق بالزاهدين الخ) فيه اختلاف هنا فقال ابن مالك انه متعلق بمحذوف دللت عليه الصلة ومنهم من قدر أعني وليس بجيد فعلى الاول يقدر زاهدين فيه من الزاهدين وحينئذ فهل من الزاهدين صفة زاهدين مؤكدة كما تقول عالم من العلماء أو صفة معينة أي زاهدين بلغ بهم الزهد الى أن يعدوا في الزاهدين لان الزاهد قد لا يكون عريفا في الزاهدين حتى يعرفهم اذا عدوا أو يكون خيرا ثانيا كل ذلك محتمل وليس بدلا من المحذوف لوجود من معه وقال ابن الحاجب في أماليه انه متعلق بالصلة والمعنى عليه بلا شبهة وانما فروا منه لمافهموا من أن صلة الموصول لا تجعل فيما قبل الموصول مطلقا وبين صلة آل وغيره افرق فان هذه على صورة الحرف المنزل منزلة جزم من الحكمة فلا يمنع تقديم معمولها عليها فلا حاجة الى القول بأنه على مذهب المازني الذي جعله سارفا للتعريف كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وقوله متعلق بمحذوف اشارة الى ما قاله ابن مالك وليس هذا من الاشتغال في شيء وفيه مانع آخر لم يذكره وهو أن معمول المجرور لا يتقدم عليه فكان أنه لم يرد ما نعا والالم يتم بما ذكره ارتفاع المانع وأما لزوم عمل اسم الفاعل من غير اعتماد فساقت لان محل الخلاف عمله في الفاعل والمفعول به الصريح لا في الجار والمجرور الذي يكفيه راحة الفعل فان قلنا انه يجوز في الجار والمجرور التقدم لانه يتوسع فيه ما لا يتوسع في غيره اندفع السؤال أيضا وما قيل على تقدير تعلقه بمحذوف بينه الزاهدين انه ان أراد أنه من قبيل الاضمار على شريطة التفسير ففيه انه ليس منه اهدم الاشتغال عنه بضميره وان أراد أنه جواب سؤال كانه قيل في أي شيء زهدوا كما في الكشاف فهو تقدير سؤال في غيرا وانه فقير واراد الما نقلنا لك عن القوم (قوله وهو العزيز الذي كان على خزان مصر الخ) فالعزيز وزير والذي باعه له مالك بن ذعر أو غيره من الرفقة وقوله وقيل كان فرعون الصحيح أنه من أولاده وقوله والاية أي قول مؤمن من آل فرعون واقديا كم يوسف فالعني لقد جاء قومكم وآباءكم أوجعل ما جاء آباءهم كانه جاءهم وقوله ولبت في منزله الخ قيل هذا اما نقله على مدة السجن أو السجن كان في بيته أو هو مجاز يعني عبوديته (قوله من جعل شراة غير الاول) أي من جعل شراة العزيز المذكور في قوله الذي اشتراه غير الشراة المذكور سابقا في قوله وشروه بمن يخلص على أن الاول شراة من الاخوة أو شراة بعضهم من بعض وهو الأصح وفيه اشارة الى انه قيل بالتحادهما وأنه ضعيف لقوله من مصر فانه يصير ضاعا واختلاف بصيغة المعلوم ومن فاعله والقول الثاني لا يتأني على القول بالتحادهما وقوله ملوذه فضة وقيل ذهب كذا في النسخ فقيل المراد وزنه كما صرح به في بعض الروايات وفي نسخة مثله وهي أظهر والمراد به ذلك أيضا وكونه استوزره وهو ابن ثلاثين وأولى الحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين هو الموافق لما في التفاسير والمشهور في النسخ وفي بعضها استوزره وهو ابن ثلاث وثلاثين فقط وهي الموافقة لما مر من أنه أوحى اليه في صغره فتأمله (قوله راعيل أوزليخا) الاول بمهملات بوزن هامل والثاني بفتح الزاي وكسر اللام والخاء المعجمة وفي آخره ألف وهو المشهور وقيل انه بضم أوله على هيئة الصغرة وقيل أحدهما لقبها والآخر اسمها (قوله اجعل مقامه عندنا كريما) المراد بكونه كريما أن يكون حسنا مرضيا والمثوى محل النوا وهو الإقامة واکرامه منواه كناية عن اكرامه على أبلغ وجه وأتمه لان من أكرم المحل باحسان الاسرة واتخاذ الفراش ونحوه فقد أكرم ضيفه بسائر ما يكرم به أو المقام مقع كما يقال المجلس العالي والمقام لسامي ولذا قال والمعنى أحسنني نعمة أي النظر فيما عهده من لوازم اكرام الضيف (قوله

والضمير في وكانوا ان كان للاخوة فظاهر وان كان للرفقة وكانوا مبتاعين فزهدهم فيه لانهم التقطوه والملتقط للشيء متهاون به خائف من انتزاعه مستجبل في بيعه وان كانوا مبتاعين فلانهم اعتقدوا أنه ابني وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل يفي الذي فهو متعلق بمحذوف بينه الزاهدين لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز الذي كان على خزان مصر واسمه قطيعر أو طقيبر وكان الملك يومئذ ريان بن الوليد العملي وقد آمن يوسف ومات في حياته وقيل كان فرعون موسى عاش أربع مائة سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والتسوية وأنه من أولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الاولاد بأحوال الآباء روى أنه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبت في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين وثلاثين الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وعشرين سنة ولقي وهو ابن مائة وعشرين سنة من جعل شراة غير واختلاف فيما اشتراه من جعل شراة غير الاول فقيل عشرون دينارا ووزن الفضل وثوبان أبيضان وقيل ملوذه فضة وقيل ذهب (لا مرأته) راعيل أوزليخا (أكرمى مثواه) اجعل مقامه عندنا كريما أي حسنا والمعنى أحسنني نعمة (عسى أن ينفعهما)

في ضياعنا) بكسر الصاد جمع ضيعة وهي القرية ونستظهر معنى نستعين به وقوله تبناه تفعل  
من البتة أي فحمله بمنزلة الولد لأنه كان عقيما وقوله لما تفرس علمنا فهم منه أي تبناه  
فهم منه بالفراصة والامور الثلاثة معروفة وقوله أفرس الناس ثلاثة الخ أخرجه سعيد بن منصور  
وابن أبي شيبة والحاكم وصححه عن ابن مسعود رضي الله عنه ثم إن الفراسة على ماسيا في الجهر علم  
ما هو مغيب ولو كان يمارات بل هو الغالب فيه والحدق والفراسة هو الانتقال منه إلى ذلك  
وانما كان هؤلاء أفرس لأن ما تفرسوه وقع على أمم الوجوه والذي تفرسه العزيز منه أن يكون له شأن  
ورفع عظيم وكذلك ابنة شعيب عليه الصلاة والسلام والذي تفرسه في عمر رضي الله عنه ما يكون في أيام  
خلقه من الصلاح والهدى فإله القرطبي وغيره من أنه جربه في الأعمال ومواظبة العجبة  
وابنة شعيب عليه الصلاة والسلام كانت معها علامات ظاهرة والعزيز عرفه لما علمه بنسبه ليس بشئ  
لأنه لا ينافي الفراسة لما يقع في المستقبل مما لا يعلمه إلا الله (قوله وكما سكا محبته في قلب العزيز الخ)  
أي أنبتناها فيه يعني أن المشبه به ما علم مما قبله وهو أتم ما يمكن محبته في قلبه أو تمكينه في منزله ومشواه  
وأخجأوه وعطف قلب مالكة عليه والمثبه تمكينه في الأرض يتصرف فيها على ما أراد الله تعالى له وقوله  
وعطفنا يجوز تشديده وتحقيقه ولا وجه لما قيل هنا من أن المصنف رحمه الله تعالى والزخشي جعلا  
قوله ويعلمك من تأويل الأحاديث كلاما مبتدأ لكونه غير معنون بعنوان الاجتناب وهذا التفسير  
منه ما مناف لما أسلفناه فانما لم يجعلا قوله ولعله داخل في حيز التشبيه بل علمه لأمثله فلو قلت زيد  
كالا سدلانه أغار على قبيلة كذا لا يرد أنه لا دخل للاغارة في التشبيه وهذا من غريب والاستغفال  
بدفعه أغرب منه مع أن ما سبق ليس بمثل (قوله أي كان القصد في انجائه وتمكينه إلى أن يقبض  
العدل الخ) إلى المتعلق بالقصد وإقامة العدل والتدبير مأخوذ من المعطوف عليه المقصد وقد طوى  
في كلامه الإشارة إلى الوجوه الثلاثة السابقة في قوله كذلك لكنه لم يأت بها على الترتيب فأنجأوه  
إشارة إلى الثالث وتمكينه إلى الأولين لأنه شامل لتمكينه بالمحبة في قلبه ولتمكينه في منزله ومن لم يقبض  
لهذا قال انه يشير إلى اختياره للوجه الثالث منها وقوله كما فعل بسنيه بكسر السين والتون وتشديد (٢)  
الياء جمع سنة بمعنى القمط أو بمعنى العام والاضافة إليه لا تدل على ملازمة وقوله أحكامه أي أحكام  
الله وتعتبر معطوف على معاني وفي نسخة بعبر فهو معطوف على يعلم (قوله لا يرد شي ولا يثأزه  
فيما يشاء الخ) يعني ضمير أمره الله فإلهي أنه لا يمنع عما يشاء ولا يثأز ع فيما يريد أو يوسف عليه الصلاة  
والسلام والمعنى أنه يذره ولا يملكه إلى غيره فلا ينفذ فيه كيد أخوته ولا كيد امرأة العزيز ولا غيرهم  
كما قص في قصته وقوله أدا به أخوة يوسف الخ أي به على طريقة التمثيل ولذا أظهر في محل الإضمار  
(قوله أن الأمر كله يده الخ) هذا ناظر إلى التفسير الأول في أمره والعموم مأخوذ من إضافة المصدر  
لأن المصدر المضاف من طرق العموم وقوله وألطاف صنعه ناظر إلى الثاني واقتصر الزخشي بعد  
ذكر الوجهين على قوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الأمر كله بيد الله لشموله لتدبير أمر يوسف عليه  
الصلاة والسلام وغيره فلا يرد عليه أنه لا يظهر تعلق الاستدلال بهذا المعنى بقوله والله غالب على أمره  
كما توهم (قوله منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف) يعني الوقوف عن التمولد  
الإنسان يفور جسمه في ابتداء أمره إلى تمام الشباب وبعد يقف عن النمو والاختطاط إلى زمان  
الشيوخه ومن الاختطاط والهرم والاشتداد يفتح الهمزة وقد تضم فيه قولان فقبل هرسن الوقوف  
وقبل سن التمر واختلف فيه على أقوال هل هو مفرد على بناءه في المفردات أو جمع لا واحد له  
واحد وهو شدة كعمه وأنتم أو شدة بالفتح ككلب وأكلب وهذا المفرد تقدير  
أيضا لأنه لم يستعمل بهذا المعنى وكما أن سن الوقوف يقف فيه البدن تقف فيه القوى والشمائل  
والاخلاق ولذا قيل

في ضياعنا وأموالنا ونستظهر به في مصالحنا  
(أو تخذله ولدا) تبناه وكان عقيما لما تفرس  
فيه من الرشد ولذلك قيل أفرس الناس  
ثلاثة عزيز مصر وابنة شعيب التي قالت يا أبت  
استأجره وأبو بكر حين استخاف عمر رضي  
الله تعالى عنه ما (وكذلك مثالي يوسف في  
الأرض) وكما سكا محبته في قلب العزيز وأركا  
مكاه في منزله أركا أفضياه وعطفنا عليه  
العزيز ككناه فيها (ولتعلمه من تأويل  
الأحاديث) عطف على مضمر تدبره  
ليصرف فيها بالعدل ولتعلمه أي كان  
القصد في انجائه وتمكينه إلى أن يقبض  
العدل ويدبر أمور الناس ويعلم معاني كتب  
الله وأحكامه فينفذها أو تعبير النامات  
المنبئة عن الحوادث الكائنة ليستعملها  
ويشتغل بتدبيرها قبل أن تحل كما فعل بسنيه  
(والله غالب على أمره) لا يرد شي ولا يثأزه  
فيما يشاء أو على أمر يوسف أراد به أخوة  
يوسف شيئا وأراد الله غيره فلم يكن إلا ما أراد  
(ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الأمر كله  
بيده وألطاف صنعه وخفايا طقه (ولما بلغ  
أشد) منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن  
الوقوف  
(٢) قوله وتشديد الياء صوابه وتحصيف  
مما هو معروف في النحو أه معية



إذا المرء وفي الأربعين ولم يكن • له دون ما هو حيًا ولا ستر  
فدعه ولا تنفس عليه الذي مضى • وان جزأ أسباب الحياة له العمر

وقوله منتهى معنى زمان انتهائه ان كان أشد بمعنى الزمان وان كان بمعنى الاتهام فهو مصدر وفي الآية  
مضاف مقدر أي زمان أشده وما بين الخ عطف بيان أو بدل من سنن وقوله ومبدؤه بلوغ الحلم وهو  
والاحتلام بمعنى البلوغ المعروف عرفاً (قوله حكمة الخ) الحكم يكون بمعنى الحكمة وهو في لسان  
الشرع العلم النافع لكن بشرط العمل ولذا قال المصنف رحمه الله المؤيد ولم يقل العلم والعمل لأنها بدونه  
لا يعتد بها ومن عمل بخلاف علمه يسمى سفهاً لا حكمة وقوله يعني علم تأويل الأحاديث المراد بالاحاديث  
كأثر الروايات والكتب الآلهية يخص بالذكر لأنه غير داخل فيما قبله أو أفرد بالذكر لأنه مما له شأن  
وليوسف به اختصاص تام وعلى تفسير الحكم بالحكمة فهو ظاهر ولذا أفسر الزمخشري علم هذا بعلم  
الدين (قوله تنبيه على أنه تعالى انما آتاه ذلك جزاء الخ) كونه جزاء الاحسان لان التعليق بالمشق  
يقضي عليه ما أخذ الاشتقاق وفيه إشارة إلى أن المراد بالاحسان الاحسان في العلم والعمل لا يقال  
احسان العمل لا يكون الا بعد العلم به فلو كان العلم المؤيد بالعمل للاحسان في العمل لزم الدور لأنه  
قبل احسان العمل يمكن بطريق آخر كالتقليد والتوفيق الآية فيكون سبباً للعلم به عن دليل عقلي  
أو سمعي أو المراد تحسين الاعمال الغير المتوقفة على السمع فهو السبب للعلم بما شرع له من الاعمال  
والظاهر تغاير العاين كما في الاثر من عمل بما علم يسر الله له علم ما لم يعلم (قوله طلبت منه وتعلمت أن يواقعها  
الخ) التعلل الطلب بجهلة وتكلف والقولان تنازعاً في أن يواقعها والمواقعة الجماعة وهو مأخوذ  
من راد اذا جاء وذهب في طلب وهو يدل على الجسدي في الطلب فلذا ذكر أخذه منه ومن راد الرائد وهو  
الذي يرسل لطلب الماء والكلا والارادة مأخوذة منه أيضاً وقوله التي هو في بيتها دون امرأة العزيز  
مع أنه أخصر وأظهر لأنه أنسب في الدلالة على الداعي لها (قوله قبل كانت سبعة والتشديد للكثير)  
يعني أنه للتكثير في المفعول ان قلنا تعدد هاء فان التفعيل يكون لتكثير الفاعل والمفعول فان لم يقل به  
فهو لتكثير الفعل فكأنه غلق مرة بعد مرة أو غلقاً بعد غلقاً وجمع الابواب حينئذ إما لجعل  
كل جزء منه كانه باب أو لجعل تعدد أغلقه بمنزلة تعدده وما قبل ان التشديد للتعدي لان غلقت  
الباب لغة ردئية كما في الصحاح وجعله لتكثيراً وللمبالغة في الايقاع وهم ردبان أفادة التعدي لان تنافي  
أفادة التكثير معها ولذا قال الجوهري انها لتكثير ولم يتنبه الراد لان ما نقله عليه لانه لان الردي الذي  
ذكره اللغويون انما هو استعمال الثلاث منه لأن له ثلاثاً لازماً حتى يتعين كون التفعيل للتعدي  
فتمديه لازم في الثلاثي وغيره سواء كان ردئياً أو فصيحاً فتعين أنه لتكثير وقد سبق المصنف رحمه الله  
غيره فيما ذكره فالواهم ابن اخت خالته قدبر (قوله هبت لك) قال صاحب النشر قرأ المديان وابن  
ذكوان بكسر الهاء وفتح التاء من غير همز وعن هشام بالهمز وقال الداني رحمه الله تعالى انه وهم لكونه  
فعل من التنبؤ فلا بد من ضم تائه حينئذ وقد سنع في هذا القارسي في الحجة حيث قال انه وهم من الراوي  
لان يوسف عليه الصلاة والسلام لم يتبأ لها بدليل قوله وراودته الخ وتبعه جماعة وهي صحيحة ومعناها  
تهيا الى أمره لانهم لم يتيسر لها الخلوة قبل ذلك أو حسنت هياتك ولك بيان أي أقول لك وهي صحيحة  
نقلاً مروية عن هشام رحمه الله من طرق وعنه أيضاً بكسر الهاء والهمزة وضم التاء وانفرد الهذلي  
عن هشام بعدم الهمزة وقرأ ابن كثير رحمه الله بفتح الهاء وضم التاء بغير همز والباقيون بفتح الهاء والتاء  
من غير همز وورد فيها كسر الهاء وضم التاء من غير همز وفتح الهاء وكسر التاء من غير همز قراءة الحسن  
ورويت عن ابن عباس رضي الله عنهما والصواب أن هذه السبع قرأت كلها لغات فيها وهي اسم فعل  
بمعنى هلم وليست التاء ضميراً وقال القراء والكسائي هي لغة أهل الحجاز ومعناها تعال وقال أبو حيان لا  
يعد أن يكون مشتقاً من اسم كحمل ولا يبرز ضميره بل يبين بالضمير الجور باللام ويختلف بحسبه

ما بين الثلاثين والأربعين وقبل سن الشباب  
ومبدؤه بلوغ الحلم (آتيناه حكماً) حكمة  
وهو العلم المؤيد بالعمل أو حكمة ما بين  
الناس (وعلماً) يعني علم تأويل الأحاديث  
(وكذلك يفتخر المحسنين) تنبيه على أنه تعالى  
انما آتاه ذلك جزاء على احسانه في عمله  
واتقائه في عتق وان أمره (وراودته التي هو  
في بيتها عن نفسه) طلبت منه وتعلمت أن  
يواقعها من رادير واد اذا جاء وذهب لطلب شيء  
ومن راد (وغلقت الابواب) قيل كانت  
سبعة والتشديد للكثير أو للمبالغة في  
الايقاع (وقالت هبت لك) أي أقبل وبادر  
فعل بني على الفتح كائين

هـ وقد اختلفوا في هذه الكلمة هل هي عربية أم معربة وهل معناها تعال ولذا قال مجاهد رحمه الله انها كلمة حث واقبال أو غير ذلك وهل هي اسم أو فعل وقيل أنه في بعض اللغات تعين اسميتها وفي بعضها فعليتها وقد رويت القراءة فيها على أنحاء كثيرة منها ما هو في السبعة ومنها ما هو في المعتمدات ما مر والمصنف رحمه الله قدم القراءة المشهورة وجعله فيها اسم فعل وذلك الفعل اما انشائي كما ذكره وأقبل لانها تدل على الحث كما مر أو خبري كهيئات بمعنى بعد وليس تفسيره تهيات على أن الدال على التكلم التاء التي من بنية الكلمة بل لانها لما بينت التهيؤ بانه لازم كونها هي المثبتة كما اذا قبل للقرئ منك فقلت هيئات فانه يدل على معنى بعدت بالقرينة فلا يرد عليه ما قبل انها اذا كانت بمعنى تهيات لا تكون اسم فعل بل فعلا مستندا الى ضمير المتكلم ولو كان كذلك لم يصح تفسيره به على قراءة الفتح (قوله واللام للتعين كالتى في سبيلك) كأنه قيل لمن التهيؤ فقبل لك فهو متعلق بمحذوف أى هو كائن لك أو بقدر السؤال لمن تقولين فقبل أقول لك ولم يجعل على كونه بمعنى تهيات متعلقا بهيت لان اسم الفعل لا يتعلق به الجار وعبط بكسر العين المهملة وسكون الباء وفتح الطاء المهملة اسم صوت من العباط وهي كلمة تقولها الصبيان ويتمايمون بها في اللعب وجبر بمعنى فم مبنى على الكسر وأوله مفتوح (قوله وهت بكنت الخ) تقدم أن هذه القراءة مروية عن هشام وما أورده أبو علي في الحجة عليه ورد صاحب النشر له متذكرة فبابا الهذ من قدمه وقوله وعلى هذا الاشارة الى القراءتين على حدة وان بين ذلك وسقط من بعض النسخ قوله وقرئ هيت وهو ظاهر واعلم أنه قال في المغني هيت لك من قرأ بها مفتوحة وباء ساكنة وناؤه مفتوحة أو مكسورة أو مضمومة اسم فعل ماض أى تهيات واللام متعلقة به كما يتعلق بمسماه لو صرح به وقيل مسماه فعل أمر بمعنى أقبل واللام للتعين أى ارادنى لك أو أقول لك ومن قرأ هيت مثل جئت فهو فعل بمعنى تهيات واللام متعلقة به ومن قرأ كذلك وجعل التاء ضمير المخاطب فاللام للتعين مثلها في اسم الفعل ومعنى تهيت تيسر انفرادها به لأنه قصد هادبا ليل قوله وراودته فلا وجه لانكار الفارسي هذه القراءة مع ثبوتها وظهور وجهها وهيا بكسر الهاء وقتحها ونشيد الباء المثناة التحتية وهي لفظة بمعنى هيت (قوله أعوذ بالله معاذا) اشارة الى أنه منصوب على المصدرية بفعل محذوف وأن أصله التكثير وأحسن مشواى تقدم نفسه والرب على الاول بمعنى السيد وقوله والضمير لله والرب عليه بمعنى الخالق والضمير على الاول للشأن ويجوز جعله ضمير شأن على هذا كما في الكشاف فالجمله خبر وإذا كان لله فأحسن خبر آخر ولذا عطفه المصنف رحمه الله بالواو والحسن لثبوتها زليخا فاستاده لقطف لانه لا امر به وقوله لانه مسبب الاسباب بعطف قلبه عليه (قوله المجازون الحسن بالسبي) لانه وضع للشئ في غير موضعه والحسن اكرامه والسبي قصد أهله بسوء وإذا فسر الظالمون بالزناة فظلمه ما ذكره المزني اسم مفعول وضمير بأهله يعود على آل الموصولة (قوله قصدت مخالطته وقصدت مخالطتها الخ) الهمزة بمعنى الارادة والقصد مطلقا وهو لا يتعلق بالذوات فلذا قد مر ما ذكره وعلى ما قاله محيي السنة رحمه الله هان هم ثابت معه عزم وعقد ورضا كهم زليخا وهو مذموم مؤاخذ به وهم بمعنى خاطر وحديث نفس من غير تصميم ولا اختيار وهو غير مذموم ولا معاقبة عليه كهم يوسف عليه الصلاة والسلام ويؤيده حديث الصحابين أن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به النفس ما لم يعلموا أو يتكلموا وقال الامام المراد بالله في الآية خطور الشئ بالبال أو ميسل الطبع كالصائم في الصيف يرى الماء البارد فيحمله نفسه على الميل اليه وطلب شربه ولكن يمنعه دينه عنه وكأراة الدائقة حسنا وجمالا تهيو للشباب الناحى القوى فتقع بين الشهوة والعفة وبين النفس والعقل مجاذبة ومنازعة قالهم حنا عبارة عن جواذب الطبيعة ورؤية البرهان جواذب الحكمة وهذا لا يدل على حصول الذنب بل كلما كانت هذه الحال أشد كانت القوة على لوازم العبودية أكل اذا عرفت هذا فالحق أن يوسف عليه الصلاة والسلام ان كان مانسب اليه من الهم واقعا بناه على أنه لا يقدر

واللام للتعين كالتى في سبيلك وقرأ ابن كثير بالضم تشبيها به بحيث ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعبط وهو لغة فيه وقرئ هيت بكسر هاء وفتح هاء من هاء بمعنى اذا نهيا وقرئ هيت وعلى هذا فاللام من صلاته (قال معاذ الله) أعوذ بالله معاذا (انه) ان الشأن (ربى أحسن مشواى) سبى قطف أحسن (ربى أحسن مشواى) كرمى مشواى فاجراؤه تهمدى اذا قال لك فى أكرمى مشواى فاجراؤه أن أخونه فى أهله وقيل الضمير لله تعالى أى انه خالق أحسن منى لى بأن عطف على قلبه فلا أعصيه (انه لا يفلح الظالمون) المجازون الحسن بالسبي وقيل الزناة فان الزنا ظلم على الزانى والمزنى بأهله (ولقد همت به وهم بها) قصدت مخالطته وقصدت مخالطتها

على دفعه ونظيره جواب لولا فهو بهذا المعنى الذى لا يعتد بسنة بل - سنة كما سمعت ولذا غاير بين العبارة  
 فى الهمين ولم يقل هـ ما واكد الاول دون الثانى وان لم يكن واقعا كما اختاره فى البحر وقال لم يقع منه  
 هم البتة بل هو منى لوجود رؤية البرهان كما تقول لقد فارت الاثم لولا أن الله عصمتك ولا تقول ان  
 جواب لولا لا يتقدم عليها وان لم يقدم دليل على امتناعه بل صريح أدوات الشرط العامة تختلف فيها حتى  
 ذهب الكوفيون وأعلام البصريين الى جواز تقدمه بل تقول هو محذوف لدلالة ما قبله عليه  
 لأن المحذوف فى الشرط يقتدر من جنس ما قبله والبرهان ما عنده من العلم الدال على تحريم ما همت به  
 وأنه لا يمكن الهم فضلا عن الوقوع فيه هذا هو الذى يجب اعتقاده والجل عليه وكلام المصنف رحمه الله  
 راجع اليه كما ستره فقوله والهم بالشيء قصده والعزم الحث على أنه ليس مطلقا لقصده وان هذا أصله  
 فهو حقها على حقيقته وأما حقها فمعنى آخر وقوله أمضاه أى فعله ( قوله والمراد به هم ميل  
 الطبع الخ ) مبنى على الطريقة الاولى المثبتة للهم له وجه له معنى الميل الطبيعى كميل الصائم للماء البارد  
 وما فسره به الهم قبله ان كان حقيقة كما هو الظاهر من كلامه فاطلاقه على هذا استعماله أو مشاكلة  
 أو من مجاز المشاركة ( قوله أو مشاركة الهم كقولك قتلته لولم أخف الله ) هذا على إثبات الهم له  
 وتأويله بالقرب من الهم كما فى المثال المذكور اذا قصد بقتله شارفت قتله بضرب أو نحوه وقدره  
 جواب آخر فلا يرد عليه ما قيل انه ما الموجب لاخراج قتلته عن حقيقته فانه دليل الجواب اذ لم تجوز  
 تقديمه ولولا امتناع فالمعنى امتناع القتل لا امتناع عدم الخوف منه تعالى وهو معنى صحيح اذا المناقشة  
 فى التنبيل ليست دأب أرباب التحصيل وقبل معنى همت به وهم بها أنها الشبهة واشتهاها وان أحسن  
 الوجوه ( قوله فى فتح الزنا وسوء مغيبته الخ ) المغيبة بفتح الميم والقين العاقبة وقوله لخالطها هو  
 الجواب المقدر لولا لدلالة ما قبله لأن الهم من لوازم الخاطئة والسبق والغلبة بالضم شدة الشهوة وهذا  
 منقضى عنه لا خوله فى حين لولا لا يمكن كان التعبير بغيره أولى وأنبس بسلك طريق الأدب والظاهر أن  
 مراده لسبق غلبة زليخا وما بلغت فى مرادونه التى تدعو الى مخالطته لولا أن رأى برهان ربه وهو ما علمه  
 من تحريمه لما ذكر وقوله ولا يجوز تقدم أن النجاة أكثرهم جوزه وقوله فى حكم أدوات الشرط أى  
 الجازمة ( قوله بل الجواب محذوف يدل عليه ) وهو قوله لخالطها كما قررناه لأن مقتدر بغير  
 المذكور كما هو حتى يرد عليه ما قيل عليه انه حينئذ لا يحتاج الى تقدير خالطها فى مقام الجواب ولا  
 يحتاج الى اخراج الهم عن معناه وارتكاب المجاز كما اختاره أو تقدير الكلام على هذا لولا أن رأى  
 برهان ربه لقصد مخالطتها وعزم عليها وان ذلك وقر قبل الشرط انما أتى به ليكون دليلا على الجواب  
 المحذوف لأنه مقصود بالاقادة فى الكلام ( قوله وقيل رأى جبريل عليه الصلاة والسلام الخ ) هذا  
 مع ما فى القصص ونحوه مما لا يلقى ذكره وتركه أحسن منه كمالا لأصله والنص ناطق بخلافه ( قوله  
 أى مثل ذلك التثبيت الخ ) يعنى أنه فى محل نصب صفة مصدر فعل محذوف وذلك إشارة الى المصدور  
 خبر مبتدأ مقدر وفيه وجوه آخر وقوله انه من عبادنا المخلصين قبل فيه ان كل من له دخل فى هذه القصة  
 شهد برأته فشهد الله تعالى بقوله لنصرف الخ وشهد هو على نفسه بقوله هى راودتني ونحوه وشهدت  
 زليخا بقولها وراودته عن نفسه فاستعصم وسيدها بقوله انك كنت من الخاطئين وابليس بقوله  
 لا غورنهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين فتضمن اخباره بأنه لم يقوه ومع هذا كله لم يبرئه أهل القصص  
 فكان كاقيل

وكنتم نقي من جند ابليس فارتقى • بي الحال حتى صار ابليس من جندى

وقوله اذا كان فى أوله الات واللام هذا التخصيص يتأى ما ذكره فى سورة مريم فى قوله تعالى واذا كفى  
 الكتاب موسى انه كان مخلصا وهو المصرح به فى القراءات وأخلصهم الله لطاعته أى اختارهم ( قوله  
 تسابعا الى الباب ) أى قصد كل سبق الاخر الى الباب فيوسف عليه الصلاة والسلام ليخرج وهى لقنعه

والهم بالشيء قصده والعزم عليه ومنه الهمام  
 وهو الذى اذا هم بشئ أمضاه والمراد به هم  
 عليه السلام ميل الطبع وذلك مما لا يدخل تحت  
 القصد الاختيارى والحقيق بالمح والاجر الجزيل  
 التكليف بل الحقيقة بالمدح والاجر الجزيل  
 من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام  
 هذا الهم أو مشاركة الهم كقولك قتلته  
 لولم أخف الله ( لولا أن رأى برهان ربه )  
 فى فتح الزنا وسوء مغيبته لخالطها هو  
 وكثرة المسالفة ولا يجوز أن يجعل وهم بها  
 جواب لولا فانها فى حكم أدوات الشرط  
 فلا يتقدم عليها جوابا بل الجواب محذوف  
 يدل عليه وقيل رأى جبريل عليه الصلاة  
 والسلام وقيل تمثل به يعقوب عاضا على أنامله  
 وقيل قطعه وقيل نودى يوسف أنت مكتوب  
 فى الانبياء وتكمل عمل السفهاء  
 ( كذلك ) أى مثل ذلك التثبيت فتناء أو  
 الامر مثل ذلك ( لتصرف عنه السوء )  
 خيانة السيد ( والفتنة ) الزنا ( انه من  
 عبادنا المخلصين ) الذين أخلصهم الله لطاعته  
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب  
 بالكسر فى كل القرآن اذا كان فى  
 أوله الا ان واللام أى الذين أخلصهم الله  
 لله ( واستبقا الباب ) أى تسابعا الى الباب  
 فحذف الجاء أو ضمه من الفعل معنى  
 الابتداء وذلك أن يوسف قترنهم بالخروج  
 وأسرع وراودته لقنعه الخروج

من الخروج ووجد الباب مناع جمعه أو لا لأن المراد الباب البراني فان قلت كيف يستبان الى البراني  
ودونه أبواب جوائية قلت أشار الزحشرى الى دفعه بما روى ان أقفالها كانت تارة اقرب يوسف  
عليه الصلاة والسلام اليها وتنفخ وقوله فانفذ قصصه قالوا من جيبه وأعلامه والاحتذاب انفعال من  
الجذب والفرق بين القذ والقطم كور في كتب اللغة ومنه قط القلم وقيل القذ مطلق الشق وبؤ يده  
أنه ترى وقط وقال يعقوب القطافي الجلد والنوب الصحيحين (قوله وصاد فازوجها الخ) الذي في كتب  
اللغة أن التي بمعنى وجد وهو قريب مما ذكر والمراد بالسيد الزوج لأنهم كانوا يعملونه بهذا المعنى للملك  
التصرف فيها ولذا لم يقل سيدهما وقيل لأنه لم يكن مالكا له حقيقة لم يترتب وقوله ايها ما مفعول له  
لما قالت أي قالت ما ذكرنا وتغييره بالغين المعجمة معطوف على ايها ما أي لتغيير زوجها واعتقاده فيه  
والمفعول له يكون معرفة ونكرة وقوله الا السجن بفتح السين مصدر سجنه اذا حبسه وقوله أو عذاب  
أو لتنوي عطف المصدر الصريح على الموقول وقرئ بالنصب بتقدير فعل وعلى جعل ما استفهامة  
بجراؤه مبتدأ وخبر ومن موصولة أو موصوفة (قوله طالبتي بالمواتة الخ) يعني قال هذا دفع الضرر  
عن نفسه لا لتضييعها ولذا قال هي ولم يقل هذه مشافها لما تكرر وقوله دفعا لما عرضته التعريض  
في قولها ما جاز من أراد بأهلك سواء الا أن يسجن حيث لم تقل هذا أراد بأهلك السوء وجراؤه السجن  
بل قصدت العموم وأجلت حيا وحشة لبعلاها وكنت بالسوء عن الفاحشة كما قالت ابنة شعيب عليه  
الصلاة والسلام أن خير من استأجرت القوي الأمين ولم تقل انه قري أمين حياء من أيها فجعل ذلك  
كتابة عما ذكر وتعرضا به وقوله ولولم تكذب عليه لما قاله هذا لا ينافي قوله دفعا للضرر لأنه يقتضي أنه  
قاله لكذبها عليه فينا في الحصر الذي قاله لأن القصر الاول اضافي أي قاله دفع الضرر لا لتضييع فلا  
ينافي كونه لكذبها وأيضا معنى قوله لكذب الدفع كذبها وما يترتب عليه لو صدقت فهو داخل  
في الدفع المذكور فتنبه (قوله قبل ابن عم لها الخ) صديرا جاع الى ابن العم وابن الخليل وقيل انه قيد  
لثاني وترك كون الشاهد حكما كان عنده المذكور في الكشاف وقوله ومن النبي صلى الله عليه وسلم  
تكم أربع الخ اعترض عليه الطيبي بأنه يرد على الحصر ما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يكلم في المهد الا عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام وصاحب  
جبريل وساق قصته ويناسبه يرضع أمه مر رجل على دابة فارهة وشارحة حسنة فقالت أمه اللهم اجعل  
ابني مثل هذا فترك الثدي وقال اللهم لا تجعلني مثله يعني أن الحصر في الثلاثة المذكورة أخرج الماشطة  
وشاهد يوسف من الحكم وأثبت بدلهما الرضيع المذكور وسأني سادس في سورة البروج وما وقف به  
من أنه يجعل قوله في المهد قيداً أو تأكيداً للكون في مبادئ الصبا وفي هذه الرواية يجعل على الإطلاق  
أي سواء كان في المبادئ أو بعد هاجت يكون كلمة من الخوارق لا يخفى بعده وقيل على الطيبي أن  
هذا على عادته من عدم الاطلاع على الاحاديث فان الحديث الذي أورده المصنف رحمه الله تعالى صحيح  
أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وصححه عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنه وعن أبي هريرة رضي الله عنه وقال انه على شرط الشيخين فصاروا خمسة وهم أكثر في صحيح  
مسلم تكلم الطفل في قصة الاخدود أيضا وقد جمعه السيوطي فبلغت أحد عشر نظمه في قوله

تكم في المهد النبي محمد \* ويحيى وعيسى والخليل ومريم  
ومبرى جبريل ثم شاهد يوسف \* وطفل لذي الاخدود وديوبه مسلم  
وطفل عليه مر بالامة التي \* يقال لها ترني ولا تتكلم  
وماشطة في عهد فرعون طفلها \* وفي زمن الهادي المبارك يختم

(قلت) لم يرد الطيبي الطعن على الحديث الذي ذكره المصنف رحمه الله كما توهم وانما أراد أن الحصر  
في الاحاديث متعارض يحتاج الى التوفيق وهو كما قال (قوله ابن ماشطة فرعون) قال ابن الجوزي

(وقد تقيسه من دبر) اجتنبته من ورثته  
فانفذ قصصه والقذ الشق طولا والقط الشق  
عرضا (والفبا سيدها) وصاد فازوجها لذي  
الباب قالت ما جاز من أراد بأهلك سواء الا  
أن يسجن أو عذاب أليم ايها ما بأنهم افترت  
منه تبرئة لسا حتمها عند زوجها وتغييره على  
يوسف واغراء به انتقاما منه وما نافية أو  
استفهامة بمعنى أي شيء جزاؤه الا السجن  
طالبتي (نفسى) طالبتي  
(قال هي راودني عن نفسي) طالبتي  
بالمواتة وانما قال ذلك دفعا لما عرضته له  
من السجن أو العذاب ولولم تكذب عليه لما  
قاله (وشهد شاهد من أهلها) قيل ابن عم لها  
وقيل ابن خال لها صبياني المهد وعن  
النبي صلى الله عليه وسلم تكلم أربعة صفارا  
ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف

ماشطة ابنة فرعون لما أسلمت أخبرته ابنته بسلامها فأمر بالقائم أو أولادها في البقرة التي اتخذها من  
 نحاس فحصى ويهذب بهم سامن أسلم فلما بلغت التوبة آخر أولادها وكان مرضعا قال اصبري يا أماء فأتك  
 على الحق فقوله ماشطة فرعون الاضافة لادنى ملابسة (قوله وصاحب جريج) بججين مصغر كان  
 عابدا لعبد الله في صومعة فقالت بغي منهم أنا أنته فمعرضت له فلم يلتفت اليها فكنت من نفسها راعى غنم  
 كان يأوى الى صومعته فلما ولدت منه غلاما قالت هو من جريج فضر به وهدموا صومعته فصلى ودعا  
 وانصرف الى الغلام فوكزه وقال له بالله يا غلام من أبوك فقال أنا ابن الراعى (قوله وانما ألقى الله  
 الشهادة على لسان أهلها الخ) تفسيره بالقائه الشهادة لكونه صبيلا لا يعتمد عليها فاقبل ان الاول ان  
 يذكره بعد قوله ابن عمها لاختصاصه بشهادة الرجل فان شهادة الصبي حجة قاطعة لا فرق فيها بين الاقارب  
 وغيرهم بخلاف الرجل فان ظاهر القريب الشهادة لقربه لا عليه ولا يخفى ما فيه وهو مبنى على جعل  
 القيد للشافى والقريب مطلقا أقوى بلا شبهة فتدبر (قوله لانه يدل على أنها أدت الخ) وفي الكشف  
 دلالة قد البر على كذبهم الا انها تبغى وجذب ثوبه فقدته ودلالة قد القبل على صدقها من وجهين انه  
 تبعها وهي دافعت عن نفسها فقدت قبضه من قدومه بالرفع وأنه أسرع خلفه بالحقه افتعثر في مقام  
 قبضه فشقه واعترض عليه بأنه يمكن مثله في اتباعها بل هذا أظهر لان الموجب للقد غالب الجذب  
 لا الدفع وقيل انه من قبيل المسامحة في أحد شقي الكلام لتعين الاخر بتزليل المحتمل منزلة الظاهر لان  
 الشق بالجذب في هذا الشق أيضا محتمل وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى غفلة عنه وقيل أيضا في دلالة  
 الامارتين على ذلك نظر اما دلالة قد القميص من دبره على كذبها فليجوز أنه قد صددها فغضبت عليه  
 وأرادت ضربيه ففتر منها قبضته وجذبته لضرب فقدت قبضه من دبره وحى صادقة وأما قد القيل فمعارض  
 بمثله لان الخرق بالدفع معارض بالخرق بالجذب من خلف جذبا عينيا فيخرق به من قدومه ولانه ربما  
 تعثر في القرار فانتد قبضه من قدومه فالعشار في الاتباع معارض بالعنار في القرار ودفع بأن هذه  
 الاحتمالات لا تضرب في شهادة الشاهد على براءته لانه متعين الصدق في نفسه ومجرد الاحتمال غير قاض فيه  
 وكان ما علم من نزاهته وحاله اذ افعال هذه الاحتمالات وقيل الحق ان الشاهد ان كان صبيلا في المهد  
 فالبراءة بمجرد كلامه وتعيين ما عينه من غير نظر في الامارة المذكورة ثم عن لحاله وان كان رجلا من  
 أهلها أو من غيرهم كالحكيم فتراده تصديق يوسف عليه السلام وتكذيبها لما شاهده لكن  
 لم يرد فضاحتها ابدا والحاصل أنه لو شهد من غير ذكر اماره وقال رأيت فرم منها وهي تبغى وجذب قبضه  
 فانتد من دبره اصدق لكنه ذكر الامارات تلويحا لما رآه ستراعليها فتأمله (قوله والشرطية محكية  
 على ارادة القول الخ) يعنى أن الشرطية مضمونها هو المشهود به ولكتم في اللفظ كيف تتعلق به  
 فقال انه على تقدير القول أى شهد فقال أوقا فلا ان كان الخ والشهادة لما كانت في معنى القول  
 جاز أن تعمل في الجمل وهو جار في كل ما شابه وهو ما قولان لاختصاص البصرة والكوفة وقوله  
 وتسميتها شهادة لانها أدت مؤداهما دفع لما يقال انه أمر معلق على شرط وليس تعيينا حتى يكون شهادة  
 به بأنه دل على صدقه فكان في معنى الشهادة له (قوله والجمع بين ان وكان على تأويل ان يعلم الخ) هذا  
 مبنى على ان كان قوية في الدلالة على الزمان فخر الشرط لا بقلب ماضيهامستقبلا والا فكل ماض  
 دخل عليه الشرط قلبه مستقبلا من غير حاجة الى التأويل فمخوان قام زيد قام عمرو فعلى هذا القول  
 كونه كذلك وكذلك جعله اماره صدقها أو كذبها والجزا أن على كونه كذلك والمعلق عليه من الصدق  
 والكذب واقعان فأقول بمعنى حدوث العلم أى ان يعلم أو يظهر أنه كذلك فقد ظهر الصدق أو الكذب  
 قال في الكشف وهذا بين وفيه انك جعلت ما لا يعرف كونه كانه ليس بكائن وفيه دقة فكانه يريد أنه ليس  
 من باب التقدير لتكلفه ولا التجوز في كان يجعلها بمعنى علم لانه يعود على المدعى بالتقص بل يبقى على حاله  
 وينزل استقبال علمه منزلة استقباله لما بينهم مما من التلازم كاقبل أى شئ يخفى فقبل ما لا يكون فتدبره

وصاحب جريج وعيسى ابن مريم عليه  
 السلام وانما ألقى الله الشهادة على لسان  
 أهلها ليكون أزم لها (ان كان قبضه قد  
 من قبل فصدقت وهو من الكاذبين)  
 لا يدل على أنها قدت قبضه من قدومه  
 بالدفع عن نفسها وأنه أسرع خلفه افتعثر  
 بدله فانتد قبضه (وان كان قبضه قد من دبر  
 فكذب وهو من الصادقين) لانه يدل على  
 أنه تبغى فاجتذبت ثوبه فقدته والشرطية  
 محكية على ارادة القول وتسميتها الشهادة لانها  
 أدت مؤداهما والجمع بين ان وكان على تأويل  
 ان يعلم أنه كان ونحوه





والاسكندرية لكنه قيل عليه ان ما ذكره باقي ما مر من ان قطير كان على خزان مصر ومليكمها الريان  
وفتي يأتي بدليل تنبيه لانها تزداد الاشياء فالفتوة على هذا شاذة وقيل انه باق وواوي ككنوت  
وكنيت وله نظائر كثيرة (قوله شق شفاف قلبها الخ) الشفاف بوزن هجاب حجاب القلب وقيل  
سويدائه والقواد القلب وقوله لصرف الفعل عنه أي يحول عن الفاعل والاصل شغفها حبه وهناء  
بالهمزة بمعنى طلاء بالقطران ومعنى احرقه أنه أثر في جلده وهذا أصله والشغف والشغف تأثير الحب  
وهما متقاربان وقد فرق بينهما (قوله باعتيابن وانما سماه مكر الخ) يعني أن المكر استعير  
للغيبه لشبهها في الاخفاء كما أشار اليه وعلى الوجه الثاني هو حقيقة وكذا على الاخبار لانهم مكرن  
بها في اظهار كتمان السر حتى اطلعن على أمرها وقوله لترين أي زليخا وفي نسخة لترين أي التسوية  
من الثلاث (قوله تدعون) أي للضيافة مكرابن المسابن ويهت من مجهول أي يحيرن وأما منه فمعنى  
افترى عليه ويقطعها أي الايدي من قطع الثلاثي وكونه من الافعال بمعنى يجعلها فاطمة لها ركب  
ويجوز أن يكون من التفعيل ويكنن من التبيك وهو الغلبة أي يغلبن بالغة التي لها عماله من الجبال  
الذي لا يمكن صبر النساء معه ويهاب عطف على يهت أي يخاف يوسف عليه الصلاة والسلام فينقاد لها  
وهو مناف الم قام ولذا لم يجعله في الكشاف وجهها وجمع بين المكرين (قوله منكأ طعاما) هو على الثاني  
اسم مكان أو آلة بمعنى الوسادة وهو مستعمل في حقيقته وقوله فانهم كانوا يتكئون الخ بيان لوجه  
اطلاقه عليهم ما وعلى الاول هو اسم للطعام وهو اسم مفعول أو مصدر جعل كناية أو مجازا عنه والظاهر  
الثاني أي اتكأ أو متكأ واستشهد بالبيت الاول وأنه فعل لأنه المحتاج للانبات وأما الثاني فهو  
اسم مكان لا حاجة لاثباته والتعرف كالتعرفه التعم وقوله ولذلك أي لكونه فعل المترفين المتكبرين نهى  
عنه في الحديث الذي رواه ابن أبي شيبة عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى  
أن يأكل الرجل بشماه وأن يأكل متكأ الكن الواقع في الحديث النهي عن الاكل والنهي عن الشرب  
فتبدل الالاف والقياس ولذا صرح حوايه قال العلامة في قوله وآت كل واحدة تقديره اعتدت لهن متكأ  
فخن وجلسن وآت كل واحدة الخ ولا يعد أن تسمى هذه الواو فصحة فاحفظه (قوله قال جيل) هو  
من شعراء العرب الاسلامية وهو مشهور والبيت من قصيدة من بحر الخفيف وعروضها مختلف وأولها

رسم دار وقفت في طلاله • كدت أقضي الحياة من جلله

موحشام ترى به أحدا • تنسج التراب ربح معتدله ومنها

قطلنا بنعمة واتكأنا • وشربنا الحلال من قلله

قال ابن قتيبة معنى اتكأنا كنا وطعمنا والقل جميع قلة وهي الجزة والحلال أراد به التيسر (قوله  
وقيل المتكأ طعام يحزرا) بالهاء المهملة أي يقطع وكونه بالجيم جوزه بعضهم لأن معناه قريب منه  
والاول أولى لانه المعروف وأما الجز فاستعماله في قطع الصوف ونحوه وهذا اخشاف للاول لانه  
مطلق الطعام وهذا مخصوص بالهم ونحوه (قوله وقرئ متكأ بجذف الهمزة) أي وضم الميم وتشديد  
الباء مفتحا من أوكيت القرية اذا شدت فاهها بالوكاه والمعنى اعتدت شيئا يستند عليه بالاتكأ  
أو بالقطع وقرئ بالمد على أنه اشباع كما قالوا في منترج وهو البعيد منترج وقرئ متكأ بضم الميم وسكون  
السا والسين وروى فيه الضم والفتح وهو الارج بضم الهمزة والراء المهملة وينبأ ما ناسا كنة  
وفي آخره جيم مشددة ويقال اترج وترج وهو غمر معروف وقيل ما يقطع من الماء ككولات من  
مشك وهو وبنكه بمعنى قطعه والباء والميم تتعاقب كثيرا كالأزب وقيل انه طعام يقال له زماورد  
وقرئ متكأ بفتح فسكون وفي آخره همزة من نكي بمعنى اتكأ ومعناه كعنى متكأ (قوله عظمه الخ)  
فأكبره بمعنى كبره أي عظمه وقيل أكبرن بمعنى حضن والا كبار يكون بمعنى الحوض وأنشد واعليه  
يتاقيل انه مصنوع ومعنى الحوض اكبار النكون البالغ يعرفه كانه يدخلهم من الكبر فيكون

وأصل فتي فتي اقوله هم قبان والفتوة شاذة  
(قد شغفها حبا) شق شفاف قلبها وهو  
حبابه حتى وصل الى فؤادها حبا ونسبه  
على التمييز لصرف الفعل عنه وقرئ شغفها  
من شغف البعب اذا نهأ بالقطران فأحرقه  
(انالزها في ضلال مبين) في ضلال  
عن الرشد وبعد عن الصواب (فلما سمعت  
بكرهن) باعتيابن وانما سماه مكر لانهم  
أخفنه كما يخفي الماكر مكره أو قلن ذلك  
لترين يوسف أولانها استكنتم من سرها  
فأفشيه عليها (أرسلت البهن) تدعوهن  
قبل دعت أربعين امرأة فيهن النمس  
الذكورات (وأعتدت لهن متكأ) ما يكنن  
عليه من الوسائد وآت كل واحدة منهن  
سكينا) حتى يتكئن والسكا كين بأيديهن فاذا  
خرج عليهن يهتن ويغفلن عن قوسن فتقع  
سكينهن على أيديهن فيقطعنها فيسكنن بالهجة  
أو يهاب يوسف من مكرها اذا خرج وحده على  
أربعين امرأة في أيديهن الخناجر وقيل متكأ  
طعاما أو مجلس طعام فانهم كانوا يتكئون  
للطعام والشراب تترقا ولذلك نهى عنه  
قال جيل

قطلنا بنعمة واتكأنا  
وشربنا الحلال من قلله

وقيل المتكأ طعام يحزرا كان القاطع  
يشكى عليه بالسكين وقرئ متكأ بجذف  
الهمزة ومتكأ بالفتح كمنترج  
ومتكأ وهو الارج أو ما يقطع من مشك  
النبي اذا ابتكع ومتكأ من نكي متكأ اذا  
اتكأ (وقالت اخرج عليهن فلما رأينه  
أكبره) عظمه وهو بن حسنه القاتق

في الاصل كناية أو مجازاً وهذا منقول عن قتادة والسدي (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ)  
 أخرجه ابن جرير والحاكم وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه وقوله والهاء  
 ضمير المصدر فكأنه قيل أكبرنا كباراً والحامل عليه أنه غير متعد وهو يوسف عليه الصلاة والسلام  
 على استقاط حرف الجر أي حزن لأجله وترك القول بأنها هاء سكنت لأنه رد بأنها لا تحرك ولا تثبت  
 في الوصل وأجاء الوصل مجرى الوقف وفحريكها تشبيهاً لها بالضمير كما في قوله واحترق قلبه من قلبه شبيه  
 على تسليم صفة ضعيف في العربية ونزع اللين والفاء والتأكيده بضمير المصدر أقرب والقول بأن الأول  
 يختص بالصفات والظروف والصلات والثاني لا يصح ممنوع (قوله كما قل المتنبى) هو من قصيدة  
 مدح بها الحسين بن اسحق التنوخي أولها

هو البين حتى مات أنى المراتق • وبقلب حتى أنت عمن أقارب ومنها  
 خف الله واسترذا الجمال برفع • فان لحقت حاضت في الخلد والعوائق

قال الواحدى روى ذات أى من شوقها اليك وروى حاضت لأن المرأة إذا اشتدت شهوتها حاضت  
 والعوائق جمع عائق وهى المرأة الشابة وذو الجمال ينصب الجمال نعت ذا اسم الإشارة وبوزنه أن  
 يكون ذا معنى صاحب والجمال مجرور بالإضافة والمراد بنى الجمال الوجه والأول أولى رواية وتدريئة  
 والخلد ورجع خدر بالكسر وهو ستر يمد في جانب البيت للنساء وقوله جرحنها يعنى أن القطع ليس بمعنى  
 الإبانة كما قيل لأنه خلاف الظاهر وهذا معنى حقيقى له أيضاً وقال صاحب الكشف الأصح  
 أنه مجاز (قوله تنزيهاً من صفات العجراخ) تعليل لقوله من هذا التفسير له وسأق تفسيره وفي شرح  
 التسهيل الاستعمال على أنهم إذا أرادوا تبرئة أحد من سوء ابتدأوا بتزيه الله سبحانه وتعالى من سوء  
 ثم يبرئون من أرادوا تبرئته على معنى أن الله منزّه عن أن لا يظهره عما يظنه فيكون أكسداً وأبلغ كما في  
 هذه الآية وقوله في الدرج فيه مخالفة للكشاف وإشارة إلى أن في كلامه قصوراً (قوله وهو حرف  
 يفيد معنى التنزيه) وفي نسخة التبرئة والمعنى فيها ما واحد يعنى أنه حرف وضع للاستثناء والتبرئة معاً ثم بعد  
 ذلك اقتصر فيه على معنى التبرئة فاستعمل في غير الاستثناء كما هنا وقال النحاة أنه أداة مترددة بين  
 الحرفية والفعلية فان جرت فهي حرف وان نصبت فهي فعل وهى من أدوات الاستثناء ولم يرد عليه  
 رحمه الله تعالى فعليتها وذكر ابن خشرى رحمه الله تعالى أنها تنفيد فى الاستثناء التنزيه أيضاً وأنها حرف  
 جزم وضع موضع التنزيه ورده أبو حيان رحمه الله بأن أفادتها التنزيه فى الاستثناء غير معروف ولا فرق بين  
 قولك قام القوم الأزيد وأحاشا زيد أو عدم ذكر النحاة لا يدل على ما ذكره لأنه وظيفة اللغويين لا وظيفة  
 وقال المبرد يتعين فعليتها إذا وقع بعدها حرف جزم كما هنا فقام عليه ضمير يوسف عليه الصلاة والسلام يدل  
 على المضارع منها في قوله • ولا أحاشى من الأقوام من أحد • (قوله فوضع موضع التنزيه) أى جرده  
 ووضع موضعه فيما لا يكون فيه استثناء فجعل اسماء معنى التنزيه بعد أن كان حرف استثناء ولم يتون  
 مراعاة لاصل المنقول عنه وهو يقتضى أنه نقل من الحرفية إلى الاسمى واعتراض عليه بأن الحرف  
 لا يكون اسماً إلا إذا نقل وسمى به وجعل علماً وحيث يجرى فيه الحكاية والأعراب ولذا جاءه ابن الحاجب  
 رحمه الله تعالى اسم فعل وكون المعنى على المصدرية لا يرد عليه لأنه قيل إن أسماء الأفعال موضوعة  
 لمعاني المصادر وهو منقول عن الزجاج رحمه الله تعالى وقوله واللام للبيان فهي متعلقة بمحذوف ومن  
 جعلها مصدرًا أو فعلًا جعلها متعلقة به (قوله وقرئ حاشا الله بغير لام الخ) قرأها أبى وعبد الله على  
 الإضافة كسبحان الله انقله إلى الاسمى وقال القارى أن حرف جزم مراد به الاستثناء ورد بأنه  
 لم يتقدم ما يستثنى منه والتنوين لنقله إلى الاسمى وفيه ما مر (قوله وقيل حاشى فاعل) بفتح العين  
 أى فعل كقاتل من الحاشاة وهو مذهب المبرد ومعناه صار في ناحية الله والمراد به مدحهم به  
 وتنزيهه عنهم لما روى فيه من آثار العصمة وأبهة النبوة عليه الصلاة والسلام (قوله لأن هذا الجمال

وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت  
 يوسف عليه السلام كالعراج كالتفصيل البدر  
 وقيل كان يرى ثلاثاً لوجهه على الجدران  
 وقيل أكبرن يعنى حزن من أكبرت المرأة  
 إذا حاضت لأنها تدخل الكبر بالحبس  
 والهاء ضمير المصدر وليوسف عليه الصلاة  
 والسلام على حذف اللام أى حزنه  
 من شدة النسب كما قال المتنبى

خف الله واسترذا الجمال برفع  
 فان لحقت حاضت في الخلد والعوائق  
 (وقطع من أيديهم) جرحها بالسكاكين  
 من قوط الدهشة (وقطن حاشى لله) تنزيهاً  
 من صفات العجز ونجها من قدرته على خلق  
 مثله وأصله حاشا كما قرأه أبو عمرو في الدرج  
 فحذفت ألفه الأخيرة تخفيفاً وهو حرف  
 يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فوضع  
 موضع التنزيه واللام للبيان كما في قولك  
 سقياك وقرئ حاشا الله بغير لام يعنى براءة  
 الله وحاشا لله بالتنوين على تنزيه منزلة  
 المصدر وقيل حاشى فاعل من الحاشا الذى  
 هو الناحية وفاعله ضمير يوسف أى صار  
 في ناحية الله بما يتوهم فيه (ما هذا بشراً)  
 لأن هذا الجمال

غير معهود للبشر الخ) يعني نفي البشرية عنه لأن جماله لم ير مثله فيهم واثبات الملكية له لذلك مع  
الكمال وإذا وصف بالكرم ومشاركة ما ليس في نفي الحال هو المشهور وقال الرضي أن ليس ترد لنفي  
الماضي والمستقبل فالمشاركة في مطلق النفي وقراءة بشرى بالباء الجارة مخافة رسم المصحف لانه  
لم يكتب بالياء فيه ومخافة لقتضى المقام لمقابله بالملك لأن ابن عادل رحمه الله تعالى قال من قرأ بها  
قرأ ملك بكسر اللام فيتناسب الكلام حينئذ وقول المصنف رحمه الله تعالى أي بعد مشتري لثيم إشارة  
إلى وجه المقابلة بينهما على هذه القراءة وقوله ولا يفوقه في نسخة لا يفوقه بدون واو الضمير ليوسف  
عليه الصلاة والسلام واستفادة فائضة الملك من كونه مشبهاً به (تنبيه) أنكر بعضهم هذه القراءة لأنها  
لا تناسب ما بعده من قوله أن هذا الملك كريم ورد بأنها صحيحة رواية ودراية أما الأول فلا نهارواها  
في المذهب عن عبد الوارث بن سعيد صحيح وأما الثاني فلأن من قرأ هذه قرأ ملك بكسر اللام فتصح المقابلة  
أي ما هذا عبد لثيم ملك بل سيد كريم مالك وكان على المصنف أن يذكر هذا إلا أنه أشار بقوله لثيم إلى ذلك  
وإن احتمل أنه أثبت المقابلة بوجه بينه وبين وصفه بطريق برهاني ففيه خفاء فتأمل (قوله فهو ذلك  
العبد الكنعاني الذي لثمني الخ) يعني ذلك خبر مبتدأ محذوف دخلت الفاء عليه بعد حذفه والذي  
صفة اسم الإشارة وعلى الوجه الثاني ذلك مبتدأ والذي خبره وتنزيله لعلو منزلته منزلة العبد ظاهر  
كلامه أنه على الوجه الثاني فقط وإذا عبر عنه بهذا فيه دون الأول لأن يوسف عليه الصلاة والسلام  
في وقت اللوم كان غير حاضر وهو الآن حاضر فأن جعلت الإشارة إليه باعتبار الزمان الأول كانت  
على أصلها وجه خبر عن ضمير الغائب يقتضيه وإن لوحظ الثاني كان قريباً واحتمال أنه عليه الصلاة  
والسلام أبعده عن ثلاثين دن دهنه وقتئذ ولذا أشير إليه بذلك بعيد والكنعاني منسوب إلى بلاد  
كنعان وهي نواحي القدس وفي الافتتان متعلق بالثمن وقوله ولو صورته يعني لو صورته قبل المشاهدة  
(قوله فامتنع طلباً للعصمة الخ) قيل عليه أن الامتناع للعصمة وعلى ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى  
يلزم أن لا تكون العصمة حاصلة وقت الامتناع فإنه لا يطلب الحاصل الآن يراد بالعصمة زيادتها  
أو الثبات عليها وفي البحر الذي ذكره التصريحون في استعصم أنه بمعنى اعتصم والظاهر أن العصمة  
لغة بمعنى الامتناع مطلقاً وفي العرف ما أودعه الله فيه مما يمنع عن الميل للمعاصي كما لا نبياء عليهم  
الصلاة والسلام ومراعاة الأول وتعني به فرار منه فهو امتنع منها أو لا بالمقال ثم لما لم يفده طلب  
ما يمنع منها بالقرار فلا يرد عليه شيء ويعاونه بالتشديد النون ضمير النسوة كقوله لم له أطعها وأفعل  
ما أمرت به والآن العريكة تخويله عن الإباء وهو مجاز معروف فيه كما يقال موطو لا كاف وأصل  
العريكة السنام (قوله ما أمر به خذف الجار الخ) يعني أن ما موصولة والضمير عائدها وأصله الذي  
أمر به خذف الجار وأصل الضمير ولما كان هذا شاعياً في أمر كقوله أمرت بالخير فافعل ما اتفقت به  
وحينئذ فاما أن يكون ترك المفعول لأن مقصود هازم امتثال ما أمرت به مطلقاً ولأن يفعل يدل عليه  
ويقتضي عنه ولو جعل الضمير ليوسف عليه الصلاة والسلام والعائد محذوف وهو به جازاً أيضاً بالخذف  
التدريجى لكنه اختار هذا المأثر قال ابن المنبر في تفسيره والعائد على الموصول محذوف مثل  
أهـ الذي بعث الله رسولا لا يقال ضمير المأمور به حينئذ مجرور به ولا يحسن حذف العائد المجرور  
لأن قول هذا الجار مما أنس حذفه فلا يقدر العائد الامتنوع به فصولاً كأنه قال أمر يوسف إياه لتعذر  
اتصال ضميرين من جنس واحد فحاشيه الزمخشري غير متعين وتبعه المصنف رحمه الله تعالى ومن قال  
في قوله فيكون الضمير ليوسف عليه الصلاة والسلام أي حتماً يصب وإن كانت مصدرية فالضمير ليوسف  
عليه الصلاة والسلام وفعل الأمر يعني فعل موجب بالفتح على الاستناد الجازي أو تقدير المضاف  
(قوله وهو) أي الصاغر بمعنى الذليل فله صغر كفرح ومصدره صغر بفتحين وصغر بضم فسكون  
وصغار بالفتح هذا في القدر وأما في الجنة والجحيم ففعله ككرم ومصدره صغر كغضب وفي القاموس جعل

غير معهود للبشر وهو على لغة الجازي  
أعمال ما على ليس لمشاركتهما في  
الحال وقرئ بشرى بالرفع على لغة تنعيم  
وبشرى أي بعد مشتري لثيم (أن هذا  
الملك كريم) فإن الجمع بين الجار والرائي  
والكمال الفائت والعصمة البالغة من  
خواص الملائكة أو لأن جماله فوق جمال  
البشر ولا يفوقه فيه إلا الملك (فالت  
فذلك الذي لثمني فيه) أي فهو ذلك العبد  
الكنعاني الذي لثمني في الافتتان به قبل  
أن تصورته حق وتوره ولو صورته بما  
عائنت لعذر نفي أو فهذا هو الذي لثمني فيه  
فوضع ذلك موضع هذا فاستعصم  
إليه (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم)  
فامتنع طلباً للعصمة أو ثبت لهن حين عرفت أنهن  
بعد زنها كن يعاونه على الأنة عريكة  
(وإن لم يفعل ما أمره) أي ما أمر به خذف  
الجار أو أمرى إياه بمعنى موجب أمرى  
فيكون الضمير ليوسف (ليصحبني وليكونا  
من الصاغرين) من الأذلاء وهو من صغر  
بالكسر يصغر صغراً وصغراً والصغير من  
صغر بالضم صغراً

صفار امصدر الهذا والمشهور ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وأكثرت ليسجنت بالنون الشديدة لتحققه  
وما بعده بالنون الخفيفة لانه غير محقق وقرئ بالتشديد فيهما وهو يخالف رسم المصنف بالالف كقوله  
ولا تعبد الشيطان والله فاعبدها قترسم بها وشبهها بالنون لفظا لكونها انوناسا كنه مفردة تطلق  
الاخر فلذا سجلت في الرسم عليه وقراءة به قوب السجنت بالفتح على أنه مصدر سجنته وبالكسر اسم المحبس  
(قوله آخر عندي من مؤاتاهما الخ) انما فسر به لانه لا محبة له للمادعون له ولا للسجنت وكذا آخر من  
الاينار فاعل تفضيل ولا اينار له للمؤاتاة الا على سبيل القرض وانما هو السجنت لكونه أهون الشرين  
وقد مر ان فاعل أحب يجر بالي ومفعوله باللام أوفى والمؤاتاة بمعنى المطاوعة وزنا تميز او منصوب بفرع  
الخاص وقوله نظر الى العاقبة فحسب السجنت لذلك (قوله واسناد الدعوة الخ) فهو على الحقيقة فيما  
روى أن كلامه من طلبت الخ لونه نصيحة فلما سالت به دعته الى نفسها وقوله انما ابتلي بالسجنت لقوله هذا  
أي انما اختار السجنت ولولم يختره ودعا الله بخلاصه من الامر من معاصي الله له الخلاص منه ما فلا يرد  
عليه ما قبل ان يوسف عليه الصلاة والسلام انما أجاب بهذا قوله الثم لم يفعل ما أمر به ليسجنت والتقدير  
اذا اكل لا بد من أحد الامر من الزنا والسجنت فهذا أولى وما ذكرنا ثورا ذروى أنه لما قال السجنت أحب  
الى أوحى الله يوسف أنت جئت على نفسك ولو قلت العاقبة أحب الى عوفيت ذكره القرطبي وقوله  
ولذلك رد الخ اشارة الى ما رواه الترمذي عن معاذ رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سمع  
رجلا وهو يقول اللهم اني أسألك الصبر فقال سألت الله البلاء فاسأله العاقبة وقوله وان لم اشارة الى أن  
الامر كربة من ان ولا النافية وقوله في تحييب ذلك أي السجنت (قوله امل الى جانبتهن أو الى أنفسهن الخ)  
مضارع مجزوم الأول ناظر الى أن دعوتهم لا طاعتها فالميل اليهن كناية عن قبول ما قلن وفي نسخة اجابتهن  
فهو مؤاتاهما والثاني ناظر الى أنهن دعونه لانتفسهن فالميل لهن كناية عن المؤاتاة وقوله بطبعي راجع  
اليهما وقبل انه متعلق بالثاني والميل الاول اختياري والثاني طبعي وفيه أنه لا يلائم أن كن من الجاهلين  
مقاتل وقرئ أصب من صبيته كعلمته بمعنى عشقته فهو مضمين معنى الميل أيضا ليسعدى بالي (قوله من  
السفهاء بارتكاب ما يدعونني الخ) لما كان عدم الصبر لا يترتب عليه الجهل بعناء المعروف أشار الى  
أن الجهل هنا بمعنى فعل ما لا يليق وهو أحد معنييه كقوله ونجهل فوق جهل الجاهليين واطلاق  
الجهل عليه لانه لا يفعله الحكيم العالم بل السفه فاجعل في السفاهة لاضد العلم بل ضد الحكمة  
وعلى الوجه الثاني جعل عدم العمل أو العمل بخلاف ما يعلم جهلا لان العلم حينئذ بمنزلة العدم (قوله  
الذي تضمنه قوله والا تصرف) لانه في قوة قوله رب اصرفه عنى وقوله فثبتته بالعصمة بمحمل التفسير  
والترجيع أي ثبتته بسبب عصمته عن الميل الى الشهوات حتى وطن نفسه أي ثبتها كما ثبت الشيء  
في وطنه على تحمل مشقة السجنت واينار تلك المشقة على اللذات المتضمنة للمعاصي (قوله ثم بد الهيم  
من بعد الخ) قيل ان القطع والاستعصام ليسا من الشواهد الدالة على البراءة في شيء وأوجب بأن  
الاستعصام عن تدعوتهم لانفسهم اماردة الدالة على براءته مما ادعته راعيل والعزير وأهله معوا ذلك  
وتيقنوه حتى صار كالمشاهد لهم وفيه نظرا مادالة الاستعصام بالمعصم لهم وهو امتناعه وابطاؤه فظاهرة  
وأما دالة القطع فلا حسمه صلى الله عليه وسلم الفاتن للنساء في مجلس واحد وفي أول نظرة يدل على  
قتنها بالطريق الاولى وأن الطلب منها لانه وما قبل من أنه نشأ من فرط الدهشة عما شاهدت من نور  
النسوة وأبهة الملك لا مدخل له في ذلك قطعا (قوله وفاعل بدا مضمر بفسره) وفي نسخة تفسيره  
ليسجنت الخ قال بعض النحاة ان الجمله قد تكون فاعلا نحو يجني يقوم زيد وبداه ليفعل كذا والصحيح  
خلافه فقال الماضي فاعله مضمر في الفعل والمعنى ثم بد الهيم بداء فاضمر له لالة الفعل عليه وحسن وان لم  
يحسن ظهر لي ظهور لان بداء قد استعمل في غير المصدر فقا لوابد الهيم أي ظهر له رأى ويدل عليه قوله  
لعلك والموعود حتى لقاءه \* بدال في تلك القلوب بداء

وقرئ ليكون وهو يخالف خط المصنف لان  
النون كتبت فيه بالالف كسفعه على حكم  
الوقف وذلك في الحقيقة لشبهها بالنون  
(قال رب السجنت) وقرأ به قوب بالفتح على  
المصدر (أحب الى مما يدعونني اليه) أي  
آخر عندي من مؤاتاهما ناظر الى العاقبة  
وان كان هذا مما تشبهه النفس وذلك مما  
تسخره واسناد الدعوة اليهن جميعا لانهم  
خوفه من مخالفتها وزين له مطاوعتها  
أودعونه الى أنفسهن وقيل انما ابتلي بالسجنت  
اقوله هذا وانما كان الاول به أن يسأل الله  
العاقبة ولذلك ردد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على من كان يسأل الصبر (والا تصرف)  
وان لم تصرف (عن كيدهن) في تحييب  
ذلك الى وتحيينه عندي بالثبوت على  
العصمة (أصب اليهن) امل الى جانبتهن  
أوالى أنفسهن بطبعي ومقتضى شهوة  
والصبر الميل الى الهوى ومنه المبالاة  
النفس تستطعها وتقبل اليها وقرئ أصب  
من الصبابة وهي الشوق (وأمكن من  
الجاهلين) من السفهاء بارتكاب ما يدعونني  
اليه فان الحكيم لا يفعل القبيح أو من الذين  
لا يعملون بما يعلمون فانهم والجاهل سواء  
(فاستجاب له ربه) فأجاب الله دعاء الذي  
تضمنه قوله والا تصرف (فصرف عنه  
كيدهن) فثبتته بالعصمة حتى وطن نفسه  
على مشقة السجنت وأثرها على اللذة  
المتضمنة للعصيان (انه هو السميع) لدعاء  
المتجئ اليه (العليم) بأحوالهم وما يصح لهم  
(ثم بد الهيم من بعد ما رآه والآيات) ثم ظهر  
للعزير وأهله من بعد ما رآه والنواهد  
الدالة على براءة يوسف كشهادة الصبي وقد  
القميص وقطع النساء أي دهن واستعصامه  
عنهن وفاعل بدا مضمر بفسره (ليسجنته  
حتى حين)



وجمله ليس بجنة فتحمل ثلاثة أوجه أن تكون مفعولا أقول مضمر والتقدير قالوا ليس بجنة واليه ذهب  
المبرد وأن تكون مفسرة للضمير المستتر في بدأ فلا موضع لها وهو الذي ذكره المصنف والضمير مالم يبدأ  
بعنه المصدرى أو بمعنى الرأى أو للسجين بالفتح المفهوم من الكلام وأن تكون جوابا للبدأ لأن بدأ من  
أفعال القلوب والعرب تجزئها بحرى القسم وتلقاها بما يتلقى به فنى الفاعل له أقوال واختار أبو حيان  
رجحه الله تعالى أنه للسجين وكلام المصنف رحمه الله تعالى يحتمل أى ظهر لهم مجننه وقوله لأنها خدعت الخ  
روى أنها لما أيسر منه قالت للعزير أن السلام فضحني فاحبسها وقصدها أن يطول السجين لعلة  
يساعدها على ما أرادت وهو معنى قوله حتى تبصر (قوله أى أدخل يوسف السجين وافترق الخ)  
أشار بقوله اتفق إلى أن الدخول ليس باختيار لهم وبقوله حيث دل على أن مع تدل على الصعبة والمقارنة  
لفاعل الفعل في ابتداء تلبسه بالفعل ونقض هذا بقوله تعالى وأسأت مع سليمان إذ ليس إسلامهما مقارنا  
لا ابتداء إسلام سليمان وأجيب بأن ذلك يحمل على التخصيص للمصارف الدال عليه ولذا قال الزمخشري  
في قوله تعالى فلما بلغ معه السعى أنه لا يصح تعلقه بيلغ لاقتضائه بلوغهما معا حد السعى ولا بالسعى لأن صلة  
المصدر لا تتقدم عليه فبقى أن يكون بيانا كأنه لما قال فلما بلغ السعى أى الحد الذى يقدر فيه على السعى  
قبل مع من فقال مع أى به فمع هنا جار على الحقيقة حال من فاعل دخل وقيد بالفعل فيكون حدوثه جامع  
حدوث الفعل ويحمل على الحقيقة إذ لا مصادف عنها وقيل عليه أنه لا تعين المعية في الفعل للفاعل فجاء  
أن يراد أسأت لله ورسوله وتقدم مع للاشعار بأنها كانت تظن أنها كانت على دين في عبادة الشمس وأن  
حل على معية الفاعل لم يكن يذم من محذوف فهو مع بلوغ دعوته أو إظهار مجزئه لأن الفرق بين المعية  
ومطلق الجمع معلوم بالضرورة وتبادله على ذلك الفاضل المشى والفرق بين الفعل الممتد كالإسلام وغيره  
كالدخول بأن الأول لا يقتضى مقارنته في ابتداءه بخلاف الثانى راجع إلى الجمع وليس من المعية في  
شيء على أنه حيث لا يحتاج إلى تأويل في السعى فتأمل وشرابه منسوب إلى الشراب أى ساقبه ويسمونه  
بمعنى يجعلان السم في طعامه وشرابه وقوله حكاية حال ماضية وأصله رأيت في المنام وكون العنب يؤل إلى  
كونه خرا ظاهرا لكن الذى يؤل إليه مأوؤه لا جرمه ومثله لا يضرب لانه المقصود منه فاعداه غير منظور إليه  
فليس فيه تجوزان بالنظر إلى المتعارف فيه وقيل العنب يسمى خرا في لغة وقوله تنهش فيه بالمهمل  
والمجبة أى تأخذ منه وتقتضم بقدوم الفم وفعله على مثال منع كفى التعبير وقوله من عبيد الملك أى الملك  
الاعظم وهو الريان حكى أن بعض أهل مصر ضمن لهما مالا على أن يسما في طعامه وشرابه فأجاباه ثم أن  
الساقى لم يفعله وفعله الخباز فالأحضر الطعام قال الساقى للملك لا تأكل منه فانه مسموم فقال الخباز  
لا تشرب فان شرابه مسموم فقال الملك للساقى اشرب فشرب ولم يضره وقال الخباز كل فأبى فخرّب في دابة  
فهلكت فأمر بسجنهما (قوله من الذين يحسنون تأويل الرؤيا) عليهم بذلك إذ عبر بعضهم رؤياه والمراد  
من العالمين كما في قولهم قيمة المرء ما يحسن أى يعلم والمراد بالاحسان الاحسان إلى أهل السجين لانه  
كان يعود المريض منهم ويجمع للصحة ما يقوم به منهم وقوله ان كنت تعرفه لأن قواهما ترازى من  
المحسنين فمراة قننا سب التعليق بالشرط لانهما لم يبقاه (قوله أى تأويل ما قصصنا على الخ)  
فالمراد بالتأويل تعبير الرؤيا لكنه يقتضى أن يكون الطعام المرفوق ما رأياه في النوم ولا يتخفى ما فيه  
ولذا لم يترس لهذا في الكشف فتأمل (قوله بيان ماهيته وكيفيته فانه يشبه تفسير المشكل الخ)  
فالمراد بالطعام ما يبعث إلى أهل السجين وتأويله ذكر ما هو بان يقول بأن يكما طعام كبت وكبت فيجدها  
كذلك وقوله فانه يشبه الخ إشارة إلى أن حقيقة التأويل تفسيرا لا لفظا المراد منها خلاف ظاهرها  
بيان المراد فاطلاقه على تعيين ما سبأ من الطعام بحجاز فية استعارة ومشاكله محسنة لها (قوله)  
كانه أراد أن يدعوهم إلى التوحيد الخ) بيان لارتباط الجواب بالسؤال فانه جملأ لا تعبير رؤياهما  
فذكر لهما أخبارا بالغيبان وما ذهب إليه من التوحيد وعرضه عليهما ثم أتى بالجواب فكان غير

وذلك لأنها خدعت زوجها وطلته على  
مجننه زمانا حتى تبصر ما يكون منه أو يحسب  
الناس أنه المجرم فلبث في السجن سبع سنين  
وقرئ بالتاء على أن بعضهم خاطب به العزيز  
على التفسير أو العزيز ومن يليه وعلى  
بلغة هذيل (ودخل معه السجن قتيان)  
أى أدخل يوسف السجن وافترق أنه أدخل  
حيث دل آخران من عبيد الملك شرابه  
وخبازه للآثم بأنهما ساريا أن يسما  
(قال أحدهما) يعنى الشرابي (أنى أرى)  
أى في المنام وهى حكاية حال ماضية (أعصر  
خمر) أى عبا وسماه خمر باعتبار ما يؤل  
إليه (وقال الآخر) أى الخباز (الخباز رأى)  
أجل فوق رأسه خبزا تأكل الطير منه  
تنهش منه (تنهش تأويله أفتراك من  
المحسنين) من الذين يحسنون تأويل الرؤيا  
أومن العالمين وانما قال ذلك لانهم رأياه  
في السجن يذكر الناس ويعبرون بهم  
أومن المحسنين إلى أهل السجن فأحسن  
الخباز تأويل ما رأى ان كنت تعرفه (قال)  
لا يكما طعام ترازاه الأبات كما يتأويله  
أى يتأويل ما قصصنا على  
الطعام يعنى بيان ماهيته وكيفيته فانه يشبه  
تفسير المشكل كانه أراد أن يدعوهم إلى  
التوحيد ويرشدهم إلى الطريق القويم

مطابق ظاهره فيبين أنه أراد أن يعرض عليهم ما التوحيد لا قراضه عليه وجعل العلم بما ذكر مقدمه له  
 ووسيلة لتخليصه لما أراد كالتخلصات المعروفة عندهم أي كان يوسف عليه الصلاة والسلام أراد بقوله هذا  
 الذي قدمه على جواب سؤالهما (قوله أن يسعف إلى ما سأله) أي يساعده وهو يعتدي بالباء فعداه  
 بالي لتضمينه معنى التوجه والقصد إليه (قوله أي ذلك التأويل) المراد بالتأويل كشفه عن الطعام  
 قبل مجيئه لأنه لما ذكره لهم ما قاله هذا كهانة أي سحر أو تعجيب أي استخرج له بما علم من علم النجوم فقال لا  
 بل هو مما علمني الله بوجبه والهامه (قوله تعليل لما قبله الخ) أي هذه الجملة مسوقة لبيان علمه بتعليم الله له  
 بالوحي والالهام أي خصني بذلك لترك الكفر وسلوك طريق آباء الرسلين وقوله أو كلام مبتدأ أي  
 مستأنف أي الجملة الأولى ذكرت تمهيد للدعوة والثانية إظهار لما ذكر لتقوى الرغبة فيه وقوله والوفاق  
 عليه ضمنه معنى الاعتماد ولذا أعداءه بعلى دون الباء أي الاعتماد عليه (قوله وتكرير الضمير للدلالة على  
 اختصاصهم) أي تكريرهم مع إمكان أداء المعنى بقوله وبالأخرة كافرين أو لا كفافاً بذكر مرة واحدة  
 يريد أن ضمير الفصل وهو الثاني بناء على مذهب المخشري من عدم اشتراط تعريف الخبر معه لتخصيص  
 الكفر بهم دون الكنعانيين والأول لتأكيد كفرهم بتكرار الاسناد وقال أبو حيان للدلالة على أنهم  
 خصوصاً كافرين بالأخرة وغيرهم مؤمنون بها وليس لهم عندنا تدل على الخصوص قال العرب لم يقل  
 الزمخشري إنهم تدل على الخصوص وإنما قال التكرير يدل على الخصوص وهو معنى حسن عند أهل  
 البيان اهـ (أقول) هذا عجيب منهم فأنهم إذا لم تفد تخصيصاً عند أبي حيان فكيف قال أنهم خصوصاً  
 كافرين والتكرار إنما يفيد التأكيدي في أي ما يفيد التخصيص فالجواب أنه من ضمير الفصل والتقديم  
 فإن قلت قول القاضي تعليل أو كلام مبتدأ وقول العرب أنه على الوجهين لأجل اللبس عليه ما وجهه قلت  
 التعليل استئناف ياتي إلا أن عبارة المصنف رحمه الله تعالى مغلقة فأعرفه وقوله أي تركت أي أظهرت  
 الترك فلا يلزم اتصافه بذلك (قوله ما صرح لسانه من الانبياء) ختم بهم مع أنه لا يصح من غيرهم أيضاً لأنه  
 ثبت بالطريق الأولى أو المراد في الوقوع منهم لعصمتهم وقوله أي شيء كان يعني أن من زائدة في المفعول  
 به لتأكيد العموم أي لا نشرك به شيئاً من الأشياء قليلاً أو كثيراً أو حقيراً أصماً أو ملكاً أو جنياً وغير ذلك (قوله  
 ذلك أي التوحيد) جعل المشارة إليه التوحيد المأخوذ من نفي صحة الشرك لقرينه قال الزمخشري ذلك  
 التوحيد من فضل الله علينا وعلى الناس أي على الرسل وعلى المرسل إليهم لأنهم نبههم عليه وأرشدوهم  
 إليه ولكن أكثر الناس المبعوث إليهم لا يشكرون فضل الله فيشركون ولا يتبهون وقيل إن ذلك من  
 فضل الله علينا لأنه نصب لنا الأدلة التي تتقار فيها ونستدل بها وقد نصب مثل تلك الأدلة لساناً للناس  
 من غير تفاوت ولكن أكثر الناس لا يتفكرون ولا يستدلون اتباعاً لأهوائهم فيبقون كافرين غير  
 شاكرين بفضل الله على هذا على وعلى الأول سمى وحاملاً أن ذلك المراد به التوحيد وكونه مبتدأ من  
 فضل الله لأن من ابتدائية على أن المراد به إما الوحي بأقسامه أو نصب الدلائل العقلية وإزالة المعجزات  
 الملزمة عقلاً فعلى الأول معنى كون أكثر المبعوث إليهم غير شاكرين أنهم غير متبعين لهم وعلى الثاني أنهم  
 غير ناظرين للأدلة ولا صدقين بالمعجزات الباهرة فضمن ذلك جعل بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 لأرشد الكافرين وتثبيت المؤمنين ونصب الدلائل وإقامة المعجزة نعمة مسوقة لهم وعدم الاتباع  
 كفرانهم بعد ما حق عليهم شكرها واليه أشار المصنف بقوله كن يكفر الخ فلا مخالفة بين كلام الشيخين  
 فلا غبار عليه كما فهم بعض الناظرين فأنار العجاج دون قتال ولا غنمية (قوله يا ما كنيه أو صاحب  
 فيه الخ) يعني جعله ما صاحب السجين وصاحبه الملك أو السجان أما على أن العصبه بمعنى السكنى كما يقال  
 أصحاب النار المأزمتهم لها أو المراد صاحب في جعل الطرف توسعاً معه ولا به كسارق اللبنة  
 ولما ذكر ما هو عليه من الدين القويم تطف في الاستدلال على بطلان ما عليه قومهم من عبادة الأصنام  
 فوصفهم ما بالعصبه الضرورية المقضية للمودة وبذل النصيحة وإن كانت تلك العصبه كما قلت

قبل أن يسعف إلى ما سأله منه كما هو طريقة  
 الانبياء والتالين منازلهم من العلماء  
 في الهداية والارشاد فقدم ما يكون معجزة  
 لهم من الاخبار بالفيض ليدلهم على  
 صدقه في الدعوة والتعريف (قوله أن ياتيك  
 ذلك) أي ذلك التأويل (بمعاني رب)  
 بالالهام والوحي وليس من قبيل التكهون  
 أو التعجيب (أي تركت مله قوم لا يؤمنون بآله  
 وهم بالأخرة هم كافرين) تعليل لما قبله  
 أي على ذلك لا في تركت مله أولئك  
 (واتبع مله آباءي إبراهيم واسحق  
 ويعقوب) أو كلام مبتدأ تمهيد الدعوة  
 وإظهار أنه من بيت النبوة لتقوى رغبتهما  
 في الاستماع إليه والوفاق عليه ولذلك جوز  
 للخال أن يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس  
 منه وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم  
 وتأكيدهم كفرهم بالأخرة (ما كان لنا) ماصح  
 لسانه من الانبياء (أن نشرك بالله من شيء)  
 أي شيء كان (ذلك) أي التوحيد (من فضل  
 الله علينا) بالوحي (وعلى الناس) وعلى  
 سائر الناس يثبتنا لأرشدوهم وتبينهم عليه  
 (ولكن أكثر الناس) المبعوث إليهم  
 (لا يشكرون) هذا الفصل فيعرضون عنه  
 ولا يتبهون أو من فضل الله علينا وعليهم  
 بنصب الدلائل وإزالة الآيات ولكن أكثرهم  
 لا يتفكرون إليها ولا يستدلون بها فيلقونها  
 كن يكفر النعمة ولا يشكرها (يا صاحب  
 السجين) أي يا ما كنيه أو يا صاحب فيسه  
 فاضافه ما إليه على الاتباع

ما حجة القاري باخيليلي • كحجة السجين والسفينة

وليس في الاضافة على الاول اتساع وقيل انها على الاتساع وأنه أضافه ما الى السجين دونه لكونهما  
كافرين وان قوله أهل الدار مغول سارق والاصل متاع أهل الدار أو مغول لخدوف بتقدير احذر  
أهل الدار وهو وهم كما مر تقريره في القامحة (قوله شتى متعددة متساوية الأقدام) جعل التفرق على  
معنى التعدد وقيل المراد مختلفة الاجناس والطبائع فعبه اشارة الى عدم صلاحيتها للرؤية وأما قوله  
متساوية أى في عدم النفع والمباقة لذلك فقيل انه بيان لواقع اذ دلالة الكلام عليه وقيل انه مأخوذ  
من قوله القهار ولو قيل انه مأخوذ من قوله ما تعبدون من دونه الأسماء كان أظهر وقوله المتوحد  
بالالوهية حمله عليه لقوله الله فيكون توصيفه مقيدا (قوله أى الأشياء باعتبار أسام أطلقتم الخ)  
قيل انه اشارة الى أن التسمية بمعنى الاطلاق لا وضع الاسم وان الأسماء عبارة عما يطلق عليها الا أن قوله  
فكما أنكم الخ ظاهر في أنه بمعنى المتبار منه وأنه استعارة الا أن يجعل الاول سببا لما حصل المعنى وفيه نظر  
وقوله أطلقتم عليها أى على الأشياء وقوله من غير حجة لانه لا يدل عليه عقل ولا نقل فان الاله وضع لمستحق  
العبادة وما سموه آلهة لا دليل على استحقاقها لها وقوله في أمر العبادة أى شأنها وصحتها فلا تكون الا لاله  
أولن يا مربي عباده وهو لا يأمر بذلك ولا يجعله لغيره لانه أمر أن لا تعبدوا الاياه وقوله الذي يدل من  
الضمير (قوله الحق وأنتم لا تميزون الخ) اشارة الى أن القيم كالمستقيم بمعنى الحق والواجب وقوله وأنتم  
لا تميزون مأخوذ من المحصر أى هو المستقيم لا غيره عما أنتم عليه وقوله على طريق الخطابة يفصح الخاء يعنى  
قوله تعدد الآلهة وتشعبها خيرا م وحديثها أمر خطابي لا برمانى وقوله برهن أى استدلال قال في الأساس  
برهن مولد وأثبت بعض أهل اللغة وقوله فان استحقاق العبادة بناء على أن العبادة والالهية متحدان  
أو متلازمان وقوله الذى لا يقتضى العقل غيره لان معنى القويم كما قاله أبو حيان الثابت الذى دل  
عليه البراهين فهم الذين ليسوا بعقلاء ولا عقيدتهم يعلم وقوله فيضبطون في جهالاتهم من قولهم ضبط  
خطب مشوا (قوله كما كان يسقيه قبل ويعود الى ما كان عليه) من منزلته عند الملك فلا تكرر فيه  
وقوله فضلا كذبنا بناء على أنهم ما قد اتجربته وليست رؤيا حقيقة وقيل رأى الشرايى والاخر تعامل  
(قوله ولذلك وحده) أى لكونه بمعنى ما يؤول اليه أمر كما فانه المقصود من المسئول عنه وليس المراد  
ما اتهم به من التسميم كما في الكشف فيحتاج الى تقدير مضاف وهو عاقبة وقال أمر كما بالخطاب جريا  
على ما وقع في النظم وقوله قطع الامر قيل انه مخصوص به لانه علم بالوحى والمشهور ان الرؤيا تقع كاتعب  
وسأنى ولذا قيل الرؤيا على جناح طائر اذا قص وقع وقوله لكنهما أراد الاستبانة عاقبة ما نزل بهما لا يخالف  
قوله كذبنا لانهم ما قالوه وهو يكتفى للثبوت مع احتمال الكذب في قولهما كذبنا (قوله الطان يوسف  
عليه الصلاة والسلام ان ذكر ذلك عن اجتهاد) بمقتضى علم التعبير وقيل عليه ان قوله قضى الامر بنا فيه  
الا أن يؤول بأن المراد أنه مقتضى على وما عندى خلافه والعلم عند الله أو يكون الظن مستعملا بمعنى  
اليقين فانه ورد بمعناه كثير والتعبير به ارضاء للعنان وتأذب مع الله وقوله فهو ضمير يعود الى الطان أى  
فالظان هو الفتى الناجى لا يوسف عليه الصلاة والسلام الا اذا جعل الظن بمعنى اليقين وهو المناسب  
للسياق وقوله اذ كسر الى أى صق على بالروايد ما جرى على (قوله فأنسى الشرايى أن يذكره  
ربه الخ) قدمه لانه المناسب لقوله الآتى واذكر بعد أمة ولانه المناسب لذكر القاءه مقتضى الظاهر  
على الثاني العكس فاضافة ذكره للملابسة أو هو مضاف للضمير يعود الى تقدير مضاف  
(قوله أو أنسى يوسف عليه الصلاة والسلام الخ) وانساء الشيطان ليس من الاخواف في شئ بل ترك  
الاولى بالنسبة لمقام الخواص الرافعين للاسباب من البين وتأيد الحديث به بحسب ظاهره  
فلا يرد عليه أنه لا تأييد فيه لارجاع الضمير ليوسف عليه الصلاة والسلام فانه لو عاد على الشرايى  
لكان صدق الحديث على حاله اذ يكون المعنى لو لم يقل اذكرنى عند ربك ما لبث في السجن بضع سنين

اليه الله ولا يستعمله أو على تقدير ذكر اخبار ربه أو أنسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره

(خبر أم الله الواحد) المتوحد بالالوهية  
(القهار) الغالب الذى لا يعادله ولا يقاومه  
غيره (ما تعبدون من دونه) خطاب لهما ولن  
على دينهما من أهل مصر (الأسماء)  
سميتوها أنتم وأبائكم ما أنزل الله به من  
سلطان (أى الأشياء باعتبار أسام أطلقتم  
عليها من غير حجة تدل على تحقيق سمياتها  
فيها فكأنكم لا تعبدون الا الأسماء المجردة  
والمعنى أنكم سميت ما لم يدل على استحقاقه  
الالوهية عقل ولا نقل آلهة ثم أخذتم  
تعبدون باعتبار ما تطلقون عليها (ان الحكم)  
في أمر العبادة (الله) لانه المستحق لها  
بالذات من حيث انه الواجب لذاته الموجود  
للشكل والملائكة لأمره (أمر) على لسان أنبيائه  
(الأنبياء والايام) الذى دل عليه  
الجميع (ذلك الدين القيم) الحق وأنتم لا تميزون  
المعوج عن القويم وهذا من التدرج  
في الدعوة والزمام الحجة بين لهم أولاربحان  
التوحد على اتخاذ الآلهة على طريق  
الخطابة ثم برهن على أن ما يسمونها آلهة  
وبعدونها لا تستحق الالهية فان استحقاق  
العبادة آما بالذات وآما بالغير وكلا القسمين  
متفق عنهما نص على ما هو الحق القويم  
والدين المستقيم الذى لا يقتضى العقل غيره  
ولا يرضى العلم دونه (ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون) فيضبطون في جهالاتهم (يا صاحبي  
السجين أما أحدكما) يعنى الشرايى (فيسقى  
ربه خيرا) كما كان يسقيه قبل ويعود الى ما كان  
عليه (وأما الآخر) يريد الخباز (فيمصب  
فتأكل الطير من رأسه) فقالا كذبنا فقال  
(قضى الامر الذى فيه تستفتيان) أى  
قطع الامر الذى تستفتيان فيه وهو  
ما يؤول اليه أمر كما ولذلك وحده فأنهما  
وان استفتيا فى أمرين لكنهما أراد الاستبانة  
عاقبة ما نزل بهما (وقال للذى ظن أنه ناج  
منهما) الطان يوسف ان ذكر ذلك عن اجتهاد  
وان ذكر عن وحى فهو الناجح الا أن يؤول  
الظن باليقين (اذ كرى عند ربك) اذ كرى  
عند الملك كى يخلصنى (فأنساء الشيطان ذكر  
ربه) فأنسى الشرايى أن يذكره لربه فأضاف

بانساء الشراي ذكر به (قوله رحمه الله أخى يوسف الخ) هذا الحديث أخرجه المنذرى وابن أبى حاتم وابن مردويه بلفظ عاليت في السجن طول ما لبث وما ذكره المنصف رحمه الله تعالى بدل على أن لبثه في السجن اثنتا عشرة سنة وقوله تعالى فلبث في السجن بضع سنين حيث لا ينافيه لانه يكون بيانا لبثه بعد قوله للشراي لالهة كلها لكن الذى محصور أن مدة لبثه كلها سبع سنين ولبثه بعد القول سنتان وعلى هذه الرواية قوله في قوله ليسجنه انه مكث سبع سنين فلا منافاة بينهما كما قيل (قوله والاستعانة بالعباد في كشف المشدائد الخ) إشارة الى أنه كيف أنكر على يوسف الاستعانة بغير الله مع قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وغيره مما وقع في الأحاديث والآيات فأشار الى أنه أمر محمود أيضا ولكن الملائق بخصوص الانبياء عليهم الصلاة والسلام تركه (قوله لما دنا فرجه الخ) يعنى ان رؤيا الملك الأعظم وهو الرمان لهذه الرؤيا جعلها الله سببا لتخليصه وعلو منزلته الذى قدره في علمه الأزلى والسمان جمع سمينة وهى الممتلئة لحاوشها وضدها الجفاف جمع جفاف يعنى مهزولة وقوله قد انعقد حبها الآن الخضرة قد تكون قبل الانعقاد وهو غير مناسب للمقام (قوله وسبعا آخر يابسات) تصرح بكونها سبعها كالتخفيف يكون العدد محذوف والقىام القرينة عليه حال في الكشف فان قلت هل في الآية دليل على أن السنبلات اليابسة كانت سبعا كالتخضر قلت الكلام مبنى على انصافه الى هذا العدد في البقرات السمان والجفاف والسنبال الخضر فوجب أن يتناول معنى الآخر السبع ويكون قوله وأخر يابسات يعنى وسبعا آخر فان قلت هل يجوز أن يهطف قوله وأخر يابسات على سنبلات خضر فيكون مجرورا للمحل قلت يؤدى الى تدافع وهو أن عطفها على سنبلات خضر يقتضى أن تدخل في حكمها فتكون معها سبعة السبع المذكورة ولقطة الآخر يقتضى أن تكون غير السبع يسانه انك تقول عندى سبعة رجال قيام وقعود بالجزء فيصح لانه ميزت السبعة رجال موصوفين بالقيام والقعود على أن بعضهم قيام وبعضهم قعود فلو قلت عندى سبعة رجال قيام وآخرين قعود تدافع ففسد وهو كلام حسن وتوضيحه أما الاول فلانه يلزم من وصف التميز وصف المميز ولا يلزم من وصف المميز وصف التميز فاذا قلت عندى أربعة رجال حسان بالجزء معناه أربعة من الرجال الحسان فيلزم حسن الاربعة لانهم بعض الرجال الحسان فان رفعت حسان فعناه أربعة من الرجال حسان فليس فيه وصف الرجال بالحسن والثاني معناه أن أسماء العدد لا تضاف الى الصفات الا في الضرورة وانما يجاء بها تابعة لاسماء العدد وورد عليه أصحاب وفرسان فأجاب عنه بأنهم ساجر يجرى الجوامد والثالث أنه انما امتنع ختام ونحوه لانه لا يعلم موصوفه بخلاف ما في الآية الكريمة ولذا لم يصرح به والرابع أنه وصف سبع بجفاف ولم يضاف اليه لان العدد لا يضاف للصفة كما تقدم (قوله قد أدركت) أى نصبت وقوله فالتوت أى التفت عليها حتى علم عليها أى عثرتها حتى أدبها ولم يبق منها شيء كما أكلت السمان الجفاف والبسه أشار بقوله وانما استغنى عن بيان حالها أى من عددها وادهاها بالخضر لانه يعلم من البقرات وحالها لانهم انظرونها (قوله وأجرى السمان على المميز الخ) المميز الاول بلفظ اسم الفاعل والثاني بوزن اسم المفعول وحاصله أنه جعل الوصف للتمييز دون العدد المميز فلم يقل سمانا بالنصب لان وصف تميزه وصف له معنى لكن الفارق المربع لما في النظم مع تساويه ما في المعنى أنه اذا وصف التميز به كان التميز بالنوع واذا وصف المميز به كان التميز بالجنس ولا شك أن الاول أولى وأبلغ لاشتغال النوع على الجنس فهو أزيد في رفع الإبهام المقصود من التميز وقوله لان التميز بها أى لان كمال التميز حاصل بها (قوله ووصف السبع الثاني بالجفاف الخ) يعنى ان التميز بها مجرد عن الموصوف فانه لبيان الجنس) يعنى لم يقل سبع بجفاف بالاضافة وجعله صفة للتمييز المقدر على قياس ما قبله لان التميز لبيان الجنس والحقيقة والوصف لا يدل عليه بل على شيء مثله حال وصفه فلذا ذكرنا أن التميز يكون باسم الجنس الجامد ولا يكون بالوصف المشتق في فصيح الكلام فتقول عندى ثلاثة قرشيين ولا تقول قرشين بالاضافة واعترض عليه بأن الأصل في العدد

و يؤيد قوله عليه الصلاة والسلام رحمه الله أخى يوسف لولم يقل أدكرنى عند ربك لما لبث في السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة بالعباد في كشف المشدائد والاستعانة بمجوده في الجلالة لكنها لا تلحق بمصعب الانبياء (فلتبث في السجن بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع من البضع وهو القطع (وقال الملك افرى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف) لما دنا فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن من ممر يابس وسبع بقرات مهاز بل فابتلع من ممر يابس وسبع سنبلات خضر) المهاز بل السمان (وسبع سنبلات خضر) قد انعقد حبها (وأخر يابسات) وسبعا آخر يابسات قد أدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غابن علم وانما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات وأجرى السمان على المميز دون المميز لان التميز بها ووصف السبع الثاني بالجفاف الخ التميز بها مجرد عن الموصوف فانه لبيان الجنس

التميز بالاضافة فاذا وصف السبع فلا بد من تقدير المضاف اليه وكل واحد من الوصف  
وتقدير المضاف اليه خلاف الاصل اما اذا اضيف كانت الصفة قائمة مقام الموصوف فقولنا سبع عجاف  
في قوة قولنا سبع بقرات عجاف فالتمييز المطلوب حاصل بالاضافة الى الصفة لقيامها مقام الموصوف  
ولا يجوز سبع بقرات عجاف ويجوز سبع عجاف وانما لم يصف لانه قائم مقام البقرات وهي  
موصوفة بعجاف فيكون من اضافة الموصوف الى الصفة وهو غير فصيح وقيل هو ان الاصل في العدد  
التمييز بالاضافة لكن لما سبق ذكر سبع بقرات سمان تين ان السبع العجاف بقرات فهذا السبع عميز  
بما تقدم فقد حصل التمييز بالاضافة فلو اضيف الى العجاف لكان العجاف قائما مقام البقرات في التمييز  
فيكون التمييز بالوصف وهو خلاف الاصل واما ان السبع قائم مقام البقرات قائما بكون اذ اوصف  
بالعجاف اما اذا اضيف يكون العجاف قائمة مقام البقرات فلا يلزم اضافة الموصوف الى الصفة وفيه  
تأمل فقوله وصف السبع يعني لم يصف اليه وقوله مجردا عن الموصوف وهو بقرات للاستغناء عنه  
وقوله فانه لبيان الجنس هو تقييده (قوله وقياسه عجاف الخ) أي القياس فيه ذلك كقراء وحمل كنه  
حاصل على سمان لانه نقيضه ومن دأبهم حمل النقيض عن النقيض كما يحمل النظر على النظر والنظير على النظير  
شدة الهزال (قوله ان كنتم عالمين بعبارة الرؤيا) أي بتفسيرها وتأويلها ومنه اطلاق العبارة على  
اللفظ لانه على المعنى وتفسيره وقوله عبروها بالتشديد جرى على المشهور وان كان الفصح خلافه  
كما سيأتي ولما كانت من العبور وهو المجاوزة بين المناسبة بينهما بان فيها انتقالا وعبوراً من الصور  
الخيلية الى المعاني النفسانية كما امر بتحقيقه قال الراغب اصل العبر تجاوز من حال الى حال واما  
العبور فخص بخاصة تجاوز الماء اما بسباحة أو في سفينة أو على بعير أو قنطرة ومنه عبر النهر لخاصته وقيل  
عبر سبيل واما العبارة فهي محتمة بالكلام العابر من اسان المتكلم الى سماع السامع (قوله وعبرت  
الرؤيا بعبارة أثبت من عبرتها تعبيراً) يعني التخفيف أقوى وأعرف عند أهل اللغة من التشديد وكذا  
المعروف عابر لا معبر قال الزمخشري عبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمدته الاثبات ورأيهم شكرون  
عبرت بالتشديد والتعبير والمعبر وقد عثرت على بيت أنشد المبرد في كتاب الكامل لبعض الاعراب وهو  
رأيت رؤيا ثم عبرتها \* وكنت للاحلام عابرا

قال هما لغتان جمعهما الشاعر ونقله المبرد في منتهى ما يقال عبر بالتخفيف وعبر بالتشديد فلا عبرة بين أنكر  
التشديد لكن التخفيف لغة القرآن القصيدة وقيل من ذكره من أهل اللغة (قوله واللام للبيان أو  
لتقوية العامل الخ) لما كان عبر متعدياً بنفسه وقد اقترن هنا باللام أو لانه ثلاثة أوجه الاول أنه ليس صلة  
له بل هو متعلق بمحذوف والمقصود به البيان كانه لما قبل تعبرون قيل لا شيء قال الزمخشري كما في سبيلك  
لكن تقديم البيان على المبين لا يجوز من شيء والثاني انه لتقدمه ضعف عام له فزيدت فيه لام التقوية  
وهي تدخل على المفعول اذا تقدم وعلى مفعول غير الفعل اذا تأخر كما قرره النحاة أو ضمن معنى فعل  
قاصر والانتداب افعال من ذبه للامر اذا دعاه فانتدب له أي أجاب فهو مطاوع له (قوله أي هذه  
أضغاث أحلام الخ) في الكشف أضغاث أحلام تخالطها وأباطيلها وما يكون منها من حديث  
نفس أو وسوسة شيطان وأصل الاضغاث ما جمع من أخلاط التبات وحزم الواحد ضغت فاستعبرت لذلك  
والاضافة بمعنى من أي أضغاث من أحلام والمعنى هي أضغاث أحلام وأورد عليه أن الاضغاث  
اذا استعبرت للأحلام الباطلة والاحلام مذكرة ولفظ هي المقدر عبارة عن رؤيا مخصوصة فقد ذكر  
المستعاره والمستعار وهو مانع من الاستعارة على الصحيح عندهم ولنا في تقريره وجهان الاول انه  
يريد أن حقيقة الاضغاث أخلاط التبات فتشبهه بالباطل والباطل مطلقا سواء كانت أحلاماً أو  
غيرها وبشده قول الصحاح والاساس وضغت الحديث خلطه ثم أريد هنا واسطة الاضافة بأباطيل  
مخصوصة فطر فالاستعارة أخلاط التبات والباطل الملققات فالاحلام ورؤيا الملك خارجان عنهما فلا

وقياسه عجاف لانه جمع عجفاء لكنه حمل  
على سمان لانه نقيضه (أي الملاءم) أقنوني  
في رؤياي) عبروها (ان كنتم للرؤيا تعبرون)  
ان كنتم عالمين بعبارة الرؤيا هي الانتقال  
من الصور الخيلية الى المعاني النفسانية  
التي هي مثاله من العبور وهي المجاوزة  
وعبرت الرؤيا بعبارة أثبت من عبرتها تعبيراً  
واللام للبيان أو لتقوية العامل فان الفعل  
لما أخر عن مفعوله ضعف فقوى باللام كاسم  
الفاعل أو تضمن تعبرون معنى فعل يعدي  
باللام كانه قيل ان كنتم تتدبون لعبارة الرؤيا  
(قالوا أضغاث أحلام) أي هذه أضغاث  
أحلام وهي تخالطها جمع ضغت وأصله  
ما جمع من أخلاط التبات وحزم فاستعبرت للرؤيا  
الكاذبة



يضرد كرها كما اذا قلت رأيت أسد قريش فهو قريشي أو تجريد فقوله تخالطها تفسيره بعد التخصيص  
وقوله فاستعيرت لذلك إشارة الى التخالط الثاني أن الاضغاث استعيرت للتخالط الواقعة في الرؤيا الواحدة  
فهو أجزاءها لا عينها فالاستعارة منه حرم التباين والمستعار له أجزاء الرؤيا فهذا كما اذا استعيرت الورد للخت  
ثم قلت شممت ورد هدم مثلا فلا يقال انه ذكرفيه الطرفان قال في الفرائد أضغاث الاحلام مستعارة  
لما ذكر وهي تخالطها وأباطيلها وهي قد تحقق في رؤيا واحدة وقد وقع للشرح وأرباب الحواشي هنا  
أجوبة غير منتجة منها أن المراد بالاستعارة معناه اللغوي فلا يضرب كونه من قبيل لجين الماء وهو مع  
تعسفه برده قوله في الاساس ومن الجواز أضغاث أحلام وهو ما التبس منها وضعت الحديث خلطه  
لأن المتبادر منه الجواز المتعارف وإن كان قد يطلقه على غيره فيه ومنها أن الاحلام وان تخصصت  
بالباطلة فالمراد بها هنا مطلق المنامات والمستعار له الاحلام الباطلة وهي مخصوصة والمذكور هنا  
المطلق وليس أحد طرفيها قال العلامة فان قلت شرط الاستعارة أن لا يكون المشبه مذكورا ولا  
في حكم المذكور والتقدير كما ذكرت هي أضغاث أحلام فلا يكون استعارة قلت هذه الاستعارة ليست  
استعارة أضغاث الاحلام للمنامات بل استعارة الاضغاث لأباطيل المنامات وتخالطها وهي غير  
مذكورة والحلم يضم اللام وسكونها والرؤيا بمعنى واحد وهو ما يراه النائم في النوم هذا بحسب الامر  
الاعم كما في أضغاث أحلام فان المراد بها المنامات أهم من أن تكون باطلة أولا اذا الاضغاث هي  
الاباطيل مضافة الى الاحلام بمعنى من وقد تخصص الرؤيا بالمنام الحق والحلم بالمنام الباطل اهـ وهذا  
وان سلم أن ذكر المشبه بأمر أعم لا ينافي الاستعارة لا تسلم صحته هنا لان المبتدأ المقدر رؤيا بمخصوصة  
فقد وقع فيما قرئته على أن اضافة العام الى الخاص لا تخلو من الكدر اذا المعهود عكسها فان أراد أن  
الضمير راجع الى الرؤيا من غير اعتبار كونها مخلطة وباطلة كما قالوه في نهاره صائم اذا جعل مجازا من أن  
ذكر الطرفين مطلقا لا ينافي الاستعارة بل اذا كان على وجه ينبئ عن التشبيه سواء كان بالحلم كزيد أسد  
أو الاضافة كجين الماء على أن المشبه هنا هو شخص صائم مطلقا والضمير لآن من غير اعتبار كونه  
صائما وهو محل كلام لكن العلامة في تفسير قوله في مقام أمين في سورة الدخان أشار الى أن ذكر الاعم  
لا ينافي الاستعارة فانظره وقد أورد على المصنف رحمه الله ما أورد على الزمخشري وأجاب عنه المحشي  
بما ذكر فقيه ما فيه (قوله وانما جعوا للمبالغة في وصف الحلم بالبطلان) في الكشف انه كما يقال  
فلان يركب الخيل ويلبس عمامة الخيل لا يركب الا فرسا واحدا وماله الاعمامة فردة تزيد في الوصف  
فهو لا أيضا تزيد في وصف الحلم بالبطلان فجعلوه أضغاث أحلام وأباطيل وفي الفرائد لما كانت  
أضغاث الاحلام مستعارة لما ذكر وهي تخالطها وأباطيلها وهي قد تحقق في رؤيا واحدة اذا كانت  
مركبة من أشياء كل واحد منها حلم فكانت أحلاما فلا افتقار الى ما ذكره من التكلف وهو كلام واه  
وان استحسنته الشارح الطيبي نعم ليس هذا من اطلاق الجمع على الواحد لوجود ذلك في هذا الجنس  
اذا الاضافة على معنى من وقد أشار اليه صاحب الكشف في سورة آل عمران واعلم أن الرضى قال  
في شرح الشافية أن جمع القلة ليس بأصل في الجمع لانه لا يذكر الا حيث يراد بيان القلة فلا يستعمل مجزء  
الجمعية والجنسية كما يستعمل له جمع الكثرة يقال فلان حسن الثياب في معنى حسن الثوب ولا يحسن  
حسن الثوب وكمن عندك من الثوب أو من الثياب ولا يحسن من الاثواب اهـ وقد ذكره الشريف  
رحمه الله في شرح المفتاح وهو مخالف لما ذكره هنا فتأمله وقوله اولتضمنه أشياء مختلفة يعني أن  
الاضغاث بمعنى التخالط وهي تقع في الرؤيا الواحدة وأضافها للاحلام لاعلى أنها أحلام حتى يلزم  
اطلاق الجمع على الواحد بل على أنها من جنسها وهذا ما ذكره صاحب الفرائد (قوله يريدون بالاحلام  
المنامات الباطلة) الرؤيا والحلم عبارة عما يراه النائم لكن غلبت الرؤيا على ما يراه من الخير والشيء الحسن  
وغلب الحلم على خلافه كما في الآية وفي الحديث الرؤيا من الله والحلم من الشيطان قال التوربشتي

وانما جعوا للمبالغة في وصف الحلم بالبطلان  
كقوله فلان يركب الخيل أو لتضمنه أشياء  
مختلفة (وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين)  
يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة أي  
ليس لها تأويل عندنا وانما التأويل للمنامات  
الصادقة

الحلم عند العرب يستعمل استعمال الرؤيا والتفريق من الاصطلاحات التي سماها الشارع للفصل بين الحق والباطل كأنه كره أن يسمى ما كان من الله وما كان من الشيطان باسم واحد فجعل الرؤيا عبارة عن الصالح منها والنافي للرؤيا من الدلالة على المشاهدة بالبصر أو البصيرة وجعل الحلم عبارة عما كان من الشيطان لأن أصل الكلمة لم تستعمل الا فيما يخيل للعالم في منامه من قضاء الشهوة مما لا حقيقة له وفي كتاب الاحكام للعصا من هذه الرؤيا كانت صحيحة لا أضغاث تعبیر يوسف عليه الصلاة والسلام لها بالخصب والجذب وهذا يدل قول من يقول ان الرؤيا تقع على أول ما تعب به لانهم قالوا انها أضغاث أحلام ولم تكن كذلك فدل على فساد القول بأنها على جناح طائر اذا فسرت وقعت اه وفيه نظرا لما رواه أبو داود وابن ماجه عن أبي وزين الرؤيا على جناح طائر ما لم تعب فاذا عبرت وقعت ولا تنقصها الا على واذا وذي رأى اه فتفسيره بما ذكرناه من خصوص به في عرف الشرع وقيل لما كان المناسب لما تقدم في الجواب أن يقال وما نحن بتأويل الاضغاث بعين حتى يكون عذرا لهم في جهلهم بتأويلها ما كان قبل هذه رؤيا باطلة وكل رؤيا كذلك لا يعلم تأويلها أي لا تأويل لها حتى نعلمه على حد قوله على لأحب لا يهتدي بخباره \* حمل تعريف الاحلام على العهد وقوله كأنه مقدمة أي كبرى للقياس الذي ذكرناه ولم يجعله للجنس كما في الكشف حتى يكون المعنى على نفي علمهم بتأويل المنامات فلا يضيع قوله أضغاث أحلام اذا دخله في العذر الا أن يقال المقصود ازالة خوف الملك من تلك الرؤيا وفيه يجعل هذا جوازا مستقلا والحاصل أنه يحتمل أن يكون نسبنا له بالرويا مطلقا وأن يكون نسبنا للعلم بتأويل الاضغاث منها خاصة (قوله وتذكر يوسف عليه الصلاة والسلام بعد جماعة من الزمان الخ) يعني أن أمة بلقظها المعروف بمعنى مدة وطائفة من الزمان وان غلب استعماله في الناس وقرأ العقيلي أمة بكسر الهمزة وتشديد الميم ومعناها نعمة بعد نعمة وهو خلاصه من القتل والسجين وانعام ملكه عليه كقوله

ثم بعد الفلاح والملك والائمة وارثهم هناك القبور

وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما وغيره أمة بفتح الهمزة والميم المخففة وهما منونة من الامة وهو التسيان وروى عن مجاهد وعكرمة في هذه سكون الميم فلا عبرة بين أنكرها (قوله والجملة اعتراض) أي جملة واذا كرأى تذكر وهذا هو الظاهر وجوز فيها الحالية بتقدير قد والعطف على الصلاة وتذكر ما يوسف عليه الصلاة والسلام تذكر علمه بالرؤيا وما وصاه به من قوله اذكرني عند ربك وقيل انه لم يذكره مخافة عليه لديته وهو يخاف الظاهر وهذا مناسبا لاحد الوجهين في قوله فأنساء الشيطان كما مر (قوله أنا أنبئكم بتأويله) أي أخبركم بمن عنده تأويله أو ادلكم عليه وأخبركم اذا سأله عنه وقوله وعرف صدقه هذا يدل على أنهم ما لم يكذبوا على يوسف في منامهما وانما كذبا في قوله ما كذبتا أن ثبت ولا يقال صدق الا لئلا يشوه صدق مرار الا انه صيغة مبالغة وقوله أفتنا في سبع الخ لم يغير لفظ الملك لأن التعبير يكون على وفقه كما ينوه وقوله اذ قيل الخ تعليل للوجه الثاني وقوله تأويلها الخ الاول مناسب للوجه الاول في تفسير تذكره والثاني الثاني ومكانك مجاز بمعنى قدرك ورفعتك عند الله (قوله وانما لم يت الكلام) أي لم يقطع به بل قال على ولعلمهم لما ذكر واخترم بصيغة المجهول من اخترمه الموت اذا قطع عمره مفاجأة وقوله جازما من الرجوع أي وانقائه وقيل انه لما رأى عجز الناس خاف عجزه أيضا وعدم وثوقه بعلمهم اما لعدم فهمهم أول عدم اعتمادهم (قوله أي على عادتكم المستمرة الخ) أصل معنى الدأب التعب ويكنى به عن العادة المستمرة لانها تنشأ من مداومة العمل اللازم له التعب فهو اما حال بمعنى دائبين أو ذوى دأب وأورد لان المصدر الاصل فيه الافراد ومفعول مطلق لفعل مقدر وجملة الحالية أيضا (قوله وقيل تزرعون أمرا الخ) وفي نسخة قبل بدون الواو والظاهر الاولى لانه عطف على ما قبله بحسب المعنى لانه في قوة وهو خبر وعلى هذه فهو مستأنف ولا بعده فيه أيضا والدال على أنه خبر لفظا ومعنى قوله على عادتكم الخ فان المعتاد لا يحتاج الى الامره وقائله الخ خشي وجه المبالغة فيه

فهو كأنه مقدمة ثانية للعذر في جهلهم بتأويله (وقال الذي يخبرهما) من صاحبي السجن وهو الشراطي (واذكر بعد أمة) وتذكر يوسف بعد جماعة من الزمان بحجة أي مدة طويلة وقري أمة بكسر الهمزة وهي النعمة أي بعد ما أنعم عليه بالنجاة وأمه أي نسيان يقال أمه بأمه أمها اذا نسي والجملة اعتراض ومقول القول (أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون) أي الى من عنده علمه أو الى السجن (يوسف أيها الصديق) أي فأرسل الى يوسف فخاف وقال يا يوسف وانما وصفه بالصديق وهو المبالغ في الصدق لانه جرب أحواله وعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه (أفتنا في سبع بقران سمان يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات) أي في رؤيا سنبلات (لعلني أرجع الى الناس) أعود الى ذلك (لعلني أرى أهل البلاد اذ قيل ان الملك ومن عنده أو الى أهل البلاد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه (لعلهم يعلمون) تأويلها أو فذلك ومكانك وانما لم يت الكلام فيهما لانه لم يكن جازما من الرجوع فرجما اخترم دونه ولا من علمهم (قال تزرعون سبع سنين دأبا) أي على عادتكم المستمرة واتصاه على الحال بمعنى دائبين أو المصدر باضماء رفعه أي تدأبون دأبا وتكون الجملة حالا وقرأ حفص دأبا بفتح الهمزة وكلاهما مصدر دأب في العمل وقيل تزرعون أمرا أخرجه في صورة الخبر مبالغة لقوله (فما حصدتم فذروه في سنبله) لئلا يأكله السوس

أنه فواغ في إيجاب إيجابه - حتى كأنه وقع وأخبر عنه وأيده بأن قوله فذروه يناسب كون الأول أمر أمثله  
 قيل يعني أن الفاء جوابية فينبغي أن يكون ترعون في معنى الأمر حتى يكون فاحصدم جوابا له وهو  
 وهم منه لأن عبارة الكشف والدليل على كونه في معنى الأمر قوله فذروه وما حصدتم جملة شرطية  
 لا يصح أن تكون جوابا للأمر وكون الأمر الغير الصريح يكون له جواب مصدر بالفاء لا وجه له ووجه  
 عمره أنه لا يناسب المقام وكونه تعبيراً للزوايا الدالة على وقوع الخصب بالزراعة والأمر بتركه في سبيله  
 لا يدل على أن ترعون بمعنى ازرعوا بل ترعون أخبار بالغيب عما يكون منهم من نوال الزرع سبب  
 سنين وأما ذروه فأمر لهم بما ينبغي أن يفعله وهو ترعون على عادتهم من غير حاجة إلى الأمر بخلاف  
 تركه في سبيله فانه غير معتاد (قوله وهو على الأول نصيحة خارجة عن العبارة) أي على كونه خبراً هو ذاته  
 على تأويله بالزوايا النصحهم ويسان ما يليق بهم وفيه إشارة إلى دفع ما تمسك به المخشرون من أنه لو لم يذوق  
 بالأمر لم يحط بالإنشاء على الخبر لأن ما أمثله شرطية أو موصولة متضمنة لمعنى الشرط وعلى كل حال  
 فذلكون الجزاء أمر أن تكون الجملة انشائية معطوفة على الخبرية بأنهم ليست من جملة التعبير بل جملة  
 مستأنفة لنصحهم أو هي جواب شرط مقدراً أن ترعون فاحصدم الخ مع احتمال العكس بأن يكون  
 ذروه بمعنى تذكروه وأبرز في صورة الأمر لأنه بارشاده فكانه أمرهم به مع أنه يعارضه قوله ثم يأتي فانه  
 يقتضي عدم تأويله وفيه نظر لأنه يقتضي أن الشرطية التي جوابها انشائية انشائية وهو غير مسلم  
 (قوله خارجة الخ) قبل وعلى الثاني غير خارجة عنها فإن أكل السبع الجفاف السبع السمان وغلبة  
 السدلات اليابسات الخضر دال على أنهم يأكلون في السنين الجديدة ما حصل في السنين الخصب وطريق  
 بقائه تعلموه من يوسف عليه الصلاة والسلام فبقي لهم في تلك المدة وقيل أنه على التقدير الثاني قوله  
 ترعون بمعنى ازرعوا خارج عن العبارة أيضاً والتحقق ما في الكشف من أن ترعون على ظاهره لأنه  
 تأويل للمنام بدليل قوله يأتي وقوله فاحصدم فذروه اعتراضاً اهتماماً به بشأنهم قبل تقيم التأويل  
 وفيه ما يؤيد كذا السابق واللاحق فهو يأمرهم بحافسه صلاحهم وهذا هو الذي يلائم النظم المجهز اه  
 (قوله فأسند اليهن على الجواز تطبيقاً الخ) يعني لما عبر البقرات بالسنين نسب الأكل إلى السنين كما  
 رأى في الواقعة البقرات يأكلن حتى يحصل التطابق بين المعبر وهو المرقى في المنام والمعبر وهو تأويله  
 ولا يتعين الجواز لأنه يؤكل في كل شيء فيكون كقوله الثمار مبصر الجواز أن يكون مشاكة حيثئذ وقوله سبع  
 شداد أي سبع سنين حذف التمييز لأنه الأول عليه (قوله تمرزون لبذور الزراعة) البرز بارأي والبذر  
 بالذال بمعنى كافي العين وهو الحب الذي يجعل في الأرض لينبت وفرق ابن دريد بينهما على ما في الجمل  
 فقال البذر في البقول والبرز خلافة وجهه بزور (قوله يملطون) بصيغة الجوهول من الثلاثي أو المزيد  
 وكون المزيد في العذاب ليس بكلي وقوله من الغيث فهو ثلاثي يأتي ومنه قول الاعرابية غثنا ما شئنا  
 وقول بعضهم أذى البراغيث إذا البراغيث وإذا كان من الغوث فهو واوي رباعي (قوله ما يعصر  
 كالغيب والزيتون الخ) يعني أنه من العصر بمعناه المعروف فهو أما عصر الثمار التي من شأنها أن تعصر  
 وزاد مفعوله يدل على شموله وعمومه ولذا قدر المصنف رحمه الله مفعوله بقوله ما يعصر أو هو بمعنى الحلب  
 لأن فيه عصر الضرر ليجز الدرة وقرأ جزء والكسائي بالتاء على تغليب المستغنى لأنه الذي خاطبه  
 وما عداه غيب وكذا ما قبله من قوله يغاث الناس فكان الظاهر تعصر ولم يذكر الالتفات في قوله  
 ترعون مع أن الظاهر أنه الالتفات أيضاً لكنه جرى على أنه ليس الالتفات لأنه لما أشركهم معه في التكلم  
 في قوله أقتنا جعلهم حاضرين فجرى الخطاب على ظاهره من غير الالتفات وهو المناسب (قوله وقرئ على  
 بناء المفعول من عصره إذا أنجاه) أي ينجيهم الله والعصر يرد بمعنى النجاة ومنه قوله  
 لو بغير الماء حلق شروق \* كنت كالفان الماء اعنصاري  
 وإذا كان المبني للفاعل منه فهو معنى ينجي بعضهم بعضاً ومنه خبر يكون لا المبني على أن اسمها ضمير راجع

وهو على الأول نصيحة خارجة عن العبارة  
 (الاقطلا عما تأكلون) في تلك السنين (ثم يأتي  
 من بعد ذلك سبع شداداً) كمن ما قدمتم  
 (لهن) أي يأكل أهلون ما أخرجتم لاجلهم  
 فأسند اليهن على الجواز تطبيقاً للمعبر  
 والمعبر به (الاقطلا عما تمصنون) تمرزون  
 لبذور الزراعة (ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه  
 يغاث الناس) يملطون من الغيث أو يغاثون  
 من القحط من القوث (وفيهم يعصرون)  
 ما يعصر كالغيب والزيتون لكثرة الثمار وقيل  
 يعصرون الضرر وقرأ جزء والكسائي  
 بالتاء على تغليب المستغنى وقرئ على بناء  
 المفعول من عصره إذا أنجاه ويحتمل أن  
 يكون المبني للفاعل منه

قوله إذا البراغيث البري التراب كما في القاموس  
 وإنما كتبناه بالالف ليم الجناس لفظاً وخطاً  
 اه

الى يصرون لما فيه من التكلف وقوله يغيبهم الله معنى يقات الناس ويغيب عنهم بعضهم بعضا معنى وفيه  
 يصرون على البناء للفاعل فيكون كل منهما الاغاثة والتغايير بينهما مذكور ويحتمل أن يكون الاول من  
 الغيب بفتح ياء يغيبهم في عبارته وقيل يغيبهم الله تفسير للمبني للمفعول وما بعده تفسير للمبني للفاعل  
 (قوله أو من أعصرت السحابة عليهم) أي حان وقت عصر الرياح لها التطرف على صلتها كما في عصرت  
 الليون على الطعام فحذفت على وأوصل الفعل بنفسه أو تضمن معنى مطر فيعدي وقد ذكره الجوهري  
 في معنى عصر وظاهره أنه موضوع له فلا يحتاج الى التضمن عليه وقوله معنى المطر يسكون الطعام مصدر  
 مطره (قوله ولعله علم ذلك بالوحي) انما ذكر هذا لان الرؤيا تبدل على سبع مخصبة وسبع مجلبة  
 ولادلالة فيها على العام الثامن وانما قدم كونه بالوحي لرحمته لان تفصيل ما فيه يقتضي ذلك ولو كان  
 جازيا على العادة أو السنة الالهية أجله وحصر الجذب يقتضي تغييره بعد ما يجذب ما لا على ما ذكره  
 خصوصا اغاثة بعضهم لبعض لانها لا تعلم الا بالوحي ولذلك اقتصر عليه في الكشف (قوله تأتي  
 في الخروج) أي توقف وهو تفعل من أتى الشيء اذا جاء أو انه وزمانه وحقيقته انظار حينه وأوانه  
 وقوله لتظهر برأه ساحتها أي قبل اتصاله بالملك الداعي للحسد فلذلك اهتم بتقديمه فلا يقال هو يحصل  
 بتأخيرها أيضا (قوله وفيه دليل على انه ينبغي الخ) الاول من صريح النظم لان المبادرة اليه  
 وتقدمه على خلاصه اجتهاد فيه والثاني لازم له وقال ينبغي لانه لا دلالة على الوجوب فيها ومواقعها  
 بالعين أو الناه (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هذا الحديث أخرجه الطبراني وابن راهوية  
 وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما وابن مسعود رضي الله عنه ووقع في الصحيحين مختصرا وأوله  
 لقد بعثت من يوسف وكرمه وصبره وانه يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه  
 ما أجبتهم حتى اشترطت أن يخرجوني ولقد عجبت منه حين أتاه الرسول فقال ارجع الى ربك ولو كنت  
 مكانه ولبت في السجن ما لبث لا سرعت الاجابة وبأدبهم الباب ولما ابتغيت العذر ان كان حليما اذا أتاه  
 قال البغوي وصفه بالانابة والصبر حيث لم يبادر الى الخروج حين جاءه الرسول بالعفو عنه مع طول  
 سجنه بل قال ارجع الخ فامة للجمعة على ظله وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لوضاعضه لانه  
 لو كان مكانه يبادر ويحل والاخذه صلى الله عليه وسلم وقوله والله يغفر له لتوقيره وتوقير حرمته  
 كما يقال عفا الله عنك ما جوارك في كذا وقيل انه اشارة الى ترك العزيمة بالرخصة وهو تقديم حق نفسه  
 على تسليم التوحيد وقيل ان ما فعل يوسف عليه الصلاة والسلام صبر عظيم وما رآه النبي صلى الله عليه  
 وسلم رأى آخر وهو الاخذ بالحزم واتهاز الفرصة فانه رجماع من امر منع من اخراجه فهذا تعليم للناس  
 (قوله وانما قال فاسأله ما بال النسوة الخ) يعني أن السؤال عن شيء مما يهيج الانسان ويحركه للبحث  
 عنه لانه يأتي من جهله وعدم علمه به ولو قال سله أن يقتل لكان تهيياله عن الفحص عنه وفيه جراءة  
 عليه فربما امتنع منه ولم يلتفت اليه وقوله وتحقق الحال اشارة الى أن البال بمعنى الشأن والحال وترك  
 ذكر امرأة العزيز تذكرا وتكراما ولذا جعلها ذلك على الاعتراف ببراءته وبرأه ساحتها وضم نون النسوة  
 فتقدم بيانه واعلم أن من جزأه هذا سبع الخمس النسوة والعزير وامراته وأن المرقى في الواقعة سبعة  
 أسياء وجسه في السجن سبع سنين على الصحيح فكانت سنوا الجذب سبع اجزاء على سنى مكنته في السجن  
 فتنبه لذلك (قوله وفيه تعظيم كيدهن) قال الإخشي أراد أنه كيد عظيم لايعله الا الله بعد غوره  
 أو استهدهد به علم الله على أنهن كدنه وأنه يرى مما قرأ به أو أراد الوعيد لهن أي هو علم بكيدهن  
 فيجازين عليه فذكر وجوه ثلاثة والحصر من تخصيصه بالذكرا صلوحه لا فادنه عند بعضهم أو من  
 اقتضاء المقام لانه حله على السؤال ثم أضاف علمه الى الله فدل على عظمه وأن كنهه غير ما مول  
 الوصول اليه لكن ما لا يدرك كله لا يترك كله وهذا هو الوجه وفيه تشويق وبعث على معرفته فهو تقسيم  
 لقوله أسأله الخ والكيد على هذا ما كدنه به وعلى الثاني هو الاستشهاد بالله على أنهن كدنه وأنه يرى

أي يغيبهم الله ويغيب بعضهم بعضا أو من  
 أعصرت السحابة عليهم فعدي يزع  
 الخافض أو يتغيبهم عن المطر وهذه بشارة  
 بنهرهم بما بعد أن أول البقرات السمان  
 والسبلات الخضر بسنن مخصبة والعجاف  
 واليابسات بسنن مجدية وابتلاع العجاف  
 السمان بأكل ما جمع في السنن المخصبة  
 في السنن المجدية ولعله علم ذلك بالوحي أو بأن  
 انتهاء الجذب بالحبس أو بأن السنة الالهية  
 على أن يوسع على عباده بعد ما سبق عليهم  
 (وقال الملك اتوني به) بعد ما جاءه الرسول  
 بالتعير (فلما جاءه الرسول) ليخرجه (قال  
 ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة الخ)  
 قطعن أي بين انما تأتي في الخروج وقدم  
 سؤال النسوة ونقص حالهن لتظهر برأه ساحتها  
 ويعلم أنه سجن ظالما فلا يقدر الحامد  
 أن يتوسل به الى تقيج أمره وفيه دليل  
 على أنه ينبغي ان يجتهد في نفي التهم وتبني  
 مواقعها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت  
 مكانه ولبت في السجن ما لبث لا سرعت  
 الاجابة وانما قال فاسأله ما بال النسوة ولم  
 يقل فاسأله أن يقتل عن حالهن تهيياله  
 على البحث وتحقيق الحال وانما لم تعرض  
 لسجنه مع ما صنعت به كراما  
 ومراعاة للادب وقرئ النسوة بضم النون  
 (ان ربك بكيدهن عليم) حين قال لي أطمع  
 مولاتي وفيه تعظيم كيدهن والاشهاد  
 بعلم الله عليه وعلى أنه يرى مما قرأ به  
 والوعيد لهن على كيدهن

فيكون تذيلا لما جله على التعرف ليسين له البراءة فإن الله يعلم ذلك وأنه كيد منهم فيكون برأيا لا محالة والكيد بمعنى الجدل فكأنه قال الله شاهد وعلى الثالث يحملهما والمراد حدث الملك على الغضب والانتقام له ابتلاء الكلام لكنه لا يطابق كرمه فالوجه هو الاول ثم الثاني كذا حقق في الكشف وهذا مراد المصنف رحمه الله تعالى لكن الواو فيه بمعنى أو وعلى ظاهرها (قوله قال الملك الخ) الخطب الامر العظيم لانه مخاطبه أو مخاطبه له كما في الدر المنثور والمرادوة وحاش لله تقدم تحقيقه وما وقوله تنزيهه ويلزمه تنزيه يوسف عليه الصلاة والسلام كما مر تحقيقه مما نقلناه عن شرح التسهيل (قوله ثبت واستقر الخ) الا ان متعلق بحصص وحصص معناه ظهر بعد خفاء كما قاله الخليل وهو من الحصص أي بانته حصص الحق من حصص الباطل والمراد غير وقيل معناه ثبت من حصص البعير اذا برئ وحصص جمع مبرك وهو ما يبرك به ويطبق بالارض وقوله ليناخ من قوله لهم ان تحت الجبل ابركته ويقال أيضا أناخ الجبل نفسه أي برئ وقال ابن الاعراب يقال أناخ ولا يقال ناخ وكذا قال في الالعمال (قوله فخصص في صم الصفائفتان) وناه بسلي نواة ثم صمما وهو من الصفائفتان وهو الصلب من الحجارة والصفاء الحجارة لا اسم موضع كانوا وقد وقع في نسخة الحما وناه بمعنى انقل ونهض والتصميم المضي في الامر بمعنى انما ركبت عليه وقام بها ووضي في سبيله وألف صم لا اطلاق والاشباع والمراد تنزيهه على فراق محبوبته (قوله تعالى انما رآه الخ) قالته بعد اعترافها تأكيذا لتزاهته وقولها انه لمن الصادقين اعترفت به قبل السؤال فوخيا لمقابله الاعتراف بالعفو وقيل انها لما تناهت في حبه لم تبال بانتهالك سترها وظهر مررها وقوله في قوله متعلق بقدر رأي صادق في قوله بعد جعله من الصادقين فهو اثبات له بطريق برهاني ولا يتعلق بالصادقين لفساده (قوله قال يوسف عليه الصلاة والسلام لما عاد اليه الرسول الخ) أي أنه من قول يوسف عليه الصلاة والسلام لان قول امرأه العزيز وذلك اشارة الى التثبت وما تلاه من القصة أجمع ولذلك جمع الخائنين أي ذلك التثبت لظاهر البراءة فحين أنه من كلامه وأنه فذلك لما مر من طهارة ذنبه وبراءة فساحته وفيه ايجاز أي فرجع فأنهى مقالة عليه الصلاة والسلام فأخبرهن سائلا ما خطبكن ورجع اليه الرسول فالتفتن الملك عن كنه الامر فبان له جليسة الحال من عصمتك فقال عليه الصلاة والسلام ذلك لي علم الخ أي لم يكن مني خيانة وفيه من كثرة التقدير ما بعده وقوله لما عاد رد لانه من كلامه متصل بقوله فاسأله وقيل انه من قول امرأه العزيز داخل تحت قوله قالت بدلبل الانصال الصوري لا قوله اذ لم يكن حاضرا وقت سؤال الملك التسوية وهو الذي وجهه الرخصمري (قوله لي علم العزيز) أي ليظهر علمه بذلك اذ كان علمه حين شهد شاهد من أهله وقيل الضمير للملك أي لي علم الملك أني لم أخن العزيز وألم أخن الملك لان خيانة وزيره خيانة له (قوله بظهر الغيب الخ) هذا تفسير له على الوجوه وظهر الغيب استعارة والباء اما للملازمة أو للظرفية وعلى الاول هو اما حال من الفاعل أي وأنا غائب عنه أو من المفعول أي وهو غائب عني وهما متلازمان وجوز ابن المنير كونه حالاً منهما وفيه تطرؤ على الظرفية فهو ظرف لغو ويحتمل الحالية أيضا (قوله لا يتفذه ولا يستدده الخ) فهذا كيد مجاز عن تنفيذه وعلى الوجه الثاني المراد لا يهدي الخائنين بسبب كيدهم فأوقع الهداية المنفية على الكيد وهي واقعة عليهم فجوز اللفظ لانه اذا لم يهد السبب علم منه عدم هداية مبهية بالطريق الاولى والمراد بالفعل الهداية لانها وان كانت منفية لكن النفي يقتضي تصور الاثبات وتنديره فلا يرد أنه ليس فيه ايقاع بل نفي وقوله بكيدهم متعلق يهدي وتعليل لنفي الهداية وجوز تعلقه بالخائنين وأن فيه تبهيها على أنه يهدي كيد من لم يقصده الخيانة ككيد يوسف باخونه عليه الصلاة والسلام (قوله وفيه نريض براعيل في خيانتها زوجها) أي لو كنت خائنا ما نفذ كيدي وسدده وأراد بكيد خصه

(قال ما خطبكن) قال الملك لهن ما شأكن  
والخطب أمر يحن أن يخاطب فيه صاحبه  
(انما رآه الخ) يوسف عن نفسه قلن حاش لله  
تنزيهه وتجب من قدرته على خلق عصف  
مثله (ما علمنا عليه من سوء) من ذنب (قالت  
امرات العزيز الا ان حصص الحق) ثبت  
واستقر من حصص البعير اذا التي مباركة  
ليناخ قال  
فخصص في صم الصفائفتان  
وناه بسلي نواة ثم صمما  
أو ظهر من حصص شعرة اذا استأصله بحيث  
ظهرت بشرة رأسه وقرئ على البناء للمفعول  
(انما رآه الخ) عن نفسه وأنه لمن الصادقين  
في قوله هي رآه وتنفى عن نفسه (ذلك لي علم)  
قاله يوسف لما عاد اليه الرسول وأخبره  
بكلامه من أي ذلك التثبت لي علم العزيز  
(أنى لم أخن الغيب) بظهر الغيب وهو حال  
من الفاعل أو المفعول أي لم أخن وأنا غائب  
عنه أو هو غائب عني أو ظرف أي يمكن  
الغيب وراء الاستار والابواب المغلقة لا يتفذه  
(وأن الله لا يهدي الخائنين بكيدهم  
ولا يستدده ولا يهدي الخائنين بكيدهم  
فأوقع الفعل على الكيد بالغة وفيه  
نريض براعيل في خيانتها زوجها)



عن الحال وسماه كيداً مشاكلاً كما في الكشف وفيه نظر وقوله وفوق كيداً لماته الخ بالواو دون أو إذا لا مانع من اجتماع التعريض والتوكيد وقوله تنبيهاً على أنه الخ وقيل فيه إشارة إلى أن عدم التعريض لم يكن لعدم الميل الطبيعي بل لخوف الله (قوله وما أبرئ نفسي) أي أتركها بمعنى لم أخنه أي بفعل قبيح (قوله وعن ابن عباس رضي الله عنهما) ذكره ذاتي كثير من التفسير فقام أن يراد الميل الطبيعي كما أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى بعده وأنه صغيرة تجوز على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبل النبوة وقوله قال له جبريل عليه الصلاة والسلام أو ملك آخر (قوله من حيث أنهما بالطبع مائل الخ) يعني الأمر بما جاز عن الهم أي القصد والعزم الذي يتبعه استعمال القوى والجوارح غالباً وهو إشارة لوجه الشبه فإن في الأمر استعمالاً له بالاقول وفي الهم استعمالاً له بالاجل عليه وكونه في كل الاوقات مأخوذاً من صبغة المباشرة (قوله كل الاوقات) إشارة إلى أنه استثناء من أعم الاوقات وما ظرفية مصدريه زمانية فهو منصوب على الظرفية لا على الاستثناء كما توهم لكن فيه التفرغ في الاوقات أي هي أمانة بالسوء في كل الاوقات الا في وقت مخصوص وهو وقت رحمة الله (قوله أو الامارجه الله) فالاستثناء من النفس أو من الضمير المستتر في امانة أو من مفعوله المحذوف أي أمانة صاحبها الامارجه الله وفيه وقوع ماعلى ما يعقل وهو خلاف الظاهر ولذا أخره وقوله من النفوس ظاهر في الاول وأورد على الوجه الاول أن المعنى حينئذ كل نفس أمانة بالسوء في كل الاوقات الا وقت رحمة والمقصود إخراج نفس يوسف وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وعلى هذا يلزم دخولها في أكثر الاوقات لأن يحمل على ما قبل النبوة بناءً على جوارحه قبلها أو المراد جنس النفس لا كل واحدة (قلت) أما الأخير فغير ظاهر لأن الاستثناء معيار العموم ولا يرد ما ذكرنا سالان المراد هضم النوع البشري اعترافاً بالجزول والعصمة على أن وقت الرحمة قديم العمر كله لبعضهم فتأمل (قوله ولكن رحمة رب الخ) فكل نفس أمرة بالسوء أي تهم به سواء كان مع العزم والتصميم كما في أكثر الناس أو بدونه كما في المعصومين وقد أشرنا لتحقيق ذلك قبليه (قوله والمستثنى نفس يوسف عليه الصلاة والسلام) هذا من جملة المحكي وهو على المعنى الثاني وأما على الاول فنفس راعيل والمراد الوقت الذي نابت فيه وقوله عن ابن كثير في رواية البرقي ونافع في رواية قالون (قوله يغفر هم النفس) أي أن كان ذنباً وهو ناظر إلى كونه من كلام يوسف عليه الصلاة والسلام وكذا قوله برحم من يشاء بالعصمة وفيه إشارة إلى أن بعض لطف من الله تعالى وقوله أو يغفر للمستغفر ناظر لكونه من قول راعيل أو عام للأقوال (قوله وقال الملك اتنوني الخ) قال اتنوني به لاجل الرؤيا فلبتين حاله ما لب أن يجعله خالصاً لنفسه محتصاً به فلما كلمه أكرمه بقوله انك اليوم له بشامكين أمين وفاعل كلمه ضمير الملك أو يوسف عليه الصلاة والسلام وقوله فلما قال الخ يشير إلى أن في الكلام إيجازاً لاقتضائه ما ذكرناه والدهاء بفتح الدال المهملة والمد كثره العقل وجودة سرعة الرأي وجدداً بصفتين جمع جديد كسر يروى وقوله من خبره أي خبر الملك وقوله سلم عليه قبل انه سلم عليه بالعبرية فقال له ما ذكر وقوله فكلمه بها أي بالسبعين وقوله فأجلسه أي بعد قص الرؤيا وتأويلها وقيل كان قبله وأما جعله على خزائن الارض فقيل كان بعد سنة إذ لم يعلقه بمشقة الله وقوله وقيل توفي الخ وعلى الاول ظاهر أنه جعله ملكاً مكانه وقيل عزل قطفير وجعله مكانه ولما كان من اذى جاره أو رثه الله داره أو رثه الله منصبه وزوجته وتزوج راعيل على الفور بناءً على أنه لم تكن العدة من دينهم وقال القرطبي انه بعد مدة طويلة (قوله وقيل توفي قطفير الخ) قال ابن المنير في تفسيره وكان قطفير عينا ابوجاهلها فانتافكاً بصفاتها على عنته مع جالها القاتن ومن العجب ما رواه القصاص أنها كانت عذراء وكذا وجدها يوسف عليه الصلاة والسلام عندما أعيد إليها شبابه وتزوجها بسابقة الكتاب انتهى وفيه إشارة إلى رد قول أنها عادت شابة بكرة أكراماً له بعد ما كانت ثيباً (قوله ولاني أمرها) إشارة إلى أن على متعلقة بمسؤول مقدر قيل انه لما كلمه وعبر رؤياه قال له ما ترى أيها الصديق قال تزرع في سنى الخصب زرعاً كثيراً فانك لو زرعت فيها على حجر نبت

وفوق كيداً لماته ولذلك عقبه بقوله (وما أبرئ نفسي) أي لا أنزهها تنبيهاً على أنه لم يرد بذلك تركية نفسه والعجب بجاهل بل اظهر ما أنتم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس أنه لما قال لعلم أي لم أخنه بالغيب قال له جبريل ولا حين هممت فقال ذلك (أن النفس لا مارة بالسوء) من حيث أنهما بالطبع مائل الخ الشهوات فتمت بهم وتستعمل القوى والجوارح في أثرها كل الاوقات (الامارجه رب الخ) الاوقات رحمة ربى أو الامارجه الله من النفوس فحسمه من ذلك وقيل الاستثناء منقطع أي ولكن رحمة ربى هي التي تصرف الاساءة وقيل الآية حكاية قول راعيل والمستثنى نفس يوسف واضربه وعن ابن كثير ونافع بالرفع على قلب الهزة واوا ثم الادغام (أن ربى غفور رحيم) يغفرهم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة أو يغفر للمستغفر لذنبه المعترف على نفسه ويرحمه ما استغفروه واسترحمه مما ارتكبه (وقال الملك اتنوني به أستخلصه لنفسى) اجعله خالصاً لنفسى (فلما كلمه) أي فلما أتوا به فكلمه وشاهد منه الرشد والدهاء (قال انك اليوم له بشامكين) ذوه مكانة ومنزلة (أمين) موثمن على كل شيء روى أنه لما خرج من السجن اغتسل وتطف وأمس ثياباً جديداً فلما دخل على الملك قال اللهم انى أسألك من خير وأعوذ بعزتك وقد رثك من شره ثم سلم عليه ودعاه بالعبودية فقال الملك ما هذا اللسان قال لسان أتاني وكان الملك يعرف سبعين لساناً فكلمه بها فأجاب به بجميعها فاستجب منه فقال أحب أن أسمع رؤياي منك فيسكاها ونعت له البقرات والسنايل وأما كنهها على ما رآها فأجلسه على السرير وقوض اليه أمره وقيل توفي قطفير في تلك الليلة فنهضه منصبه وتزوج منه راعيل فوجدها عذراء وولده منها أفرائيم وميشا (قال اجعلنى على خزائن الارض) ولانى أمرها والارض أرض مصر (انى حفيظ) لها من لا يستحقها (عليه) بوجوه التصرف فيه واعله عليه السلام لما رأى أنه يستعمله في أمره لا محالة

طلب التولية وانما هارأه مستعداها والتولى  
من يد الكافر اذا علم أنه لا يميل الى اقامة الحق  
في أرض مصر (يتوأمها حيث يشاء) ينزل من بلادها  
الملك أسلم على يده (وكذلك مكاليوسف في الأرض)  
وسياسة الخلق الانا بالاستظهار به وعن مجاهدان  
حيث يهوى وقرأ ابن كثير نشاء بالنسوة  
(فصير برحمتنا من نشاء) في الدنيا والآخرة  
(ولا تضيع أجر الحسنين) بل نوفي أجورهم  
عاجلا وأجلا (ولا تجر الاخرة خير للذين  
امنوا كانوا يتقون) الشرك والقوا حش  
لعظمه ودوامه (وباء اخوة يوسف) روى  
أنه لما استوزره الملك أقام العدل واجتهد  
في تكثير الزراعات وضبط الفسقات حتى  
دشنت السنون الجديدة وهم القطر مصر  
والشام ونواحيهم ووجه اليه الناس فباعها  
أولا بالدرهم والدينار حتى لم يبق معهم شيء  
منها ثم باعها بالجواهر ثم بالدواب ثم بالصباع  
والعقار ثم برعايقهم حتى استرقهم جميعا ثم  
عرض الامر على الملك فقال رأى رأيك  
فاعتقمهم ورد عليهم أموالهم وكان قد أصاب  
كثبان ما أصاب سائر البلاد فأرسل يعقوب  
بنه غير نسيامين اليه للبيعة (فدخلوا عليه  
فعرهم وهم لم يتكروا) أي عرفهم يوسف  
ولم يعرفوه لطول العهد ومعارفهم اياه في  
سن الحداثة ونسيانهم اياه ونوهمهم أنه هلك  
وبعد حاله التي رآه عليهم من حاله حين  
فارقوه وقله تأملهم في حلاله من التيب  
والاستغظام (ولما جهزهم بجهازهم)  
أصلحهم بعدتهم وأورق ركايتهم عاجلا وأجلا  
وأصل ابلها زما بعد من الامتعة للقلة كعدد  
السفر وما يحمل من بدلة الى أخرى وما ترف  
به المرأة الى زوجها وقرى بجهازهم بالكسر  
(قال اتقوني بأخ لكم من أبيكم) روى أنهم  
لمادخلوا عليه قال من أنت وما أمركم  
لعلكم عيون قالوا ماذا قلنا انما نحن بنو ابي  
واحد وهو شيخ كبير صدق نبينا من الانبياء  
اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كائن عشر  
فذهب أحدنا الى البرية فهاك قال فكم أنتم  
هنا قالوا عشرة قال فأين الحادي عشر  
قالوا عندنا يسلي به عن الهالك قال نحن  
بش هلك قالوا لا يعرفنا أحد ههنا فشهد  
لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة واتقوني  
بأخكم من أبيكم حتى أصدقكم فاقترعوا  
فأصاب شمعون وقيل كان يوسف يعطى لكل  
نفر جلا فسلوا عاجلا زائد الاخ لهم من أيهم فأعطاهم  
ونشر عليهم أن يأوؤهم بلعلم دخول  
صدقهم (الأترون أنى أوف الكيل) انهم (وأخبر  
المترابن) للضيف والمضيفين لهم وكان أحسن  
انزالهم وضيافتهم (فان لم تأتوني به فلا كبل لكم عندى  
ولا تقر بون) أى ولا تقر بوني ولا تدخلوا ديارى

وقبى الخزانة وتجمع فيها الطعام فاذا جاءت السنون بعثها فيحصل مال عظيم فقال له من لى بهذا اقل  
اجعلنى على خزانة الأرض وتقبل بكسر الجيم معنى تعظم وقوله اذ اعلم قيدا طلب التولية والتولى من  
الكافر ومثله السلطان الجائر جاز وهو المذكور في كتب الفقه وقوله وعن مجاهد فلا يكون فيه دليل  
على ذلك (قوله وكذلك مكاليخ) التمكن امانا من المكتنة بمعنى القدرة أو من المكان يقال مكنته  
وسكن له والمعنى مثل ذلك التمكن والقدرة في نفس الملك أو السلطنة أعطيناه القدرة في أرض مصر  
أو كما جعلنا له محبة مكانا في طلب الملك جعلنا له محبة في أرضها أو ومثل ذلك الانعام بتقريبه وانجائه وجعله  
يتوأم حال من يوسف عليه الصلاة والسلام ومنها متعلق يتوأم وأحيث ظرف له وقيل مفعول به وقيل حال  
وضمير يشاء ليوسف عليه الصلاة والسلام ويجوز أن يكون لله فقيهه انتفات وعلى قراءة ابن كثير لله  
(قوله في الدنيا والآخرة) محبة وهو الظاهر لقول سفيان المؤمن يثاب على حسنة في الدنيا والآخرة  
والكافر يعجل له الخير في الدنيا وتلا هذه الآية كذا قيل ولا دلالة في كلام سفيان رحمه الله عليه لانه  
ما أخذ من مجموع الآية ولذا ذكره الزمخشري أيضا ~~ك~~ ذا عزم في الذي بعده بقوله عاجلا وأجلا  
والزمخشري خصه بالدنيا ليكون ما بعده مصر حافيه بأجر الآخرة فيكون تأسيسا وأما ذكر المتقين  
فلخصيصهم بالخبرة لا بالأجر مطلقا وقيل التخصيص بالذكور لا يقتضى الاختصاص فاقبل انه لا داعي له  
لاداعى له وقوله لعظمه ودوامه متعلق بقوله خير وقوله برعايقهم بأن يملكهم وهو مما كان يصح في شرعهم  
وقوله فأعتقمهم والحكمة اظهار قدرته وكرمه وانقيادهم بعد ذلك لامره حتى يخلص ايمانهم ويتبعوه فيما  
يأمرهم به فلا يقال ما الفائدة في تحصيل ذلك المال العظيم ثم اضاعته والميرة بكسر الميم وسكون الياء  
التجسية والراء المهولة طعام يمتاره الانسان أى يجلبه من بلد الى بلد أخرى وكثبان بلاد معروفة سميت  
باسم بانيها وهو من أولاد نوح عليه الصلاة والسلام كما في سورة هود وذكره فوطنة لما بعده من تفسير  
الآية (قوله أى عرفهم يوسف عليه الصلاة والسلام ولم يعرفوه لطول العهد) أى ان يوسف صلى الله  
عليه وسلم عرفهم من غير تعرف لعدم المانع منه كما كان لهم لانهم لم يعرفوه لهذه الامور وقال الحسن  
رحمه الله ما عرفهم يوسف حتى تعرفوا له وقد كان كثيرا التخص عنهم وهم لم يعرفوه لانه عليه الصلاة  
والسلام أوقفهم موقف ذى الحاجات بعيد امنه وكلهم بالواسطة ولم يكتف بطول العهد لا شرا ~~ك~~  
معهم فيه وقوله ونسيانهم اياه قيل الاظهر أن يقول ولم يعرفوه لنسيانهم اياه بطول العهد ويجعل النسيان  
معلا بطول العهد وما عطف عليه والامر فيه سهل (قوله أصلحهم بعدتهم وأورق ركايتهم) وأورق ركايتهم  
بما جاء في الآية (قال ارجع الجواز ما بعد من متاع وغيره والتجهيز حل ذلك وبغنه وضرب البعير بجهازه  
اذ اللقاء في رحله والركاب جمع ركاب أو ركوبة وهي الابل المعدة للعمل والركوب والوقر بالكسر  
الحمل الثقيل والجهاز الذى جاؤه الطعام والميرة والجهاز بالفتح والكسر للمبت والعروس والمشاfer  
ما يحتاج اليه (قوله اتقوني بأخ لكم) لم يقل بأخكم تشكرا منهم فكأنه لا يعرفه ولو أضافه اقتضى  
معرفة لا شعرا الاضافة به وقوله روى الخ فليل يصغه بهم اخوته يجعلهم جواسيس فلهذا يوحى والعيون  
جمع عين وهو الجاسوس وقوله فاقترعوا أى فعلوا القرعة ليعين من خرجت له لكونه رهينة ولم يقل  
في شمعون وكان أحسنهم رأيا كفى الكشف لانه ينافى قوله سابقا أن يهوذا أحسنهم رأيا وان وفق  
بينهما ومراة من ذكر الرواية بيان سبب طلبه لآخيه منهم وما قصر به اتقوني بأخ الآية تباع فيه  
الزمخشري وغيره وقال ابن المنير رحمه الله تعالى انه غير صحيح لانه اذا ظنهم جواسيس كيف يطلب منهم  
واحد من اخوتهم وما فى التظلم بخالفه وأطال فيه وليس بشئ لانهم لما قالوا له انهم أولاد يعقوب  
عليه الصلاة والسلام طلب أخاهم وبه يتضح الحال (قوله الأترون الخ) تحريض لهم على الاتيان به  
وقوله فلا كبل أى في المرة الاخرى ايعاد لهم على عدم الاتيان به وللضيف متعلق بالمتزلفين  
والنزول الضيافة وقوله ولا تقر بوني إشارة الى أن الياء محذوفة والنون فون الواية وأن المراد منه عدم

دخول دياره وقوله معطوف على الجزاء يحتمل عوده الى الثاني فعلى الاول يكون مستأنفا لا يلزم عطف  
 الانشاء على الخبر ويحتمل عوده اليهما والعطف مغنفر فيه لان النهى يقع جزاء وأما كونه نقيضا معنى النهى  
 بخلاف الظاهر ولا داعي حينئذ لحذف فونه فلذا لم يذكره المصنف رحمه الله تعالى وان ذكره في الكشف  
 وقوله سيجهد الخ لما تروى به (قوله ذلك لا تنواني فيه) يعنى مفعوله ذلك وهو اشارة الى المراودة المفهومة  
 من الفعل أو الاتيان به فيكون ترقيا الى الوعد بتحصيله بعد المراودة وعبروا بالفاعل الدال على تحققه  
 لانه كما في الكشف فسر بان القادرون عليه لا تنواني به أو بالقاعلون ذلك لا محالة لا تنقسط فيه ولا تنواني  
 يعنى أنه اما العمل فيكون بمعنى القدرة لانهم ليسوا بمرادين في الحال ولا تنواني بمعنى لا ينبغي وأما معنى  
 الاستقبال فيكون تأكيذا للوعد وكلام المصنف رحمه الله تعالى يحتملها ومنهم من خصه بالثاني وقيل  
 ان قوله وقال لقنينة قبل تجهيزهم نفيه تقديم وتأخير ولا حاجة اليه وقوله جمع في أى جمع قلة وقد مر  
 أنه قيل انه اسم جمع (قوله ليوافق قوله اجعلوا الخ) لان الرجال جمع كذروة وقابله الجمع بالجمع يقتضى  
 انقسام الاحاد على الاحاد فينبغي أن يكون مقابله صيغة جمع الكثرة وهم كانوا أحد عشر وأثنى عشر  
 وعلى القراءة الاولى يستعار أحد الجمعين للاخر وأما بضم الهمزة وقبحها جمع آدم وهو الجلد المدبوغ  
 (قوله وانما فعل ذلك توسيعا الخ) أى جعل بضاعتهم في رحالهم لما ذكر وقيل لان ذياتهم تحملهم  
 على العود ليعطوا ثمن ما أخذوه أولا لا احتمال أنه لم يقع قصد أو قصد التجربة وبؤيده ما بعده (قوله  
 لعلمهم يعرفون حق ردّها) يعنى ان أبى لعل على ظاهرها في الكلام مضاف مقدروا وهو حق ردّها بخلاف  
 ما اذا جعل معنى لكى فانه حينئذ لا يحتاج الى تقدير فان المقصود من وضعها في الرحال أن يعرفوها  
 ويعودوا ردّها (قوله لعل معرفتهم ذلك تدعوهم الى الرجوع) اشارة الى أن هذا مسبب عما قبله  
 وأن رجوعهم بسبب معرفتها أو معرفة حق ردّها وأنه وكل ذلك الى فهم السامع وقيل رجوع هنا متعد  
 والمعنى يرجعونها أى يردونها (قوله حكم عنه بعد هذا الخ) لما رجعوا الى أبيهم بادر الى الشروع  
 في طلب ارسال أخيه معهم وأول منع بحكم مجازا لا كتابة لانه لم يقع والحكم بقوله لا كيل لكم وقيل  
 انه على حقيقته وأن المراد منع من أن يكال لأخيهم الغائب حل آخر ورد به غير محتمل بناء على رواية  
 أنه لم يعط له وسقا دليل قراءة بكتل بالتحسية (قوله نرفع المانع من الكيل ونكتل الخ) قيل انه يريد أنه  
 جاء باختر الجزاء من مرتب لانه على أولهما مبالغة وقيل ان هذا جواب الامر فوضع موضع نكتل لانه  
 لما علق المنع على الكيل بعدم اتيان أخيهم كان ارساله رفعا لذلك المانع فوضعه موضع نكتل لانه  
 المقصود ووزن نكتل نفعل وأصله نكتيل بوزن نفعل ولذا خطئ المازني رحمه الله لما سئل عنه فقال  
 وزنه نفعل (قوله على اسناده الى الاخ الخ) في الكشف قرئ بكتل بمعنى يكتل أخونا فيضم اكياله  
 الى اكيالته أو يكن سببا للا كتيال فان امتناعه بسببه يعنى أنه يحتمل أن يراد كتيال الاخ فيكون  
 حقيقة وأن يراد مطلق الا كتيال فيكون اسناده الى الاخ مجازا لانه سببه كذا قال الشارح العلامة  
 رحمه الله تعالى وتبعه من أرجع عبارة المصنف رحمه الله تعالى الى الوجهين وكان نسخه أو يكتل  
 بعطفه بأوالفاصلة لأبى التفسيرية وعلى النسخة الثانية قيل ان كلام المصنف رحمه الله تعالى اشارة  
 الى الرد على من قال المراد على هذه القراءة اكيال الاخ فقط لان اكيالهم ملحوظ أيضا كيف لا وقد  
 قال يوسف عليه الصلاة والسلام فلا كيل لكم وقالوا لا يهيم عليه الصلاة والسلام منع منا الكيل  
 ولم يذكر ما في الكشف من المجاز لانه يلزم ترك ذكر اكياله لنفسه وأما على قراءة النون فدخل  
 ذلك فيه وليس بشئ لانه سبب لتنام الكيل أو ليجمعه ويدخل فيه على كل حال وقد عرفت من أين نشأ  
 كلامه فتأمل (قوله هل آمنكم عليه الا كما آمنكم) حال أو نعت مصدر محذوف شبه ائتمانه  
 على هذا بائتمانه على ذلك وآمنكم بالمدح الميم ورفع النون مضارع من باب علم وآمنه وأئتمه بمعنى

وهو آمنهم أى وثق معطوف على الجزاء (قالوا  
 سارود عنه أياه) سيجهد في طلبه من أبيه (وانا  
 لفاعلون) ذلك لا تنواني فيه (وقال لقنينة)  
 لعلمانه الكيلين جمع في وقرا حزة والكسائي  
 وخفف لقنينة على أنه جمع الكثرة ليوافق  
 قوله (اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) فانه وكل  
 بكل رجل واحد ابغى فيه بضاعتهم التي  
 شروا بها الطعام وكانت نعالا وأدما وانما  
 فعل ذلك توسيعا وتفضلا عليهم ورفعا من  
 أن يأخذ ثمن الطعام منهم وخوفهم أن لا  
 يكون عند أبيه ما يرجعون به (اهلهم  
 يعرفونها) اهلهم يعرفون حق ردّها ولكن  
 يعرفونها (إذا انقلبوا) انصرفوا ورجعوا  
 (الى اهلهم) وقبحوا أو عيبتهم (اهلهم  
 يرجعون) اهل معرفتهم ذلك تدعوهم الى  
 الرجوع (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبا  
 مناع منا الكيل) حكم فنه بعد هذا  
 ان لم تذهب بيننا من (فأرسل معنا أختانا نكتل)  
 نرفع المانع من الكيل ونكتل ما يحتاج  
 اليه وقرا حزة والكسائي بالياء على اسناده  
 الى الاخ أى يكتل لنفسه فيضم اكياله  
 الى اكيالته (واناله لحاقظون) من أن يناله  
 مكروه (قال هل آمنكم عليه الا كما آمنكم  
 على أخيه من قبل)

والاستفهام انكارى فى معنى التثنية ولذا وقع بعده الاستثناء المقرغ ولم يصرح بالمنع لما قبله من المصلحة بل فوض امره الى الله ولذا روى أن الله تعالى قال وعزى وجلالى لا ردعها عليك اذ بوقلت على وقوله وقد قلتم يحتمل دخوله فى التشبيه لانهم قالوا ذلك فى حقهما (قوله واتصاف حفظا على التمييز الخ) حافظا مبتدأ ونصبه على الحكاية ويحتمل أى التمييز خبره والحال بالنصب معطوف على مفعول يحتمل وقوله كقوله مثال التمييز واعتراض على الحالية بأن فيه تقييد الخبرية بهذه الحال ورد بأن حال لازمة مؤكدة لا مبنية ومنه ما كثيرا مع أنه قول بالمفهوم وهو غير معتبر ولو اعتبر ورد على التمييز وفيه نظر وقراءة خبر حافظ بالاضافة قراءة الاعشى وقراءة وردت بكسر الراء ينقل حركة الدال اليها كما فى قيل ونحوه من المعتل وقوله ماذا نطلب فما استفهامية مفعول مقدم لنبتى وقوله هل من مزيد اشارة الى أن الاستفهام فى معنى التثنية أى لا مزيد على ما فعل لانه اكرمنا وحسن مثوانا باننا عندنا وردت الثمن علينا والى استناله عن رأيه (قوله ولا نطلب وراء ذلك الخ) يعنى ما اما استفهامية ونبتى يعنى مزيد ونطلب أو نافية ونبتى به هذا المعنى أيضا ومفعوله محذوف وقوله وراء يعنى غير شائزا أو هو من البنى يعنى مجاوزة الحد ويقال ببنى عليه اذا كذب والمراد لا تكذب وقيل المعنى نطلب بضاعة أخرى (قوله ولا تزيد فى ما حكينا لك) مضارع من التزديد على وزن التفعّل وفى نسخة لا تزيد على أنه مصدر منه مبنى مع لا والمعنى لا تكذب قال أبو على يقال تزيد فى الحديث اذا كذب فاقبل انه لا احتمال لكذبهم رأسا ولذا اتى الزيادة لوجهه وقوله أى تنى فما استفهامية وجوز فيها أن تكون تامة على هذه القراءة أيضا (قوله استثناف) وضح اقوله ما نبتى أى على جميع المعانى السابقة فى قوله ما نبتى وانما الكلام فيما بعده (قوله معطوف على محذوف الخ) أى هو وما بعده لاعتلى جملة ما نبتى لاختلافها خبرية وانشائية مع عدم الجامع والمعطوف عليه تقديره هذه بضاعتنا نسطهر بها أى نستعين وتتقوى بها على معاشنا وقيل عليه ان الاستفهام هنا راجع الى الذى واجتماع هذين القولين فى الوجود واتحاد القائل والنرض وهو استنزال بقوب عليه الصلاة والسلام عن رأيه يكتفى للجماعية ووسق بفتح فسكون يعنى ما يحمله وعن الخليل رحمه الله الوسق حمل البعير والوقر حمل البغل والجار والعلل أغلبي وقوله باستصحاب أخينا لانه كان يعطى لكل واحد وسقا كما مر (قوله هذا اذا كانت) أى ما استفهامية وهذا اشارة الى تعين العطف على محذوف وقوله احتمال ذلك أى العطف على محذوف وهو جار فيما اذا كان البنى يعنى الطلب أو الكذب وقوله لا نبتى فيما نقول الخ يعنى اجتمع أسباب الاذن فى الارسل وما نبتى كالتقديم والمقدمة للبواقي والتناسب من حيث تشارك الكل فى توقف المطلوب عليها بوجه ما صحح للعطف مع أن الاجتماع فى القولية كافى واعتراض على المصنف رحمه الله تعالى بأن كلامه يشعر باختصاص العطف على ما نبتى بكونه يعنى الكذب ولا وجه له وعلى كونه يعنى الكذب جملة وغير تذييلية اعتراضية كقوله فلان يخطى بالحق والحق أبليج هذا يحصل ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وقرره من كتب عليه والذى فى الكشاف فان قلت هذا اذا فسرت البنى بالطلب وأما اذا فسرت بالكذب والتزديد فى القول كانت الجملة الاولى وهى قوله هذه بضاعتنا الخ بيانا لصدقهم واتقاهم التزديد عن قبلهم فما صنع بالجل البواقي قلت أعطفها على قوله ما نبتى على معنى لا نبتى فيما نقول وغير أهلنا ونفعل ككيت وكيت ويجوز أن يكون كلاما مبتدأ كقولك وينبى أن غير أهلنا كما تقول سمعت فى حاجة فلان واجتهدت فى تحصيل غرضه ويجب أن أسمى وينبى لى أن لا أقصر ويجوز أن يراد ما نبتى وما نطق الابال صواب فيما نسيره عليك من تجهيز ناعم أخينا ثم قالوا هذه بضاعتنا نسطهر بها وغير أهلنا ونفعل ونصنع بيانا لانهم لا يغيثون فى رأيهم وأهم مهيدون فيه وهو وجه حسن واضح اه وهو دائر على جعله يعنى الطلب والكذب وكون هذه الجملة بيانا أو غير بيان ولا تعلق له بالتثنية والاستفهام الذى ذكره المصنف ولذا قال العلامة فى شرحه تقدير السؤال ان قوله ما نبتى اذا فسرت بالطلب شيئا رائدا

وقد قلتم فى يوسف وانا له لحافظون (قائه خبر حفظا) فأوفى كل عليه واقضى أمرى اليه واتصاف حفظا على التمييز وحافظا على قراءة حذرة والكسائي وخفف يحتمل والحال كقوله لله دره فارسا وقرى خبر حافظ وخبر الحافظين (وهو أرحم الراحمين) فأرجو أن يرجعنى بحفظه ولا يجمع على مصيتين (ولما قصوا ما عملهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) وقرى ردت ينقل كسر الدال المدغمة الى الراء نقلها فى بيع وقيل (قالوا يا ابا مانبى) ماذا نطلب هل من مزيد على ذلك أكرمنا وأحسن مثوانا وباع منا ورت علينا منا عنا ولا نطلب وراء ذلك احسانا ولا نبتى فى القول ما نبتى على الخطاب أى أى شئ نطلب وراء ما نبتى على الاحسان أو من الدليل على صدقنا (هذه بضاعتنا ردت اليها) استئناف موضع لقوله ما نبتى (وغير أهلنا) معطوف على محذوف أى ردت البناق نسطهر بها وغير أهلنا بالرجوع الى الملك (وتحفظ أنا) من الخواف فى ذهابنا وانا (ونزداد كليل بعير) وسق بعير باستصحاب أخينا هذا اذا كانت استفهامية فاما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل أن تكون الجمل معطوفة على ما نبتى أى لا نبتى فيما نقول وغير أهلنا ونحفظ أنا (ذلك كليل بعير)

على ما حصل لنا من الظاهر أن الجمل المذكور بعده بيان له وأما قوله غير أهلنا الخ فقام وقعها فاجاب بثلاثة  
أجوبة وتحرير الجواب الأخير أنهم كما تكلموا في فضل الملك وإسنانه تكلموا في تجهيزهم مع أنفسهم  
وتلك الجمل إنما اتصلح أن تكون بياناً لقولهم ما ينبغي أن لا تكذب لو كان المراد به الصدق في فضل الملك  
أما إذا أريد به الصدق في التجهيز لصحته لبيان وهو ظاهر اه فبين الكلامين بون بعيد والشراح لم يوضحوه  
وهو محل نظر وتأمل فتدبره (قوله استقلوا ما كبل لهم فأرادوا أن يضاعفوه بالرجوع إلى الملك الخ)  
يعني أنه من كلام الأخوة لا اتصاله بما سلك عنهم والكبل مصدر بمعنى المكييل والمراد به ما كبل لهم  
أولاً أي أنه غير كاف لما فلا بد لتأمين الرجوع مرة أخرى وأخذ مثل ذلك مع زيادة ولا يكون ذلك بدون  
استصحاب أخينا أو الإشارة إلى كبل البعير الزائد على مكبلهم وأن يوسف عليه الصلاة والسلام لا يأباه أو  
هو من كلام يعقوب عليه الصلاة والسلام وذلك إشارة إلى الكبل الزائد كما ترقيته في قوله ذلك ليعلم لكن  
على هذا كان الظاهر تقديمه وذكره مع مقوله أو ثانياً به عن قوله قال ولكونه خلاف الظاهر آخره  
المصنف رحمه الله تعالى قيل ولو قال يزدادوا بالوالد ليكون مع ما قبله وجهاً واحداً كان أحسن  
واستقلال عشرة أجمال وتكثيرها يحمل واحد بعيد وليس بشئ وقوله جواب القسم أي الذي تضمنه  
الكلام ولذا قرئ باللام (قوله حتى تعطوني ما أتوني به من عند الله) يعني أن الموثق مصدر مجيء بمعنى  
المفعول وقوله عهد الخ يعني الحلف بالله بدليل قوله لتأتني به فإنه جواب قسم مضمرة أي تحلفون به  
وتقولون والله لتأتنيك به (قوله الآن تغلبوا فلا تأمقوا ذلك الخ) يعني أنه استعارة كقولهم أحيط بفلان  
إذا قرب هلاكه وأصله أن أحاط به العدو إذا استسلم عليه مسالك الحياة ودنا هلاكه فقبل لكل من هلك  
أو غلب أحيط به وأوفي كلام المصنف للتقسيم والتوزيع أي الآن لا تقدر واعي الدفع وذلك أما بالقلية  
الثامة أو الهلاك والاول تفسير بقيادة والثاني تفسير بمجاهدة والمصنف رحمه الله تعالى جمع بينهما حالان  
المراد منه ما عدم القدرة على الدفع فلا يرد عليه أنه يلزم على الثاني كونهم خائفين اذ لم يأبوا به من غير  
أن يهلكوا به ما وأنه لا وجه للقسم بهذا مع احتمال أن يغابوا فلا يأبوا به وان لم يهلكوا فالوجه هو  
الاول (قوله وهو استثناء مفرغ من أعم الاحوال الخ) قال أبو البقاء ورد بأن المصدر من أن والفعل  
لا يقع موقع الحال كما المصدر الصريح فيجوز جنتك ركضاً أي راكضاً ولا يجوز جنتك ان ركض  
وان كان في تأويله لأن الحال يلزمها التذكير وأن مع ما في خبرها معرفة في رتبة المضمرة ورد بأنه ليس مراده  
بالحال الحال المصطلح يعني أنه أراد في كل حال الا في حال الاتيان وهذا أيضاً مبني على جواز نصب المصدر  
المؤول على الظرفية كالصريح في نحو أتيتك خفوق النجم وصباح الديك وللخفا فيه خلاف فهو أهون  
الشرين وفيه تأمل (قوله أومن أعم العمل على أن قوله لتأتني به في تأويل النبي الخ) أو رده عليه أن  
ظاهره أن الاستثناء إذا كان من أعم الاحوال لا يحتاج إلى تأويله بالنفي مع أنه استثناء مفرغ وهو  
لا يكون في الاثبات أيضاً الا اذا صح وظهور ارادة العموم في الاثبات نحو قرأت اليوم الجمعة لا مكان  
القرأة في كل يوم غير الجمعة وهو هنا غير صحيح لانه لا يمكن لأخوة يوسف عليه الصلاة والسلام أن يأبوا  
بينما بين في كل وقت وعلى كل حال سوى وقت الاحاطة بهم - مظهر ورأى أنهم لا يأبون به وهو في الطريق  
أوفي مصر وقد دفع عما لا يجدي وتنبأ به من هذا القبيل وأن العموم والاستغراق فيه عرف أي  
في كل حال يتصور الاتيان فيها أو يقال ان قوله في تأويل النبي قد قبله من الوجهين وتصوره في  
الوجه الآخر لقربه للاختصاص به فذكر أحدهما بقاس عليه الآخر (قوله كقولهم أقسمت بالله  
الافعل) قال ابن هشام اذا وقع بعد الافعل تصيد من لفظه اسم يكون هو المستثنى في المعنى فقال  
سيدويه مصدر وقال المبرد اسم مشتق والاول أولى لقوة لالة الفعل على مصدره بالاشتقاق فان كان  
قبل الانفي ظاهر فالكلام على ظاهره وان كان اثباتاً أو تأويل بالنفي لانه استثناء مفرغ من متعلق الفعل العام  
اثبات مفعوله العام أومن أحواله المقتدرة والمفرغ لا يكون الا بعد النفي ليقيد مثال الاول ما يقوم

أي مكبل قليل لا يكفينا استقلوا ما كبل  
لهم فأرادوا أن يضاعفوا بالرجوع إلى الملك  
أو يزدادوا إليه ما يكبل لأخبرهم ويجوز أن  
تكون الإشارة إلى كبل بعير أي ذلك  
شئ قليل لا يضاق فيه الملك ولا يماطمه  
وقيل أنه من كلام يعقوب ومعناه أن جل بعير  
شئ يسير لا يخاطر مثله بالولد (قال ابن أرسله  
معكم) اذ رأيت منكم ما رأيت (حتى توفوني  
موثقا من الله) حتى تعطوني ما أتوني به من  
عند الله أي عهداً موثقاً بكذا بذكر الله (لتأتني به)  
جواب القسم اذا لمعني حتى تحلفوا بالله لتأتني  
به (الآن يحاط بكم) الآن تغلبوا فلا تطيقوا  
ذلك أو الآن تهلكوا بجهادهم واستثناء مفرغ  
من أعم الاحوال والتقدير لتأتني به على كل حال  
الاحال الاحاطة بكم أومن أعم العمل  
على ان قوله لتأتني به في تأويل النبي أي  
لا تمنعون من الاتيان به الا لا احاطة بكم  
كقولهم أقسمت بالله الافعل أي ما أطلب  
الافعل



زيد الاضغك وما يقوم الابني تقديره عند سيده رحمه الله ما يقوم على حال الاضغك وعند المبرد  
ما يقوم الاضحا والمعنى عليهما واحد ومثال الثاني نشدك الله الافعلت وأقسمت عليك الافعلت  
أي ما أطلب الافعلت وما أسألك الافعلت لان نشد بمعنى سأل وطلب ومثله في تأويله بالنبي لتأني به  
الا أن يحاط بكم أي لا تمتنعن من الايمان به لعله من العلة الالهية الاحاطة أو في كل زمان الازمان  
الاحاطة فهو استثناء من عام اتمام في العلة أو الازمان أو الاحوال والاستثناء الذي هو كذلك لا يكون  
الافي النبي لفظاً أو حكماً وقال ابن يعيش انما جاز وقوع فعلت في قولك أنشدك الله الافعلت من حيث كان  
ذالاعلى مصدره كأنهم قالوا ما أسألك الافعلت وتظهر قوله وقالوا ما إنشاء فقلت ألهو إذا وقع الفعل  
موقع المصدر لانه عليه وعلى الاخفش وقوع الفعل بعد الابانة كلام في معنى الشرط فأشبه الشرط  
فلذا وقع بعده الفعل ألا ترى أن معنى لا يصيهم ظمناً لا كتب لهم أن أصابهم ذلك كتب لهم (قوله  
رقيب مطلع) فسر به لان الموكل بالامر يراقبه ويحفظه والمراد مجاز عليه وقوله لانهم الخ تعليل للنهي  
وبين الحكمة والابهة بضم الهمزة وتشديد الباء المفتوحة بمعنى المهابة والرواء ولا يناسب تفسيرها  
بالكبر هنا وانما ضم اشترارهم لذلك فوطئة لما سألني من تخصيص التوسعية بالمرأة الثانية وكوكبة بمعنى  
جماعة أي مجتمعين وبما نواجمه ول من عانه اذا أصابه بالعيز كركبه اذا أصاب ركبته (قوله ولعله لم  
يوصهم في الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين الخ) قيل عليه ان تعبير مطلع يقتضي أنه من نبات افكاره  
مع أنه مسبوق بالوجه الاول وكونه بالنظر الى الوجه الثاني بعيد ومن تتبع كلامه وجد به غير بلعل كثيرا  
فيما سبق اليه وانما يعبر به فيما يكون تأويله لا غير منقول عن السلف تأدياً بالاثبات بما هو مراد الله (قوله  
وللنفس آثار منها العين الخ) لو استدلل بقوله صلى الله عليه وسلم العين حق فإنه حديث متفق عليه لكان  
أولى وفيه أيضا العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين وإذا استعسفتم فاعسوا واخذوا الجهور  
بظاهره وأنكره بعض المبتدعة وزعم بعض أهل الطبائع أنه تبعث من عينه قوة سمية تؤثر فيما نظره وهل  
هو مجرد تلك القوة حتى يرد بان العرض لا يؤثر وأجزاء سمية لطيفة تنفصل من عينه لكنها لا ترى أو يخلق  
الله تعالى ذلك عند نظره من غير انفصال واختلاف هل يجب على العائن أن يغتسل بماء ثم يعطى الماء  
للمعِين ليغتسل به كما فصله في نهاية الحديث فقال المازري يجب ويجبر عليه لظاهر الحديث ولانه جرب  
وعلم أن البرأيه فقيه تخلص من الهلاك كك اطعام المضطر وفي شرح مسلم عن القاضي أنه ينبغي  
للإمام منعه من مخالطة الناس ولزوم بيته فان كان فقير أرزقه من بيت المال ما يكفيه وله تفصيل في كتاب  
الروح وقوله منها العين الخ العين هنا بالمعنى المصدرى وهو مصدر عانه بعينه عينا اذا أصابه بنظره وقال  
الإمام تأثير النفس مبنى على قواعد الفلسفة فانهم قالوا ليس من شرط المؤثر أن يكون تأثيره بحسب  
هذه الكيفيات المحسوسة من الحرارة والرطوبة وضدهما بل قد يكون التأثير نفسانيا محضاً ألا ترى  
الانسان يمشي على خشبة غير عريضة فإذا ارتفعت لا يقدر على ذلك وأنه اذا غضب أو خاف سخن بدنه  
فإذا جاز أن يتأثر بدنه لم يعد تعدي أثره للغير وقال الجاحظ ان العين بانفصال أجزائه سمية من عينه  
تصل بما استحسنه لانه يطلب ازالة ما يستحسن به كما قاله البلخي قبل وهو منظور فيه والحق عند أهل  
السنة أنه لا تأثير للعين حقيقة بل المؤثر انما هو الله عند رؤية ذلك المستحسن ولا مانع من كون فعل الله  
مبنياً على أسباب خلقها في العين فقوله ان المصنف رحمه الله تعالى تبع الفلاسفة غير مسلم (قوله  
في عودته الخ) العود بضم العين وبالذال المعجمة كالرقية لفظاً ومعنى وهذا الحديث رواه البخاري  
وأصحاب السنن الاربعة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعوذ  
الحسن والحسين فيقول أعيد كما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ويقول ان  
أباكم ابراهيم كان يعوذهم ما سمعيل واسحق عليهم الصلاة والسلام قال ابن الاثير الهامة واحدة الهوام  
وهي الحيات وكل ذي سم يقتل وما لا يقتل ويسم هو السوام جمع سامة كالزبور وتطلق الهوام على كل

(فلم آتوه موثقهم) عهدهم (قال الله على  
ما تقول) من طلب الموتى وإيتائه (وكيل)  
وقيب مطلع (وقال يابن لا يدخلوا من باب  
واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) لانهم  
كانوا ذوي جمال وأبهة مشتهرين في مصر  
بالقربة والكرامة عند الملك فخاف  
عليهم أن يدخلوا كوكبة واحدة فيعاقبوا  
ولعله لم يوصهم بذلك في الكرة الاولى لانهم  
كانوا مجهولين حينئذ أو كان الداعي اليها خوفي  
على بنيامين والنفس آثار منها العين والذي  
يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في عودته  
الاهم اني أعوذ بكلمات الله التامة من  
كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة



الراغب البؤس والبأس والبأساء الشدة والمكره ولكن البؤس كثر في الفقر والحزن والمراد الثاني كما  
 ذكره المصنف رحمه الله (قوله في حقنا الخ) أي من الحمد وصرف وجهه أي بنا ونفسه يبتغي  
 بتخفيف الحمد بما قبلي عليك يا باه كان ظاهرا والمشرية بكسر الميم ما يشرب به الماء وأما المشرية بفتح الميم  
 فهو معنى القرعة كما في شرح الكشاف وهو القياس وقد نقل في الأول الفتح لكونه محلا للماء  
 المشروب وقوله صاعا أي مكيالا والصاع يطلق عليه وعلى ما فيه وقوله على حذف جواب فلما  
 وقيل الواو زائدة (قوله ثم أذن مؤذن نادى مناد) تبع فيه الزمخشري وأورد عليه أن الناصب قالوا  
 لا يقال قام قائم لانه لا فائدة فيه وأجيب بأنهم أرادوا أن ذلك المنادى من شأنه الاعلام بهذا في  
 أنه موصوف بصفة مقدرة تتم بها الفائدة أي أذن رجل معين للاذان فتأمل (قوله لعلمه لم يقبله بأمر  
 يوسف عليه الصلاة والسلام) يعني نسبة السرقة اليهم غير واقعة فهي كذب لا تليق يوسف عليه الصلاة  
 والسلام ولا بالنبوة والملائكة والتعجيب جعل شيئا في أنفاله وأحماله وكونه برضا بنينا من قبيل عليه أنه  
 لا يدفع ارتكاب الكذب وانما يدفع نأذي أخيه منه الآن يقال اذا ضمن الكذب مصلحة رخص فيه  
 وأما سرقة يوسف عليه الصلاة والسلام فعلى التأويل أي أخذتم يوسف عليه الصلاة والسلام من أبيه  
 على وجه الخيانة كالسرقة واختبره هذا على وجه التورية وقيل المعنى على الاستفهام أي أنتم  
 لسارقون ولا يخفى بعده فهو في عبارة المصنف رحمه الله أنتمكم به عزتين ومن لم يعرفه اعترض بأنه  
 مكرر لعلمه مما قبله (قوله والعبر القافلة وهو اسم الايل التي عليها الاحمال) وأصل معنى قافلة راجعة أي  
 طائفة راجعة من السفر فأطلقت على الذاهبة فتأولا والعبر من عارضة في تردد أي جامود ذهب وهو اسم  
 جمع للايل لا واحدة فأطلق على أحدها (قوله كقوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي) وهو  
 من أحسن المجاز والطفه كما في الآية والخيل في الأصل الأفراس ويستعمل للفرسان والحديث صحيح  
 مروى عن سعيد بن جبير رضي الله عنه وروى في سيرة ابن هانئ عن قتادة رضي الله عنه أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم بعث مناديا ينادي يوم الاحراب يا خيل الله اركبي وأخرجه العسكري في الامثال عن  
 أنس بن حارثة بن النعمان أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ادع اقبلي بالشهادة فدعا له فودي يا خيل الله  
 اركبي فكان أول راكب وأول فارس استشهد رضي الله عنه وفي الآية والحديث مجاز أو تقدير أركن في  
 الآية نظر الى المعنى المراد بقوله انكم لسارقون ولم ينظر اليه في الحديث اذ قيل اركبي دون اركبوا (قوله  
 وقيل جمع عبر) بفتح العين وسكون اليا وهو الجارو على هذا أصله عبر بضم العين والياء فاستنقذ الضمة  
 على الياء فحذفت ثم كسرت العين لنقل الياء بعد الضمة كما فعل في بيض جمع أبيض وقوله تجوز به لقافلة  
 الجبر مخائب لما في الكشاف حيث قال وقيل هي قافلة الجبر ثم كثر حتى قيل لكل قافلة غير فتأمل  
 (قوله أي شيء ضاع منكم والفقد غيبة الشيء الخ) إشارة الى أن ما ذاق في محمل نصب بفتحة دون قال  
 الراغب فقد عدم الشيء بعد وجوده فهو أخص من العدم فانه يقال له ولما لم يوجد أصله والتفقد  
 والتمهيد معنى لكن حقيقة التفقد تعرف فقدان الشيء والتمهيد تعرف العدم المتقدم وما ذكره حاصل  
 المعنى وماذا تقدم الكلام فيها وقوله والفقد غيبة الشيء مخالف لما ذكرناه ولكنه فيسره به لانه المناسب  
 للعال وجعله بمعنى الغيبة على أنه مصدر المجهور أو أريد به الحاصل بالمصدر فلا يرد عليه أن التفقد العدم  
 أو طلب ما غاب وما ذكره المصنف رحمه الله ليس بشيء منه ما وقوله اذا وجدته فقيدا قالوا فعال  
 للوجدان وهو أحدم معانيه ووجهه أقبلا واحالية بتقدير قد (قوله وقرئ صاع وصوع بالفتح والضم الخ)  
 الصواع يذكرون وقراءة العامة هي التي في عليها المصنف رحمه الله كلامه أو لصواع بوزن غراب  
 والعين المهملة وقراءة ابن جبير والحسن كذلك الا أنهم أجمعوا وقرئ صواع بكسر الصاد وقرئ  
 صاع فصيحة ثمان قرأت والمتواتر منها واحدة وهي الاولى وقوله وصواع من الصباغة أي قرئ بالالف  
 والضم والاعجام وكذا القراءات على الاعجام كلها من الصباغة وعلى قراءة صوغ بالفتح فهو مصدر أي يده

(عيا كانوا يعملون) في حقنا فيما مضى (فلما  
 جهزهم بجهازهم جعل السقاية) المشرية (في  
 رجل أخيه) قبل كانت مشربة جعلت صاعا  
 يسكال به وقيل كانت تسمى الدواب بها  
 ويسكال بها وكتبت على حذف جواب  
 ذهب وقرئ وجعل على حذف جواب  
 فلما تقدم أمهاتهم حتى انطلقوا (ثم أذن  
 مؤذن) نادى مناد (أيتها العبر انكم  
 لسارقون) لعلمه لم يقبله بأمر يوسف عليه  
 الصلاة والسلام أو كان تعبئة السقاية  
 والتداع عليها برضا بنينا من قبيل معناه  
 انكم لسارقون يوسف من أبيه أو أنتمكم  
 لسارقون والعبر القافلة وهو اسم الايل  
 التي عليها الاحمال لانها تسمى بالسلاخ يا خيل  
 لا صاعها كقوله عليه الصلاة والسلام يا خيل  
 الله اركبي وقيل جمع عبر وأصلها فعل  
 كسفت فعل به ما فعل بيض تجوز به لقافلة  
 الجبر ثم استعمل لكل قافلة (قوله أي شيء ضاع منكم  
 عليهم ماذا تفقدون) أي شيء ضاع منكم  
 والفقد غيبة الشيء عن الحس بحيث لا يعرف  
 مكانه وقرئ تفقدون من أفقده  
 اذا وجدته فقيدا (قالوا انفق صواع  
 الملائكة) وقرئ صاع وصوع بالفتح والضم  
 والعين والضمين وصواع من الصباغة

المصوغ (قوله جعله) الجعل بالضم ما يعطى للشخص في مقابلة عمله والجملة بتأليف الجيم الشيء الذي يعطى ومعنى ان جاء به من دل على سارقته وفقده أو من أتى به مطلقاً ولو كان السارق نفسه ويناسبه قول المصنف رحمه الله أو ذبه الى من رده وهو معمرتين بمعنى أعطيه من الاداء وليس فيه أن الراد له هو من علم أنه سرقة حتى يقال أنه دفع لما قبل أنه لا يجعل للسارق أن يأخذ شيئاً على رد السرقة فلعله جائز في ذنبهم (قوله وفيه دليل على جواز الجملة وضمان الجعل قبل تمام العمل) استدله هذه الآية عامة مشايخنا رحمهم الله على جواز تعليق الكفالة بالشروط كما في الهداية وشروحها لأن مناديه علق الالتزام بالكفالة بسبب وجوب المال وهو المحي بصواع الملك وندائه بأمر يوسف وشريفة من قبلنا شريفة لنا إذا مضت من غير انكار أو ورد عليه أمران أحدهما ما قاله بعض الشافعية من أن هذه الآية محمولة على الجملة لمن يأتي به لا لبيان الكفالة فهو كقول من أبق عبده من جاء به فله عشرة دراهم فلا يكون كفالة لأن الكفالة انما تكون إذا التزم عن غيره وهنا قد التزم عن نفسه الثاني أن الآية متروكة الظاهر لأن فيها جملة المكفول له وهي تطل الكفالة وأجيب عن الاول بأن الرعم حقيقة في الكفالة والعمل بهما أمكن وأجب فكان معناه قول المتأدي للغير أن الملك قال لمن جاء به حل بعير وأنا به زعيم فيكون ضامنا عن الملك لأن نفسه فتتحقق حقيقة الكفالة وعن الثاني بأن في الآية ذكر أمرين الكفالة مع الجملة للمكفول له وإضافتها الى سبب الوجوب وعدم جواز أحدهما بدليل لا يستلزم عدم جواز الآخر وقال السكاكي أنه كان مستأجراً والمستأجر ضامن الأجرة سواء كان أصلاً أم كفلاً وإذا كان ضامناً عن نفسه بحكم عقد الأجرة لا يكون كفلاً إذا الكفيل معناه من يكون ضامناً عن الغير فعني قوله أنا به زعيم أنا ضامن الأجرة لا بحكم الكفالة وكذا قال الجصاص في كتاب الأحكام روى عن عطاء الخراساني زعيم بمعنى كفيل فظن بعض الناس أن ذلك كفالة إنسان وليس كذلك وذلك لأن قائله جعل حل بعير أجرة لمن جاء بالصاع وأكده بقوله وأنا به زعيم أي ضامن فألزم نفسه ضمان الأجرة لرد الصاع وهذا أصل في جواز قول القائل من حل هذا المتاع لموضع كذا فله درهم وأنه أجرة جائزة وإن لم يشارط رجلًا بعينه وكذا قال محمد بن الحسن في السير الكبير وفيه دلالة على صحة هذه الأجرة وإن لم يذره بالبيان وكان حل البعير دراهم معلوماً فلا يقال إن الأجرة لا تنصح إلا بأجر معلوم فإن قلت هذا يدل على الالتزام دون لزوم والتزام انما هو فيه قلت لم يذكر المصنف رحمه الله تعالى اللزوم في الجملة بل الجواز فيها وفي الضمان أيضاً فان دل الضمان على لزوم ما ضمه فهو مصرح به في النظم لأن زعيم بمعنى كفيل والكفالة ضمان فتأمل وفيه رد على من قال الكفالة قبل لزوم الحق غير صحيحة (قوله قسم فيه معنى التجب) أي تجبوا من رعيهم بما ذكر مع ما شاهدوه من حالهم والتأبدل من الباء والمشهور أنهم يبدلون الواو وقيل أنها أصلية وقال الزمخشري في غير هذا المثل الواو يبدل من الباء والتأبدل من الواو ويكثر استعمالها في التجب نحو تأتته فتقو واختصاصها بالجملة غير مسلم لدخولها على رب مطلقاً ومضافاً للكعبة وعلى الرحمن وقالوا تحيائك فلعله باعتبار القيس والاكثر (قوله استشهدوا بعلمهم على براءة أنفسهم الخ) يعني أن الكلام ليس على ظاهره بأن يحلفوا على علمهم بذلك لانه غير معلوم لهم بل المراد بذكر علمهم الاستشهاد وتأكيده الكلام ولذا أجرة العرب مجرى القسم كقولهم

واقد علمت لتأتين مني \* إن المتأبلا تطيش مناهما

وأن قوله ما كذا سارقين هو الجواب القسم في الحقيقة لأن الظاهر أن حلفهم على فعلهم لا على علم الغير وفعله فيكونون أقسموا على شيئين نفي الفساد ونفي السرقة وقوله ما جئنا يجوز أن يكون متعلقاً بالعالم وأن يكون جواب القسم أو جواب العلم لتضمنه معناه كما ذكرنا وكما يقع الكاف وسكون العين المهمة ربطاً فمما لا تنقص أو تأكل وقريب منه الحكم للشد ومنه الحكم وكانوا يفعلون ذلك إذا دخلوا المدينة والسرق بفتح السين المهمة وفتح الراء وكسر هاء وسكونها مصدر بمعنى السرقة (قوله فاجراء السارق)

(ولن جاء به حل بعير) من الطامع جعله  
(وأنا به زعيم) كفيل أو ذبه الى من رده وفيه  
دليل على جواز الجملة وضمان الجعل قبل  
تمام العمل (قالوا نأقته) قسم فيه معنى التجب  
والتأبدل من الباء مختصة باسم الله تعالى  
(لقد علمت ما جئنا النفس في الأرض وما كنا  
سارقين) استشهدوا بعلمهم على براءة أنفسهم  
لما عرفوا منهم في كرتي مجيئهم ومداخلتهم  
لأنهم يبدلون على فرط أمانتهم كرد البضاعة  
التي جعلت في رحالهم وكتم الدواب لا  
تتناول زرعاً أو طعاماً إلا حل (قالوا فاجراءه)

جوز في مرجع الضمير ثلاثة أوجه وأشار إلى أنه إذا رجع للصواع وهو الظاهر لاحتداد الضمير يحتاج إلى تقدير مضاف كسرقة وأخذه وإذا رجع إلى السارق لاحتياج إلى تقدير لآن جزاء السارق بمعنى جزاء سرقة لأن الجزاء يضاف إلى الجنائية وإلى صاحبها مجازاً فلا وجه لما قيل إن التخصيص بالآخر لا يظهر له وجه فتأمل (قوله أي جزاء سرقة أخذ من وجد في رحله) تفسيره على الوجوه السابقة وقوله أخذ الخ إشارة إلى أنه لا بد من تقدير مضاف قبل من لأن المصدر لا يكون خبراً عن الذات ولأن نفس ذاته ليست جزاء في الحقيقة والمضاف المقدر أمماً أخذه واسترقاقه أي جعله رقيقاً والمصنف رحمه الله تعالى جمع بينهما وجعل الثاني تفسير الأول لأنه المراد بالأخذ إذا لا خذ بجزءه ليس جزاء (قوله واسترقاقه) وفي نسخة سيبه كما في الكشف هكذا كان شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وكان دين المالك أن يأخذ ضعف ما سرقة بعد ضربه وقوله وأخبر من عطف على قوله تقرير للحكم وقوله هكذا هي أنه استقر شرعه على هذا كما في قوله

هكذا يذهب الزمان ويغيب العلم فيه ويدرس الأثر

وقيل أنه كقوله هم مثلك لا يخل وهو مبتدأ وأسم كان ضمير مفعول خبرها وهو مفعول اسمها وهكذا خبرها ولذا سألوهم أيلزمهم بشر بعثم (قوله خبر من والقائه لتضمنها معنى الشرط أو جواب لها الخ) يعني جزاءه الأول مبتدأ ومن أن كانت موصولة فهي مع صلته خبره وقوله فهو جزاءه لتقرير ذلك الحكم والزامه أي هو جزاءه لا غيره كقولك حق زيد أن بكسبي وينم عليه فذلك حقه أو فهو حقه لتقرر ما ذكر من حقه وذكر القائه فيه لتفرعه على ما قبله ادعاء والافكان الظاهر تركها لأنه تأكيد ومنه يعلم أن الجملة المؤكدة قد عطف لتسكتة وإن لم يذكر أهل المعاني أو جملة هو جزاءه خبرها ودخلته القاء لتضمنها معنى الشرط والجملة خبر جزاءه أو من شرطية والجملة المقترنة بالقائه خبرها أيضاً وقوله في الكشف وجه آخر هو أن جزاءه خبر مبتدأ محذوف تقديره المسؤول عنه جزاءه ثم أقوا بقوله من وجد في رحله فهو جزاءه ونظفناه تركه المصنف رحمه الله تعالى (قوله كما هي) أي كما كانت في الموصولة وقوله على إقامة الظاهر وهو جزاء الثاني مقام الضمير العائد إلى جزاء الأول الواقع مبتدأ وهو دفع لما أورد عليه من أنه يلزم عليه خلق الجملة الخبرية عن عائد إلى المبتدأ لأن الضمير المذكور ليس لاله فلذا جعل الاسم الظاهر وهو الجزء الثاني قائماً مقام الضمير لأن الربط كما يكون بالضمير يكون بالاسم الظاهر وقد قال الزجاج إن الأظهار هنا أحسن من الاضممار لثلايقع اللبس ويتوهم أنه تأكيد أو عائد إلى غيره والعرب إذا خفت شيئاً أعادت لفظه بعينه وهذا المقام مقام التفعيم والتهويل فلا يرد عليه ما في البحر من أنه لا يناسب لأنه انما يفصح إذا كان المقام مقام تعظيم كما قاله سيدي رحمه الله وقوله كانه قيل جزاءه من وجد في رحله فهو كما تقول لصاحبك من أخوز يدق قول أخوه من يعقد إلى جنبه فهو هو يرجع الضمير الأول إلى من والثاني إلى الأخ وهذا ما نحن فيه وقوله بالسرقه متعلق بالظالمين لا بجزئى (قوله فبدأ المؤذن الخ) بأوعيتهم متعلق ببدأ أي بتفتيشها فيه تقدير مضاف وكون الضمير للمؤذن ظاهر وعليه فالتفتيش حيث وجدوا قبل الرد إلى مصر وعلى الثاني الضمير المستتر ليوسف عليه الصلاة والسلام ولكن الظاهر أن أسناد التفتيش له مجازي ويرجع رجوعه للمؤذن قرب سبق ذكره ويدل على الثاني مقابلة يوسف فانها تقتضي وقوع ذلك بعد رده ظاهراً وقوله وبقلمها همزة أي على الكسر فإن أبدال الواو المكسورة همزة مطردة في لغة هذيل كوشاح وإشاح وهذه قراءة ابن جبير وقوله مثل ذلك الإشارة إلى أن الإشارة لما بعده وقد مر تحقيقه وأنه ليس القصد فيه إلى التشبيه وقوله نفياً للثمة أي للثمة أنهم دسوه فيه إذ لو بدوا به ربما ظن ولا يتأتى ذلك كون تأخيرهم عن البعض كافياً فيه والصواع يذكر ويؤث وفي الكشف وجه آخر تركه المصنف رحمه الله تعالى لا يقتضيه على تعيين ضمير بدأ واستخرج ليوسف عليه الصلاة والسلام وفيه نظر (قوله بأن علمناه إياه وأوحينا به إليه) يعني أن

أو السرق أو الصواع على حذف المضاف (أن كنتم كاذبين) في ادعاء البراءة قالوا جزاءه من وجد في رحله فهو جزاءه أي جزاء سرقة أخذ من وجد في رحله واسترقاقه هكذا كان شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله فهو جزاءه لتقرير الحكم والزامه أو خبر من والقائه لتضمنها معنى الشرط أو جواب لها على أنها شرطية والجملة كما هي خبر جزاءه على إقامة الظاهر فيها مقام الضمير كانه قيل جزاءه من وجد في رحله فهو (كذلك يجزى الظالمين) بالسرقه (فبدأ بأوعيتهم) فبدأ المؤذن وقيل يوسف لأنهم ردوا إلى مصر (ثم أقبل وعاء أخيه) بنيا من نفياً للثمة (ثم استخرجها) أي السقاية أو الصواع لأنه يذكر ويؤث (من وعاء أخيه) وقرئ بضم الواو وبقلمها همزة (كذلك) مثل ذلك الكيد (كذلك يوسف) بأن علمناه إياه وأوحينا به إليه



المكر والكيد والخديعة ان توهم غيرك خلاف ما تحقّبه وتريد به وهو على الله تعالى محال فهو محمول على التمثيل كان صورة صنع الله في تعليمه يوسف عليه الصلاة والسلام أن لا يحكم بحكم الملك ويجري على سنتهم في استعباد السارق صورة الكيد اذ المقصود ليس ظاهره بل احواله اخيه اليه وهو لا يتم الا بهذا ولما كان قوله ما كان لياخذ أخاه في دين الملك هو عين ذلك الكيد جعله تفسيره مع ما بعده وقيل ان في الكيد اسنادين بالفعوى الى يوسف عليه الصلاة والسلام وبالتصريح الى الله تعالى والاول حقيقي والثاني مجازي والمعنى فعلنا كيد يوسف أو يحتمل أن يكون مجازا لغويا والمعنى علمناه الكيد أو دبرناه أو صنعناه له (قوله أن يجعل ذلك الحكيم حكم الملك) بأن تدين بدين يعقوب عليه الصلاة والسلام والمراد ما كانوا يتدينون به يكون الله أذن له فيما ذكر لا يجعله من دين الملك كما توهم ولعله كان يوحى اليه ما يطابق دينهم والا فالنبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز له العمل بما يدين به الكافر ولذا قيل الا أن يشاء الله المراد به التأيد أي ما كان لياخذ في دين الملك أبا الا ان النبيا عليهم الصلاة والسلام أجل من الاتصاف بالحكم بدين الكفار فهذا كقوله وما يكون لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله (قوله فلا استثناء من أعم الاحوال) أي ما كان لياخذ في حال من الاحوال الا في حال مشيئة الله وقد تقدم الكلام فيه قريبا وتحقيقه فتذكره (قوله ويجوز أن يكون منقطعا) أي لو كان أخذ له بمشيئة الله وأذنه وان لم يكن على دين الملك اذ لم يخالفه فيه أحد لتغييره لهم وعلى الاول فهو متصل ومن قال يمكن اتصاله على هذا فقد وهم فتدبر وقوله كما رفعت درجته أي درجة يوسف عليه الصلاة والسلام ومرتبه على اخوته وقوله أرفع درجة منه أي أعلم أخوذه من قوله فوق وصيغة علم (قوله واحتج به من زعم أنه تعالى عالم بذاته) أي لا بصفة علم زائدة على الذات وهم المعتزلة ومن هذا أخذوهم في أن الصفات عين الذات كما بين في الاصول وحاصل استدلالهم أنه لو كان له صفة علم زائدة على ذاته كان ذا علم أي صاحب علم لاتصافه به وكل ذي علم فوقه علم فيلزم أن يكون فوقه وأعلم منه علم آخر وهو باطل والجواب عنه بجمع الملازمة وأن المراد بكل ذي علم المخلوقات وذو العلم العقلاء لان الكلام في الخلق لا في الله وهذا الثابت اسند المنع وقوله ولان العالم هو الله يعني أنه صيغة مبالغة معناها أعلم من كل ذي علم فتعين أن المراد به الله تعالى فيما يقابله يلزم كونه من الخلائق لا لا يدخل فيما يقابله (قوله ولانه لا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء علم وهو مخصوص) وجه آخر للتخصيص وفيه جواب بطريق النقض بأنه لو صح ما ذكره المستدل لم يكن الله عالما لاتفاقهم معناه في صحة هذا المثال فيلزم على تسليم دليله اذا كان الله عالما أن يكون فوقه من هو أعلم منه فان أجابوا بتخصيصه فالأية مثله وهذا انما يتم اذا كان هذا المثال مسلما عندهم كذا قيل ويدفعه أن الزمخشري فسرهم ذا ذهب الى ما ذكرنا من هذا (قوله ان يسرق فقد سرق أخ له) أنوا بكلمة ان لعدم تحققهم له بمجرد خروج السقاية من رحله وقد وجدوا بضاعتهم قبل في رحالهم ولم يكونوا سارقين وأما قولهم ان ابنك سرق فبناء على الظاهر ومدعى القوم ويسرق لحكاية الحال الماضية والمعنى ان كان سرق فليس يبدع لسبق مثله من أخيه والعرق نزاع وقيل انهم حرموا بذلك وان لمجرد الشرط وقوله من ايها يعني اسحق عليه الصلاة والسلام والمنطقة بكسر الميم ما ينطق به أي يشد في الوسط وتحضن بمعنى انه في حضانتها عندها ومحزومة بالحاء المهملة والزاى المججمة أي مشدودة وشب بمعنى كبر وصار شابا مستغنيا عن الحضانة والعناق بفتح العين المهملة أنى المعز وألقاه في الجيف أي على المزبلة وقيل ان ما أعطاه السائل بيضة وقوله فأعطى السائل أي أعطاه له واعلم أن ما ذكر في تفسيره ان يسرق تبع فيه غيره وفي البحر لابن المنير رحمه الله انه تكلف لا يسوغ نسبة مثله الى بيت النبوة بل ولا الى أحد من الاشراف فالواجب تركه واليه ذهب مكى وفسره بعضهم بان يسرق فقد سرق مثله من بني آدم وذكره تطاير في الحديث وهو كلام حقيق بالقبول (قوله والضمير للاجابة أو المقالة الخ) يعني الضمير المنصوب المؤنث اما المقالة أو للاجابة أي أضمر اجابتهم أو مقالته

(ما كان لياخذ أخاه في دين الملك) ملك مصر لان دينه الضرب وتغريم ضعف ما أخذ دون الاسترقاق وهو بيان للكيد (الا أن يشاء الله) أن يجعل ذلك الحكيم حكم الملك (من أعم الاحوال) ويجوز أن يكون منقطعا أي لكن أخذه بمشيئة الله تعالى وأذنه (ترفع درجات من نشاء) بالعلم كما رفعت درجته (وفوق كل ذي علم عليم) أرفع درجة منه واحتج به من زعم أنه تعالى عالم بذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو أعلم منه والجواب أن المراد كل ذي علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العالم هو الله تعالى ومعناه الذي له العلم البالغ ولانه لا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء علم وهو مخصوص (قالوا ان يسرق) بنيا من (فقد سرق أخ له من قبل) بنون يوسف قبل ورث عمة من أيها منطقة ابراهيم عليه السلام وكانت تحضن يوسف وتحميه فلما شب أراد يعقوب انتزاعه منها فشدت المنطقة على وسطه ثم أظهرت ضباها فتحصص عنها فوجدت محزومة عليه فصارت أحق به في حكمهم وقيل كان لابي أمه صنم فسرقه وكسره وألقاه في الجيف وقيل كان في البيت عناق أو ذباجة فأعطى السائل وقيل دخل كنيسة وأخذ عثا لا صغيرا من الذهب (فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم) أسكنها ولم يظهرها لهم والضمير للاجابة أو المقالة أو نسبة السرقة اليه

في نفسه فلم يحسم عنها والوجهان متقاربان والمقالة بمعنى القول أي القول وقيل انه للجزالة التي  
 حصلت له وكونه لنسبة السرقة ظاهر والحاصل أنه راجع لما فهم من الكلام والمقام أو لما بعده وقوله  
 انها أنه باعتبار الخبر والكناية بمعنى الضمير لانها تطلق عليه ولو قيل المقصود ان لفظ هاصح لكنه رسم  
 متصلا في التسخ وقوله يفسرها قوله قال أنتم شتر مكانا في الكشف أنتم شتر مكانا بدون قال وبينهم ما فرق  
 مع أنه على كلام الزمخشري لا يصح فيه البدلية اذ هو مقول القول وتأنيبه باعتبار أنه كلمة وبجمله وكذا  
 على كلام المصنف رحمه الله تعالى أيضا لان قال ليس المراد به لفظه قطعا فيكون جملة وابدال الجملة من  
 الضمير غير صحيح وان كان في الابدال من الضمير المنصوب خلاف فكلام الشيخين لا يتخلو من الخلل فكان  
 الصواب الاقتصار على انه ضمير مفسر بما بعده ولولا قوله على شريطة التفسير جعل كلامه على أن جملة  
 قال بدل من أمرها وقد سبق الى هذا الزجاج وهو كلام مشوش ولذا حكم المصنف رحمه الله تعالى بقيل  
 وقوله منزلة في السرقة يشير الى أن المكان بمعنى المنزلة أي أثبت في الانصاف بهذا الوصف وأقوى فيه  
 (قوله والمعنى قال في نفسه) فلا يكون هذا القول خطا بالهم بخلافه على الاول وهو الاظهر وقوله  
 لسرقتكم أحاكم أي غلبتكم في حقه المشبهة بالسرقة أي لا سرقة ثم وسوء المصنوع عقوق الوالد  
 والكذب (قوله وفيه نظر) اذا افسر بالجملة لا يكون الا ضمير الشأن قيل ليس هذا من التفسير  
 بالجل في شيء حتى يعترض بأنه من خواص ضمير الشأن الواجب التصدير وانما هو تقدير ووصي بها ابراهيم  
 بنيه ويعقوب بابي قيل وفي جعل المصنف رحمه الله تعالى قال بدلا من أسرائيات للكلام النقصي  
 وليس بذلك وهذا أيضا غير صحيح لانه ليس وزانه وزان هذه الآية لان في تلك تفسير جملة بجملة وهذه  
 فيها تفسير ضمير بجملة لكن ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى من اختصاصه بضمير الشأن ليس بمسلم  
 (قوله وهو يعلم أن الامر ليس كما تفهمون) فيه اشارة الى أن اعلم ليس المراد به التفضيل وقال أبو حيان  
 رحمه الله معناه أعلم بما تفهمون به منكم لانه عالم بحقائق الامور وكيف كانت سرقة أخيه الذي أحلّم  
 سرقة عليه فهو على ظاهره فان قيل لم يكن فيهم علم والتفضيل يقتضي الشركة قيل تكني الشركة بحسب  
 زعمهم فانهم كانوا يدعون العلم لانفسهم ألا ترى قولهم فقد سرق أخ له من قبل جزما (قوله في السن  
 أو القدر ذكره وال حاله استعطافا) أي لاجل استعطافه وهو له لهما اللانثاني وعطفهما بأولهما ما معنيان  
 متغايران وقوله نكلان على أخيه أي جزين لفقده والشكلان بالمثلثة الجزين لفقده ولامه مؤنثة نكلتي  
 وتسميتهما بالكناية على ظنهم ذلك (قوله من الحسينين الينا فاقم احسانك أو من المتعودين بالاحسان  
 فلا تغير عادتك) قيل الفرق بين الوجهين بتخصيص الاحسان أو توجيهه الى أصل الفعل وعلى  
 الاول كأنهم قالوا أنت من الحسينين الينا وما الانعام الا بالانعام وعلى الثاني كأنهم قالوا قد عم احسانك  
 الوري فلن بعددنا ونحن اخوة ولكل ترجيح من وجه وهما حسنان والجل على أن الاول استئناف  
 لبيان الموجب والثاني اعتراض لاثبات احسانه على العموم لا يلائم تقديرهم فتقوت المباعدة المشار  
 اليها وقوله فاقم في الاول واجز في الثاني صريح في أنهم ما من أسلوب واحد والتفاوت ما هديت اليه  
 فهو اعتراض عليهم ما وهذا وان تلقوه بالقبول فالظاهر خلافه لان مقتضى الظاهر أنه اذا أريد بالاحسان  
 الاحسان اليهم يكون مستأنفا لبيان ما قبله اذا أخذ بالاحسان اليهم وأما اذا أريد ان عموم ذلك من  
 دأبك وعادتك يكون مؤكدا لما قبله فقد كرا أمر عام على سبيل التذليل والاعتراض أنسب به فمأذ كروه  
 غير متجه (قوله فان أخذ غير ظلم الخ) لانه على ما اقتوا به من شر بعثهم يؤخذ السارق فاخذ غير  
 ولو برضاه ظلم وقوله فلما أخذت الخ قدره لاقتضاء السياق له ولان اذا حرف جواب وجزاء وانما قيد  
 الظلم بغيرهم وشرعهم لانه لكونه برضا منه لا ظلم فيه (قوله أو أن مراده ان الله أذن الخ) يعني  
 كونه ظما لان الله أذن في خلافه لمصلحته ورضا الله عليه فيكون ظما في نفس الامر وظن بعضهم أن هذا  
 ابتداء كلام لا اشارة الى المذهب لوقوع الواو في نسخة بدل أو حرف لفظا وتكلف ما لا معنى له وقوله

وقيل انها كناية بشر بطله التفسير يفسرها قوله  
 (قال أنتم شتر مكانا) فانه يدل من أمرها  
 والمعنى قال في نفسه أنتم شتر مكانا أي منزلة  
 في السرقة لسرقةكم أحاكم أو في سوء  
 التصنيع مما كنتم عليه وتأنيبه باعتبار  
 الكلمة أو الجملة وفيه نظر اذا افسر بالجملة  
 لا يكون الا ضمير الشأن (واقه أعلم بما  
 تفهمون) وهو يعلم أن الامر ليس كما تفهمون  
 (قالوا يا أيها العزيز ان له أباشيخا كبيرا)  
 في السن أو القدر ذكره وال حاله استعطافا  
 عليه (فخذ أحدا مكانه) بدله فان أباه نكلان  
 على أخيه الهالك مستأنس به (اناراك من  
 الحسينين) الينا فاقم احسانك أو من المتعودين  
 بالاحسان فلا تغير عادتك (قال معاذ الله ان  
 تأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده) فان  
 أخذ غير ظلم على قنواكم فلما أخذنا أحدكم  
 مكانه (انا اذ الظالمون) في مذهبكم هذا أو أن  
 مراده ان الله أذن أن آخذ من وجدنا الساع  
 في رسله لمصلحته ورضاه عليه فلما أخذت غيره

قوله واجز في الثاني مراده عبارة الكشف  
 وهي فاقم احسانك الينا أو من عادتك  
 الاحسان فاجز على عادتك ولا تغيرها اه  
 نقله محججه

كنت ظالما أي لنفسي وعلى الأول الظلم الغير قتال (قوله يتسوا من يوسف الخ) أي استعمل بمعنى فعل وزيدت السين والتاء للمبالغة أي يتسوا بأسا كاملا لأن المطلوب المرغوب بيبالغ في تحصيله والضمير المجرور ليوسف عليه الصلاة والسلام وقوله واجابته اشارة الى أن المراد بالباس منه البأس من اجابته ويحتمل أنه اشارة الى تقدير مضاف في الكلام ولم يجعل الضمير لبنيامين كما قيل لانهم لم يبايئوا منه بدليل تخلف كبيرهم لاجله وقوله انفردوا اشارة الى أن الخلو من الناس عبارة عن الانفراد عنهم وقول الزجاج انفرد بعضهم عن بعض فيه نظر (قوله متناجين) وانما وحده لانه مصدر كالمتناجي بمعنى المشاورة والتدبير فيما يقولون لايهم عليه الصلاة والسلام وكان الظاهر جمعه لانه حال من ضمير الجمع فوجهه بأنه مصدر بحسب الأصل أطلق على المتناجين مبالغة أو لتأويله بالمشتق والمصدر ولو بحسب الأصل يشعل القليل والكثير ولكن على زنة المصدر لأن فعلا من أبنية المصادر وهو فعيل بمعنى مفاعل بكليس بمعنى مجالس أي مناج بعضهم لبعض فيكونون متناجين وقوله وجهه أنجيه ذكره لانه على خلاف القياس اذ قياسه في الوصف افعله كغنى وأغنياه لكنهم جمعوه على ذلك كقوله

انني اذا ما القوم كانوا أنجيه \* وهو يقرى كونه جامدا كزغب وأرغفة وقوله وهو شمعون وقيل يهوذا والثاني هو الذي صرح به في أول السورة فقيه اختلاف أشار اليه هنا وقوله جعل حلقهم اشارة الى أن المراد بالموتى اليقين لانه يوثق به وكونه من الله أملا لانه باذنه فكانه صدر منه أو هو من جهته فن ابتدائية ومن قبل هذا اشارة الى أن قبل من الغايات الجنية على الضم لحذف المضاف اليه وهو هذا وقوله قصرتم بمعنى فرطتم وفيه اشارة الى المعنى المراد من التقصير فيه وهو التقصير في أمره وشأنه أو أن فيه مضافة مدرا اذا كانت ما من زيادة فن قبل متعلق بالفعل بعده والجملة حالبة وقدمه لانه أحسن الوجوه وأسلمها (قوله ويجوز أن تكون مصدرية) أي ما مصدرية والمصدر في محل نصب لعطفه على مفعول تعلموا وهو أن أباكم وأورد عليه أمران الفصل بين حرف العطف والمعطوف بالطرف وتقديم معمول حله الموصول الحرفي عليه وفي جوازهما خلاف للنص والصحيح الجواز خصوصا بالطرف التوسع فيه كما أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى في الأول ولم يتعرض للثاني وقوله أو على اسم ان فيحتاج حينئذ الى خبر لأن الخبر الأول لا يصح أن يكون خبرا فلذا ذكره ولا يخفى أن المقصود الاخبار بوقوع التعريض في يوسف عليه الصلاة والسلام من قبل لا كونه واقعا فيه أو من قبل وفيه أيضا المحدثون السابقان (قوله وفيه نظرا لأن قبل الخ) هذا الرد ذكره أبو البقاء رحمه الله وتبعه أبو حيان فاعترض به على الزمخشري وابن عطية فقال ان الغايات لا تقع صله ولا صفة ولا حالا ولا خبرا وهذا متفق عليه وقد صرح به سيبويه سواء جرت أو لم تجر فتقول يوم السبت يوم مبارك والسفر بعده ولا تقول والسفر بعد وأجاب عنه في الدر المنصور بأنه انما امتنع ذلك لعدم الفائدة وعدم الفائدة لعدم العلم بالمضاف اليه المحذوف فينبغي اذا كان المضاف اليه معلوما مدلول عليه أن يقع ذلك الطرف المضاف الى ذلك المحذوف خبرا وصلة وصفة وحالا والاية الكريمة من هذا القبيل وردت بجواز حذف المضاف اليه في الغايات مشروط بقيام القرينة على تعيين ذلك المحذوف على ما صرح به الرضي فدل ذلك على أن الامتناع ليس معلا بهذا (قلت) ما ذكره ليس متفقا عليه وقد قال الامام المروزي في شرح الحاشية انها تقع اخبارا وصفات وصلات وأحوال ونقل هذا الاعراب المذكور هنا عن الرماني وغيره واستشهد له بما يشبهه من كلام العرب وفي تعريفها بالاضافة باعتبار تقدير المضاف اليه معرفة بعينه الكلام السابق عليها اختلاف فالمشهور أنها معارف وقال بعضهم انها تكررات وأن التقدير من قبل شيء كما في شرح التسهيل والفاضل سلك مسلكا حسنا وهو أن المضاف اليه اذا كان معلوما مدلول عليه بأن يكون مخصوصا معيناصح الاخبار لحصول الفائدة فان لم يتعين بأن قامت قرينة العموم دون الخصوص وقدر ومن قبل شيء لم يصح الاخبار ونحوه اذا ما من شيء الا وهو قبل شيء ما فلا فائدة في الاخبار حينئذ يكون

كنت ظالما (فلما استبأسوا منه)  
يتسوا من يوسف واجابته اياهم وزيادة السين  
والسواء للمبالغة وعن البري استبأسوا بالالف  
وقفع الباء من غير همز واذا وقف حمزة ألقي  
حركة الهمزة على الباء على أصله (خلصوا)  
انفردوا واعتزلوا (نجيا) متناجين وانما  
وحده لانه مصدر أو بزنة كما قيل هم صديق  
وجهه أنجيه كندى وأندية (قال كبيرهم)  
في السن وهو رويسل أو في الرأي وهو  
شمعون وقيل يهوذا (ألم تعلموا أن أباكم  
قد أخذ عليكم موثقا من الله) وهذا  
وثيقا وانما جعل حلقهم بالله موثقا منه لانه  
بإذن منه وتأكيده من جهته (ومن قبل)  
ومن قبل هذا (ما فرطتم في يوسف) قصرتم  
في شأنه وما من زيادة ويجوز أن تكون مصدرية  
في موضع نصب بالعطف على مفعول تعلموا  
ولأبأس بالفصل بين العاطف والمعطوف  
بالطرف أو على اسم ان وخبره في يومئذ أو  
من قبل أو الرفع بالابتداء والخبر من قبل  
وفيه نظرا لأن قبل اذا كان خبرا أو صلة  
لا يقطع عن الاضافة

\* (مبحث لطيف في الغايات)

معرفة ونكرة ولا مخالفة بين كلامه وكلام الرضى مع أن كلام الرضى غير متفق عليه فتأمل فانه تحقيق  
 تحقيق بأن يرسم في دقات الأذهان ويعلق في حجاب الحفظ والحنان وقوله وفيه نظر أى في كون من  
 قبل خبر اسواء هذا الوجه وما سبق وبه اندفع الاشكال بأن قبل ليس خبرا بل من قبل وهو الجواز  
 والمجورر وقوله حتى لا ينقص أى يكون ناقصا غير صالح للتجربة وقد ورد على أنها لا تكون صلة قوله  
 تعالى كيف كان عاقبة الذين من قبل ودفع بأن الصلة قوله كان أكثرهم مشركين ومن قبل ظرف لفر  
 متعلق بخبر كان لاستقترص صلة (قوله وأن تكون موصولة) معطوف على أن تكون مصدرية وعلى هذا  
 الوجه التفریط بمعنى التقديم من القوط وعلى الوجه الأول بمعنى التقصير وأورد عليه أنه يكون قوله  
 من قبل تكرارا فان جعل خبرا يكون الكلام غير مقيد وان جعل متعلقا بالصلة يلزم مع التكرار تقديم  
 متعلق الصلة على الموصول وهو غير جائز كما مر وقوله ومعه ما تقدم أى في الاعراب من الرفع والنصب  
 وعائد الموصول محذوف واعلم أن السير في رحمة الله قال في شرح الكتاب قبل وبعده بنيان على الضم  
 وفي حال الاضافة يجزأ وينسبان فأعطيا حركة لم تكن لهما حال التمكن وهي الضمة فخر كتابا أقوى  
 الحركات لما حذف المضاف اليه وتضمن معنى الاضافة وحرفها التكون عوضا عما ذهب وعلة أخرى وهو  
 أنه أشبه المتأدى المفرد الذى اذا تكرا وأضيف أعرب واذا أفرد أو كان معرفة بنى وكذا قبل وبعده اذا  
 حذف المضاف اليه وكان معرفة فان تكرا أعربا كقوله \* فساغى الشربا وكنت قبلا \* وانما  
 بنى لانهم ما صاروا كبعض اسم آخره الجزء الثانى ولذا سمي غايه لانهم ما صاروا آخر او مثله ما غيرهما من  
 الظروف وما أشبهها كقوله \* ولم يكن لقاؤك الا من وراء \* \* \* وانما قلنا ما قبله من القوائد منها  
 أن الغايات معارف لا يقتدر ما حذف المعرفة فلا يقتدر نكرة كما تقدم عن بعض الحواشى فانه ناشئ  
 من عدم المعرفة (قوله فلان أفارق أرض مصر) يعنى أن أبرح نامة ضمنت معنى فارق والارض مفعوله  
 لاناقصة لان الارض لا يصح أن تكون خبرا عن المتكلم هنا وليس منصوبا على الظرفية ولا يترفع الخافض  
 وقوله في الرجوع لانه المستحي منه وقوله بخلاص أى بسبب من الاسباب فذكر ثلاثة أوجه  
 أحدها خاص وهو اذن آية في الانصراف والاخر عام وهو حاكم الله فكانه رجع عن الاسباب  
 وفوض الامر الى الله وقوله قفت بتشديد الفاء من قف شعره يقف اذا قام من غضب أو فرغ وفي نسخة  
 ووقفت بواو من الوقوف والمراد به ما متحد وقوله فله أمر في الاول ماض في الثانى وقوله لنورا  
 من نور يعقوب يريد أحد من نسله صلى الله عليه وسلم بدليل انه وقع في نسخة لبذران بذر يعقوب عليه  
 الصلاة والسلام وهو استعارة تصريحية فيها وقوله لان حكمه لا يكون الا بالحق بخلاف حكم غيره قد  
 تقدم تحقيق معنى هذه الآية (قوله على ما شهدناه من ظاهر الامر) وهو خروج الصواع من رحله  
 وكذا علمهم أيضا مبنى عليه لانه يحتمل أن يدس عليه ويدل على هذا قراءة سرق بالتشديد المنسوبة الى  
 الكسائي فانها بمعنى نسب للسرقة فتحد القراءان وقد استحسن قراءة التشديد لما فيها من تزيه  
 بيت النبوة عن السرقة وقوله بأن رأينا متعلق بعلمنا وبدل تفسيرى من قوله بما والوعاء هنا بمعنى  
 الفرارة ونحوها وقوله ودس عطف على سرق بالتشديد وهو عطف تفسيرى وحافظين على الوجهين  
 بمعنى عالين لان العلم حفظ للشيء في الذهن ولانه سبب للعلم أو منشؤه فصح التجوز به عنه ولا م للغيب  
 للتقوية وقوله وما كنا للعواقب اعتذارا لا يهمهم بأن ما أصاب بنينا من لم يكن داخل في الميثاق  
 وما حلفنا عليه (قوله يعنون مصر) بناء على ما مر من أن المقتضى لهم يوسف عليه الصلاة والسلام  
 أو المؤذن وقوله يعنون أى الاخوة وفي نسخة يعنى أى كبيرهم القائل له ذلك وقوله أرسل الخ يعنى  
 ان فيه طيلا لا يجاز سؤال القرية عبارة عن سؤال أهلها أما مجازا في القرية لاطلاقها على أهلها بعلاقة  
 أو في النسبة أو يقتدر فيه مضاف وأما جواز أن يسأل القرية بنفسها فاسقط على خرق العادة لانه نبى صلى  
 الله عليه وسلم فليس مرادوا لا يقتضيه المقام لانه ليس بصدانها هار المجزة وقوله عن القصة اشارة الى

حتى لا ينقص وأن تكون موصولة أى  
 ما فترقة ومعنى ما قد منتهى في حقه من الخيانة  
 ومعه ما تقدم (فلان أبرح الارض) فلان أفارق  
 أرض مصر (حتى يأذن لي أبى) في الرجوع  
 (أو يحكم الله لي) أو يقضى الله لي بالخروج  
 منها أو بخلاص أى من أربابها فانه معهم  
 اخذ به روى انهم كلوا العزير في اطلاقه  
 فقال روييل أيها الملك والله تتركنا ولا يصح  
 صيغة تضرع منها الحوامل ووقفت شعور جسد  
 فخرجت من ثيابه فقال يوسف عليه السلام  
 لابنه قم الى جنبه فسه وكان بنو يعقوب عليه  
 السلام اذا غضب أحدهم فسه الاخر ذهب  
 غضبه فقال روييل من هذا ان في هذا البلد  
 لنورا من نور يعقوب (وهو خير الحاكمين)  
 لان حكمه لا يكون الا بالحق (ارجعوا الى  
 أبيكم فقولوا يا اباؤنا ان ابنك سرق) على  
 ما شهدناه من ظاهر الامر وقرئ سرق أى  
 نسب الى السرقة (وما شهدناه) عليه (الاباء  
 علمنا) بأن رأينا أن الصواع استخرج من  
 وعائه (وما كالتقيب) لباطن الحال  
 (حافظين) فلان يرى أنه سرق أو سرق ودس  
 الصاع في رحله أو وما كالتقيب الموثق انه سرق أو  
 ندو حزين أعطيناك الموثق انه سرق (واشئل  
 انك تصاب به كما أصبت يوسف) يعنون مصر أو قرية  
 القرية التي كافيها) يعنون مصر أو قرية  
 بقرية الخ وهم المتأدى فيها والمعنى أرسل الى  
 أهلها واسألهم عن القصة

(والعبر التي أقبلنا فيها) وأصحاب العبر التي  
 توجهنا فيها وكما معهم (وانا الصادقون)  
 تأكيد في محل القسم (قال بل سوت) أي  
 فلما رجعوا إلى أبيهم وقالوا ما قال لهم  
 أخوهم قال بل سوت أي زينت وسهلت  
 (لكم أنفسكم أمرا) أردتموه فقررتوه  
 والا فأدري الملك أن السارق يؤخذ بسرقة  
 (فصبر جيل) أي فأمرى صبر جيل أو فصبر  
 جيل أجل (عسى الله أن يأتيهم جمية)  
 يوسف وبنيامن وأخيهما الذي توقف بصبر  
 (انه هو العليم) بحالي وحالهم (الحكيم) في  
 تدبيره (قتولى عنهم) فأعرض عنهم كراهة  
 لما ضادف منهم (وقال يا إسفا على يوسف) أي  
 يا أحنى تعال فهذه أوائل والأسف أشد  
 الحزن والحسرة والاف بدل من يا المتكلم  
 وانما تأسف على يوسف دون أخويه  
 والحادث رزؤهم ما لأن رزأ مكان  
 قاعدة المصيبات وكان غضا أخذ الجميع  
 قلبه ولأنه كان وانما يجيها دون حياته  
 وفي الحديث لم تعط أمة من الام ان الله  
 وانما اليه راجعون عند المصيبة الا أمة محمد  
 صلى الله عليه وسلم لا ترى إلى يده قوب عليه  
 الصلاة والسلام حين أصابه ما أصابه  
 لم يسترجع وقال يا إسفا (وابيضت عيناه  
 من الحزن) أكثر بكانه من الحزن كان العبرة  
 محقت سوادهما وقيل ضعف بصره وقيل  
 هي وقرى من الحزن وفيه دليل على جواز  
 التأسف والبكاء عند التفرع ولعل أمثال  
 ذلك لا تدخل تحت التكليف فانه قل من  
 يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال  
 القلب يجزع والعين تدمع ولا تقول ما يسخط  
 الرب وانما عليك يا ابراهيم لحزون (فهو  
 كظيم) مملوء من الغيظ على أولاده عسلا في  
 قلبه لا يظهره فاعيل بمعنى مفعول كقوله وهو  
 مكطوم من كظم السقاء اذا شدة على ملته  
 أو بمعنى فاعل كقوله والكاطمين من كظم  
 الغيظ اذا اجتمع وأصله كظم البعير جزته  
 اذا ردها في جوفه (قالوا والله تقتلوا نذرك  
 يوسف) أي لا تقف ولا تزال تذكرة فجعاعه

حذف متعلقه العلم به (قوله وأصحاب العبر) بيان لحصل المعنى فيحمل تقدير المضاف وجعله مجازا  
 كما مر في يا خبيد الله اركبي وقيل انه رجع الجواز هناك لاقتضاء النداء ورجع هنا التقدير وقوله  
 التي توجهنا فيها إشارة إلى كثرتهم وأنهم كانوا مغمورين بينهم وقوله وكما كالتعليل له (قوله  
 تأكيد في محل القسم) يعني ليس المراد اثبات صدقهم بما ذكر حتى يكون مصادرة لاثبات الشيء  
 بنفسه بل تأكيد صدقهم بما يفيد ذلك من الاسمية وان واللام ويحمل أن يريد أن هنا قسم مقدر  
 (قوله فلما رجعوا إلى أبيهم الخ) بيان لاتصال الكلام بما قبله وارتباطه بما طوى لأن أسأل القرية قول  
 بعض فيه ويل سوت قول أبيهم عليه الصلاة والسلام ردا لعذرهم فلا بد من تقدير ما ذكره من مافهو  
 من الإيجاز وليس قوله فلما يابا بالتقدير والفاء حتى يقال لتساغية عنه بل تقدير لحصل المعنى وبيان  
 لأن فيه إيجازا والتسويل تقديم بيانه وقوله والا فأدري الملك الخ يعني أن منشأ غنهم في هذه  
 القصة أخذ بسرقة فانه ليس دينهم فقام ذلك عندهم مقام القرينة وأوردته شبهة لاتهمهم بقصد  
 السوء لا خيم فاقيل كون هذا من التسويل محل نظر من قوله التدبر وقوله فأمرى الخ يعني هو اما خبر  
 أو مبتدأ كما مر تحتية وقوله عسى الله الخ لانه كان عرف أن يوسف عليه الصلاة والسلام لم يمت لما سأل  
 عنه ملك الموت عليه الصلاة والسلام هل قبضت روحه فقال لا ولانه علم من تنأى الشدة أن بعدها  
 فرجا عظيما وقوله لما ضادف أي لقي منهم في أمر يوسف وأخيه (قوله أي يا أسنى تعال الخ) إشارة  
 إلى ما مر من نداء ما لا يعقل أي ما حل به من الأسف وفطين نفسه له حتى كانه يطالب إقباله والأسف أشد  
 الحزن أي على ما فات لا مطلقا وقوله والاف بدل من يا المتكلم للتخفيف وقيل هي ألف الندبة والهاء  
 محذوفة وقوله رزؤهم ابضم الراء المهمله وسكون الزاى المجتمة والهمزة وهو المصيبة وقوله لأن رزأ  
 أي مصيبة يوسف كانت قاعدة ومبنى لجميع مصيباته فكما عرضت له مصيبة ذكرته مصيبة يوسف عليه  
 الصلاة والسلام لانها في كل زمان غصة أي طرية لم تزل عن فكره أبدا وكل جديد يذكر بالقديم وقوله  
 دون حياته قيل أنه يتأني ما سياتي في تفسير قوله وأعلم من الله ما لا تعلمون ويحمل أن علمه بعد هذا وفي  
 أسفا ويوسف تجنيس نفيس وقع من غير تكلف (قوله وفي الحديث لم تعط أمة من الام الخ) رواء  
 الطبراني وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن سعيد بن جبير رضى الله عنه أي أنهم لم يعلموه ولم  
 يوفقوا له عند نزول المصيبة بهم (قوله لكثرة بكانه) يعني أنه جعل الحزن في الالة بسبب ايضاض عينه  
 لانه سبب للبكاء الذي ييضها فاقم سبب السبب مقامه لظهوره وقوله كان العبرة بفتح العين أي الدموع  
 محقت سوادها يعني أن ظاهره أنه نزلت عينه غشاوة ويضتها والقول الثاني انه كناية عن العمى لانه لازم  
 لذهاب سوادها فلا وجه لما قيل انه كان حق التعبير فقيل بالفاء لانه ليس مقابلا لما قبله بل تفصيل له  
 والقول الاخير قيل هو الظاهر لقوله فارتد بصيرا وقدمت الكلام في جواز العمى على الانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام وقوله الحزن أي بفحنتين (قوله وفيه دليل على جواز التأسف) أي الحزن عند  
 التفرع أي المصيبة وهو كذلك وانما المنهى عنه النباحة واللطم وقوله بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حديث صحيح أخرجه الشيخان عن أنس رضى الله عنه وقوله مملوء من الغيظ وقيل من الحزن فهو  
 فاعيل بمعنى مفعول فكانه مملوء بالغيظ فعبارة مكينة وتخييلية وقوله على ملته أي ملائنا وهو  
 بمعنى فاعل أي شديد التجزع للغيظ أو الحزن لانه لم يشكك إلى أحد قط والجزء بكسر الجيم وتشديد الراء  
 ما يجتره البعير أي يخرج من جوفه مما أكله أو لاله لو كده فكانه يردده لجوفه مرة بعد أخرى من غير أن يطلع  
 أحدا عليه وهو استعارة بليغة (قوله لا تقف ولا تزال تذكرة فجعاعه) القائلون اخوة يوسف عليه  
 الصلاة والسلام وقيل غيرهم من أتباعه واستدل به على جواز الحلف بغلبة الظن وقيل انهم علموه منه  
 لكنهم نزلوه منزلة المنكر فلذا كدوه وقوله ولا تزال تذكرة عطف تفسيرى مع الإشارة إلى حذف لا  
 وقيل انه فسر بلا تزال دون لا تقف كما روى عن مجاهد وأوله الرخصى بأنه جعل الفتور والقصور أخوين



أى متلازمين لأنه معناه يعنى أن قنأ يعنى قنوسكن ليس بالمتناهي بل هو قنأ بالثلاثة كفى الصحاح من قنأت القدر إذا سكنت غلبانها والرجل إذا سكنت غضبه وهو كقنأ حال أبو حيان تصيف وخطأ ابن مالك فيه وليس كما قال فان ابن مالك نقله عن الفراء وقد صرح به السير قنأ في أفعاله ولا يتنوع اتفاق مادتين في معنى وهو كثير وقد جمعه ابن مالك رحمه الله تعالى في كتاب سماه باختلاف أفعاله واتفق أفعاله ونقله عنه صاحب القاموس (قوله فقلت الخ) شاهد على حذف لافى جواب القسم وهو من قصيدة مشهورة لامرئ القيس أولها

الأم صباحاً بها الطلل البالى • وهل يعمن من كان في العصر الخالى  
ومنها فقلت يمين الله أربح قاعدا • ولو قطعوا رأسي لذيك وأوصالى

ويعين الله يروى بالرفع والنصب على أنه مبتدأ أخبره بحذف والواصل جمع وحصل بكسر الواو وسكون الصاد المهملة وهى الأعضاء وقيل المقاصل وقيل ملحق كل عظيمين في الجسد (قوله لأنه لا يلبس بالاثبات) أى لأن القسم إذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي وعلامة الاثبات هى اللام ونون التأكيدهما يلزمان جواب القسم مثبت فاذا لم يذكر ادى على أنه منفي لأن المنفى لا يقارن ما فلو كان مثبتاً قبل لتقتان وقوله كان على النفي أى كان المنفى على النفي أو كان الكلام مبنياً على النفي (قوله مريضاً مفعلاً على الهلاك) أى مريضاً عليه وقريباً منه وقيل المرض معطوف على ما قبله بحسب المعنى ومعنى أذابه جمعه مهزولاً ونحيفاً وهو مصدر فلذا لا يؤن ولا يجمع ولا يبنى وجه ذلك أن المصدر يطلق على القليل والكثير والنعت أى الصفة مرض بكسر الراء كحذف لفظاً ومعنى ويضمين صفة مشبهة أيضاً (قوله أو تكون من الهالكين) أو يحتمل أن تكون بمعنى بل أو بمعنى إلى أن فلا يرد عليه أن حقه التقديم على قوله حتى تكون مرضاً فان كانت للتريد فهى بمعنى الخلق وقدم على ترتيب الوجود كما قبل في قوله تعالى لا تأخذ سنة ولا نوم أولاه أكثر وقوعاً وما قبل انه مقيد بعدم بلوغه الى الهلاك سهولاً لأنه يتكرر مع ما قبله (قوله هى الذى لا أقدر الصبر عليه) نحن أقدر معنى أطيق فعدا بنفسه كن همه ثقل يحمله فلا يطيق حمله وحده فيفرقه على من يعينه كقول

إذا حمل الثقل فوزعته • أكف القوم هان على الرقاب

فألبت استعارة تصريحية وهو مصدر بمعنى الفاعل أو المفعول والظاهر الثانى (قوله من صنفه ورجته الخ) فقيه حذف مضاف ومن يمانية قدمت على المبين وهو ما وقد جوزته النحاة وعلى الثانى هى ابتدائية وقوله وأنه لا يحجب داعيه نفساً للصنع وقوله رأى ملك الموت الخ بيان للإلهام وقوله علم من رؤى يوسف وجه آخر ويحتمل أنه أيضاً من الإلهام واعترض على قوله فى المنام بأنه باطل برواية ودراية لأن النبي صلى الله عليه وسلم يرى الملائكة بقطعة فلا حاجة الى جعله مناماً وقد أخرج ابن أبى حاتم عن النضر رضى الله عنه أنه قال بلغنى أن يعقوب عليه الصلاة والسلام مكث أربعة وعشرين عاماً لا يدرى يوسف عليه الصلاة والسلام حتى أمم ميت حتى تمثل له ملك الموت عليه الصلاة والسلام فقال له من أنت قال أنا ملك الموت فقال أنشدك بالله يعقوب هل قبضت روح يوسف قال لا فتند ذلك قال عليه الصلاة والسلام يا نبي اذهبوا فتحسوا من يوسف وأخيه وفيه نظر لأن مثله انما يكون برواية (قوله فتعرفوا منهم) أو تفحصوا عن حالهم ما الخ التحسس تفعل من الحس وهو الادراك بالحاسة وقريب منه التحسس بالجسم وقيل انه بالحاء في الخبر وبالجم في الشرور وبانه قرئ بها هنا وقوله التحسس طلب الاحساس هو أصل معناه والمراد لازمه وهو التعرف وذكر التحسس أى التفتيش لانه طريقه وقيل التحسس طلب الادراك بالحس مرتبة بعد أخرى وانما أمرهم يعقوب عليه الصلاة والسلام بالتحسس لما رأى في منامه أو أخبره به الملك أو لما تفرس من ذكر أكرامه لهم وما هو عليه من أنه ليس من الفراعنة (قوله ولا تقنطوا من فرجه وتنفيه) الروح بالفتح أصل معناه النفس كما قاله الراغب

حذف لا كفى قوله • فقلت يمين الله أربح قاعدا •  
لأنه لا يلبس بالاثبات فان القسم إذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي (حتى تكون مرضاً) مريضاً مفعلاً على الهلاك وقيل المرض الذى أذابه هم أو مرض وهو فى الأصل مصدر ولذلك لا يؤن ولا يجمع والذمت بالكسر كدفع ودفع وقد قرئ به وبضمين كجب (أو تكون من الهالكين) هى الميتين (قال انما أشكوا نبى ورجلى) هى الذى لا أقدر الصبر عليه من البتة فى النشر (الى الله) لا الى أحد منكم ومن غيركم فلو نى وشكائى (وأعلم من الله) من صنفه ورجته فانه لا يحجب داعيه ولا يدع الملجئ اليه أو من الله بنوع من الإلهام (مالاتعلون) من حماة يوسف قبل رأى ملك الموت فى المنام فسأله عنه فقال هو حتى وقيل علم من رؤى يوسف أنه لا يموت حتى تتخذه اخوته سجداً (يا نبي اذهبوا فتحسوا من يوسف وأخيه) فتعرفوا منهم وتفحصوا عن حالهما والتحسس طلب الاحساس (ولا تأسوا من روح الله) ولا تقنطوا من فرجه وتنفيه

ثم استعمل للفرج كما قيل له تنفيس من النفس وقرئ روح الله بالضم وفسر بالرحمة على أنه استعارة من معانها المعروفة لأن الرحمة سبب الحياة كل روح واضافتها إلى الله تعالى لأنها منسوبة وقال ابن عطية رحمه الله تعالى معناه لا يتأسوا من حي معه روح الله الذي وهبه فإن كل من بقيت روحه يرحى وفي غير من قد وارت الأرض مطمح \* (قوله بالله وصفاته) لأن سبب اليأس عدم التصديق بالصانع وصفاته الكالية وليس فيه دليل على أن اليأس كفر بل هو ثابت بدليل آخر وقوله بعدم الرجوع إلى مصر رجعة ثانية بيان له بحسب الواقع وقوله شدة الجوع هذا أحسن من تفسيره بالخسرة له بالهزال وهذا إشارة إلى مسألة أصولية وهي الأمن من مكر الله واليأس من رحمته كبيرة أو كفر قولان مشهوران وفي جمع الجوامع وشروحه كلام مفصل فيها (قوله رديئة أو قليلة) يعني أصل معنى الترجية الدفع والرحى فكفى بها عن القليل والردى لأنه لعدم الاعتماد به برحى وبطرح والمراد أن ما أتوا به غير صالح لأن يكون غمنا بدون محابة وزجاجة الزمان دفعه بالامر القليل والصبر عليه حتى يتقضى كما قيل

درج الايام تدرج \* ويوت الهم لا تلج

وقد فسر الآية بهذا الزجاج فقال أي أنا جئنا بيضاء الأيام من جاة بها والمصنف رحمه الله سكت عنه ولم يفسر به ثم أنه شرع في بيان كون رديئة أو قليلة بقوله قبل الخ والصنوبر معروف والحبة الخضراء أيضا معروفه وأيسر الفستق كما قاله أبو حيان رحمه الله تعالى والمقل هو الذي يسجونه دوما وهو بضم الميم وسكون القاف (قوله فأنتم لنا الكيل) أي لا تنقصه لقله بضاعتنا أو وداءنا واختلف في حرمة أخذ الصدقة هل هي خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم أو تعم جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فذهب سفيان ابن عيينة رحمه الله تعالى إلى اختصاص ذلك بنبينا صلى الله عليه وسلم استدلالا بظاهر هذه الآية ومن ذهب إلى العموم وأن هؤلاء أنبياء أو آل نبي والصدقة لا تحمل لهم فسر الآية بترداد الخ ونحوه مما ليس بصدقة حقيقة أو يقول المحرم أننا والصدقة المفروضة مع أن الصدقة تكون بمعنى التفضل ومنه تصدق الله على فلان بكذا وأما قول الحسن رحمه الله تعالى إن الله تصدق على أن الله لا يتصدق أنما يتصدق من ينفع الثواب قل اللهم أعطني أو تفضل على فقد رد بقره صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وأجيب عنه بأنه مجاز أو مشاكهة وانما رد الحسن رحمه الله تعالى على القائل لأنه لم يكن بليغا كما في قصة المنوفى وقوله أحسن الجزاء إشارة إلى أنه حث على الاحسان فإنه يجزى أحسن جزاء من الله وإن لم يجزه المحسن إليه وقوله في القصر أي في شأن القصر أي قصر صلاة المسافر والحديث في صحيح البخاري رحمه الله تعالى (قوله أي هل علمت قبته قتيمة) إشارة إلى المراد منه كتابة أو يتقدم مضاف لأن الفعل الصادر بالاختيار لا يتقلد عن العلم به والشهور ولذا قيل أنهم عالمون بقبته أيضا لأنه لا يخفى على مثلهم وانما ذكره حثا لهم على التوبة لأن العاقل إذا انضح له قبح فعله لا يتوقف في الرجوع عنه ولذا رتب عليه قوله قتيمة وقوله إذا أنتم جاهلون فجه متعلق بفعلهم على هذا التقدير لأنه لا يصح هل علمت قبته إذ جهلتموه بل المعنى هل علمت قبته بعدما فعلتموه جاهلين به وهو تلقين للعدوك في قوله تعالى ما عزل ربك الكريم وتخفيف للامر عليهم والمراد بعاقبته ما آل إليه أمر يوسف عليه الصلاة والسلام والتصحيد بذل النصيحة تدبيرا لهم وقوله لا معاتبة وتترى كما قيل أنه استعظام لما ارتكبهوا لخالفته لقوله لا تقرب عليكم اليوم يغفر الله لكم (قوله وقيل أعطوه كتاب يعقوب عليه الصلاة والسلام) وصورته كما في الكشف من يعقوب اسرايل الله بن اسحق ذبح الله بن ابراهيم خليل الله إلى عزيز مصر أما بعد فانا أهل بيت موكل بنا بالبلاء أما جدى فقد تدهور رجلاه ورحى في النار ليجرق فجاه الله وجعلت النار عليه بردا وسلاما أما ابني فوضع السكين على فقهه ليقول فقدا الله وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادى إلى فذهب به أخوته إلى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخا بالدم وقالوا قد أكله الذئب فذهبت عيناي من بكائي عليه ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أتسلى به فذهبوا به ثم رجعوا

وقرئ من روح الله أي من رحمته التي يحيي بها العباد (أنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكاثرون) بالله وصفاته فإن العارف المؤمن لا يقنط من رحمته في شيء من الأحوال فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز (بعد ما رجعوا إلى مصر رجعة ثانية) مسنا وأحلنا الضر (شدة الجوع) وجئنا بيضاء مزجاة رديئة أو قليلة ترد وتندفع رغبة عنها من أن يجتبه إذا دفعته ومنه ترجية الزمان قبل كانت دراهم زبوا وقيل صوفاء معنا وقيل الصنوبر والحبة الخضراء وقيل الاقط وسويق القل (فأنتم لنا الكيل) فأنتم لنا الكيل (وتصدق علينا) برءأينا أو بالمساحة وقبول المزجاة أو بالزيادة على ما يساويها واختلاف في أن حرمة الصدقة تعم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو تقتصر بنبينا صلى الله عليه وسلم (إن الله يجزي المتصدقين) أحسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في القصر وهذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته لكنه اختص عرفا بما ينبغي به ثواب من الله تعالى (قال هل علمت قبته قتيمة) وقوله أي هل علمت قبته قتيمة عنه وفعلهم وأخيه) أي هل علمت قبته قتيمة عنه وفعلهم بأخيه أفراد عن يوسف وأذلاله حتى كان لا يستطيع أن يكلمهم إلا بهجوزة (إذا أنتم جاهلون) قبته فلذلك أقدمتم عليه أو عاقبته وانما قال ذلك تنصيحاً لهم وتخويفاً على التوبة وشفقة عليهم لما رأى من عجزهم وعسكنتهم لامعانة وتديرا وقيل أعطوه كتاب يعقوب في تخليص بنيامين وذكر والده ما هو فيه من الحزن على فقد يوسف وأخيه فقال لهم ذلك وانما جاهلهم لأن فعلهم كان فعل الجاهل

وقالوا انه سرق وانك حبسته لذلك وانا اهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقا فان رددته على والادعوت  
عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام (قوله اولانهم) كانوا حينئذ صبيانا طيبين الطيبين  
الخفة ورد هذا بانه غير مطابق للواقع وقوله ونحن عصبة ولذا رضى المصنف رحمه الله تعالى (قوله  
استفهام تقرير الخ) ولذلك اكد لان التأكيدي يقتضي التحقق المتأني للاستفهام وقوله صلى الله عليه  
وسلم انا يوسف تصديق لهم وقراءة ابن كثير بحذف الهمزة والمراد بالاجاب ما يقابل الاستفهام كما يقال له  
اثبات وقيل ان الهمزة محذوفة على هذه القراءة وقوله برواه أى برؤية منظره لانه لم يدنهم قبل ذلك  
وقيل انه كان يكلمهم من وراء حجاب وكان الظاهر أن يقول وبكلامه بلسان العبرية لقوله كلمهم به وقوله  
شناياه أى مقدم أسنانه لحسنها وانظروا كادراً وقوله بقرنه أى جانب رأسه وقوله وكنت أى العلامة  
ولسارة ويعقوب مثلها جله خبر كان أو اسم كان مثل وأنت لا ضاقته الى المؤنث ويجوز نصب مثلها وقوله  
ذكره تعريفا لنفسه جواب سؤال وهو أن السؤال عنه فلم ذكر أخاه (قوله أى يتق الله) أتقى التقوى  
على ظاهرها وعدل عن تفسير الزمخشري له بنفسه الله وعضابه لانه اعترض عليه بأنه مجاز من غير داع  
ولا قرينة فالوجه تفسير التقوى بالاحتراز عن ترك المأمورات وارتكاب المنهيات والاصبر بالصبر على المحن  
والبلايا وقد أجيب عنه بأن هذه الجملة لتعديل لقوله قد من الله علينا وتعريض لا خونه بأنهم لم يخافوا  
عقابه ولم يصبروا على طاعة الله وطاعة أبيهم وعن المعصية اذ فعلوا ما فعلوا فيكون المراد بالاعتناء الخوف  
وبالصبر الصبر على الطاعة وعن المعصية ورد بأن التعريض حاصل في التفسير الآخر أيضا فكأنه فسر  
به لا يترك مع الصبر وفيه نظر وقرئ بآيات يأتى فقبل انه على لغة من يجزمه بحذف الحركة المقدرة  
وقيل شبهت من الشرطية بالموصولة وقوله من جمع الخ فيكون الاحسان مجوعهما (قوله اختارك  
الخ) الاشارة لاختيار ويكون بمعنى التفضيل أيضا وقوله بحسن الصورة قبل المناسب للمقام مافى  
الكشاف بالتقوى والصبر وسيرة المحسنين بخلاف ما نحن عليه فان لم نصبر على تفضيل أبنائنا ولم نحسن  
حالتنا وسيرتنا معك ومع أخيك وقبل آثرنا بالملك أو بالعلم (قوله والحال ان شأنا انا كما مذنبين الخ)  
يشير الى أن الواو حالبة وان محذوفة واسمها ضمير شأن وأن الخاطي من تعدد الذنب وأن اللام من حلقه  
عن محلها (قوله لا تأنيب الخ) التأنيب والتقريع اللوم بعنف ولما لم يستعمل من هذه المادة غير  
الترب وهو الشتم الرقيق في الجوف وعلى الكرش جعلوه منه وجه لوال التفضيل لاسباب كالتجديد بمعنى  
ازالة الجلد فاستعمل اللوم لان بازالة الشتم يبدو الهزال وما لا يرضى كما أنه بالوم تظهر العيوب فالجامع  
بينهما طريقان النقص بعد الكمال أو ازالة ما به الكمال والجمال وكذا التقريع أصله ازالة القرع وهى  
البثور وقوله يمزق العرض ويذهب ماء الوجه الذى هو ازالة الخيرة والوجهة (قوله متعلق بالترب  
الخ) تبع فيه الكشاف وأورد عليه أنه يكون حينئذ شبهه بالماضى نحو لا ضارب زيد اذ متعلق بنسبه  
بل هو خبر كقوله لا نسب اليوم ولا خلة أى لا تتريب كائن في اليوم ولذا قال أبو البقاء خبر لا عليكم  
أو اليوم وعليناكم متعلق بالطرف أو بمتعلقه وهو الاستقرار ولا يجوز أن يتعلق بترب وبالانصب لان  
اسم لا كأنه ادى اذا عمل نون وقال أبو حيان رحمه الله لا يجوز تعلق اليوم بترب لانه مصدر فصل  
بينه وبين معموله بعليناكم وهو لا يجوز سواء كان خبرا أو صفة لان معمول المصدر من تمامه وأيضا لو تعلق به  
لم يجزيناؤه لشبهه بالماضى ولوقيل الخبر محذوف وعليناكم واليوم متعلق به أى لا تتريب كائن عليكم اليوم  
لكان قويا (أقول) اتفق على هذا كمتهم هنا وهو غريب منهم فانه صرح في متون الصحاح بان شبه  
المضاف سمع فيه عدم التنوين نحو لا طالع جبلا ووقع في الحديث لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت  
باتفاق الرواة فيه وانما الخلاف فيه هل هو مبنى أو معرب ترك تنوينه وأما الفصل بين المصدر ومعموله  
فقد رده المعترض على نفسه من حيث لا يشعر لانه اذا سلم جعل معموله لا مقدرا والجملة معترضة وبالاغراض

أولانهم كانوا حينئذ صبيانا طيبين  
(قالوا أنتك لانت يوسف) استفهام تهديد  
ولذلك حقق بان ودخول اللام عليه وقراءة ابن  
كثير على الايجاب قبل عرفه برواه وشماله  
حين كلمهم به وقيل بنسب فعرفه بشناياه وقيل  
وقع التاج عن رأسه فأوعا لامة بقرنه  
تشبه الشامة البيضاء وكانت لسارة  
ويعقوب مثلها (قال انا يوسف وهذا أخى)  
من أبى وأى ذكره تعريفا لنفسه به وتفضيها  
لأنه وادخاله في قوله (قد من الله علينا)  
أى بالسلامة والكرامة (انه من يتق) أى  
يتق الله (ويصبر) على البليات أو على الطاعات  
وعن المعاصي (فان الله لا يضيع أجر  
المحسنين) وضع المحسنين موضع الضمير التثنية  
على أن المحسن من جمع بين التقوى والصبر  
(قالوا ما لله لقد آثرك الله علينا) اختارك  
عليه بحسن الصورة وكما السيرة (وان كما  
نحاططين) والحال ان شأنا انا كما مذنبين  
بما فعلنا معك (قال لا تتريب عليناكم)  
لا تأنيب عليكم تفعل من الترب وهو الشتم  
الذى يغشى الكرش لازالة كالتجديد  
فاستعمل التقريع الذى يمزق العرض ويذهب  
ماء الوجه (اليوم) متعلق بالترب أو بالمقدور  
للبعاد الواقع خبرا لا تتريب



وهو ضعف الرأي والعقل من الهرم وكبر السن وقنده نسبة الى الفند وهو مأخوذ من الفند وهو الحجر  
والخضرة كانه جعل حجر القلة ففهمه كما قال

اذا أنت لم تعشق ولم تدر ما الهوى • فكن حراما من بابي الصخر جملدا

ثم اتسع فيه فقيل فنده اذا ضعف رأيه ولا معة على ما فعله ولذا لم يقل المرأة مفندة لانها لا رأى لها حتى  
تضعف كذا في الكشف والاساس وقال الشنخي انه غريب ولا وجه لاستغرابه فانه منقول عن أهل  
اللغة كما في القاموس ولعل وجهه أن لها عقلا وان كان ناقصا بضعف نفسه بكسر السين فتأمل وقوله ذاتي  
أي غير عارض لهرم وقوه وقوله لم يفتوني أو لا خبرتكم خبره لانه مصدق ولكن ظنوا ما قاله من  
وساوس الشيوخ وقوله وأظلت انه أي يوسف قريب مكانه أو لقائه (قوله اني ذهبا بك عن  
الصواب الخ) يعني أن الضلال بمعنى عدم الصواب وجعله فيه لتمكنه ودوامه عليه ولا يليق تفسيره  
بجنونك القديم وانما ما واهذا الظنهم أنه مات وقوله قدما بكسر القاف وسكون الدال المهملة بمعنى  
قدما كما في قوله

ثني عطفه عن قرنه حين لم يجد • مكر او قدما كان ذلك من فعلي

كذا في التبراس وهذا مما أهمله بعض أهل اللغة كما صاحب القاموس وأما القدم بالضم فبمعنى التقدم كما  
في مثلثات البطليوسي (قوله روي أنه قال كما أجزته الخ) لانه الذي حل اليه ذلك التقييص قبل الظاهر  
أن تطرح الفاء أو كما من العبارة وقوله طرح البشير قضاء له ضمير البشير وهو الظاهر من قوله فألقوه على  
وجه أي أو فاعله ضمير يوسف عليه الصلاة والسلام قبل وهو الانب للادب (قوله عاد بصيرا) فيصيرا  
خبرها ومن أنكر مجيئها بمعنى صار جعله حالا واتعش بمعنى تحرك وقوى حتى قوى قلبه وحرارته الغريزية  
فأوصل نوره الى الدماغ وأداه الى البصر فأبصر فلا يرد عليه أن الصواب أن يقال انه مجزأة ليعقوب عليه  
الصلاة والسلام لان قوة البدن لا تفيد قوة البصر وقوله والمقول لا تأسوا أي ان كان الخطاب لاولاده  
أو اني لا جدان كان مع من حضر وقوله ومن حق الاعتراف الخ لان قوله أنا كذا خاطئين لتعليل لما قبله فلا وجه  
لما قيل ان المناسب لقوله يا أبا نازد وما يقتضي العطف والشفقة أن يقال ومن حق شفقتك علينا أن  
تستغفر لنا فانه لو لا ذلك لكنا هالكين لم تعد الاثم فن ذاب رجنا اذا لم ترجنا وما ذكره المصنف رحمه الله  
تعالى هو المناسب للسباق والسباق (قوله أخره الى الصبر أو الى صلاة الليل أو الى ليلة الجمعة) قبل يابي  
هذه الاحتمالات الثلاثة سوف لانها أبلغ من السين في التنفيس فكان حقه على ما ذكر السين ورد بما في  
المغنى من أن ما ذكره مذهب البصريين وغيرهم يسوي بينهما وهذا غير وارد حتى يحتاج الى الدفع لان  
التنفيس التأخير مطلقا ولو أقل من ساعة فتأخيرها الى الصبر ومضى ذلك اليوم محل للتنفيس بسوف  
وانما أخر ما ذكره لانها أوقات الاجابة كما وردت به الاحاديث وفي الكشف وجه آخر وهو أن يراد الدوام  
على الاستغفار قبل وهو مبني على أن السين وسوف تدل على الاستمرار في المستقبل وفيه كلام في معنى  
الليب وقد تبحر في قوله تعالى سيقول السفهاء (قوله أو الى أن يستحل لهم من يوسف) عليه  
الصلاة والسلام أي يجعلهم في حل منه بالعتو عنهم والاول مبني على ظن أنه لم يعرف عنهم والثاني على أنه  
عفا ولكن أراد يقينه بسماعه منه وهذا على أن ما طلبوه عفو يوسف عليه الصلاة والسلام عما فعلوه به  
وعفو المظلوم شرط المغفرة فيجب على الظالم أن يتصل منه وهل يجب تعيين المظلم له وقد رعا لانها اذا  
علمت قد لا تطيب نفسه بالعفو أو يكتفي ذكرها بالاجابة لاختلاف الفقهاء وقوله ولذلك يضم فسكون جمع  
ولد وقوله وعقد موثقة أي عهد على نفسه أن يعطيهم التوبة من قولهم عقد الولاية وفي النهاية  
هنا أهل العقد مبني أصحاب الولاية على الامصار ثم تجوز بالعقد والحل عن فصل الامور اثباتا ونفيها  
وأصله في اللراء كما عرفت وقوله ان صح اشارة الى الاختلاف في نبوتهم فعلى القول بها يكون ما صدر عنهم  
قبل النبوة بدليل هذه الرواية (قوله وجه اليه) أي الى يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله واستقبله

وهو نقصان عقل يحدث من هرم ولذلك  
لا يقال يجوز مفندة لان نقصان عقلها  
ذاتي وجوابه لا يحدوف تقديره لصديقته  
أولقت انه قريب (قالوا) أي الحاضرون  
(ناقه انك اني ضلالك القديم) لني ذهبا بك  
عن الصواب قدما بالافراط في محبة يوسف  
واكتناز كرمه والتوقع للاقائه (فلما أن جاء  
البشير) بهذا روي أنه قال كما أجزته بعمل  
قصه الملتصق بالدم اليه فأفرجه بعمل هذا اليه  
(ألقاه على وجهه) طرح البشير القميص  
على وجهه يعقوب عليه السلام أو يعقوب  
نفسه (فارتد بصيرا) عاد بصيرا لما اتعش  
فيه من القوة (قال ألم أقل لكم اني أعلم من  
الله ما لا تعلمون) من حياء يوسف عليه  
السلام وانزال الفرج وقبل اني أعلم كلام  
منته أوالقول لا تأسوا من روح الله أو اني  
لا جدريج يوسف (قالوا يا أبا نازد استغفر لنا  
ذوننا أنا كذا خاطئين) ومن حق الاعتراف بذنبه  
أن يعف عنك ويستل له المغفرة (قال سوف  
أستغفر لكم رب اني انه هو الغفور الرحيم) أخره  
الى الصبر أو الى صلاة الليل أو الى ليلة الجمعة  
تحرر بالوقت الاجابة أو الى أن يستحل لهم  
من يوسف أو يعلم انه عفا عنهم فان عفو  
المظلوم شرط المغفرة ويؤيده ما روي أنه  
استقبل القبلة قائما يدعو وعام يوسف  
خلفه يؤمن وقاموا خلفه أذلة خاضعين  
حتى نزل جبريل وقال ان الله قد أجاب  
دعوتك في ولدك وعقد موثقة بهم بذلك  
على التوبة وهو ان صح قد ليل على نبوتهم  
وأن ما صدر عنهم كان قبل استنبائهم (فلما  
دخلوا على يوسف) روي أنه وجه اليه راحل  
وأموال التجيز اليه بن معه واستقبله



يوسف والمالك يقتضى أنه لم يكن ملكا وانما كان على خزائنه كالعزيز وكان الرواية مختلفة فيه فانه قيل انه  
 تسلطن وهو المشهور والتجهيز له وماعه وفي قوله فلما دخلوا على يوسف ايماز تقديره فرحل يعقوب  
 عليه الصلاة والسلام بأهله أجمعين وساروا حتى أوفوا يوسف عليه الصلاة والسلام فلما دخلوا الخ قيل  
 وكان دخوله يوم عاشوراء (قوله بضعة وسبعين رجلا) في الصباح اذا جاوز العدد العشرة ذهب  
 البضع فلا يقال بضع وعشرون لكن في المغرب ما يخالفه وقد وقع في الحديث الصحيح في البخارى وغيره  
 الايمان بضع وسبعون شعبه ورأيت بضعة وثلاثين ملكا ولهذا قال الكرمانى رحمه الله تعالى بعد ما نقل  
 كلام الجوهرى انه خطأ منه لان أنصح النفعاء تكلم به وكان منتهأ الغلظ انهم قالوا انه لا يطلق على  
 العشرة وانما يطلق على كسور هاسوا كانت قبل العشرة أو بعد ما قلنا انها لا تستعمل فيما بعدها  
 قتال والهري جمع هرم (قوله ضم اليه أباه وحالته واعتقه ما نزلها منزلة الأم الخ) تنزل منصوب  
 على أنه مصدر تشييع أى نزل الخالة منزلة الأم كما نزل الم منزلة الأب بقطع النظر عن كونها زوجة  
 يعقوب عليه الصلاة والسلام وعلى الوجه الثانى أنه لما تزوجها بعد أمته صارت واهله فنزلت منزلة الأم  
 لكونها مثلها فى زوجية الأب وقيامها مقامها والراية امرأة الأب غير الأم كما أن الولد من غيرها يسمى  
 ريبا واسم الخالة لبا وقيل راحيل وقيل أن أمه كانت فى الحياة وما قيل ان اقه أحياها لم يثبت ولو ثبت  
 مثله لاشتهر (قوله والمشيمة متعلقة بالدخول المكيف بالامن) قال صاحب التيسير الاستثناء داخل  
 فى الامن لافى الامر بالدخول لانه أمر بالدخول ووعد بالامن والاستثناء يدخل فى الوعد لافى الامر  
 وقال فى الكشف ان المشيمة تعلقت بالدخول مكيفا بالامن لان القصد الى اتصافهم بالامن فى دخولهم  
 فكانه قيل لاسلووا آمنوا فى دخولكم ان شاء الله ونظيره قولك للغازى ارجع سالمنا غنا ان شاء الله  
 فلا تعلق المشيمة بالرجوع مطلقا ولكن مقيد بالسلامة والغنية مكيفا بما فقيل انه اشارة الى أن  
 الكيفية مقصودة بالامر كما اذا قلت ادخل ساجدا كنت آمرا بهم وليس اشارة الى أن التركيب فيه  
 معنى الدعاء اذ ليس المعنى على ذلك وفيه نظر (قوله والدخول الاول كان فى موضع خارج البلد  
 حين استقبالهم) فوفق لما يترأى من منافاة الامر بالدخول للبلد بعد ذكر أنهم دخلوا عليه اذ الدخول  
 عليه المتبادر منه أنه فيها بأن الدخول الاول كان عليه فى موضع الاستقبال خارج مصر فهو متقدم  
 على الثانى وفى الكشف يجوز أن يكون قد خرج فى قبة من قباب الملوك التى تحمى على البغال فأمر  
 أن يرفع اليه أبوابه فدخل عليه القبة فأواه الى باطنهم والاعتناق وقربهم مامنه وقال بعد ذلك  
 ادخلوا مصر وليس فيه مخالفة للنظم كما توهم لان قوله رفع أبويه المراد به رفعهما على سريره فى مجلسه  
 وهو شئ آخر (قوله تحية وتكرمة له) فان السجود كان عندهم يجرى مجراها فدفع به السؤال  
 بأن السجود لا يجوز لغير الله بأنه فى غير شرعنا وقد كان جائزا للتكرمة فتسبح وانما أنه كان الالىق حينئذ  
 سجود يوسف ليعقوب عليه الصلاة والسلام فدفع بأنه تحقيق لرؤياه لحكمة خفية وبأن يعقوب  
 عليه الصلاة والسلام انما فعله لتبعية الاخوة فيه لان الانفة ربحا جلتهم على الانفة منه فيجوز الى  
 ظهور الاحقاد الكامنة وعدم عفو يوسف عليه الصلاة والسلام (قوله وقيل معناه خروا لاجله سجدا)  
 قال الامام انه قول ابن عباس رضى الله عنهما وهو الاقرب وفى الكشف ان فى الكلام نبوة عنه  
 فقيل لانه جعله تأويل رؤياه من قبل رقد ذكر فيها رأيهم لى ساجدين ودفع بأن القائل به يجعل الامام  
 للتعليل فيما كاصح حوايه أو بمعنى الى كما فى صلى للكعبة أى اتخذ وفى قبله وسجدا الى أى الى جهتي  
 وكون ضميره لله مثله فى المعنى وانما المخالفة بينهما فى مرجع الضمير هل هو ليوسف عليه الصلاة والسلام  
 والمعنى خروا ليوسف سجدا لله أو خروا لله سجدا شكرا على ما لقوا من يوسف عليه الصلاة والسلام  
 وقوله والواو أى ضمير خروا والابوين والاخرة وقيل انه للاخوة فقط أولهم ولبن هنأهم والقائل فزمن  
 يجوز يعقوب ليوسف عليهما الصلاة والسلام اذ للاتين العكس وقدم فوجيه وهذا لا يناسب تأويل

يوسف والمالك بأهل مصر وكان أولاده  
 الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلا  
 وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه  
 الصلاة والسلام ستائة ألف وخمسة مائة وبضعة  
 وسبعين رجلا سوى الذرية والهري (أوى  
 اليه أبويه) ضم اليه أباه وحالته واعتقه ما  
 نزلها منزلة الأم تنزل الم منزلة الأب فى قوله  
 والله آياتك ابراهيم وامرهم وامرهم أولاد  
 يعقوب عليه الصلاة والسلام تزوجها بعد أمته  
 والراية تدعى أمنا (وقال ادخلوا مصر ان شاء  
 الله آمنين) من القبط وأحناف المسكار  
 والمشيمة متعلقة بالدخول المكيف بالامن  
 والدخول الاول كان فى موضع خارج البلد  
 حين استقبالهم (ورفع أبويه على العرش  
 وخروا سجدا) تحية وتكرمة له فان السجود  
 كان عندهم يجرى مجراها وويل تعذروا  
 لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله تعالى  
 والواو لا يوجبوا خروا

الرؤيا (قوله والرفع مؤخر عن الخرورجوان قدم لفظا) لأن الواو لا تدل على الترتيب وهذا دفع لقول  
الامام تقوية للوجه الثاني بأن قوله رفع أبويه وخروجا يدل على أنهم معده واثم معده واولو كان السجود  
ليوسف عليه الصلاة والسلام كان قبل الصعود يعني لأنه يكون تحية والمعتمدان لها حين الدخول  
لا بعد الصعود والجلوس بخلاف معجزة الشكر ومخالفة لفظه ظاهر الترتيب ظاهر المخالفة للظاهر فاقبل  
أن الملازمة غير بينة ولا مبنية ساقط (قوله رأيها أيام الصبا) إشارة إلى أن من قبل متعلق برؤياى وجوز  
تعلقه بتأويل لأنهم أولت به مذا قبل وقوعها وجوز أبو البقاء كون من قبل حالاً من رؤياى وكون الغايات  
لا تكون سالماً لا تقدم رده وقوله صدقاً إشارة إلى أن الحق بمعنى الصدق والرؤيا وصف به ولو مجازاً وليس  
في كلامه إشارة إلى أن جعل يتعدى لاثنين اذ يجوزنى - فأن يكون مصدراً لفعل محذوف كما يجوز أن  
يكون بمعنى ثابتاً أى حق ذلك المرقى حقاً وثبت ثبوتاً (قوله تعالى وقد أحسن بي) أحسن أصله  
أن يتعدى بالى أو باللام كقوله وأحسن كما أحسن الله إليك فقيل ضمن معنى لطف فتعدى بالباء كقوله  
وبالوالدين إحساناً وقول كثيرة

أسبقى بنا وأحسنى لاملومة • ليس بالامطربة ان تقالت

وقبل بل تعدى بها أيضاً وقيل هي بمعنى الى وقيل المفعول محذوف أى أحسن صنعته بي قالها بمنعقة  
بالمفعول المحذوف وفيه حذف المصدر وابقاء معموله وهو ممنوع عند البصريين واذ منصوب بأحسن  
أو بالمصدر المحذوف وفيه النظر المتقدم وإذا كانت تعليلية فالاحسان هو الاخراج والاتباع أو ظرفية  
فهو غيرهما وقيل ان تعدى لطف بالباء غير مسلمة بل تعديته باللام يقال لطف الله أى أوصل اليه  
مراده بلطف وهذا ما في القاموس لكن المعروف في الاستعمال تعديه بالباء وبه صرح في الاساس  
وعليه القول وسرى تحقيقه عن قريب (قوله ولم يذكر الجلب لئلا يكون تترياً عليهم) ولأن الاحسان  
انما تم بعد خروجه من السجن لوصوله لذلك وخلصه من الرق والتهمة والبادية والبدو والبداءعنى  
قبيل سميت به لأن ما فيها يبدو وللناظر لدم ما يواريه وقوله أهل البدو قيل ان به - يقرب عليه الصلاة  
والسلام فتحوّل الى البادية بعد النبوة لأن الله لم يعث نبياً من البادية (قوله أفسد بيننا وحرّس الخ)  
الافساد فعل الفساد وأسندته الى الشيطان مجازاً لانه يوسوسه والقائه وفيه تفاد عن تترى بهم أيضاً  
والترغ كالنفس وهو معروف ثم استعمل مجازاً في الدخول للافساد وذكره لأن النعمة بعد البلاء أحسن  
موقفاً وقوله الرابض بالرا المهملة والياء الموحدة والاضاد المجهه من رضى الدابة اذا رقع بها وكونه  
بالهمزة من الرابضة وان صح غير مناسب (قوله لطيف التدبيره) يعنى اللطيف هنا بمعنى العالم  
بجته بالامور والمدير لها والمسهل لسهلها وله فؤد مشيئة فاذا أراد شيئاً سهل أسبابه أطلق عليه اللطيف  
لأن ما يلفظ يسهل ففوزه قال الراغب اللطيف ضد الكثيف ويعبر باللفظ عن الحركة الخفيفة وتعاطى  
الامور الدقيقة فوصف الله به لعله بد قاتق الامور ورقيقه بالعباد فقوله لما يشاء منعطق بلطف لان المراد  
مدبر لما يشاء لانه يتعدى باللام كما صرح به في الدر المنصور وقال الطيبي رحمه الله تعالى ان المعنى لاجل  
ما يشاء فليس منعطياً باللام كما قيل بل يعنى أن هذا الاجتماع ثم طيب العيش وفراغ البال تسهيل الله له  
بعد صعوبته وقوله انه هو العالم الحكيم أى كونه المدير في افعاله لكونه عليماً بجميع الاعتبار  
الممكنة فيسهل صغابهم ويحكم بمقتضى الحكمة وعن قتادة رحمه الله تعالى لطف يوسف عليه الصلاة  
والسلام اذا خرج من السجن وأتى بأهله من البدو وزرع نزع الشيطان عما بينهم وما أعققت بمعنى ما أعظم  
عقوقك وقيل المعنى ما جعلت عاقلي بترك الصلاة بالكتاب وعندك هذه القراطيس وقوله أنت أبسط  
منى اليه أى أقرب منى وأدل عليه من التبسط في الملاقاة وقوله فلا خفتنى كان الظاهر فيه لا خافنى  
لكنه خاطبه تزيلاً منزلة الحاضر وهكذا المعتاد في ذكر جناية الجاني أن يوتى فيها بالخطاب  
(قوله بعض الملك وهو ملك مصر) الضمير اما لضاف أو لضاف اليه والاحتمال الثاني لا ينافي

والرفع مؤخر عن الخرورجوان قدم لفظا للاهتتام  
بتعليقه لهما (وقال يا أبت هذا تأويل رؤياى  
من قبل) المعنى رأيها أيام الصبا (قد جعلها  
ولي حقا) صدقاً (وقد أحسن بي اذا خرجنى  
من السجن) ولم يذكر الجلب لئلا يكون تترياً  
عليهم (وباء بكم من البدو) من البادية لانهم  
كانوا اصحاب المواشى وأهل البدو (من بعد  
أن نزع الشيطان بينى وبين اخوتى) أفسد  
بيننا وحرّس من نزع الرابض الدابة اذا  
نزعها وجعلها على الجرى (ان ربي لطيف  
بما يشاء) لطيف التدبيره اذ ما من صعب  
الا وتفد فيه مشيئته ويسهل دونها (انه هو  
العليم) بوجوه المصالح والتدابير (الحكيم)  
الذى يفعل كل شئ في وقته وعلى وجه  
يقضى الحكمة روى أن يوسف طاف بأبيه  
عليهما الصلاة والسلام في خزانته فلما  
أدخله خزانة القراطيس قال يا بنى ما أعققت  
عندك هذه القراطيس وما كتبت الى على  
ثمان مراحل قال أمرني جبريل عليه السلام  
قال أو ما تسأله قال أنت أبسط منى اليه فأسأله  
فقال جبريل الله أمرني بذلك لقولك وأخاف  
أن يأكله الذئب قال فهو لا خفتنى (رب  
قد آتيتني من الملك) بعض الملك وهو ملك

(وعلمتني من تأويل الاحاديث) الكتب أو الرؤى ومن أيضا لبعض (٦٠٩) لانه لم يؤت كل التأويل (قاطر السموات والارض)

مبدعها واتصاه على أنه صفة المنادي  
أومنادى برأسه (أنت ولي) ناصري  
أومتولى أمرى (في الدنيا والآخرة) والذي  
يتولاني بالنعمة فيهما (توفني مسلما) اقضني  
(والحقني بالصالحين) من آباءى أو عمامة  
الصالحين في الرتبة والكرامة روى أن  
يعقوب عليه السلام أقام معه أربعين سنة  
سنة ثم توفى وأوصى أن يدفن بالشام الى  
جنب أبيه فذهب به ودفعه فمعه ثم عاد وعاش  
بعده ثلاثين سنة ثم توفى فدفن في  
الملك الخلد فمضى الموت فتوفاه الله طيبا طاهرا  
فخصاهم أهل مصر في مدفنه حتى هموا  
بالقتال فرأوا أن يجعلوه في صندوق من  
حمر مرود فتوفوه في النيل بحيث يتر عليه الماء  
ثم يصل الى مصر ليكونوا شرعائه ثم نقله  
موسى عليه الصلاة والسلام الى مدفن آباءه  
وكان عمره مائة وعشرين سنة وقد ولد له من  
راعيلا افرائيم وشمش وهو جد يوشع بن نون  
ورحمة امرأة أيوب عليه السلام (ذلك)  
اشارة الى ما ذكر من نبأ يوسف عليه السلام  
والخطاب فيه للرسول صلى الله عليه وسلم وهو  
مبتدأ (من آباء الغيب توحى اليك) خبرانه  
(وما كنت لديهم اذ اجمعوا أمرهم وهم  
يكررون) كدليل على ما المعنى أن هذا  
النبا غيب لم تعرفه الا بالوحى لانك لم تحضر  
اخوة يوسف حين عزمو اعلى ما هموا به من أن  
يجعلوه في غيابة الحب وهم يكررون به وبأبيه  
ليرسله معهم ومن المعلوم الذي لا يخفى على  
مكذبيك أنك ما قتت أحد اسمع ذلك  
فتعلمته منه وانما حذف هذا الشق استغناء  
بذكره في غير هذه القصة كقوله ما كنت  
تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا

قوله ورحمة عطف على افرائيم هذا يقتضى  
أنها بنت يوسف وعبارة الجلب لها وزوجته  
اسمها رحمة بنت افرائيم بن يوسف اه  
أبو السعود وقبل اسمها يابنت يعقوب اه  
يضاهى فهي اخت يوسف اه

قوله كذا يوسف في الارض يتوأمنا حيث يشاء لانه لم يكن مستقلا فيه وان كان ممكنا في جميع  
أرضها فتأمل (قوله الكتب أو الرؤى) جمع رؤيا وقوله أيضا أى كالتى قبلها وقوله لانه لم يؤت  
كل التأويل أى تأويل الكتب أو الرؤى لانه لا يمكن أن يؤتى جميعها وان كانت ملكة عالم يؤت وقوله  
قاطر السموات نعت لقوله رب أو بدل أو بيان أو نداء ثان أو منصوب بأعنى وقوله برأسه أى مستقل  
(قوله ناصري أو متولى أمرى الخ) يعنى الولي امامن الموالاة فهو يعنى الناصر أو من الولاية فنعناه  
مستكمل بأمره أو يعنى المولى كالعطى لفظا ومعنى أى معطى نعم الدنيا والآخرة وقوله اقضني لأن  
التوفى استيفاء الشئ بقضيه وأخذه فلذا أطلق على الموت قبل وفي تفسيره ما ذاهب الى أنه تمخى الموت  
ولذا قيل انه لم يتم الموت نبي قبله ولا بعده وقيل انه لم يتم الموت وانما عدتتم الله عليه ثم دعا بأن تدوم  
تلك النعم في باقي عمره حتى اذا كان أجله قبضه على الاسلام والحقه بالصالحين والحاصل أنه يعنى  
الموافاة على الاسلام لا الموت ولا يرد عليه أن من المعلوم أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يجوزون  
الامسكين اما لان الاسلام هنا يعنى الاستسلام لكل ما قضاه الله أو بيان لانه وان لم يتخلف ليس  
الابادة الله ومشيئته وهو ظاهر والحاصل أنهم اختلفوا في قوله توفى مسلما هل هو معنى الموت  
أو لا فكثير من المفسرين على أنه طلب الموت وبعضهم قالوا انه طلب الوفاة في حال الاسلام  
وليس فيه دلالة على طلب الوفاة كقوله ولا تمن الا وانتم مسلمون طلب موتهم في حال الاسلام لا موتهم  
(قوله في الرتبة والكرامة) قيل يوسف عليه الصلاة والسلام من كبار الانبياء والصالحين اول  
درجات المؤمنين فكيف يليق به أن يطلب اللعاق بمن هو في البداية وأجيب بأنه طلبه ههنا لنفسه  
فسيبيله سيدل استغفار الانبياء عليهم الصلاة والسلام اذ قوله في الرتبة والكرامة راجع الى قوله آباءى  
وفيه بعد ودفع بأن عامة الصالحين داخل فيهم أكبر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فهو يريد من الله أن  
يئال كرامتهم فلا يرد السؤال حتى يحتاج الى ما ذكر من الجواب ولا يخفى ما فيه فان عامة الصالحين ان  
أريد به الانبياء منهم فلا دلالة للفظ عليه وان أبى على ظاهره عاد السؤال فالخ هو الجواب الاول  
فتأمل (قوله ثم توفى نفسه الى الملك الخلد) أى اشتاق نفسه الى الملك الخلد وهو الآخرة ورغبة  
ورهادة في ملك الدنيا وقوله فمضى الموت أى بقوله توفى وهو على أحد القولين وقوله فخصاهم أهل مصر  
أى طلب كل أن يدفن في محله والمدفن محل الدفن والصندوق يضم الصلابة على الافصح (قوله شرعا  
فيه) بفحات يعنى سواء كقوله مجدى أى خير أو مجدى أو لا شرع \* وفي شرح الفصح قال ابن  
درستويه قولهم أنتم فيه شرع أى سواء كأنه جمع شارع كخدم في جمع خادم أى كلكم بشرع فيه شرعا  
ويستوى فيه المدكر والفرد وغيره وأجاز كراع والقرا نسين رائه وأنكره يعقوب في الاصلاح وقال  
انما شرع بالسكون يعنى حسب اه وقوله ثم نقله موسى عليه الصلاة والسلام الى مدفن آباءه بيت  
المقدس بعد أربعين سنة قيل وأخرجه من صندوق المرثلة ونقله وجعله في تابوت من خشب وعمره مائة  
وعشرون سنة نقله في الباب عن التوراة وقيل مائة وسبع سنين وفيه اختلاف وقوله وهو جد يوشع  
عليه الصلاة والسلام الضمير لافرائيم فكان ينبغي ذكره بجنبه ورحمة عطف على افرائيم وقوله ذلك  
اشارة وجوز فيه أن يكون اسما موصولا وهو مذهب مرجوح في كل اسم اشارة كما بينه النجاة (قوله  
خبرانه) أى ذلك ويجوز في جملة توحى أن تكون حالا وقوله كدليل عليهما أى على الخبرين وهو خبر  
مبتدأ محذوف وقوله حين عزموهم همهم بالقائه في الحب أو مكرهم يوسف اذ حنوه على الخروج  
معههم وبأبيهم في استئذانه (قوله فتعلمته منه) وفي نسخة فتعلمه وأصله فتعلمه وقوله وانما حذف هذا  
الشق الخ يعنى أن الدال على أنه اخبار بالغيب مجموع أمرين عدم مشاهدته للقصة وأصحابه وعدم  
ملافاة من يعلم ذلك فحذف الثاني لعلمه من ذكره في آية أخرى وفي الكشف وجه آخر وهو أنه تمكهم  
اذ جعل المشكوك فيه كونه حاضر معهم مشاهدا لمكرهم فنفاه بقوله وما كنت لديهم الخ فلما جعل

المشكوك فيه ما لا ريب فيه دل على أن كونه لم يتعلم كطلق الصبح فجاء التكم البالغ اذا حاصله أنكم  
أيها المكابرون علمتم أنه لم يشاهد من مضى من القرون الخالية وانكاركم لما أخبر به يفضي الى أن  
تكابروا في عدم مشاهدته لهم وهذا كقوله أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا ومنه ظهر وجه العدول  
عن أسلوب قوله ما كنت تعلمها أنت ولا قومك في سورة هود الى هذا الأسلوب وهذا أبلغ مما ذكره  
المصنف رحمه الله وذكر تركه ذكته أخرى وهي أن المذكور ~~مكرر~~ مكررهم وما دبروه وهو مما أخفوه حتى  
لا يعلم غيرهم فلا يمكن تعلمه من الغير ولذا ترك الثاني وهو وجه حسن (قوله وما أكثر الناس ولو  
حسنت الخ) حرص من باب علم وضرب وكلاهما لغة فصيحة وجلة ولو حسنت معترضة بين المبتدأ والخبر  
وقوله على الانبياء بكسر الهمزة مصدر وتقرىفه للعهد أى هذا الانبياء أو للجنس والصغير عليه عادة  
على ما يفهم مما قبله وكذا اذا عاد على القرآن ومعنى عليه على تبليغه والجعل الابرء وجلة جمع حامل  
وحامل الخبر من يقصه ويحكيه مجاز مشهور (قوله ان هو الا ذكر غطة) ان نافية والذكر بمعنى  
التذكير والموعظة وهو كالتعليل لما قبله لان الوعظ العام ينافى أخذ الاجر من البعض لانه لا يخص  
بهم وقوله وكم يشير الى أن كآين بمعنى كم التكنية بالخبرة هنا وان وردت للاستفهام والكلام عليها  
مفصل في النحو وقوله وكأى عدد شنته وفي نسخة شنت اشارة الى أن تميزها بجرورين دائماً أو كثيراً  
وهي زائدة أو ميمنة لتمييز المقدّر والآية هنا بمعنى الدليل الدال على ما ذكره وهي وان كانت مفردة بمعنى  
الآيات دلالة كآين على كثرتها ولذا فسرهابا بالجمع وقوله في السموات والارض صفة آية وجملة  
يترزون خبر كآين وجوز العكس فيه وعلى رفع الارض يكون في السموات خبر كآين وقوله ويشاهدونها  
لانه ليس القصد الى مجرد المرور بل مع المشاهدة وعدم الاعتبار بها وقوله فيكون لها الضمير في عليها  
الاولى أن يقول فيكون الضمير في عليها أى لا الارض لالآيات كما في القراءة الاخرى (قوله  
وبالنصب على ويطون) أى قرعة الارض بالنصب بفعل محذوف تقديره ويطون الارض وقوله يترزون  
عليها تفسيره فهو من الاشتغال المفسر بما وافقه في المعنى وجوز فيه كون يترزون حالاً من ضمير يوطون  
أو من الارض وقوله يترددون أى يذهبون ويحيثون وهذا تفسيره على القراءات الثلاث لا على القراءة  
الاخيرة أو هر لها ويعلم منه حال القراءتين بالقياس ولا مانع منه وقوله فيرون آثار الامم الهالكه وقرب  
منه ما قيل فيشاهدون ما فيها من الآيات وليس بينهما فرق كبير كما قيل (قوله في اقرارهم) قيل لا يظهر  
لاحكام لفظ اقرار فائدة وقيل فائدته أنها تزلت في المشركين والمعلوم اقرارهم لامواطاة قلوبهم وفيه  
نظروا كانه اشارة الى أنه ايمان لسانى اذا اعتداده مع الشرك وقوله بعبادة غيره بناء على أنها في مطلق  
المشركين واتخاذ الاحبار أربابا لاهل الكتاب لانهم اتخذوا أحبارهم أرباباً من دون الله والتمنى أى  
اتخاذ الابن لله بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله والقول بالنور الخالق للغير والظلمة الخالقة للشرك  
الذاهب اليه المناوية والهوس من الثنوية وقوله النظر الى الاسباب كالمال والكسب وفحوى ذلك  
كالاعتماد على الخلق وهويان للشرك الخلق المعنوى وكذا نسبة الآثار الى الكواكب وقولهم مطرنا  
بنوء كذا كما وقع في الحديث وقيل بنحو من النظر الى الاسباب أحد ولذا قال في الحكم كل شرك خفى  
(قوله وقيل الآية في مشركى مكة) أى على الاحتمال الاول ولو قال فقيل كان أظهر وكذا على الثاني  
يرجع اليه أيضاً وقوله وقيل في أهل الكتاب على الاحتمال الثاني وعلى الاحتمال الثالث فهو في الثنوية  
وعلى الرابع عام (قوله عقوبة تغشاهم وتعلمهم) فسر الغاشية بالعقوبة لظهور تأنيثها بالمضارع اشارة  
الى دلالة اسم الفاعل على الاستقبال وقوله تعلمهم تفسير تغشاهم وأنه من الغشاة الدالة على الشمول  
والاحاطة لامن الغشيان بمعنى الاتيان لتكرره وقوله جدواه والعقوبة تم الدنيوية والاخرية وبغاة  
بضم الفاء والمد أو بالفتح والقصر بمعنى المضاجاة والبغاة وقوله من غير سابقة علامة من اضافة الصفة  
للموصوف أو سابقة مصدر بمعنى سبق وهو قليل وقوله غير مستعدين بالنصب اشارة الى أن عدم الشهور

(وما أكثر الناس ولو حسنت) على إيمانهم  
وبالفت في أظهر الآيات عليهم (مؤمنين)  
لعنادهم وتصميمهم على الكفر (وما نزلهم  
عليه) على الانبياء أو القرآن (من أجر) من  
جعل كما يفعله الله (للاخبار) (ان هو الا ذكر)  
غطة من آية تعالى (للعالمين) عامة (وكأين  
من آية) وكمن من آية والمعنى وكأى عدد شنته  
من الدلائل الدالة على وجود الصانع  
وحسنه وكال قدرته وتوحيده  
(في السموات والارض يترزون عليها) على  
الآيات ويشاهدونها (وهم عنها معرضون)  
لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقيل  
والارض بالرفع على أنه مبتدأ خبره يترزون  
فيكون لها الضمير في عليها وبالنصب على  
ويطون الارض وقيل والارض يمشون  
ويطون أى يترددون فيها فيرون آثار الامم  
عليها أى يترددون في اقرارهم (في اقرارهم  
الهالكه) وما يؤمن أكثرهم بالله في اقرارهم  
بوجوده وخالفه (الاولى) مشركون  
بعبادة غيره أو باتخاذ الاحبار أرباباً ونسبة  
التمنى اليه أو القول بالنور والظلمة أو النظر  
الى الاسباب وفحوى ذلك وقيل الآية في مشركى  
مكة وقيل في المنافقين وقيل في أهل الكتاب  
(أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله)  
عقوبة تغشاهم وتعلمهم (أو تأتيهم الساعة  
بغتة) بغاة من غير سابقة علامة (وهم  
لا يشعرون) باتيئتها غير مستعدين لها

عبارة من عدم الاستعداد بتوبة ونحوها فيفيد مع قوله بقية ولا حاجة الى جعله تاء كيداً لها كما قيل  
والجمله حالية كما أشار اليه بتاويلها بغير مستعدين (قوله يعني الدعوة الى التوحيد الخ) فهذه اشارة  
الى الدعوة ولذا أنت وان صح تانيته باعتبار السبيل أيضاً لانها وثقة في الاكثر كالطريق ودعوته الى  
التوحيد معلومة من قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم له لانه على أن كونه ذكر الهم لاشتماله على التوحيد  
لكنهم لا يرفعون له رأساً ودعوتهم للإيمان معلومة من حرصه على إيمانهم فانه بدعوتهم له والاعداد له عاد  
من الخوف من مقابله من غير استعداد وجعل أدعوا الى الله مفسر الما ذكر اما بالنسبة الى التوحيد  
واما بالنسبة للاعداد فكانت من قوله على بصيرة لان من كان على بصيرة استعد وجعل غيره على الاستعداد  
أ وهو تفسير للاهم المقصود بالذات منه ومعنى أدعوا الى الله الى معرفته بصفات كماله ونعوت جلاله ومن  
جملته التوحيد والبعث (قوله وقيل هو حال من الباء) وعلى الاول الجمله تفسيرية لالحل لها من  
الاعراب وتقرىضه لان الحال من المضاف اليه في مثله مخالفة للقواعد ظاهراً ولذا تكلف بعضهم فقال  
انه حينئذ مفعول مصدر وقد رأى سلكه سبيل لا لانها تقييد للشئ بنفسه لان تقييداً بكونه على بصيرة  
يدفعه (قوله واضحة غير عياء) قد مر تحقيقه فتذكره وقوله أوفى على بصيرة أى أولئك المستترى على  
بصيرة لانه حال فيستقر فيه ضمير المتكلم وكذا اذا كان خبراً وقوله عطف عليه أى على أنا في الوجه الاخير  
ولم يذكر عطفه على المستترى في الوجه الآخر لظهوره واذا عطف على المستتر فيه تغليب كما مر تحقيقه  
في قوله اسكن أنت وزوجك الجنة ومنهم من قدر في مثله فعلا عاملاً في المعطوف وقيل معنى قوله عطف  
عليه على المستتر لانه كده بالمتصل ولا يصح عطفه على أنا لكونه تاء كيداً ولا يصح في المعطوف كونه  
تاء كيداً كما عطف عليه فتأمل وقوله أو مبتدأ عطف على قوله تاء كيد وقوله وأزوجه تغريباً اشارة  
الى أنه منصوب على المصدرية بفعل محذوف هو المعطوف وقوله من الشركاء خصه به دلالة السياق  
والسياق عليه (قوله رذل قولهم لو شاء ربنا لآلأ نزل ملائكة الخ) أى نفي له كما مر في سورة الانعام وقيل  
معناه نفي استنباء النساء وفيه اختلاف أيضاً كما مر وهذا التفسير منقول عن ابن عباس رضي الله عنهما  
وأما كونه نزل في صحاح بنت المندر المتبعة فلا صحة له وانما هو غلط من عبارة الزمخشري لأن افعاءها  
التبوة كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم وكونه اخباراً بالغيب لا قرينة عليه وهي التي قبل فيها  
أضحت نيتنا أن نطوف بها \* ولم نزل أنبياء الله ذكرانا

وتزوجهما مسجلة لعنه الله ثم أسلمت بعده وحسن اسلامها ووقتها معروفة في التواريخ (قوله وقرأ  
حفص نوحى) بالنون وهو مناسب لقوله أرسلنا وقوله في كل القرآن يعني هنا وفي الفصل والاول  
من الانبياء كما في النشر وكون أهل القرى أعلم من أهل البادية وأعلم بما لاشبهه فيه ولذا يقال لأهل  
البادية أهل الجفاء ونقل عن الحسن رحمه الله أنه قال لم يبعث رسول من أهل البادية ولا من النساء  
ولا من الجن وأما قوله تعالى وجاءكم من البدو فقد مر أنهم ليسوا أهلها وانما كانوا يخرجون اليه  
بجواشيمهم وكان مجيئهم اذ ذل منه (قوله من المكذبين بالرسول والآيات الخ) المشغوفين بالغين المحجة  
ويجوز اهماها وقوله فيقلعوا أى يكفوا يقال ألق عن الامر اذا كف عنه وفي نسخة يقلعوا والجميع  
الاولى (قوله ولدار الحال أو الساعة أو الحياة الآخرة) اشارة الى المذهب المختار في مثله فان فيه  
مذهبين أحدهما أنه من اضافة الموصوف للصفة والاخر أنه يقدر للصفة موصوف كما ذكره المصنف  
رحمه الله تعالى وهو خلاف مشهور بين الكوفيين والبصريين في مثل بقوله الحقا ومسجد الجامع (قوله  
يستعملون عقولهم ليعرفوا) وفي نسخة فيستعملون عقولهم بالقاء التفسيرية وأما في النظم فبسيطة  
من حلقة (قوله جلا على قوله قل هذه سبيلي أى قل لهم أفلا تعقلون) أى انه من مقول قل أى قل لهم  
مخاطباً أفلا تعقلون فانطاب على ظاهره وقوله وما أرسلنا الى من قبلهم أوتقوا اعتراض بين مقول  
أقول ولا ينافي الثاني كون تفسيره لقوله أفلا تعقلون على القراءتين كما توهم ولوجعل هذا التقانا كان

قوله ودعوتهم للإيمان هو في عبارة الكشف  
١٥٠٠

(قل هذه سبيلي) يعني الدعوة الى التوحيد  
والاعداد له عاد ولذلك فسر السبيل بقوله  
(أدعوا الى الله) وقيل هو حال من الباء (على  
بصيرة) بيان وجبة واضحة غير عياء  
(أنا) تاء كيد للمستترى أدعوا أى على  
بصيرة لانه حال منه أو مبتدأ خبر على  
بصيرة (ومن اتبعني) عطف عليه (وسيجان  
الله وما أنا من المنزكين) وأنزله نزلها  
من الشركاء (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا  
ردقوا لهم لو شاء ربنا لآلأ نزل ملائكة وقيل  
معناه نفي استنباء النساء (يوحى اليهم) كما  
يوحى اليك ويعبرون بذلك عن غيرهم وقرأ  
حفص نوحى في كل القرآن ووافقه حمزة  
والكسائي في سورة الانبياء (من أهل  
القرى) لأن أهلها أعلم وأعلم من أهل البدو  
(أفلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان  
عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين بالرسول  
والآيات فيحذروا التكذيب أو من المشغوفين  
بالدنيا المتهاككين عليها فيقلعوا عن حبها  
(ولدار الآخرة) ولدار الحال أو الساعة أو  
الحياة الآخرة (خبر للذين اتقوا) الشرك  
والمعاصي (أفلا يعقلون) يستعملون  
عقولهم ليعرفوا أنها خير وقرأ نافع وابن  
عاصم وعاصم ويعقوب بالتاء جلا على قوله  
قل هذه سبيلي أى قل لهم أفلا تعقلون



أظهر (قوله غاية محذوف دل عليه الكلام الخ) لما لم يكن في الكلام شيء تكون حتى غاية له اقتضى ذلك تقدير أمر يكون معنيها واختلوا في تقديره وما قدره المصنف رحمه الله تعالى مأخوذاً من محصل الكلام الذي قبله وقوله ليس إشارة إلى أن الاستفعال بمعنى المجردها وقوله من غير وازع برأي معية وعين مهملة أي مانع وكاف (قوله وظنوا أنهم قد كذبوا) في هذه الآية قرأت الكوفيون كذبوا بالتخفيف والباقيون بالتثنية فعلى التخفيف اضطرب الناس فيها فاتهم من أنكرها وهو مروي عن عائشة رضي الله عنها قالوا والظاهر أنه غير صحيح عنها فانها قرأت متواترة وقد وجهت بوجوه منها أن ضمير ظنوا عائدة على المرسل اليهم لعلمهم بما قبله ولأن ذكر الرسل يستلزم ذكر المرسل اليهم وضمير أنهم وكذبوا للرسل أي ظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوا أي كذبوا فيما أرسلوا إليه بالوحي في نصرهم عليهم ومنها أن الضمائر الثلاثة عائدة على الرسل عليهم الصلاة والسلام والتقدير يكافي الكشاف - حتى إذا استأنسوا من النصر وظنوا أنهم قد كذبوا أي كذبهم أنفسهم حين حدثتهم أنهم ينصرون أو رجأوهم لأنه يقال للرجاء صادق وكاذب والمعنى أن مدة التكذيب والعداوة من الكفار وانتظار النصر من الله وتأمله تطاوت حتى استشعروا القنوط وهو ما أنه لا نصر لهم في الدنيا فجاهم نصرنا قال الحلبي رحمه الله فجعل الفاعل المقدراً ما أنفسهم أو رجأهم وجعل الظن بمعنى التوهم لاجتماعه الأصلي ولا بالمعنى المجازي وهو اليقين ومنها أن الضمائر كلها للرسل عليهم الصلاة والسلام والظن بمعناه والبسبب بن عباس رضي الله عنهما وابن مسعود وابن جبير قالوا الرسل ضعفوا وساء ظنهم قبل ولا ينبغي أن يضح هذا عنهم فإنه لا يليق بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولذا نقل عن عائشة رضي الله عنها أنكار هذا التأويل وقال الزمخشري وتبعه المصنف رحمه الله تعالى أن صح هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما فقد أراد بالظن ما يحط بالبال ويهجم في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية وأما الظن فلا يليق بأحد المسلمين فضلاً عن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين قال السمين ولا يجوز أيضاً أن يقال خطرياً لهم شبه الوسوسة فإنها من الشيطان وهم معصومون عنها فان ذهب إلى أن المعنى ظن الرسل الذين وعده الله أمهم على لسانهم أنهم قد كذبوا فقد أتى بأمر عظيم لا يجوز نسبته إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بل إلى صالحى الأمة وكذا ما أسند إلى ابن عباس فإن الله لا يخلف الميعاد ولا يبذل لكلماته ومنها أن الضمائر كلها للمرسل اليهم أي ظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوهم فيما ادعوه من التوبة وفيما وعدوا به من لم يؤمن من العقاب وهو المشهور عن ابن عباس وغيره من الصحابة رضي الله عنهم قالوا لا يجوز عود الضمير على الرسل عليهم الصلاة والسلام لأنهم معصومون وحكى أن ابن جبير سئل عن معناها فقال معناها إذا استأنس الرسل من قومهم أن يصدقوهم وظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوهم فقال الضمائر وكان حاضراً لورحلت في هذا اليوم كان قليلاً وأما قراءة التشديد فالضمائر فيها للرسل عليهم الصلاة والسلام أي ظن الرسل أنهم قد كذبهم أمهم فيما جاؤا به لطول البلا عليهم فجاهم نصر الله عنده ذلك وهو تفسير عائشة رضي الله عنها المنقول عنها في البخاري فيتحقق معنى القراءتين والظن على هذا بمعناه أو بمعنى اليقين أو التوهم وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما والضمائر مجاهد كذبوا محققاً مبنياً للفاعل فضمير ظنوا اللام وأنهم قد كذبوا للرسل أي ظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوهم فيما وعدوهم به من النصر أو العقاب ويجوز عود ضمير ظنوا للرسل وأنهم وكذبوا للمرسل اليهم أي ظن الرسل عليهم الصلاة والسلام أن الامم كذبهم فيما وعدوهم به من أنهم يؤمنون بهم والظن الظاهر أنه بمعنى اليقين وقال أبو البقاء إنه قرئ مشدداً مبنياً للفاعل وأوله بأن الرسل عليهم الصلاة والسلام ظنوا أن الامم قد كذبوهم ولم يقف الزمخشري على أنها قراءة فقال لو قرئ بها صح هذا خلاصة ما قالوه في هذه الآية فلنرجع إلى كلام المصنف رحمه الله تعالى (قوله أي كذبهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون) الضمائر في هذا الوجه وفي الثاني للرسل ولذا قالها الثالث وجعله شراح الكشاف

(حتى إذا استأنس الرسل) غاية محذوف دل عليه الكلام أي لا يفرهم عما دى أباهم فان من قبلهم أمهلاً حتى أيسر الرسل من النصر عليهم في الدنيا ومن أيمانهم لأنهم كما هم في الكفر مترقبين متقاربين فيه من غير وازع (وظنوا أنهم قد كذبوا) أي كذبهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون

على هذا من باب التجريد وفيه نظر وقوله بأنهم ينصرون ناظر الى قوله فيما قبله من النصر عليهم وقوله  
 في الثاني بوعد الايمان ناظر الى قوله أو عن ايمانهم وقيل عليه أن يتحدث أنفسهم بالنصر بوعد من  
 الله كما ساقى عن ابن عباس رضي الله عنهما فظن كذب أنفسهم ظن يكذب وعده تعالى وليس بالزم أن  
 يكون بوعد من الله اذ يجوز تحديثها لهم بأمر لم يوعده به كما أشار اليه في الكشف وأما تحديثها  
 بايمانهم فظاهر ولا حاجة فيه الى جعل الظن بمعنى اليقين حتى يرد عليه ما قيل أن الظن لا يستعمل بمعنى  
 اليقين والعلم فيما يكون محسوسا فلا يقال أظنني انسانا ولا أظنني حيا (قوله وقيل الضمير للمرسل اليهم)  
 أي الضمائر الثلاثة وتقدم توجيه عوده الى المرسل والدعوة قوله اني مبعوث اليكم وأمرهم بالتوحيد  
 (قوله وقيل الاول للمرسل اليهم والثاني للمرسل عليهم الصلاة والسلام الخ) المراد بالثاني ضمير أنفسهم  
 ولم يذكر الثالث لعلمه من كون الثاني للمرسل والالزام لوجه الخبر من العائد وقوله وما روى عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما الخ أن صح كذا في الكشف ولا وجه لقوله أن صح مع أنه مروي في البخاري  
 والجواب بأن روايته فيه لا تقتضي توأمة ليس بشئ وقوله على طريق الوسوسة اعترض عليه بأن  
 الاتباع عليهم الصلاة والسلام منزّهون عن وسوسة الشيطان كما مر وأجيب بأنه لم يقل أنه وسوسة بل  
 على طريق الوسوسة ومثاله ما من حديث النفس وهو غير الوسوسة (قوله هذا وإن المراد الخ) أي  
 الأمر هذا ومضى هذا وهو توجيه آخر لكلام ابن عباس رضي الله عنهما بأن المراد بظنهم كذب النفس  
 في حديثها المبالغة في التراخي وطول المدة على طريق التقبل أي الاستعارة التخييلية بأن شبه المبالغة  
 في التراخي بظن الكذب باعتبار استلزام كل منهما لعدم ترتب المطلوب فاستعمل ما لاحد هما الآخر  
 (قوله وقرأ غير الكوفيين بالتشديد) في هذا الوجه الضمائر للمرسل وما في ما أو وعدوهم مصدرية أي  
 في ابعاد المرسل المرسل اليهم وقوله عند قومهم متعلق بجدوا وقبل تنازع فيه كذبوا وجدوا وقد ذكر  
 الزمخشري في هذه القراءة ثلاثة أوجه اختار المصنف رجه الله ثانياً لاستبعاد أولها ورجوع الثالث  
 الى الثاني في المبني للمفعول (قوله النبي والمؤمنين) بالنصب على أنه عطف بيان أن أو يتقدير يعني  
 ونجي قرأها ابن عامر وعاصم بنون واحدة وجيم مشددة وباء مفتوحة على أنه ماض مبني للمفعول  
 ومن نائب الفاعل والباقون بنونين ثانيهما ساكنة والجيم خفيفة والباء ساكنة مضارع أفجى ومن  
 مفعوله والفاعل ضمير المتكلم المعظم نفسه وقرأها الحسن ومجاهد في آخرين كعاصم إلا أنهم سكنوا  
 الباء والاجود تحرير بكة وتسكينها التخفيف ومثله كثير وقيل الأصل تجي بنونين فادغم النون في الجيم  
 وردت بأنها لا تدغم فيها وقد ذهب بعضهم الى جواز ادغامها وقرأها جماعة كالباقيين إلا أنهم قصروا الباء  
 ورويت عن عاصم وليست بظلمة كما توهم لانه مضارع منصوب وقرأ الحسن ونجي بنونين وجيم مشددة  
 وباء ساكنة مضارع فجي المشدود وقرأ نصر وأبو جوبة فجا ماضيا مخففا ومن فاعله وقرأها ابن  
 مجيم كذلك إلا أنه شدد الجيم والفاعل ضمير النصر ومن مفعوله وقد رجحت قراءة عاصم بأن  
 المصاحف اتفقت على رسمها بنون واحدة وقال مكي أكثر المصاحف عليه فأشعر بوقوع خلاف  
 في الرسم وأما على الأخرى فلا خفاء بها ورويت بنون واحدة تشبيها للاخفاء بالادغام فكما حذف  
 في الادغام حذف فيه بل هو أولى وقوله وانما لم يعينهم الخ أي أنه ظاهر غير محتاج الى التعيين لانهم هم  
 المستحقون للنجاة وقيل للإشارة الى أنه بجزء مشبهة الله من غير استحقاق له لاحد وقوله وفيه بيان  
 المشيئين أي من شاء الله نجاتهم لانه يعلم من المقابلة أنهم من ليسوا بمرجدين وهم المؤمنون وشيئين جمع  
 مشيئ كرى اسم مفعول من شاء فهو شاء والآخر مشيئ كرى فهو راء وذلك مري وقيد عدم رد البأس  
 بالنزول لانه قبل النزول قد يدفع ويرد وهو ظاهر (قوله في قصص الانبياء الخ) القصة ما يجري بين  
 الناس بعضهم مع بعض كالانبياء عليهم الصلاة والسلام مع الامم ويوسف مع اخوته وروح الزمخشري  
 التفسير الاول بقراءة قصصهم بكسر الصاد جمع قصة والمفتوح مصدر عني المفعول وردت بأن قصة

أو كذبهم القوم بوعد الايمان وقيل الضمير  
 للمرسل اليهم أي وطن المرسل اليهم أن  
 الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل  
 الاول للمرسل اليهم والثاني للمرسل اليهم  
 وظنوا أن الرسل قد كذبوا وأخلفوا فيما  
 وعد لهم من النصر وخط الامر عليهم وما  
 روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن  
 الرسل ظنوا أنهم أخلفوا ما وعدهم الله من  
 النصر أن صح فقد أراد بالظن ما به جس  
 في القلب على طريق الوسوسة هذا  
 وإن المراد به المبالغة في التراخي والامهال  
 على سبيل التقبل وقرأ غير الكوفيين  
 بالتشديد أي وطن الرسل أن القوم قد  
 كذبوهم فيما وعدوهم وقرئ كذبوا  
 بالتخفيف وبناء الفاعل أي وظنوا أنهم قد  
 كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما تراخي  
 عنهم ولم يروا له أثرا (جاءهم نصرنا فنتجى من  
 نشاء) النبي والمؤمنين وانما لم يعينهم  
 للدلالة على أنهم الذين يستأهلون ان نشاء  
 فجاتهم لا يشاركونهم فيه ضميرهم وقرأ ابن عامر  
 وعاصم ويعقوب على لفظ الماضي المبني  
 للمفعول وقرئ فجا (ولا يرد بأسنا عن القوم  
 الجرمين) اذ انزل بهم وفيه بيان المشيئين  
 (لقد كان في قصصهم) في قصص الانبياء  
 وأممهم أو في قصة يوسف واخوته

يوسف عليه الصلاة والسلام وأبيه واخوته مشتملة على قصص وأخبار مختلفة وقد يطلق الجمع على الواحد كما ترى أضغاث أحلام وهو كما قيل إلا أنه خلاف المتبادر المعتاد فإنه يقال في مثله قصة لاهص (قوله لذوى العقول المبرأة عن شوائب الآف والركون إلى الحس) فسر به لأن اللب وان كان بمعنى العقل لكن أصله للمخالص من الشيء فلذا يقال لكل شيء خالص أنه لب كذا فاعتبر بخلوص العقل عن الاوهام الناشئة عن الآف والحس ومن لم يقف عليه قال إن المصنف رحمه الله تعالى حمله على العقل بالفعل فلذا قيد به ولا حاجة إليه (قوله ما كان القرآن حديثاً مفترى) يعني اسم كان ضميراً راجعاً للقرآن المقصود من القصص إذا قرئ بالكسر ولا يعود له لأنه كان يلزم تأنيث ضميره وإذا قرئ بفتح القاف يجوز أن يعود إلى القصص وإلى القرآن لكنه فسر بما يجرى على القراءتين وعوده إلى القصص بالفتح في القراءة به وإليه في ضمن المكسور وتذكيره باعتبار الخبر وإن جاز لا حاجة إليه (قوله تعالى ولكن تصديق الذي بين يديه) العامة على نصب تصديق على عطفه على خبر كان وقرأ غيرهم تصديق بالرفع وقد جمع من العرب فيه الرفع والنصب والمراد بما بين يديه ما تقدمه من الكتب الإلهية (قوله وتفصيل كل شيء يحتاج إليه في الدين الخ) قبل عبارة كل للتكثير والتفخيم لا للاحاطة والتعميم كما في قوله وأوتيت من كل شيء ومن لم ينتبه لهذا احتاج إلى تخصيص الشيء بالذي يتعلق بالدين ثم تكلف في بيانه فقال إذا ما من أمر ديني الأوله سند من القرآن بوسط أو بغير وسط ولم يدرك أن عبارة التفصيل لا تحمل هذا التأويل ورد بأنه متى أمكن حمل كلمة كل على الاستغراق الحقيقي لا التحمل على غيره والجب أن هذا القائل قال في تفسير قوله تعالى وتفصيل لكل شيء يحتاج إليه في الدين فقيه دلالة على أنه لا اجتماع في شريعة موسى عليه الصلاة والسلام لأنه فرع الاجال في بعض الامور الدينية فينبى كلامه مناقضة ظاهرة والمنصوص عليه في التوراة ستمائة حكم وشئ والوقائع غير متناهية فكيف لا يكون في شرعه اجتهاد والتفصيل هنا بمعنى التبيين كما صرح به في اللغة فلا ينافي الاجال والفرع الذي ذكره من كونه لا اجتماع في الشرائع السابقة مما لم يتعرضوا له في الاصول لأنه لا يترتب عليه حكم الا أن والظاهر أنه غير صحيح لما ذكره الجيب (قوله بصديقونه) قيل حمل الايمان على معناه اللغوي فقد رله مفعولا والاولى أن يحمل على المصطلح عليه كي لا يدخل فيه من يصدق بقلبه ويحجده عن عاد او لا يحق أن من هذا حاله لا يعتمد بتصديقه ولا يسمى مؤمناً فالمراد تصديقه تصديقاً متعارفاً وهو ما طابق فيه اللسان الجنان (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم علموا أرفاءكم سورة يوسف) الارقاء بالمجمع رقيق ولعل تهوين سكرات الموت لدعائه صلى الله عليه وسلم بقوله توفي مسلماً والحق في الصالحين وأما عدم الحسد فلا اعتبار به؛ واقع بسبب حسد يوسف عليه الصلاة والسلام لآخوته وان كان سبباً لرفعته في الدنيا والآخرة كما قال

عداى لهم فضل على ومنته \* فلا قطع الرحمن عن الاعاديا

وهذا الحديث رواه الثعالبي والواحدى وابن مردويه عن أبي رضى الله عنه وهو موضوع وقال ابن كثير أنه منكر من جميع طرقه وهو من الحديث المشهور الذي ذكر فيه فضائل جميع السور وقد اتفقوا على أنه موضوع تحت السورة والحمد لله على جميع آله والصلاة والسلام على أشرف مخلوقاته وخاتم أنبيائه وعلى آله وأصحابه ما دعى الله بإسمائهم اللهم يسر لنا خدمة كلامك ووفقنا لفهم معانيه بالهامك المنك على ما تشاء قدیر وبالإجابة جدير

﴿سورة الرعد﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله سورة الرعد) خبر مبتدأ محذوف ومدينة خبر آخر أو هو مبتدأ وخبر (قوله مدينة وقيل مكينة) قال الداني في كتاب العدد وكونه مكينة قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما وقال قتادة هي مدينة الاقولة

(عبارة لا ولي الا للباب) لذوى العقول المبرأة من شوائب الآف والركون إلى الحس (ما كان حديثاً مفترى) ما كان القرآن حديثاً مفترى (ولكن تصديق الذي بين يديه) من الكتب الإلهية (وتفصيل كل شيء) يحتاج إليه في الدين إذا ما من أمر ديني الأوله سند من القرآن بوسط أو بغير وسط (وهدي) من الضلال (ورجعة) شئال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) بصديقونه وعن النبي صلى الله عليه وسلم علموا أرفاءكم سورة يوسف فإنه آمن بالله وسلم تلاميذ وعلماء أهله وما ملكك بمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلماً

• (سورة الرعد) •

مدينة وقيل مكينة الاقولة ويقول الذين كفروا الآية وهي خمس وأربعون آية

ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة وروى من أولها إلى آخرها أن قرأنا الآية فانه مدني  
وباقها مي وهي ثلاث وأربعون في الكوفي وأربع في المدني والمكي وخمس في البصري وسبع في النسخي  
(قوله قيل معناه أنا الله أعلم وأرى) هذا بناء على أنها حروف مقطعة من كلمات وهو أحد الأقوال  
السابقة وتخصيصه هنا هذا الوجه لأنه مأثور روى عن مجاهد ك ما في الدر المنثور فاقبل من أنه  
لا وجه له لا وجه له (قوله يعني بالكتاب السورة الخ) ليس من باب إطلاق اسم الكل على البعض لأن  
الكتاب بمعنى المكتوب صادق على السورة فلا داعي إلى التجوز من غير قرينة والحامل على ذلك ما استراه  
في تصحيح الجمل وقوله وتلك إشارة إلى آياتها باعتبار أن التلاوة بعضها والبعض الآخر في معرض التلاوة  
صارت كالحاضرة أولشبهتها في الألواح والملك وهذا على جعل تلك مبتدأ وآيات الكتاب خبره وقيل  
إشارة إلى أنباء الرسل عليهم الصلاة والسلام المذكورة في آخر السورة المتقدمة وأما أعراب المرفعة  
مرفوعة البقرة (قوله أي تلك الآيات السورة الكاملة) قيل في بيانه أن خبر المبتدأ إذا عرف بلام  
الجنس أقاد المبالغة وإن هذا المحكوم عليه اكتسب من الفضيلة ما يوجب جعله نفس الجنس وأنه ليس  
نوعاً من أنواعه وهو في الظاهر كالممتنع ولذا قال الزمخشري الكاملة العجيبة في بابها فيصم على  
الاستغراق لمتقضى المقام مبالغة في الكمال إذا أريد بكل كتاب السورة أو على الحقيقة فيدعي اتحاد  
مفهوم الكتاب بالسورة ولذا قيل الكتاب دون السورة وقيل الكمال مستفاد من إطلاق الكتاب الذي  
هو مجموع المنزل على بعضه فكانه الكل في الكمال كأنه المستأهل لأن يسمى كتاباً دون غيره وليس هذا من  
قيل قوله تعالى ذلك الكتاب المقيد لخصر جنس الكتاب في المشار إليه فيفيد أنه الكامل دون ما عداه من  
الكتب إذا المسند هنا ليس معترفاً باللام حتى يفيد حصراً في المسند إليه بل المضاف إلى المعروف وقيل إن  
الكمال مستفاد من حل اللام على الاستغراق أو الحقيقة للمبالغة في الكمال لأن مدخول اللام ليس  
بمسند فان مدار الفائدة هو كون اللام لأحد المعنيين المذكورين ليس الأول وليس بمخصوص بالمسند ومن  
ادعى ذلك فعليه البيان قيل لأن ذلك انما ينظم أن لو كانت السورة من أفراد الكتاب كما أن زياد في قولك  
زيد هو الرجل من أفراد الرجال وما قالوه في ذلك الكتاب لا مر غير ما نحن فيه ثم أنه انما اعتبر هذا المعنى  
ههنا ليفيد الحكم ولم يعتبر في سورة يوسف لوصفه بالمبين ولا يخفى عليك أنه إذا أريد بالكتاب السورة  
فالأيات أماناً برادها جميع آياتها وأولاً والمراد الأول وجميع الآيات هو السورة فتكون الإضافة  
بياناً ويؤثر المعنى إلى أن تلك آيات هي الكتاب ومعناه معنى ذلك الكتاب والمآل أنها سورة كاملة هجبية  
ولا بد للقاتل من الاعتراف بهذا أيضاً وما أورد من الشبهة قد عرفت دفعه وقد علم من هذا الفائدة وهي  
أن الخبر إذا كان مضافاً إضافة بيانية إلى المعروف باللام الجنسية يفيد الحصر وما ذكره شراح الكشاف  
خال من التكلف والجهاز (قوله أو القرآن) بالنصب عطف على السورة فالمعنى آيات هذه السورة آيات  
القرآن ولا يلزم منه كون آيات السورة جميع آيات القرآن لعدم الفائدة فيه وانما جوزه في سورة يونس  
لوصفه بالحكيم (قوله هو القرآن كله) تفسير للذي أنزل ولم يفسره أحد بعض القرآن هنا وإذا كان في  
محل جر عطفاً على الكتاب فالخبر مبتدأ محذوف أي هو الحق أو ذلك الحق (قوله عطف العام على  
الخاص) قيل عليه أن الكتاب اتما معنى السورة أو القرآن كما هو وليس أعم لأنه أمان عطف الكل على  
الجزء أو من عطف أحد المترادفين على الآخر وكذا ما قيل أن هذا الوجه على إرادة السورة من الكتاب  
وليس هذا بوارد لأن التفسير المذكور للمراد منه في النظم والعموم والخصوص باعتبار مفهوم الكتاب  
بمعنى المكتوب من القرآن المتلو صادق على الكل والجزء والمراد منه أحداً ما صدقته والذي أنزل ما أنزل  
على النبي صلى الله عليه وسلم وهو أعم من ذلك بل من القرآن فتدبر (قوله أو إحدى الصفتين على  
الآخرى) قيل هذا إذا أريد بالكتاب القرآن قيل وفيه رد على أبي البقار رحمه الله إذ جعله نوعاً للكتاب  
بزيادة الواو في الصفة كقوله أناني كتاب أبي حفص والقاروق ويرد عليه أن الذي ذكر في زيادة الواو

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(المر) قيل معناه أنا الله أعلم وأرى (تلك  
آيات الكتاب) يعني بالكتاب السورة وتلك  
إشارة إلى آياتها أي تلك الآيات آيات السورة  
الكاملة أو القرآن (والذي أنزل إليك  
من ربك) هو القرآن كله ومحله الجزر بالعطف  
على الكتاب عطف العام على الخاص أو  
أحدى الصفتين على الأخرى





الداهي الى ما مر من القصور فتأمل (قوله مبتدأ وخبر الخ) رجع هذا في الكشف بأن قوله وهو الذي  
مد الارض عطف عليه على سبيل التقابل بين العلويات والسفليات وفي المقابل الخبرية متعينة فكذا  
هذا البتة وافق اولد لآلته على أن كونه كذلك مقصود بالحكم لأنه ذريعة الى تحقيق الخبر وتعظيم كها هو  
مقتضى الوجه الاتي وهو على هذا جلة مقررة لقوله والذي أنزل اليك من ربك الحق وعدل عن ضمير  
الرب الى الجلالة الكريمة لترشيح التقرير كانه قيل كيف لا يكون المنزل عن هذه أفعاله هو الحق وتعريف  
الطرفين لا فائدة أنه لا مشار له فيها لاسيما وقد جعل صلة لام وصول وهذا أشد مناسبة للمقام من جعله  
وصفا مفيدا لتحقيق كونه مدبرا مفصلا مع التعظيم لشأنه ما يكفي قول الفرزدق  
ان الذي سلك السماء بني لنا \* يتادعائمه أعز وأطول

ولاتنافي بين الوجهين باعتبار أن الوصفية تقتضي معلوميتها والخبرية تقتضي خلافها الانهما معا مودة  
عليهما والمقصود بالافادة قوله لعلكم بقاءكم بكم فتقنون فالمعنى انه فعلها كلها لذلك وعلى الثاني فعل  
الاخيرين لذلك مع أن الشكل لذلك وهذا بما يرجع الوجه الاول أيضا كما يرجع أنه أن ذكر تدبير الآيات وهي  
الرفع والاستواء والتسخير فانه ذكرها ليستدل بها على قدرته وعلمه ولا يستدل بها الا اذا كانت معلومة  
فيقتضى كونها صفة فان قلت لا بد في الصلة أن تكون معلومة سواء كان الموصول صفة أو خبرا قلت  
اذا كان صفة دل على انتساب الآيات الى الله تعالى واذا كان خبرا دل على انتساب الى موجود منهم  
وهو غير كاف في الاستدلال (قوله والخبر يدبر الامر) ويفصل خبر بعد خبر وعلى الاول هما مستأنفان  
أو يدبر حال من فاعل سخر ويفصل حال من فاعل يدبر وهما حالان من ضمير استوى وسخر من تفعله لانه  
تقرير لمعنى الاستواء وتبيين له أو بجلة مفسرة (قوله أساطين) جمع أسطوانة وهي السارية مغربية  
أستون ووزنها أفعواله أو فاعلونه كما في القاموس ووقع في بعض نسخها أفعوانة من غلط الكاتب  
والصحيح ما قاله في المصباح من أنه بضم الهمزة والطاء السارية والنون عند الخليل أصل فوزنها أفعواله  
وعند بعضهم زائدة والواو أصل فوزنها أفعالونه وجمعه أساطين واسطوانات اه (قوله جمع عماد  
كاهاب وأهب أو عمود) بالجزع عطف على عماد وقال ابن مالك في التسهيل انه جمع لفاعل وذكرناه أمثلة في  
كل ما هم بلغت اثني عشر مثلا كما في شرح التسهيل والمزهر وما قبل انه جمع العماد كاديم وأدم واهاب وأهب  
وأفوق وأفق ولا خامس لها امر دود وكونه جمع عمود لان فاعلا وفعلا لا يشتركان في كثير من الاحكام وهو  
مخالف لما في التسهيل من وجهين لانهم جعلوه جمعاً وهو اسم جمع لفاعل وهم جعلوه  
لفعل أو فاعل أو فاعل والامر فيه سهل ورجح كونه اسم جمع رجوع ضمير ترونه في قراءة أبي اليه وقيل  
انه راجع لرفع السموات بغير عمد (قوله صفة لعمد أو استئناف) على كونها صفة يصح توجه النفي لصفة  
فيكون لها عمد لكنها غير مرتبة والمراد بها قدرة الله فيكون العمدة على هذا استعارة ويصح أن يكون لنفي  
الصفة والموصوف على منوال قوله ولا ترى الضب بها يضجر لانه لو كان لها عمد كانت مرتبة وهذا  
في المعنى كالاستئناف لانها حينئذ تكون جلة مستأنفة ابيان موجب أن السموات رفعت بغير عمد كانه  
لما قيل رفعها بغير عمد قيل ما الدليل عليه فقيل رؤية الناس لها بغير عمد واليه أشار بقوله للاستشهاد فهو  
كقول القائل \* أنا بلا سيف ولا ربح تراني \* ويحتمل أن يكون استثناء فافتحوا يابدون تقدير سؤال  
وجواب وما قبل ان المراد بالعمد القبر المربية جبل قاف غير مناسب رواية ودراية (قوله وهو دليل  
على وجود الصانع الحكيم الخ) كونه امتساوية في الجرمية أمر مقترضة منبث في الكلام فاقيل انه  
لادليل عليه علة لا ونقلا نأشئ عن عدم الاطلاع وكذا احتمال كونها امر كبة من أجزاء مختلفة الحقائق  
بعضها يقتضي الارتفاع وبعضها يقتضي التسفل وان هذا دليل ظني فتدبر وقوله ليس بجسم ولا جسماني  
أي فيه خواص الاجسام كالتحيز اذ لو لم يكن كذلك لزم التسلسل وقوله ما ذكر من الآيات أي من تسخير  
الشمس واخوانه وقوله بالحفظ والتدبير إشارة الى أنه ليس المراد بالاستواء ظاهراً بل هو استعارة تمثيلية

(الله الذي رفع السموات) مبتدأ وخبر  
ويجوز أن يكون الموصول صفة والخبر يدبر  
الامر (بغير عمد) أساطين جمع عماد كاهاب  
وأهب أو عمود كاديم وأدم وقرئ  
عمد كرسى (ترونها) صفة لعمد أو استئناف  
للاستشهاد برفقته سم السموات كذلك وهو  
دليل على وجود الصانع الحكيم فان  
ارتفاعها على سائر الاجسام المساوية لها  
في حقيقة الجرمية واختصاصها بما يقتضي  
ذلك لا بد وأن يكون بمنحصص ليس بجسم  
ولا جسماني يرجع بعض المكات على بعض  
بارادته وعلى هذا المتأرجح ما ذكر من  
الآيات (ثم استوى على العرش) بالحفظ  
والتدبير

ما ذكر كما مر تقريره وقوله كالحركة المستمرة أي في هذه النشأة وقوله يتبع أي يجري العادة على ما اراده الله فليس ذهابا إلى تأثير العاقلات (قوله لمدة معينة يتم فيها) وفي نسخة بآد واره أو نهاية الخ إشارة إلى أن الأجل كما يطلق على مدة الشيء يطلق على غايتها كما مر وأن التفسير للمنافع العباد في هذه الدار وعن ابن عباس رضي الله عنهما كل منهما يجري إلى وقت. حين فإن الشمس تقطع الفلك في سنة والقمر في شهر لا يختلف جرى واحد منهما كما في قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها والقمر قد ران منازل قبل وهذا هو الحق في تفسير الآية وأما قول المصنف رحمه الله تعالى أولغاية مضروبة الخ فلا يناسب الفصل به بين التفسير والتدبير ثم أن غايتها المذكورة متحدة والتعبير بكل يجري صريح في التعدد وما لا غاية إلى دون اللام وما رتبته من أنه أن أراد أن التعبير به صريح في تعدد ذوى الغاية فسلم لكن لا يجدي نفعا وإن أراد صراحة في تعدد الغاية فغيره سلم واللام تعجب بمعنى إلى كما في المنفى وغيره وهو انما يقتضى صحته لا مناسبه للظاهر ولما بعده وهو الذي ذكره المرح لفسر ابن عباس رضي الله عنهما على ما اختاره المصنف رحمه الله تعالى فتأمل وإذا الشمس كورت عبارة عن فناء العالم وقيام الساعة كما سأق و قوله أمر ملكوته أي ما يجري في ملكه (قوله ينزلها ويسنها مقصده الخ) فالمراد بالآيات آيات الكتاب المنزل وهو المناسب لما قبله أو المراد بالآيات الدلائل لانه المناسب لما بعده والمراد بالدلائل رفع السجوات بغير عمد الخ وتفصيلها بمعنى أحداها وقال غيره بمعنى تبينها والمراد بالدلائل ما يدل على وجود الصانع وصفاته وألوهيته وحكمته وقدرته ويلزم من معرفة ذلك العلم بصحة القول بالحسن والتشريف والجزاء كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى بقوله أن من قدر الخ (قوله بسطها طولا وعرضا) استدلال به بهضمهم على تسطيح الأرض وأنهم أغرركم بالفضل وأن من أثبت أنه مقضى طبعها كابين في محله ورد بأنه ثبت كبريتها بأدلة عقلية لكنه اعظم جرمها يشاهد كل قطعة وقطر منها كأنه مسطح وهكذا كل دائرة عظيمة ولا يعلم كبريتها إلا الله (قوله جمع راسية الخ) اعترض عليه بأن أئمة العربية كابن مالك وابن الحارث وأبي حيان صرحوا بأن فواعل يجمع عليه فاعلة مطلقا وفاعل إذا كان مفعلة مؤنث كحائض أو مفعلة مالا يعقل مذكرا كحمل بازل ووزائل أو اسماء جامدا أو ما جرى مجراهم كحائط وحوائط وأما مفعلة المذكر العاقل فلا يجمع عليه الاشدوا كهالك وهو الك ومن ظن أن فاعلا المذكر لا يجمع عليه مطلقا فقد غلط كما صرح به ابن مالك في كتابه وشرحها وهو مما لا شبهة فيه وقد تنبأ المصنف رحمه الله تعالى المشهور بينهم فأورد عليه ما أورد عليهم ثم أن ما ذكره لا يخلو من شيء لأن فاعلا المبالغة في فاعله غير مطرودة ولأن رواسي إذا كان مفعلة فوصفه أما جبال أو أجبل والثاني غير مراد ولأنه جمع جبل فيلزم كون مفرد رواسي راسيا والاول مفردة أيضا جبل لا أجبل لانه ليس يجمع الجمع كما صرح به أهل اللغة وأما قول أبي حيان رحمه الله تعالى بأنه غلب على الجبال وصفها بالرواسي ولما استغنوا بالصفة عن الموصوف جمع الاسم كحائط وحوائط فلا حاجة اليه وما أورد من أن الغلبة تكون بكثرة الاستعمال والكلام في صحته من أول الأمر فقيما ذكره دورقه نظر لأن كثرة استعمال الرواسي غير جار على موصوف تكفي لمدعاة قتائل وكذا ما قيل انه جمع راسية صفة جبل مؤنث باعتبار البقعة (قوله على أنها صفة أجبل الخ) لما كانت صيغة جمع الكثرة للفظ تنظم اضعا فعد جمع القلة لذلك اللفظ وإن أريد بجمع القلة غاية ما يصح أن يطلق عليه فلذا قيل أجبل راسية وجبال رواسي ورد عليه ما قيل من أنه إما أن يراد بالجبال الاجبلات جمع الجمع فلا يخطر ببال أحد ولا يتوقف تحقيق مراد المصنف عليه فن أورد على المصنف أنه لا حاجة إلى جعل مفرد هاصفة لجمع القلة وهو أجبل بأن يعتبر في جمع الكثرة تنظامه لطوائف من جوع القلة ينزل كل منها منزلة مفردة فقد ألزمه ما لم يلزمه وإذا صح إطلاق أجبل راسية على جبال قطر مثلا صح إطلاق الجبال على جبال جميع الاقطار من غير ارادة جعل الجبال جمع أجبلات وبما ذكرنا تين أيضا فساد ما قيل انه لا يجبال

(ومعنى الشمس والقمر) ذلها ما  
أراد منه ما كالحركة المستمرة على حد من  
السرعة يتبع في حدوث الكائنات ويقاها  
(كل يجري لأجل مسمى) لمدة معينة يتم  
فيها أدواره أو لغاية مضروبة ينقطع دونها  
سببه وهي إذا الشمس كورت وإذا النجوم  
انكدرت (يدبر الامر) أمر ملكوته من  
الابجاد والاعدام والاحياء والاماتة وغير  
ذلك (يفصل الآيات) ينزلها ويبينها مقصده  
أو يحدث الدلائل واحد بعد واحد (اهلكم  
ببقا ربكم) توفون) ليكن تفكروا فيها  
وتحققوا كمال قدرته فتعلموا أن من قدر على  
خلق هذه الاشياء وتدبيرها قدر على الاعادة  
والجزاء (وهو الذي مد الأرض) بسطها طولا  
وعرضا ثبت عليها الاقدام وينقلب عليها  
الحيوان (وجعل فيها رواسي) جبالا ثوابت  
من رسالتي اذا ثبت جمع راسية والتاء  
لأن ثبت على أنها صفة أجبل أو لانه بالغة

لما ذكر فان جمعة كل من صيغتي الجمع انما هي لشمول الافراد لا باعتبار شمول جموع القلة للافراد وجمع  
الكثرة لجموع القلة فكل من جماع جبل لا أن جبالا جمع أجبل قدبر (قوله وعلق بهم افعلا واحدا)  
من حيث أن الجبال أسباب لتولد هاهنا بناء على ما ذهب اليه بعض الحكماء من أن الجبال لتربها من  
أحجار صلبة اذا تصاعدت اليها الابخرة احتسبت فيها وتكاملت فتقلب مياهها ورمالها فتخرج منها  
والذي تدل عليه الآثار أنها تنزل من السماء ولما كان نزولها عليها أكثر كانت كثيرا ما يخرج منها وبكفي  
هذا لتشريكتها في عامل وجعلها ماجة واحدة (قوله أي وجعل فيها من جميع أنواع الثمرات الخ) يعني  
أن معنى كون الثمرات زوجين زوجين أن كل ثمر مختلف بما ذكر ترك تفسيره بأنه حين مد الأرض جعل  
كل صنف منها زوجين لأنه كافي الكشف دعوى بلا دليل والزوج يطلق على الشئين المزدوجين وعلى  
كل واحد منهما فان أريد الأول فالثاني مؤكد وان أريد الثاني فغير (قوله يلبسه مكانه فيصير الجوف مظلا  
بعدها كان مضيا) غشيه بمعنى ستره وغشاه بكذا جعله ساترا له ومنه غاشية السرج والنهار زمان ظهور  
الشمس وانتشار الضوء والليل زمان غيبوبتها فليس أحدهما متورا بالآخر فلذا جعلوه بمعنى غشيان  
مكان النهار وظلاله وذلك بمنزلة غشيانه نفسه فالجوز في الاسناد باسناد المكان الشئ اليه ويجوز  
فيه أن يكون استعارة كقوله يكثور الليل على النهار يجعله غشيا للنهار ملفوفا عليه كاللباس على اللبوس  
والأول أوجه وأبأن ومكانه هو الجوف وجعله مكانا له تجوز لأن الزمان لا مكان له والمكان للضوء الذي  
هو لازمه واكتفى بذلك كغشية الليل النهار مع تحقق عكسه للعلم به منه مع أن اللفظ يحتمل ما لان الغشية  
بمعنى الستر وهي أنسب بالليل من النهار (قوله فان تكونها وتخصها بوجه دون وجه الخ) قال الامام  
الاكثر في الآيات اذا ذكر فيها الدلائل الموجودة في العالم السفلي أن يجعل قطعها ان في ذلك لايات لقوم  
يتفكرون وما يقرب منه وسببه أن الفلاسفة يسندون حوادث العالم السفلي الى الاختلافات الواقعة  
في الاشكال الكوكبية فترده الله تعالى بقوله لقوم يتفكرون لأن من تفكر فيها علم أنه لا يجوز أن يكون  
حدوث الحوادث من الاتصالات الفلكية ولذا عقبه بقوله وفي الأرض قطع الخ ومن تأمل هذه اللطائف  
علم اشغال القرآن على علوم الآواين والآخرين ثم بين كيفية الاستدلال بما يخصه منه المصنف في قوله  
بعضها طيبة وبعضها سبعة الخ (قوله لا شتر تلك القطع الخ) وأما اشتراكها في الطبيعة الارضية  
فظاهر لانها بسبب طبيعة المادة وما يعرض لها بالعين المهمة على الصحيح وفي بعض النسخ يقرض بالقاء  
أي ما يقدرها ويؤيدها بالاسباب السماوية وقوله من حيث انما متضامة لتعليل للاشتراك وقوله متشاركة  
في النسب أي في نسب العلويات وأوضاعها في الاقترانات ونحوها (قوله وبساتين فيها أنواع الاشجار  
والزروع) بساتين جمع بستان وهو الحديقة معرب بوستان وفي الكشف وفي بعض المصاحف قطعاً  
مجبواورات على معنى وجعل وقرئ وجنات بالنصب للعطف على زوجين أو بالجر على كل الثمرات وقرئ  
وزرع ونخيل بالجر عطفاً على أعناب أو جنات اه وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى الظاهر أنه على رفع  
جنات عطفاً على قطع وقرئ ينسبه عطفاً على زوجين مفعول جعل ومن كل الثمرات حالاً مقدمة لاصلة  
جعل لاسناد المعنى عليه أي جعلنا فيها زوجين حال كونهم من كل الثمرات وجنات من أعناب ولا يجب  
تقييد المعطوف بقميد المعطوف عليه فان قلت انهم قالوا في قوله ويوم حين اذا أعجبكم انه لازم قلت قال  
في الكشف مرادهم ثمة انه الظاهر الذي لا يخالف الاقرينه وههنا القرينة قائمة وقرئ يجز عطفاً على  
كل الثمرات على أن يكون هو مفعول لا زيادة من في الآيات وزوجين اثنين حالاً منه والتقدير وجعل فيها  
من كل الثمرات حالة كونها صنفين صنفين وقوله وتوحيد الزرع يعني لم يقل زروعاً لأنه مصدر في أصله  
وفي نسخة في الأصل مصدر زرع يزروع زرعاً فالمصدر شامل للقليل والكثير (قوله وقرأ ابن كثير وأبو عمرو  
وبعقوب وحفص وزرع ونخيل صنوان بالرفع عطفاً على وجنات) فيه تسمح بذكر صنوان كما في نسخة  
وفي نسخة اسقاطها وهي ظاهرة لأنه ليس معطوفاً بل تابع للمعطوف وكذا في قوله وجنات بالواو كما

(وأنهم ارا) ضمها الى الجبال وعلق بهم افعلا  
واحد من حيث أن الجبال أسباب لتولدها  
(ومن كل الثمرات) متعلق بقوله (جعل فيها)  
زوجين اثنين أي وجعل فيها من جميع  
أنواع الثمرات صنفين اثنين كالألوان والحلوات  
والاسود والابيض والصغير والكبير (يعني  
الليل النهار) يلبسه مكانه فيصير الجوف مظلاً  
بعدها كان مضياً وقراً جزء والكشاف وأبو  
بكر يعنى بالتشديد (أن في ذلك لايات لقوم  
يتفكرون) فيها فان تكونها وتخصها  
بوجه دون وجه دليل على وجود صنائع حكيم  
دبر أمرها وهما أسباب (وفي الأرض قطع  
مجبواورات) بعضها طيبة وبعضها سبعة وبعضها  
رخوة وبعضها صلبة وبعضها بالعكس ولولا تخصيص  
دون الشعر وبعضها على وجه دون وجه لم تكن  
قادرة موقع لافعاله على وجه دون وجه لم تكن  
كذلك لا شتر تلك القطع في الطبيعة الارضية  
وما يبرزها ويعرض لها بتوسط ما يعرض  
من الاسباب السماوية من حيث انما متضامة  
متشاركة في النسب والاوزاع (وجنات  
من أعناب وزرع ونخيل) وبساتين فيها أنواع  
الاشجار والزروع وتوحيد الزرع لأنه مصدر  
في أصله وقرأ ابن كثير وأبو عمرو  
وحفص وزرع ونخيل صنوان بالرفع عطفاً على  
وجنات (صنوان) فخلات أصلها واحد  
(وغير صنوان) ومن فقرات مختلفات الاصول

في التسخ فان المعطوف عليه جنات ثم انه اذا عطف على جنات فهو واضح وأما اذا عطف على أعقاب  
والزروع لا تعد حداث في عمله في الكشف من نحو متقلدا سيفاً ورما أو المراد ان في الجنات فرجا  
من روعة بين الاشجار وهو أحسن منظر وأبرزه (قوله) وقرأ حفص بالضم وهو لغة بني تميم كقنوان في  
جمع قنوا على قراءة الجمهور بالكسر هو ما اتحد فيه مثناه وجمعه قال ابن خالويه في كتابه ليس ولم يأت  
منه الا ثلاثة أسماء مشنوصون وقنوصون وزيد بمعنى مثل وزيدان وحكي سيبويه شق وشقدان  
وحش وحشان للبستان وكون هذه مروية عن حفص نقله الجعفي رحمه الله تعالى في شرح الشاطبية  
فقال روى اللؤلؤي عن أبي عمرو والقوام عن حفص ضم صاد مشنوصون فسقط ما قبل ان المصنف رحمه  
الله تعالى تبع فيه الامام ولكن لم تقع هذه القراءة منسوبة الى حفص في كتب القراءات المشهورة بل  
عزوها الى ابن مصرف والسلمي وزيد بن علي وسبب اختلافهم أن القراءات السبع لها طرق متواترة وقد  
ينقل عنهم من طرق أخرى قراءة فتكون شاذة وفارهاً أحد السبعة فأعرفه فانه يفتني عليه أمور يعترض  
بها على الناقل كما هنا (قوله في الثمر) الا كل بضم الهمزة والكاف وتسكن ما يؤكل وهو هنا الثمر والحب  
ففي كلام المصنف رحمه الله تعالى تغليب الاصول هي العناصر والاسباب ما يؤكله كالسقي وحز  
الشمس ونحوه مما جعله الله سبحانه لذلك وقوله ليطابق قوله يدبر الامر ليس المراد أن القراءة بالراء لاجل  
هذا كما توهم بل كان وجه نزولها كذلك في تلك وهذا هو الظاهر وقوله يستعملون عقولهم اشارة الى أنه  
نزل منزلة اللازم (قوله وان تعجب يا محمد من انكارهم الخ) هكذا اقروا الزمخشري واعترض عليه  
بأن هذا ليس مدلول اللفظ لانه جعل متعلق بعجه صلى الله عليه وسلم وقوله في انكارهم البعث وجواب  
الشرط هو ذلك القول فيتحد الشرط والجزاء اذ تقديره ان تعجب من انكارهم البعث فاعجب من قولهم  
في انكار البعث وهو غير صحيح وانما المعنى ان يقع منك عجب فليكن من قولهم أنذاراً مستأخراً وما ذكره  
وجه حسن يجعل تعجب منزل منزلة اللازم والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأما اعتراضه فغير  
صحيح لان مرادهم بعد جعل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أن الشرط والجزاء متحدان صورة  
ومتغايران حقيقة كقوله من كانت هجرته الى الله ورسوله فحجرت به الى الله ورسوله وقوله من أدرك  
الصمان فقد أدرك المرعى وهو أبلغ في الكلام لان معناه أنه أمر لا يكتنه كنهه ولا تدرك حقيقة وأنه أمر  
عظيم كما أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى بقوله حقيق بأن يتعجب منه وقبل الخطاب عام أي وان تعجب  
يا من تظن في هذه الآيات وعلم قدرته من هذه أفعاله فاردت تعجباً من يكرمه هذا قدرته على البعث وهو  
أهون شيء عليه وقيل المعنى ان تجد منك التعجب لانكارهم البعث فاستمر عليه فان انكارهم ذلك من  
الاعاجيب كما تدل عليه الاسمية (قوله فان من قدر على انشاء ما قص عليك الخ) يعني ما ذكر سابقاً من  
الامور العجيبة التي تدل على قدرته بصغر عندها كل عظيم ودلالة ما ذكره على المبدأ ظاهرة وكذا  
قبول موادها التصرفات بنحوها واخراجها الثمر وغير ذلك (قوله بدل من قولهم) قال أبو حيان رحمه  
الله تعالى هذا اعراب مشكك والوجه هو الثاني من أنه مقول القول والقراءات في أنذاراً واثنا مسطورة  
فيها وقوله والعامل في اذا محذوف دل عليه أن الثاني خلق جسيدي وهو نبعت قال أبو البقاء رحمه الله  
تعالى ولا يجوز أن يعمل فيه ما بعد ان والاستفهام لان محمول ما بعدهم لا يجوز تقدمه عليهم ما ولا كلاً ان  
اذا مضافة اليه ورد الثاني في المعنى بأن اذا عند من يقول بأن العامل فيها شرطها وهو المشهور وغير مضافة  
كما يقوله الجميع اذا جرمت كقوله واذا تصبك خصاصة فتحمل قيل فالوجه في رده ان قوله فيها  
موقوف على تعيين مدلولها وتعيينه ليس الا بشرطه فغيره وفيه نظر لانها عندهم منزلة متى واياها غير  
معينة بل مبهمة كما في ذكره القائلون به وصرح به في المعنى (قوله لانهم كفروا بقدرة الله على البعث)  
كما يدل عليه ما قبله من انكارهم له وهو كفر بالله لان من أنكر قدرته فقد أنكره لان الاله لا يكون  
عاجزاً ولانه تكذيب لله ولرسوله عليهم الصلاة والسلام المتفقون عليه (قوله مقيدون بالضلالة لا يرجي

قراء حفص بالضم وهو لغة بني تميم كقنوان  
في جمع قنوا (تسقي بباء واحد ونفضل بعضها  
على بعض في الاكل) في الثمر شكلاً وقد را  
ورائحه وطعمها وذلك أيضاً ما يدل على  
الصانع الحكيم فان اختلافها مع اتحاد  
الاصول والاسباب لا يكون الاختصاص  
تأديراً مختاراً وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب  
يسقي بالتذكير على تأويل ما ذكره وحز  
والكسائي يفضل بالياء ليطابق قوله يدبر  
الامر (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون)  
يستعملون عقولهم بالتفكير (وان تعجب)  
يا محمد من انكارهم البعث (فحجب قولهم)  
حقيق بأن يتعجب منه فان من قدر على انشاء  
ما قص عليك كانت الاعادة أبسر شيء عليه  
والآيات المعدودة كما هي دالة على وجود المبدأ  
وهي دالة على امكان الاعادة من حيث انها  
تدل على كمال علمه وقدرته وقبول المواد لانواع  
تصرفاته (أنذاراً كذا) الثاني خلق جديد (بدل  
من قولهم) أو مفعول له والعامل في اذا محذوف  
دل عليه أن الثاني خلق جديد (أو تلك الذين  
كفروا برهم) لانهم كفروا بقدرة الله على البعث  
(وأن تلك الاغلال في أعناقهم) مقيدون  
بالضلالة لا يرجي خلاصهم أو يقولون يوم  
القيامة

خلاصهم الخ) يعني هذه الجملة ان نظر الى ما قبلها وجعلت وصفها لهم بامتناعهم من الايمان واصرارهم على الكفر فهي تشبيه وتنبيل لحالهم في الدنيا في الاصرار وعدم الالتفات الى الحق بحال طائفة في أعناقهم أغلال لا يمكنهم الالتفات كقوله

كيف الرشاد وقد خلفت في نفر \* لهم عن الرشاد أغلال وأقياد

وان نظر الى ما بعدها تكون لوصف حالهم في الآخرة اما حقيقة وهو ظاهر كلام المصنف رحمه الله تعالى واما تشبيه حالهم بحال من يقدم للسياسة (قوله) وتوسط الفصل لتخصيص الخلود بالكفار) يعني أن الخلود هنا على ظاهره لا بمعنى المكث الطويل فالمراد بأصحاب النار الكفار والخلود مقصور عليهم ولا توسط الضمير وأورد عليه أنه ليس ضمير فصل لأن شرطه أن يقع بين مبتدأ وخبر ويكون اسما معرفة أو مثل المعرفة في أنه لا يقبل حرف التعريف كالفعل التفضيل وهذا ليس كذلك وقيل في جوابه مراده بضمير الفصل الضمير المنفصل وأنه أتى به وجعل الخبر جملة مع أن الأصل فيه الأفراد لقصد التخصيص والحصر كما في هو عارف ولا يعني أنه من عناية القاضي ولو قيل ان الزمخشري لا يتبع التمام في اشتراط ما ذكر كما أن الجرجاني والسهيلي جوزاه اذا كان الخبر فعلا مضارعا واسم الفاعل مثله وقد تبعه المصنف رحمه الله تعالى لكان أقرب (قوله) بالعقوبة قبل العافية) يعني أن المراد بالبيئة العقوبة التي تهددوا بها والمراد بالبيئة السلامة منها والخلص منها والمراد بكونها قبل العافية أن سؤاها قبل سؤاها وأن سؤاها قبل انقضاء الزمان المقدرها (قوله) تعالى وقد خلت من قبلهم المثلثات الخ) الجملة حالية ويجوز أن تكون مستأنفة والمثلثات قراءة العائمة فيها فتح الميم وضم الشاء جمع مثله كسمرة وسمرات وهي العقوبة الفاضحة وفسرها ابن عباس رضي الله عنهما بالعقوبة المستأنفة للعضو كقطع الاذن وشحو سميت بها الما بين العقاب والمعاقب عليه من المماثلة كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها أو هي مأخوذة من المثال بمعنى القصاص يقال أمثله وأقصمته بمعنى واحد أو هي من المثل المضروب له ظمها وقرأ ابن مصرف بفتح الميم وسكون الشاء وهي لغة أهل الحجاز وقرأ ابن وثاب بضم الميم وسكون الشاء وهي لغة تميم وقرأ الأعمش وبجاء بضمهما وعيسى بن عمرو وبكر بضمهما أما الضم والاسكان فهي لغة أصلية أو مخففة من مضموم العين وأما ضمها فله أصلية ويحتمل أنه أتبع فيه العين للفاء وقوله عقوبات أمثالهم العقوبات تفسير للمثلثات كما مر وأمثالهم مأخوذة من قوله وقد خلت من قبلهم وقوله المثل بفتح الشاء وضمها يعني كلاهما لغة فيها وقوله لأنها مثل المعاقب عليه أي الذنب وقوله اذا قصمته أي اقصمته منه وقوله وقرئ المثلثات بالتخفيف أي تسكين الشاء بعد فتح الميم وهو في الأصل مضموم العين أو مفتوحها أو هي لغة كما مر وقوله والمثلثات أي بضمين والثانية أصلية أو حركة اتباع وقوله اتباع الفاء العين مصدره ضاف لفاعله أو مفعوله وقوله والمثلثات بالتخفيف بعد الاتباع أي بضم الميم وسكون الشاء تخفيف المثلثات بضمين ولم يجعله أصليا لأن قياسه بالفتح كجزة وجرات وقوله والمثلثات أي بضم الميم وفتح الشاء كربة وربكات (قوله) مع ظلمهم أنفسهم ومحلها نصب الخ) أي الجحاز والمجرور حال من الناس والعامل فيه هو العامل في صاحبه وهو المغفرة وهذه الآية ظاهرة في مذهب أهل السنة وهو جواز مغفرة الكبائر والصغار بدون توبة لأنه ذكر المغفرة مع الظلم أي الذنب ولا يكون معه الا قبل التوبة لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له وهم يؤولونها بأن المراد مغفرة الصغار لمكتب الكبائر ومغفرتها لمن تاب أو المراد بالمغفرة معناها اللغوي وهو الستر بالامهال وتأخير عقابهم الى الآخرة ولا يرد عليه أنه تخصيص للعام من غير دليل لأن الكفر خص منها بالاجماع فيسرى التخصيص الى ذلك لأنه لو حصل على ظاهره لكان حنا على ارتكابها وفيه تطرئ التأويل الاخير في غاية البعد لأنه كما قال الامام لا يسمى مثله مغفرة ولا الصبح أن يقال ان الكفار مغفرون يعني أنه مخالف لظاهر ولا استعمال القرآن فلا يتوجه عليه أن المغفرة حقيقة تاتي اللغة الستر وكونهم مغفورين بمعنى مؤخر عذابهم الى الآخرة لا يمدح ورفيه

(وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا ينبغي كون عنها أو توسط الفصل لتخصيص الخلود بالكفار (ويستجولونك بالبيئة قبل الحسنة) بالعقوبة قبل العافية وذلك لانهم استجولوا ما تهددوا به من عذاب الدنيا استنزاه (وقد خلت من قبلهم المثلثات) عقوبات أمثالهم من المكذبين فالهم لم يعتبروا بها ولم يجوزوا حلول مثلها عليهم والمثلية بفتح الشاء لأنها مثل المعاقب عليه والصدقة العقوبة لأنها مثل المعاقب عليه ومنه المثال للقصاص وأمثلة الرجل من صاحبه اذا قصمته منه وقرئ المثلثات بالتخفيف والمثلثات باتباع الفاء العين والمثلثات بالتخفيف بعد الاتباع والمثلثات بفتح الشاء على أنهم جمع مثله كركبة وربكات (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم أنفسهم ومحلها نصب على الحال والعامل فيه المغفرة والتعقيد به دال على جواز العفو قبل التوبة فان التائب ليس على ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم بالصغار المكفرة لمكتب الكبائر أو أول المغفرة بالستر والامهال



وهو المناسب لاستججالهم العذاب (قوله شديد العقاب للكفار) الخصيص لان ما قبله في شأنهم والتعظيم هو المناسب لقوله للناس قبله والحديث المذكور أخرجه ابن أبي حاتم والعلبي والواحدى من حديث سعيد بن المسيب مرسل وقوله لما نأ بالهمزة أى ما للتذوئنه وأقوله لا تكلى كل أحد أى اعتمد على عفو الله وكرمه وترك العمل (قوله لعدم اعتدادهم بالآيات المنزل الخ) يعنى قواهم هذا يقتضى عدم النزول وهو مخالف للواقع فاما أن يكون لعدم الاعتداد بما أنزل عليه أو المراد آية بما كان للأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كالعصا وأحياء الموتى وتووين آية للتعظيم ويجوز أن يكون للوحدة والفرق بين الوجهين في كلام المصنف رحمه الله تعالى ظاهر (قوله مرسل لا تذركم من الرسل عليهم الصلاة والسلام الخ) يعنى لما لم يعددوا بالآيات المنزل ولم يجعلوها من دلائل النبوة بل ما اقترحوه نعت قبل انما أنت منذر ولا منصوب لا جابتهم في مقترحاتهم ولما سوسوا بالرسائل المنذرين الذين لم يقصوا الاجابة المقترحة من وجه الله يعلم على هذا استنافية جواب سؤال وهو لما ذالم يجابوا المقترحة منهم فتقطع عنهم فلعلمهم به تدن بأنه أمر مدبر عليهم نافذ القدرة فعلم لما تقتضيه حكمته الباقية دون آرائهم السخيفة فهاد عبارة عن الداعى الى الحق المرشد بالآية التى تناسب كل نبي والتذكير للايمان والحصر اضافى أى انما عليك البلاغ لاجابة المقترحات والوجه الثانى أنهم لما أنكروا الآيات عنادا لكفرهم الناشئ عن التقليد ولم يتدبروا الآيات قبل انما أنت منذر لاهاد مثبت للايمان في صدورهم صاداهم عن محذورهم فانه الى الله وحده فالهادى هو الله والتذكير للتعظيم وقوله الله أعلم نفسه لقوله هاد أوجه مقترحة مؤكدة لذلك والحصر اضافى أى عليك الانذار لاهاديتهم وايصالهم الى الايمان وقوله نبي مخصوص بمجربات تليق به وبرماته كما أن موسى عليه الصلاة والسلام لما كان في عصره السحر جعلت آياته قلب العصا ونحوها وعيسى عليه الصلاة والسلام لما غاب على قومه الطيب أبرأ الاكه وأتى بما أتى ونبينا عليه أفضل الصلاة والسلام لما بعث بين أظهر قوم بلغاء جعل أشهر آياته وأعظمها القرآن مع ماضى الى ذلك مما فاق معجزة كل نبي وهذه جملة مستأنفة ويجوز عطف هاد على منذر وجعل المتعلق مقدما عليه للفصل لكن الأولى خلافه لما فيه من الفصل بين العطف والمعطوف بالجواز والمجرور المختلف فيه عند النحاة الا ان هذا يدل على عموم رسالته وشمول دعوته وقد يجعل خبر مبتدأ مقترحة رأى وهو هاد وأنت هاد وعلى الاول فيه التفتت (قوله أو قادر على هدايتهم) عطف على قوله نبي وتنوينه لتعظيم والتفخيم كما ترى وفي الكشف ان هذا ناظر الى الوجه الآخر في تفسير قوله لولا أنزل عليه وقوله تنبيهه على أنه تعالى قادر الخ ناظر الى قوله على كمال علمه وقدرته وجار على تفسير الهادى وقبل انه مخصوص بتفسيره بالنبي صلى الله عليه وسلم فقط وفيه نظر (قوله وانما لم ينزل لعلمه الخ) اشارة الى أن قوله الله يعلم الخ جواب سؤال مقدر كما يناء وقوله لعلمه بأن اقتراحهم للعتاد فلا يفيد أو يستوجب الاستئصال وقوله وأنه قادر على هدايتهم عطف على أنه تعالى قادر وناظر الى قوله وشعول قضاءه وقدره والى الثانى من معنى الهادى (قوله وانما لم يهدهم لسبق قضاءه عليهم بالكفر) قيل انه لا يقطع السؤال فالأولى أن يقال لحكمة لا يعلم الا الله وورد بأن المراد أنه سبق قضاءه به لعلمه بأنهم يختارون الكفر فلا يلزم الجبر ويقطع السؤال وعلى هذا الوجه الآية جواب سؤال أى لم لم يهدهم وأقيم الظاهر فيها مقام المضمر (قوله أى علمها أو ما تحمله) يعنى ما تمام صدرية أو موصولة والمائد محذوف ويجوز أن تكون موصوفة وعلى الاول الحمل يعنى المحمول وعلم قيل انما متعدي الى واحد هنا فى عرفانية ونظريه بأن المعرفة لا يصح استعمالها فى علم الله وقدم الكلام فيه مفصلا وقوله وأنه عطف بتفسير وفى أكثر النسخ انه بدون عطف فهو يدل اشتغال لامفعول ثان لعلم لانه لا يجوز الاقتصار على أحد مفعولى باب علم وفيه كلام فى العزبية وجوزنى ما أن تكون استهامة معلقة لعلم والجملة سادة مستندة للمفعولين وما مبتدأ أو مفعول مقدم وهو خلاف الظاهر المتبادر ففيها ثلاثة وجوه تجرى فيها بعدد

(واقر ربك شديد العقاب) لا ككفار  
أولن شاء وعن النبي صلى الله عليه  
وسلم لولا عفو الله ونجاؤهم لما هلك أحد  
العيش ولولا عفو الله وعقابه لا تكلى كل أحد  
ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من  
ربهم لعدم اعتدادهم بالآيات المنزل عليه  
واقترحا لنحو ما أوتى موسى ومرسل الانذار  
السلام (انما أنت منذر) مرسل لانذار  
كغيرك من الرسل وما عليك الا الايمان  
بما تصح به نبوتك من جنس المجربات لاجا  
يقترح عليك (واكل قوم هاد) نبي مخصوص  
بمجازات من جنس ما هو القالب عليهم يهدى  
الى الحق ويذعوهم الى الصواب أو قادر على  
هدايتهم وهو الله تعالى لكن لا يهدى  
الا من يشاء هدايته بما يزل عليك من  
الآيات ثم أريد بذلك بما يدل على كمال علمه  
وقدرته وشعول قضاءه وقدره تنبيهه على أنه  
تعالى قادر على انزال ما اقترحوه وانما لم ينزل  
لعلمه بأن اقتراحهم للعتاد دون الاسترشاد  
وأنه قادر على هدايتهم وانما لم يهدهم  
لسبق قضاءه عليهم بالكفر فقال (الله يعلم  
ما تحمله كل أمة) أى علمها أو ما تحمله وأنه  
على أى حال هو من الاحوال الحاضرة  
والترقية (وما تفيض الارحام وما تزداد)

(قوله وما تنقصه وما تزداده) يقال غاض الشيء وغاضه غيره نقص ونقصه غيره فيكون متعديا ولازما وكذا ازداد ونسب الزيادة والنقص بأن تكون في الجنة أو في مدة الحمل أو في عدده لاطلاقه واحتماله لما ذكر والخلاف في أكثر مدة الحمل وأقلها مفصل في كتب الفروع وهم بوزن كنف وحيان بالمشاة التحية بالصرف وعدمه وما نقله عن الشافعي رضي الله تعالى عنه من وضع خمسة أولاد في بطن واحد من النوادر وقد وقع مثله في هذا العصر لكن ما زاد على اثنين ضعفه لا يعيش إلا نادرا (قوله وقيل المراد نقصان دم الحيض الخ) فيجعل الدم في الرحم كالماء في الأرض يظهر تارة ويغيب أخرى وتعدي هذين ولزومه ما متفق عليه بين أهل اللغة وقوله تعين ما أن تكون مصدرية أو نسخة تعين أن تكون مامصدرية وهي أحسن وتعين المصدرية لعدم العائد وعلى التعدي يحتمل الوجهين وقوله واستنادهما إلى الأرحام يعنى على وجهي التعدي وال لزوم وقوله فأنهما يعنى على التعدي أولهما في ما على اللزوم فقيه لقب ونشر تقديرى (قوله بقدر لا يجاوز ولا يتنصص عنه الخ) أى مما كان وما هو كائن موجودا أو معدوماً أو شلهما الشيء والأفهوم معلوم بالدلالة وعندده صفة كل أمرى وقوله وهما له أسبأبأى لوجوده وبقاته حجابرت به العادة الإلهية وقوله وقرأ ابن كثير هاد ووال الخ أى كل منقوص غير منصوب اختلاف فيه القراء في إثبات الياء وحذفها وصلوا وقتها كما فصل في علم القراءات (قوله الغائب عن الحس) من تحقيقه في البقرة والشهادة الحاضرة أى للحس وقوله الكبير العظيم الشأن يعنى أن الكبير في حقه تعالى لتزده من صفات الأجسام عبارة عن عظم الشأن وقال الطيبي أن معنى الكبير المتعال بالنظر لما وقع بعده وهو عالم الغيب والشهادة هو العظيم الشأن الذى يكبر عن صفات المخلوقين ليضم مع العلم العظمة والقدرة بالنظر إلى ما سبق من قوله ما تحتمل كل أنى الخ مع إفادته التنزيه عما رزى التصارى والمشركون وعالم الغيب خبر مبتدأ محذوف أو هو مبتدأ والكبير خبره أو خبر بعد خبر وقوله الذى لا يبرح أى لا يزول وفي نسخة لا يخرج وصفه به بقرينة ما سبقه من قوله عالم الغيب والشهادة (قوله أوالذى كبر عن نعت المخلوقين وتعالى عنه) معطوف على قوله العظيم الشأن لا على قوله الذى لا يبرح لانه تفسير آخر للكبير المتعال فغناه على القول العظيم الشأن المستعمل على كل شئ في ذاته وعلمه وما رصفاته وعلى هذا معناه الكبير الذى يجعل عما نعت به المخلوق ويتعالى عنه فالقول تنزيهه في ذاته وصفاته عن مدافاة شئ منه وعلى هذا معناه تنزيهه عما وصفه الكفرة به فهو رذأهم كقوله سبحانه الله عما يصفون (قوله سواء منكم من أسر القول ومن جهر به الخ) فيه وجهان أحدهما أن سواء خبر مقدم ومن مبتدأ وخرو لم ين الخبر لانه مصدر فى الأصل وهو إلا أن يعنى مستو منكم حال من الخبر المستتر فيه لافى أسر وجهه لآن مافى حيز العلة والصفة لا تقدم على الموصول والموصوف وقيل سواء مبتدأ لوصفه بمنكم ونقل عن سيويه وفيه الأخبار عن النكرة بالمعرفة ومعنى أسر القول أخفاه في نفسه ولم يتلفظه وهو ظاهر كلام المصنف رحمه الله تعالى وهو أبلغ وقيل تلفظه بحيث يسمع نفسه دون غيره والجهر ما يقابل السر بالمعنيين لكن على هذا ينبغي تفسير الجهر بحال يضر في النفس والمصنف رحمه الله تعالى فسره بمعناه المتبادر لانه أبلغ دلالة على استواء الكلام لنفسى والكلام الذى يسمعه الغير عنده فتنبه (قوله طالب للخفاء في محتيا بالليل) أى محل الاختباء وهو الاختفاء وينبغي أن يكون قوله في محتيا صفة طالب ليفيد الاختفاء إذ مجرد الطلب غير كاف هنا والسارب اسم فاعل من سرب إذا ذهب في سرية أى طريقه ويكون بمعنى تصرف كيف شاء وأر يده هنا لازم معناه وهو بارز وظاهر لوقوعه في مقابلة مستخف والمصنف رحمه الله تعالى ذهب إلى أن سرب حقيقة بمعنى برز وهو ظاهر (قوله وهو عطف على من أو مستخف) أى سارب يعنى أن سواء بمعنى الاستواء يقتضى ذكر شيئين وهذا إذا كان سارب معطوفا على جزء الصلة أو الصفة يكون شأ واحد فدفع وجهين أحدهما أن سارب معطوف على من هو الخ لا على مافى حيزه كانه قيل سواء منكم انسان هو مستخف وآخر هو سارب قال في الكشف والنكتة في زيادة هو في الأولى أنه الدال على كمال العلم فتناسب زيادة

وما تنقصه وما تزداده في الجنة والمدة والعدد وأقصى مدة الحمل أربع سنين عندنا وخمس عند مالك وستين عند أبي حنيفة روى أن الضحاك ولد لثنتين وهرم بن حيان لأربع سنين وأعلى عدده لأحدله وقيل نهاية ما عرف به أربعة والبهاء أبو حنيفة رضي الله عنه وقال الشافعي رحمه الله أخبرني شيخ باليمن أن امرأته ولدت بطوناً في كل بطن خمسة وقيل المراد نقصان دم الحيض وازدياده وغاض جاء متعديا ولازما وكذا ازداد قال تعالى وازدادوا تسعا فان جعلت لهما آيتين ما أن تكون مصدرية واستنادهما إلى الأرحام على الجواز فأنهما الله تعالى أولهما (وكل شئ عنده بمقدار) بقدر لا يجاوز ولا يتقص عنه كقوله تعالى أنا كل شئ خلقناه بقدر فأنه تعالى خص كل حادث بوقت وحال معينين وهما له أسبابا موقفة اليه تقتضى ذلك وقرأ ابن كثير هاد ووال وواق وما عند الله باق بالتنوين في الوصل فإذا وقف وقف بالياء في هذه الأجراف الأربعة حيث وقعت لا غير والباقيون يصلون بالتنوين يوقفون بغير ياء (عالم الغيب) الغائب عن الحس (والشهادة) الحاضرة (الكبير) العظيم الشأن الذى لا يبرح عن علمه شئ (المتعال) المستعمل على كل شئ بقدرته والذى كبر على نعت المخلوقين وتعالى عنه (سواء منكم من أسر القول) في نفسه (ومن جهر به) لغيره (ومن هو مستخف بالليل) طالب للخفاء في محتيا بالليل (وسارب) بارز (بالنهار) يراه كل أحد من سرب سربا إذا برز وهو عطف على من أو مستخف

فحقيق وهو التكمة في حذف الموصوف عن سارب أيضا وهو الوجه في تقديم أسر وأعماله في صريح  
القول وأعمال جهري في ضميره والثاني أنه منه تد المعنى كأنه قيل سواء منكم اثنان هما مستخف وسارب  
وعلى الوجهين من موصوفة لا موصولة فيعمل الأولان على ذلكا ليتوافقا الكل وابتازها على الموصولة  
دلالة على أن المقصود الوصف فانه متعلق العلم ولو قيل الذي أسر الخ وأريد الجنس كما في قوله  
وقد أمر على التميم يبنى • فهو الأول سواء لكن الأول نص وإن أريد المعهود حقيقة أو تقدير الزم  
إيهام خلاف المقصود كما مر وأما الجمل على حذف الموصول بتقدير ومن هو سارب كقوله  
قلت الذي يبنى وينسك حاصر • ويبنى وبين العالمين خراب  
وقول حسان رضي الله تعالى عنه

ومن جهور رسول الله منكم • وعدده وينصره سواء

على ما نقل في الحواشي فضعيف جدا الما فيه من حذف الموصول وصدر المصلة فانه وإن ذكر النعاة  
جواز كل منهما لكن اجتماعهما منكر بخلاف ما في البيتين وما قيل المقصود استواء الحالين سواء  
كانا لواحد أو لاثنتين والمعنى سواء استخفاؤه وسرويه بالنسبة إلى علم الله فلا حاجة إلى التوجيه بما مر وكذا  
حال ما تقدمه فغير بأسوا بين المقصود واحد لانساء العربية لأن من لا تكون مصدرية ولا ساكن  
في الكلام فكيف يتأتى ما ذكره (قوله كقوله الخ) هو لفرزدق من شعر مشهور ذكر فيه ذنبا لقيه  
بغلاة فحصبه وأضافه ومنه

فقلت لما تنكر ضاحكا • وقائم سبني من يدي • كان

تعض فان عاهدتني لا تخونني • نكن مثل من ياذب بصلطبان

والشاهد فيه اطلاق من على منه دد ومراد معناه بتثنية الضمير وقوله وقائم سبني أي وأنا فابض على  
سبني ممكن عنه يظهر تجلده وشجاعته وكثر عني أبدى أسانه ضاحكا ول هذا عكس قول المتنبي  
إذا رأيت نبوب الليث بارزة • فلا تظن أن الليث مبتم

ولكل وجهة وقوله ياذب معترض بين أجزاء المصلة (قوله والآية متصلة بما قبلها مقرر لكال علمه  
وشعوله) أي جملة سواء الخ متصلة بقوله عالم الغيب والشهادة الخ اتصالا معنويا لانها مؤكدة ولذا  
لم تعطف عليه وضمير شعوله لالم وقوله سواء منكم اثنان اثنان معنى من واسقط هو للاستعانة عنه في بيان  
المعنى واعتبره في الكشف فقال اثنان هما مستخف وسارب فافرد الضمير للفظ من وتقسيمه لاعتبار معناه  
وفي البيت اعتبر معناه فقط (قوله لمن أسر أو جهرا الخ) يعني أن الضمير المفرد المذكر لما مر  
باعتبار تأويله بالمدكور وواجرائه مجرى اسم الإشارة وكذا المذكر كور بعده وجعل ضميره لله وما بعده  
لم تفكيك للضمائر من غير داع وقيل الضمير للملأخبر وقيل للنبي لأنه معلوم من السياق (قوله  
ملا تكة تعقب في حفظه) يعني أنه جمع معقبة من عقب مبالغة في عقب فالتفعيل للمبالغة  
والزيادة في التعقيب فهو تكثر للفعل أو الفاعل للتعبية لأن ثلاثيه متعدي بنفسه وقوله إذا جاء  
على عقبه أصل معنى العقب مؤخر الرجل ثم تجوز به عن كون الفعل بغير فاصل ومهله كان أحدهم  
يطأ عقب الآخر قال الراغب عقبه إذا تلاه فحود بره وقفا (قوله كان بعضهم يعقب بعضا) أي  
يطأ عقبه وهو مؤخر رجله وإنما قال كان لأنه لا وطولا ولا عقب فله وان أي أحدهم ما بعد الآخر  
ومن لم يتب لم راده قال الظاهر أن يقول فان ولعل وجهه ما في الكتاب هو ما روى عنه عليه الصلاة والسلام  
أنه قال كما في البصاري تتعاقب فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحيطون في صلاة الصبح وصلاة  
العصر يعني أن اجتماعهم يقتضي عدم التعاقب فلذا قال كان لأنه لا تعاقب في الحقيقة وكذا ما قيل أنه  
غير به لعدم جزمه به فانه كيف يظن بالماله نفسه الله تعالى عدم الجزم بما صرح به في الصحيحين  
ولكن أن تقول انما لم يجزم بأنه مراد من الآية لأن له ملائكة كنية وحفظه والظاهر تغيرهما (قوله

على أن من في معنى الاثنين كقوله  
• نكن مثل من ياذب بصلطبان •  
كانه قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل  
وسارب بالنهار والآية متصلة بما قبلها  
مقرر لكال علمه وشعوله (له) لمن أسر أو  
جهرا واستغنى أو سرب (معقبات) ملائكة  
تتعقب في حفظه جمع معقبة من عقب  
مبالغة عقبه إذا جاء على عقبه كان بعضهم  
يعقب بعضا

أولاهم يعقبون أقواله وأفعاله) أي يتبعونهم أو منه تعقب فلان كلام فلان والمراد من التبع الحفظ  
 بالكتابة ولذا عطف عليه قوله فيكتبونه وكان الظاهر فيكتبونه ولكن أريد ما يصدر منه وما ذكر وهذا  
 معطوف على ما قبله بحسب المعنى (قوله أراعتقب) أي هو من باب الاعتعال وقوله فأدغمت التاء في  
 القاف تبع فيه الكشف وقد اتفقوا على رده بأن التاء لا تدغم في القاف من كلمة أو كلمتين وقد قال  
 أهل التصريف إن القاف والكاف كل منهما يدغم في الآخر ولا يدغمان في غيرهما (قوله  
 والتاء للمبالغة) أي تاء معقبة لأن المراد به الملائكة وهي غير مؤنثة فتأوله للمبالغة كما في علامة  
 أو هي صفة جماعة ولذا أنت فعقبات جمع معقبة مراد به الطائفة منهم (قوله وقرئ معاقب  
 جمع معقب أو معقبة على تعويض الياء من إحدى القافين) وفي نسخة من حذف إحدى  
 القافين في التكسير لانه جمع معقب أو معقبة بتشديد القاف فيها وقال ابن جني انه  
 تكسير معقب كطعم ومطاعم فجمع على معاقبة ثم حذفت الياء من الجمع وعوضت الياء عنها  
 وهذا أظهر وإنسب بالقواعد مما تكلفوه (قوله من جوابه أو من الأعمال ما قدم وأخر)  
 قال العرب من بين يديه من علق بحذف على أنه صفة معقبات ويجوز أن يتعلق بمعقبات ومن  
 لا بداء الغاية ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في الطرف الواقع خبراً أو الكلام على هذه الأوجه  
 ثم عند قوله ومن خلفه فإذا اتعلق بمعقبات فالعنى أنها تحفظ ما قدم وأخر من الأعمال وهو عبارة عن  
 حفظ جميع أعماله وهو الوجه وإن كان صفة أو حالاً فالعنى أن المعقبات محبطة بجميع  
 جوانبه (قوله من بأسه متى أذنب بالاستعمال أو الاستغفارة الخ) فن على هذا متعلقة بحفظون  
 صلة له وكذا على قوله يحفظونه من المضار وكذا قوله بالاستعمال أو الاستغفارة أي يحفظونه  
 باستدعائهم من الله أن يهلكه ويؤخر عقابه ليتوب فيغفر له أو يطلبون من الله أن يغفر له ولا يعذبه أصلاً  
 (قوله أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله تعالى) أيهم وقد قرئ به أي يحفظونه لأمر الله لهم  
 بحفظه فن تعليلية والقراءة باللام لم يذكرها الزمخشري وإنما ذكر القراءة بالياء السببية ولا فرق بين العلة  
 والسبب عند النحاة وإن فرق بينهما أهل المعقول فقوله وقيل من بمعنى الباء محل نظر (قوله وقيل من  
 أمر الله صفة ثانية) لاصلة كالوجه المتقدم والصفة الأولى يحفظونه فإن كان من بين يديه صفة أيضاً فهي  
 ثالثة ويجوز أن يريد بالثانية من بين يديه على أن جله يحفظونه مستأنفة أو حالية (قوله وقيل  
 المعقبات الحرس والجلاوزة) جمع جلاوزة وهو الشرطي من الجلاوزة وهي سرعة الذهاب والجمي  
 والحرس حرس السلطان والواحد سرعى وهو وإن كان جمع حارس لكنه صار اسم جنس له ولا بالقلبة  
 كالأنصار قلدها نسب اليه وإن كان القياس حارسى برذاً لجمع إلى واحدة في النسبة (قوله يحفظونه  
 في توهمه من قضاء الله تعالى) بمعنى لا أراد أن يقضى ولا حافظه من جله حافظاً كالحفظه فجعل  
 الحرس حافظاً إن كان على زعمه وتوهمه فهو حقيقة وإن لم يعتبر ذلك فهو استعارة تهكمية كبشرهم  
 بعذاب أليم فهو مستعاضة ولذا قيل المعنى لا يحفظونه (قوله من الأحوال الجلية بالأحوال  
 القبيحة) فالمراد بما في أنفسهم ما انصفت به ذواتهم من ذلك لا ما ضمروا وفوقه والمراد بالتغيير  
 تبدل به بخلافه لا يجزئ ذلك وليس المراد أنه لا يصيب أحد إلا بتقدم ذنب منه حتى يقال أنه قد يصاب  
 بذنب غيره كقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وأنه قد يبدل من المذنب بغيره  
 إذا المراد أنه عادة الله في ألا يكثر منها جارية بهذا إذا اتفقوا عليه وأصروا فلا ينافي غيره  
 كما توهمه ولأن أن تقول إن قوله وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له تنهيه لتدارك ما ذكر (قوله فلا مرد له)  
 يشير إلى أن مرد مصدر ميمي وقوله فالعامل في إذا ما دل عليه الجواب لأن ما بعد الفاء ومعمول  
 المصدر لا يتقدم عليه على الصحيح والتقدير لم يرد أو وقع ونحوه وقوله في دفع عنهم سوءه ليس  
 هذا مكرراً مع ما قبله ولا قوله يدفع مصحف يرفع بالراء ليكون الاقل دفعا وهذا دفعاً كما توهم

أراعتقب فأدغمت التاء في القاف والتاء  
 للمبالغة أو لأن المراد بالمعقبات  
 جماعات وقرئ معاقب جمع معقب  
 أو معقبة على تعويض الياء من إحدى  
 القافين (من بين يديه ومن خلفه)  
 من جوابه أو من الأعمال ما قدم وأخر  
 (يحفظونه من أمر الله) من بأسه متى أذنب  
 بالاستعمال أو الاستغفارة أو يحفظونه من  
 المضار أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله  
 تعالى وقد قرئ به وقيل من بمعنى الباء وقيل  
 من أمر الله صفة ثانية المعقبات وقيل المعقبات  
 الحرس والجلاوزة حول السلطان يحفظونه  
 في توهمه من قضاء الله تعالى (إن الله لا يغير  
 ما بقوم) من العاقبة والنعمة (حتى يغيروا  
 ما بأنفسهم) من الأحوال الجلية بالأحوال  
 القبيحة (وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له)  
 فلا مرد له فالعامل في إذا ما دل عليه الجواب  
 (وما لهم من دونه من وال) عن يلى أمرهم  
 في دفع عنهم سوءه

لأن هذا عام بعد خاص أي لا يلي جيب أموره من غير الله من خير ونفع فلا يضرب اندراج الدفع فيه ودخوله دخولا أوليا لأنه مقتضى السياق (قوله وفيه دليل على أن خلاف مراد الله تعالى محال) فإن قلت الآية إنما تدل على أنه إذا أراد الله بقوم سوء أو جوب وقوعه ولا تدل على أن كل مراد له كذلك ولا على استحالة خلافه بل على عدم وقوعه قلت لا فرق بين إرادة السوء وإرادة غيره فإذا امتنع رد السوء فغيره كذلك والمراد بالاستحالة عدم الامكان الوقوعي لا الذاتي كذا قيل وفيه تأمل (قوله خوفا من أذاه وطمعا في الغيث) المراد بالاذى الصواعق ونحوها والطمع في غيثه فالخائف والطمع واحد والقول الاتي بالعكس (قوله وانتصاهما على الله بتقدير المضاف) إذا كان مفعولا له واشترط اتحاد فاعل العلة والفعل المفعول احتاج هذا للتأويل لأن فاعل الإرادة هو الله وفاعل الطمع والخوف غيره فاما أن يقتدر فيه مضاف وهو إرادة أي إرادتهم ذلك لإرادة أن يخافوا وأن يطمعوا فالمفعول له المضاف المقدر وفاعلها واحد أو الخوف والطمع موضوع موضع الاخافة والاطماع كما وضع النبات موضع الانبات في قوله والله أنبتكم من الأرض نباتا فان المصدر ينبوب بهما عن بعض أو هو مصدر محذوف الزوائد كما في شرح التسهيل على أنه قد ذهب جماعة من النحاة كابن خروف إلى أن اتحاد الفاعل ليس بشرط وقيل أنه مفعول له باعتبار أن الخاطئين راين لان إرادتهم متضمنة لرؤيتهم والخوف والطمع من أفعالهم فهم فاعلوا الفعل المفعول به وهو الرؤية فيخرج إلى معنى تعدت عن الحرب جينا ورد بأنه لا سبيل إليه لأن ما وقع في معرض العلة الغائية لاسيما الخوف لا يصلح له لرؤيتهم وهو كلام واه لأن القائل صرح بأنه من قبيل تعدت عن الحرب جينا يريد أن المفعول له حاصل على الفعل و ليس من قبيل ضربته تأديبا فلا وجه للرد المذكور وقيل التعليل هنا مثله في لام العاقبة لأن ذلك من قبيل تعدت عن الحرب جينا كما ظن لأن الجنب باعث على القعود ونههما للرؤية وهو غير وارد لأنه باعث بلا شبهة وما قيل عليه من أن اللام المقطرة في المفعول لم يقل أحد بأنها تكون لام العاقبة ولا يساعده الاستعمال ليس بشيء كيف وقد قال النحاة كما في الدرر أنه كقول الشافعية الذي يأتي وحلت يوفى في بقاء يمنع \* فخال به راعي الحولة طائرا حذارا على أن لا تنال مقادير \* ولا نسوق حتى يمتحن حرائرا

ثم إن قوله ليس ما نحن فيه مثل تعدت عن الحرب جينا لأن الخوف والطمع ليسا مقدمين على الرؤية كالجنب وانما يحصلان في حال الرؤية لأن إرادتهما الملكة النفسانية فيكون إرادة الله أهم لما جعلوا عليه عذر رؤيتهم من الخوف والطمع لا يخفى ما فيه من التعسف وقد علمت أنه غير وارد وسيأتي لهذا التهمة في سورة الروم (قوله أو الحال من البرق أو الخاطئين) معطوف على العلة وقوله على أضياف الرعد في نسخة ذوى أخرى فالمراد بتقدير مضاف من هذا النوع أو جعل المصدر حالا مبالغة أو تأويله باسم فاعل أو مفعول وقوله بمعنى المفعول أو الفاعل لف ونشر مرتب وقوله وقيل الخ تقدم الفرق بينه وبين الوجه السابق وهو ظاهر وقوله من يضربه كالمسافر ونحوه وقوله المنسحب في الهواء أي المنجرف به إشارة إلى وجه تسميته سحابا (قوله وهو جمع ثقيل وانما وصف به السحاب الخ) أي لأنه اسم جنس في معنى الجمع فكانه جمع سحابه ثقيلة لأن جمع أو اسم جنس جمعي لا إطلاقه على الواحد وغيره (قوله ويسمى سامعوه) فهو على حذف مضاف أو اسناد مجازي للعامل والسبب وقوله ملتبسين إشارة إلى أن الباء لا ملازمة وأن الجار والمجرور حال وقوله فيضجون بالضاد المعجمة والجيم وفي نسخة يصيحون من الصياح ومعناها ما مقارب بشير إلى أنه على ظاهره بمعنى قول ذلك (قوله أو يدل الرعد بنفسه على وحدانية الله) فالاسناد على حقيقته والتجوز في التسميع والتعصيد أشبه دلالة نفسه على تفرقه عن التبريد والتجوز بالتسميع والتعصيد أشبه دلالة نفسه على تفرقه عن صفات الكمال وقيل أنه مجاز مرسل استعماله في لازمه والاولى فهو على حد قوله وان من شيء إلا

وفيه دليل على أن خلاف مراد الله تعالى محال (هو الذي يربكم البرق خوفا من أذاه) وطمعا في الغيث (في الغيث وانتصاهما على الله بتقدير المضاف أي إرادتهم خوفا وطمعا أو التأويل بالاخافة والاطماع أو الحال من البرق أو الخاطئين على أضياف الرعد أو إطلاق المصدر بمعنى المفعول أو الفاعل للمبالغة وقيل يخاف المطر من يضربه ويطمعه من ينفعه (ويثنى السحاب) القيم المنسحب في الهواء (النقال) وهو جمع ثقيل وانما وصف به السحاب لأنه اسم جنس في معنى الجمع (ويسمى سامعوه) ملتبسين به فيضجون بسجبان الله والحدائق أو يدل الرعد بنفسه على وحدانية الله وكما قدرته ملتسبا بالدلالة على فضله ونزول رحمته



يسمى بحمده (قوله وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم الخ) أخرجه الترمذي وصححه الترمذي  
والخوارزمي جمع خرق وهو ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا إذا العيا ويطلق على السيف مجازا  
فالمراد أنه آلة تنوق بها الملائكة السحاب فالمراد أنهم ملك ذلك الصوت أيضا ولا تجوز فيه حينئذ  
وقوله من خوف الله إشارة إلى أنه مصدر وليس المراد به النوع وقوله فيصيب أمانت فريغ أو تفسير ومن  
مفعول يصيب والباء لاتعدية ومفعول يشاء محذوف مع العائد أي من يشاء أصابته وعن ابن عباس  
رضي الله عنهم من سمع صوت الرعد فقال سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على  
كل شيء قدير إن أصابته صاعقة فعلى دينه وعنه أيضا إذا سمعتم الرعد فاذكروا الله فإنه لا يضركم ذكرا  
(قوله حيث يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يصفه به الخ) فالمراد بالجدالة في الله الجدالة  
في شأنه وما أخبر به عنه مما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم الهم والجدال أشد الخصومة من الجدال  
بالسكون وهو قتل الجبل ونحوه لأنه يعقوبه ويشتد طاقاته (قوله والواو اما لعطف الجلالة على الجلالة)  
أي هم يجادلون معطوف على قوله ويقول الذين كفروا لولا أنزل المعافى على يستجيبونك والعدول إلى  
الاسمية للدلالة على أنهم ما ازدادوا بعد الآيات الاعنادا وأما الذين كفروا فزادتهم رجسا إلى رجسهم  
وجازعطفها على قوله هو الذي يريكم على معنى هو الذي يريكم الآيات الباهرة الدالة على القدرة والرحمة  
وأنتم يجادلون فيه وهذا أقرب مأخذا أو الأول أكثر فائدة كذا في الكشف ولا يعطف على يرسل  
الصواعق لعدم اتساقه والحالية من مفعول يصيب أي يصيبهم من يشاء في حال جداله أو من مفعول  
يشاء وقوله فانه روى راجع إلى قوله فانه يكذبون ويبان له بسبب النزول روى يحيى السنخ عن  
عبد الرحمن بن زيد أنه قال نزلت هذه الآيات في عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة وهما عامريان أقبلتا  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في نفر من أصحابه في المسجد فاستشرف الناس لجمال عامر  
وكان أعور إلا أنه من أجمل الناس فقال رجل يا رسول الله هذا عامر بن الطفيل قد أقبل نحوك فقال  
دعه إن يرد الله به خير أي هده فاقبل حتى قام عنده فقال يا محمد مالي إن أسلفت فقال لك ما للمسلمين وعليك  
ما عليهم قال فجعل لي الأمر من بعدك قال ليس ذلك إلى هو فله عز وجل يجعله حيث شاء قال فجعلني على  
الوبر وأنت على المدر قال لا قال فاجعل لي قال أجعلك على أعنة الخيل تغزو عليها قال أوليس ذلك لي  
اليوم ثم قال قم معي أكلك فقام معه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أوصى أربد بأنه إذا خاصمه  
أن يضربه بالسيف فجعل يخصم النبي صلى الله عليه وسلم ويراجعه فدار أربد خلفه ليضربه فاخترط  
سيفه فخسبه الله ولم يقدري عليه فجعل عامر يرمي إليه فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى  
صنيع أربد فقال اللهم اكفنيهما بما شئت فأرسل الله على أربد صاعقة في يوم صحو باقظ فأحرقته وولى  
عامر هاربا وقال يا محمد دعوت على أربد فقتله ربك فوالله لا ملأ منها عليك خيلا جردا وقتها فامرأدا فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يمنعك الله من ذلك وإنما قبله يعني الانصاف قتل عامر بيت امرأة سلوامة  
فلما أصبح وقد تغير لونه وأصابه الطاعون جعل يركض في العصر بعد ما ضمه سلاحه عليه ويقول واللات  
لئن أذهني إلى محمد وصاحبه بعد في ملك الموت لا تفدنيهما برحمتي فأرسل الله له ملكا فقطع عنهما  
والطفيل مصغر وأربد يوزن أفعال بالباء الموحدة أخو لبيد العامري لاقته واختلف في اسم أبيه فقيل  
ربيعة وقيل قيس وظاهر قوله فأرسل الله على أربد أنه كان في حين ملاقاته النبي صلى الله عليه وسلم  
وفي بعض الكتب أنه كان بعد انصرافه عنه وهو العجيم فالتقاء إشارة إلى عدم تعاول الزمان وقوله فأتى  
في بيت سلوامة بشيرا إلى ما تقدم في الرواية وفي رواية أنه ركب فرسه وبرز في العصر فأتى بها وهذه تنافها  
الآن يراد أنه حصل له سبب الموت وهو الطاعون (قوله وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت  
سلوامة) فأرسلها مثلا وهو كما قال الميداني يضرب في خصلتين كل منهما ثمر من الأخرى والغدة طاعون  
يكون في الأبل وقيل أسلم منه يقال أغتذ البعير فهو مغتذ إذا صار ذا غدة وهو مرفوع ويروي أغدة ومونا

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما سئل  
النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد فقال  
ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار  
يسوقهم السحاب (واللائكة من خيفته)  
من خوف الله تعالى واجلاله وقبل الضمير للرعد  
(ويرسل الصواعق فيصيبهم من يشاء)  
فهي لك (وهو يجادلون في الله) حيث يكذبون  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يصفه به  
من كمال العلم والقدرة والتفرد بالوحيمة  
وإعادة الناس ومجازاتهم والجدال التشدد  
في الخصومة من الجدال وهو القتل والواو اما  
لعطف الجلالة على الجلالة أو الحال فانه روى أن  
عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة أخا لبيد وقد را  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصدين  
لقتله فأخذ عامر بالسيف فقتله  
من خلفه ليضربه بالسيف وقال اللهم  
الرسول صلى الله عليه وسلم وأرسل الله على أربد صاعقة  
اكفنيهما بما شئت فأرسل الله على أربد صاعقة  
فقتله ورما عامر بغدة فأتى في بيت سلوامة  
وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت  
سلوامة

بالنصب أى أغذته وأوت موتا وسلولية امرأة من سلول وهى التى نزل عندها وسلول من أخس قبائل  
العرب بكاهله وقوله قترات وهى إحدى الروايات فى سبب النزول وفيه روايات أخر والذى فى البخارى  
عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد إلى قومهم وهو  
مخالف لما هنا (قوله المماحلة والمكايده) المماحلة بالجر عطف بيان للعمال بكسر الميم إشارة إلى أنهم ما  
مصدران كالمقاتل والمقاتلة والمكايده عطف تفسير للمماحلة ومحل بالتخفيف وقوله تكلف لأن التكلف  
يكون للتكلف وكونه من المحل بمعنى القبط والميم أصلية ذكره الراغب فعده بمعنى آخر فى القاموس  
لا ينافيه كما توهم وقوله فعال من المحل بمعنى القوة أى اسم لامصدر والمحل بمعنى القوة فعناه شديد  
(قوله وقيل مفعول من الحول) بمعنى القوة أو من الحيلة المعروفة والميم زائدة على هذا وقوله أعل على  
غير قياس إذ كان القياس فيه صحة الواو كسور وروم وقود وقوله وبعضه أى بعضه أى بعضه أى بعضه أى بعضه  
لكنه على هذا من الحيلة وإنما عطفه أى قواه لأن الأصل توافق القراءتين (قوله ويجوز أن يكون  
بمعنى الفجار) وهو عموما الظاهر ومما سأل العظمى التى فيه مركبا مضاهية من وهما قوام البدن فيكون مثلا  
فى القوة أى استعاره وبجاء فيها قال فى الأساس يقال فرس قوى المحال وهو القوة الواحدة محالة  
والميم أصلية والفقار بفتح الفاء واحدة فقارة ويجمع على قفارات (قوله فساد الله أشد وساء أحد)  
هو حديث صحيح وفى نهايه ابن الأثير رحمه الله تعالى فى حديث الجيرة فساد الله أشد وساء أحد  
أى لو أراد الله فسادهم بما ثبت فى أذن الخلق ما كذلك فانه تعالى يقول لما أراد كس فيكون فلذا قيل كان ينبغي  
للمصنف رحمه الله أن يقول كقول النبي صلى الله عليه وسلم وسى يضم الميم وسكون الواو والسين المهملة  
والتقصيرة آله الخلق المعروفة ووزنها فعلى من أوساء بمعنى حلقه وقطعه وأما موسى علم النبي  
صلى الله عليه وسلم فعرب (قوله الدعاء الحق فانه الذى يحق أن يعبد الخ) بمعنى أن الدعوة بمعنى الدعاء  
أى اطلب الأقبال والمراد به العبادة لانه يطلق عليها الاشغال والاعمال وكلامه بيان لحاصل المعنى وتصور  
له بأن اضافته إلى الحق لا يختص بعبادته دون عبادة غيره وقيل انه ذهب إلى المذهب المرجوح فى  
جواز إضافة الموصوف للصفة لعدم تكلفه هنا لكن يأباه جعل اضافته للملابسة فان المتبادر منها خلاف  
ما ذكر وعلى هذا جعل الملابس شاملة للملابسة الجارية بين الموصوف وصفته وهو الذى صرحوا به كما  
ستراه (قوله الذى يحق أن يعبد ويدهى الخ) وفى نسخة أو بأوال الفاصلة فقيل انه يشير إلى أن المراد بالدعاء  
العبادة كما مر وأن تقديمه لا فائدة الاختصاص وقيل انه على نسخة الواو بيان لأن الدعوة المتعبدية بالى  
بمعنى الدعاء على ظاهرها وأن المدعو إليه هو العبادة لله لأنها بمعنى ما وقوله دون غيره ناظر إلى يدعى  
لأنه يحق لانه المناسب للحصر وعلى نسخة أو بيان لأن الدعوة أى بمعنى العبادة أو بمعنى الدعوة إليها  
وعليه دون غيره تنازع فيه الفعلان وقوله الذى يحق تفسيره للاستحقاق المستفاد من اللام وبيان لأن  
الحصر ناظر إلى المعنى الأول لا لتفسير الحق وفى هذه النسخة بحث فان الوجوه حيث تدن تكون ثلاثة لأن  
الدعاء أى بمعنى العبادة أو دعوة الخلق إلى العبادة أو بمعنى التضرع فالذى يناسب كلامه أن يجعل  
النسختان بمعنى وأن دعوة الحق بمعنى الدعوة إلى عبادته وإذا كانت الدعوة إلى عبادته حقا لم كون  
عبادته حقا فاذا أراد بدءا حده الزم الآخر فالعطف بأوتريد فى المراد أو لامن اللفظ فتأمل (قوله  
أوله الدعوة الجارية الخ) هذا وجه آخر معطوف على ما قبله فيه الدعوة بمعنى التضرع والطلب المشهور  
وقوله فان من دعاه أجابه بيان لأن الدعوة دعاء الخلق لله ومعنى أن دعاء الخلق له أن له أجابه دون غيره  
ولم يقل فانه الجيب لمن دعاه دون غيره بياننا بالحصر المستفاد من الكلام كما فى الوجه الأول أما الظهور  
بالقياس إليه أولانه لا حاجة إلى استفادته من التقديم لانه لا يوجب عليه لا يستجيبون على حصر الاجابة  
فيه لكنه بالنسبة إلى آلهتهم فقط والذى يفيد التقديم الحصر فيه مطلقا فلذلك كان أظهر وقوله ويؤيده  
ما بعده فان ذكر الاستجابة دليل على أن الدعاء بهذا المعنى وان صح كونه بمعنى يعبدون أو يدعون إلى

قترات (وهو شديد المحال) المماحلة  
والمكايده لا عدائهم من محل لأن بفسلان  
إذا كلفه وعرضه للهلال ومنه فعل إذا  
تكلف استعمال الحيلة ولعل أنه المحل  
بمعنى القبط وقيل فعال من المحل بمعنى القوة  
وقيل مفعول من الحول أو الحيلة أعل على  
غير قياس ويضد أنه قرئ بفتح الميم على أنه  
مفعول من حال يحول إذا احتال ويجوز أن  
يكون بمعنى التقصير فيكون مثلاً فى القوة  
والقدرة كقوله فساد الله أشد وساء  
أحد (له دعوة الحق) الدعاء الحق فانه الذى  
يجب أن يعبد ويدهى إلى عبادته دون غيره  
أوله الدعوة الجارية فان من دعاه أجابه ويؤيده  
ما بعده

العبادة (قوله والحق على الوجهين ما يناقض الباطل) أي على وجهي تفسير الدعاء السابقين وقوله  
 وإضافة الدعوة أي إلى الحق المقابل للباطل عليهما لمباين الدعوة بالمعنيين وبين الحق به هذا المعنى من  
 الملازمة لأن عبادة الله والدعوة إليهما ودعاء الله يتصف بالحقية وإضافة الصفة إلى الموصوف عند من  
 لا يقرها بتقدير موصوف هو المضاف إليه لا تدعى ملازمة كما في شرح التسهيل وإلى الوجه الثاني أشار  
 بقوله تأويل دعوة المدعو الحق أي دعوة المدعو إليه غير الباطل والمدعو إليه العبادة لا الله فحذف  
 الموصوف وأقيمت صفة مقامه وليس فيه رد على الزمخشري حيث قدّر المدعو إذا أراد بالحق الله لأنه  
 كلام آخر فلا منافاة بينهما كما لوهم بهذا التقرير اندفع ما قيل عليه أنه لو كان الحق مصدراً كاصدق  
 ظهر صحة ما قاله لكنه صفة يصح حملها موطأة على الدعوة لما قسم به (قوله وقيل الحق هو الله وكل  
 دعاء إليه دعوة الحق) لما كان الكلام مسوقاً لاختصاصه به إلى أن يدعى ويبدد الزمخشري في الله  
 ويشترطه فلا بد أن يكون في الإضافة إشعار بهذا الاختصاص فإن جعل الحق مقابل الباطل  
 فهو ظاهر وإن جعل اسم الله تعالى فالصل دعوة الله تأكيد للاختصاص بالألزام والإضافة ثم زيد ذلك  
 بإقامة الظاهر مقام الضمير معاد بوصف يفتي عن اختصاصه به أشد اختصاصاً فقبل له دعوة المدعو  
 الحق والحق من أسمائه تعالى يدل على أنه الثابت بالحقية وما سواه باطل من حيث هو وحق بتحقيق  
 الله به وبهذا سقط ما قيل إن ما ذكر الكلام على هذا الله دعوة الله فهو كما تقول لزيد دعوة زيد وهو غير صحيح  
 ولا حاجة إلى تأويله بأن المراد الله الدعوة التي تليق أن تنسب وتضاف إلى ذاته فانه قليل الجدوى (قوله  
 والمراد بالجلتين) يعني وهو شديد المحال وله دعوة الحق وهذا بيان لما سبقته من المقابلة واتصالهما به فإن  
 كان سبب نزول الأول قصة أريد وعامر فظاهر لأن اتصاله بالصاغة من حيث لا يشعر من مكر الله به  
 ودعوة الحق دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عليه وعلى صاحبه بقوله أحبهم ما عني بما شئت فأجيب  
 فيهم ما فكنت الدعوة دعوة حق فإن لم يكن الأول في قسمته فهو وعبد للكفرة على مجادلتهم الرسول  
 صلى الله عليه وسلم يجول محالهم واجابة دعائه أن دعاء عليهم واتصاله ظاهر أيضاً وقوله محال من الله  
 أي كيد على طريق التثليل واجابة لدعوة رسوله وهي قوله صلى الله عليه وسلم فيهم ما أحبهم ما عني  
 بما شئت وفيه إفاد ونشر للجلتين المذكورتين وقوله أو دلالة على أنه الحق لأنه ناظر إلى تفسير الدعوة  
 بالعبادة أو الدعاء إليها أي الرسول صلى الله عليه وسلم على الحق في ذلك وقوله وعبد الخ بيان لمعنى الجلة  
 الأولى على معنى الدعوة الثاني وتهديدهم معطوف عليه بيان للثانية عليه أيضاً ناظر إلى تفسير الدعوة  
 الثاني وقوله أو بيان ضلالهم الخ ناظر إلى تفسير الدعوة الأول وضلالهم وفسادهم كونهم على الباطل  
 في عبادة غيره تعالى (قوله والذين يدعون الخ) أي الذين اتعابوا عن المشركين ومفعول يدعون  
 محذوف دلالة من دونه عليه لأن معناه متجاوزين له وتجاوزت لعبادته ولا يستنداء الدعوة مدعواً له  
 أو الأصنام فعائد الموصول محذوف أي يدعونهم وقد خير العقل والمناسبة صيغة الذين ففيه تنزيه  
 منزلة أولى العلم بناء على زعمهم وقوله عليه متعلق بدلالة وقوله من الطلبات بيان لشيء وهو جمع طلبية  
 بمعنى مطلوب (قوله الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه الخ) يعني الغرض في الاستجابة على القطع  
 بتصور أنهم أحوج ما يكونون إليها التحصيل مباغتهم أخيب ما يكون أحد في سعيه لما هو مضطر إليه  
 فضلا عن مجرد الحاجة والحاصل أنه شبه آلهتهم حين استكفائهم إياهم ما أههم بلسان الاضطراب  
 في عدم الشغور فضلا عن الاستطاعة للاستجابة وبقيهم لذلك في الخسران بحال ما عرأى من عطشان  
 بأسط كفيه إليه يتبادر عبارة وإشارة فهو لذلك في زيادة ظمأ وشدة خسران والتشبيه على هذا من  
 المركب القشلي في الأصل أبرز في معرض التكميم حيث أثبت للماء استجابة زيادة في التخصير والتخصير  
 فالاستثناء مفرغ من أعمهات المصدر أي لا يستجيبون شيئاً من الاستجابة وأما إذا شبه الداعون بن  
 أراد أن يعرف الماء يديه فبسطه ما نثر أصابعه في أنما لا يحصى لان على طائل وقوله في قلة جدوى

والحق على الوجهين ما يناقض الباطل  
 وإضافة الدعوة إليه لما بينهم من الملازمة  
 أو على تأويل دعوة المدعو الحق وقيل  
 الحق هو الله وكل دعاء إليه دعوة الحق والمراد  
 بالجلتين أن كانت الآية في أريد وعامر  
 أن أهلا كهما من حيث لم يشعر به محال  
 من الله اجابة لدعوة رسوله صلى الله عليه  
 وسلم أو دلالة على أنه على الحق وإن كانت  
 عاقبة فأمراد وعبد للكفرة على مجادلة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عليه وعلى صاحبه  
 وتم يديهم واجابة دعاء الرسول صلى الله عليه  
 وسلم عليهم أو بيان ضلالهم وفساد رأيهم  
 (والذين يدعون) أي والأصنام الذين  
 يدعونهم المشركون فحذف الزاجع أو  
 والمشركون الذين يدعون الأصنام فحذف  
 المفعول دلالة (من دونه) عليه (لا يستجيبون  
 لهم بشيء) من الطلبات (الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه الخ)  
 الماء ليس الخ

دعائهم أراد عدم الجدوى لكنه بالغ بذكر القلة وإرادة عدم دلالة على تحقيق الحق وإيثار الصدق  
لاشعاع طرف من التمسك فهو من تشبيه المفرد المقيد كشولك لمن لا يحصل من سعيه على شيء كالراقم على  
الماء فان المشبه هو الساعي مقيد بكون سعيه كذلك والمشبه به هو الراقم مقيد بكونه على الماء وكذلك  
فيما نحن فيه وليس من المركب العقلي في شيء على ما فهم ثم وجه الشبه على اعتبارى والاستثنا مفرغ  
من أعم عام الاحوال أى لا تستجيب الا لهة لهؤلاء الكفرة الداعين الا مشبهين أعنى الداعين بن  
بسط كفيه ولم يقبضهم ما أخرجهما كذلك فلم يحصل على شيء لان الماء يحصل بالقبض لا بالبسط وقوله  
يطلب منه أن يبلغه فاعل يطلب البسط وخبره منه ويبلغه للماء أو فاعل يبلغ للماء ومفعوله انهم وقوله  
وما هو يبالغه خبره للماء وبالفه لقم وقيل الاول للبسط والثاني للماء وهو لا يناسب نفي الاستجابة  
وفيه نظر (قوله فيبسط كفيه) بسط الكف نشر الاصابع مدودة كما في قوله

تعود بسط الكف حتى لو أنه \* أراد انقباضا لم تطعه أنامله

وقوله ليشر به هو في هذا الوجه وفي الاول بسط يديه للدعاء والاشارة اليه كما تر وما نقل عن علي  
رضي الله عنه من أنه في عطشان على شفير بئر بالارشاء فلا يبلغ قعر البئر ولا الماء يرتفع اليه راجع الى  
الوجه الاول وليس مغاير له كما قبل والاستثنا في قوله لا يكسب على حذوقه

ولا عيب فيهم غير أن سيرهم (قوله في ضياع وخسار وباطل) قبل أما ضياع دعائهم لا الهتهم فظاهر  
لكنه فهم محاسن وأما ضياع دعائهم فله كفرهم وبعدهم عن حيز الاجابة فيرد عليه أن المهرج به في  
كتب الفتاوى أن دعا الكافر قد يستجاب الا أن يحمل على الاول ويجعل كثر التمسك كبد أو على  
الثاني ويقيده بما يتعلق بالاشرة ولأن أن فعله مطلقا شاملا لما ولا يعتد بما جيب منه (قوله يحتمل  
أن يكون السجود على حقيقته الخ) ويؤيده من الخصوصية بالاعتلاء لكن قيل انه يأباه تشريك الظلال  
معهم والمعنى الثاني على عكس هذا كما لا يخفى وقيل انه يقدره فعل أو خبر أو يكون هو مجازا ولا يضتر  
الحقيقة لكونه بالتعبية والعرض فتأمل وهذا كله من عدم تأمس كلام المصنف رحمه الله تعالى فان  
مراده بالحقيقة ليس ما يقابل الجاهل بل ما يقابل الانقياد في المعنى وان كان مجازيا والحقيقة المذكورة  
ان كانت في مقابله فقط فهي شاملة لما كان بالعرض أما على مذهب المصنف رحمه الله في جواز الجمع  
بين الحقيقة والمجاز فظاهر أو يراد به الوقوع على الارض بطريق عموم المجاز فيشمل سجود الظلال أيضا  
وضمير ظلالهم ينبغى أن يرجع لمن في الارض لأن من في السماء لا ظلال له الا أن يحمل على التغليب  
أو التجوز (قوله طوعا حالى الشدة والرخاء) فالطوع بالنسبة الى الملائكة والمؤمنين وهو على  
حقيقته والكره بالنسبة الى الكفار في حالة الشدة والمراد به الاضرار والالقاء فيشمل المنافقين  
المصلين خيفة السيف والظاهر أنه بمنزلة الكره لا كره حقيقى وقيل ان قوله في حالى الشدة والرخاء  
اشارة الى أنهم مجازان عن الحالتين والمقصود استواء حالتهم في أمر السجود والانقياد بخلاف  
الكفرة وفيه نظر وقال أبو حيان رحمه الله الساجدون كرهاهم الذين ضمهم السيف الى الاسلام قال  
قسادة فيسجد كرها فاما نفقا فأو ويكون الكره أول حاله فتستمر عليه الصفة وان ضم إيمان به بعد وقوله  
بالعرض أى بالتبع وهو مقابل للحقيقة أو مندرج فيه كما مر (قوله وأن يراد به انقيادهم لاحداث  
ما أراد الخ) يعنى مجبور من ذكر انما استعارة للانقياد المذكور أو مجاز مرسل لاستعماله في لازم معناه  
لان الانقياد مطلقا لازم للسجود وشاؤا يعنى رضوا ولم يكرهوا وتفاضل الظل ارتفاعه ونقصه (قوله  
واتصاب طوعا وكرها بالحال أو الهة) أما الاول فان قلنا بوقوع المصدر حال من غير تأويل فهو ظاهر  
والا فهو يتأويل طائعين وكارحين وإذا كان على أى مفعولا لا جله فالكره بمعنى الاكرام وهو مصدر  
من المبى للمفعول ليتجدد فعله ما كما مر بتحقيقه وعلى قول ابن خروف فهو على ظاهره ومقابل عليه  
عن أن اعتبار العلية في الكره غير ظاهر فان الكره الذى يقابل الطوع وهو الاية لا يعقل كونه علة

يطلب منه أن يبلغه (وما هو يبالغه)  
لأنه جلد لا يشعر بدعائه ولا يقدر على  
اجابته والايان بغير ما جيل عليه  
وكذلك آلهتهم وقيل شبهوا في قلة جدوى  
دعائهم لها عن أراد أن يغترف الماء ليشر به  
فيبسط كفيه ليشر به وقرئ تدعون بالتاء  
وباسط بالتانين (وما دعاه الكافر بن الا  
في ضلال) في ضياع وخسار وباطل (ولله  
يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها)  
يحتمل أن يكون السجود على حقيقته فانه  
يسجد له الملائكة والمؤمنون من النقلين  
طوعا حالى الشدة والرخاء والكفرة كرها  
حال الشدة والضرورة (وظلالهم) بالعرض  
وأن يراد به انقيادهم لاحداث ما أراد منهم  
شاؤا أو كرها وانقياد ظلالهم تصريفه  
اياما بالمد والتقليص واتصاب طوعا وكرها  
في الحال أو العلة

للعبود قدمه ردفعه في قوله خروفا وطعافا فان العلة ما يجعل على الفعل أو ما يترتب عليه لا ما يكون غرضا  
له فتذكره (قوله ظرف ليسجد) فالأبواب بمعنى في وهو كثير والمراد بهما الدوام لانه يذكر مثله للتأييد  
فلا يقال لم خصا به وإذا كان حاله من الظلال فيضج فيه ذلك أيضا ويقال التخصيص لأن امتدادها  
وتقلصها فيهما أظهر وقيل المراد ان الاستداد في الآمال أظهر والتخلص في الغد وأظهر أما الأول  
فلان في الأصل يزيد الظل في زمان قصير كثيرا وأما الثاني فلان نقصانه في زمان قليل كثير (قوله  
والغد وجع غداة كقبي جمع قناة) يقاف ونون وهي الرخ ويجري الماء والآمال جمع أصيل وأصله  
أصاال بهم من زين غداة كقبي الثانية ألفا وقراءة الايصال بكسر الهمزة على أنه مصدر أصلا بالمدى دخانا  
في وقت الاصيل كما قاله ابن جني وهي قراءة لابن مجاز شاذة وقد اقتصر على الوجه الثاني في سورة النور  
وسمى في الكلام عليه هناك وقوله خالفهما ومتولى أمرهما لأن الرب يكون بمعنى الخالق أو بمعنى المربي  
الذي يتولى أمر من ربه واليهما أشار المصنف رحمه الله (قوله أجب عنهم) بذلك اذ لا جواب لهم سواء  
الخ) قدم في الكلام في هذا ونكتة مبادرة السائل الى الجواب والجواب عن الخصم وقد وجهه المصنف  
رحمه الله هنا بأنه لم يعينه للجواب ولأنه لا نزاع فيه للمسؤل منه والفرق بينهما أنه على الأول متعين عقلا  
سواء كان ميتا أو لا وعلى الثاني أنه أمر مسلم ظاهر اسكل أحده قطع النظر عن تعيينه وهذه المغايرة  
عطفه فلا وجه لما قيل الأولى ترك العطف ليكون على الأول وعلى الآخر انتهم الجواب ليتبين لهم ما هم  
عليه من مخالفتهم لما علموه وقيل انه حكاية لاعترا فهم والسياق يأباه (قوله ثم أنزلهم بذلك الخ)  
مترتب على الجواب أي أنه لقنهم الجواب ليلزمهم ويقول لهم اذ علمتم أنه الخالق المتولى للأموال فكيف  
اتخذتم أولياء غيره وفيه إشارة الى أن الاستفهام للانكار وأن انكار ذلك مترتب على ما قبله مسبب  
عنه وانما أتى المصنف رحمه الله بهم في التفسير إشارة الى أنه تعكيس والى أنه لا ينبغي أن يترتب على ذلك  
الاعتراف هذا بل عكسه وليس إشارة الى أنه لو عطف لكان حقه أن يعطف بهم كما قيل وكذا كونه  
إشارة الى أن الدماء للبعد فانه لم يقله غيره وانما هو إشارة الى استبعاد التعقيب كما يدل عليه انكاره فتأمل  
(قوله لان اتخاذهم منكر بعيد عن مقتضى العقل) يعنى أنه لا انكار للتعقيب فالتعقيب واقع منهم  
والله الإشارة وانكاره استبعادا صدوره من العقل كما أشار اليه بقوله ثم فتم عليهم ذلك الاعتراف  
بالإتيان عكس قضية العقل والسببية مقتضى أفعالهم ولذا كان الزامهم فلا وجه لما قيل انها  
للتعقيب لا للسببية ولو جعلت لسببية الجواب لانكار الاتخاذ لم يعد (قوله لا يقدرون أن يجلبوا  
اليها انفعال الخ) الملك التصرف ويطلق على التمكن منه والقدرة كما ذكره الراغب وأشار اليه المصنف  
رحمه الله وقوله يجلبوا اليها أي الى أنفسهم (قوله فكيف يستطيعون ايقاع الخير ودفع الضرر  
عنهم) كذا في أصح النسخ هنا والايقاع افعال من الوقوع وضمير عنهم للذين يدعون ولا اشكال على هذه  
النسخة وفي نسخة أخرى انفعال الضير ودفع الضرر عنه واعتراض عليه بأن لفظ الانفعال من النفع  
لم يذكر في كتب اللغة ولم يسمع من العرب وقد استعمله المصنف رحمه الله في غير هذا المثل كسورة الجن  
وهو خطأ وفي أخرى انفعال الضير ودفع الضرر عنهم بضمير الجمع باعتبار معنى الضير ولا بعد فيه كما قيل  
وقيل ان هاتين النسختين من تصحيف الكتاب (قوله وهو دليل ثان على ضلالهم) قبل الدليل الأول  
هو ما يفهم من قوله قل أفأخذتم من دونه أولياء وقيل انه ما يفهم من قوله والذين يدعون من دونه الخ  
وهذا أظهر وان كان الأول أقرب من كلام المصنف رحمه الله ولا خطأ فيه كما توهم (قوله المشرك  
الجاهل بحقيقة العبادة الخ) هذا المراد منه فهو استعارة تصريحية كما في القول بأن المراد بالجاهل  
بمثل هذه الخجة والعالم بها وقيل انه تشبيه والمعنى لا يستوى المؤمن والكافر كما لا يستوى الأعمى  
والبصير فهو وحقيقة وليس المراد على الأول بالعمى والبصر القليبين فتأمل (قوله المعبود الغافل  
عنكم الخ) هذا من أرواء العنان والافلااد رآك لها أصلا حتى تصف بالغفلة ويصح أن يطلقه لمقابلة

وقوله (بالغدق والال) حال (ظرف ليسجد  
والمراد بهما الدوام أو حال من الظلال  
وتخصيص الوقتين لأن الامتداد والتخلص  
أظهر فيهما والغد وجع غداة كقبي  
جمع قناة والآمال جمع أصيل وهو ما بين  
العصر والمغرب وقيل الغد قد صد ويؤيده  
أنه قرئ به والايصال وهو الدخول في الأصل  
(قل من رب السموات والأرض) خالقهما  
ومتولى أمرهما (قل الله) أجب عنهم بذلك  
اذ لا جواب لهم ثم سواء ولا اله البين الذي  
لا يمكن المراءى فيه أولقنهم الجواب به (قل  
أفأخذتم من دونه) ثم أنزلهم بذلك لان  
اتخاذهم منكر بعيد عن مقتضى العقل  
(أولياء لا يملكون أنفسهم) فاعلموا أني  
لا يقدرون على أن يجلبوا اليها انفعال  
عنما ضرا فكيف يستطيعون ايقاع  
الخير ودفع الضرر عنهم وهو دليل ثان على  
ضلالهم وقد رأيتهم في اتخاذهم أولياء  
رءاء أن يشفعوا لهم (قل هل يستوى الأعمى  
والبصير) المشرك بالجاهل بحقيقة العبادة  
والموجب لها والموحد العالم بذلك وقيل  
المعبود الغافل عنكم والمعبود المطلق على  
أحوالكم



قوله المطلاع على أنه من المشاكلة على حد قوله من طالت لحية تكو تيج قله وقوله الشرك والتوحيد  
 انما وحد التوحيد لانه واحد كما هو وجع الشرك لتعدد أنواعه كشرك النصارى وشرك الجوس  
 وغيرهم وقوله بل أجعلوا والهمزة الخ يعنى أم هنامنقطة مقدرة بيل والهمزة المقدرة للاستفهام  
 الانكارى ومعنى الانكار لم يكن لأحد الخلق (قوله صفة اشركاه داخله في حكم الانكار) يعنى  
 أن تعكسهم ذلك لما لم يكن عن حجة كان حكمائه أدخل في ذمتهم وفيه تهمكم لأن من لا يملك نفسه شيئاً  
 من النفع والضرب أبعد من أن يفيدهم ذلك وكيف يتوهم فيه أنه خالق وأن يشبهه على ذى عقل فالآية  
 ناعية عليهم متكلمة بهم وليس المقصود بالانكار والنفي القيد وهو قوله كنهلقه بل المقيد وقده كما أشار  
 اليه المصنف بقوله اتخذوا شركاء كما جازين الخ وقوله حتى يشابهه إشارة الى معنى فتشابهه وأنه منى لترتبه  
 على المنى (قوله لا خالق غيري فيشاركه في العبادة الخ) إشارة الى أن خلقه لكل شئ يستلزم أن لا خالق  
 سواه لاستحالة التوارد وأنه المقصود اذنى الخلق عن غيره يدل على نفي استحالة العبادة والالوهية  
 وهو المقصود ولذلك قال ثم نقاه عن سواء وكونه موجبا للعبادة ولا زماً لاستحقاقها لانه ذكر بعد انكار  
 التشريك فيها فبدل على ذلك (قوله لم يدل على قوله وهو الواحد الخ) وجه الدلالة ظاهر فهو كالتأنيذ  
 لما قبله وقوله وهو الواحد الخ يحتمل أن يكون من مقول القول وأن يكون جملة مستأنفة وقوله الغالب  
 على كل شئ فاسواء مما هو مغلوب له كيف يكون شريكاً وقوله من السحاب الخ اما لان السحاب معاً  
 حقيقة لانها ماء لاوارتفع أو مجاز بتشبيهها بما في الارتفاع وقوله أو من جانب نفعه مجازاً وتقدير  
 أو المراد بالسحاب معناها الظاهر والتجوز في لفظ من لأن مبادئ الماء لما كانت من السماء جعل نفسه  
 من السماء ففهم استعارة تبعية حرفية وضمير منه للسماء بتأويله بالفلك ونحوه والافهى مؤنثة وكون  
 مبادئه منها لكونه متأثراً بالأجرام الفلكية في البخار كما في كتب الحكمة وسيأتى تحقيقه (قوله جمع  
 وادوه والموضع الذي يسيل بالماء فيه) وبه سميت الفرقة بين الجبلين وجمعه أودية كالأودية ونابح  
 وأنحية قبل ولا رابع لها وشرح التسهيل ما يحتاجه والوادي يطلق على الطريقة يقال فلان في واد  
 غير واديك ذكره الراغب فاطلاقه على الماء الجاري اما مجازاً أقوى باطلاق اسم المثل على الحال أو على  
 والتجوز في الاستناد والمصنف رحمه الله ذهب الى الاول ويحتمل تقدير مضاف أى مياها (قوله  
 وتكبرها لان المطرياتي على تناوب بين البقاع) قبل انه دفع لما يتوهم من أن الأودية كلها تسيل  
 وان كان ذلك في أزمنة مختلفة فالظاهر تفرقها بلام الاستفراق والتعريف هو الاصل والجواب أنه  
 أريد التنبيه على تناوب الأودية في ذلك أى وقوعها توبة في أودية وتوبة أخرى في أخرى ووقع في بقعة  
 فتفاوت بالقضاء وهما بمعنى فلو عرف فأت ذلك التنبيه وتفسيره للوادي بالموضع الذي يسيل فيه الماء  
 لا يشاق ما ذكر في آخر سورة التوبة من أنه منفرج يشق فيه السيل وأنه اسم فاعل من ودى إذا سفل  
 ثم شاع في الارض لما مر من أنه حقيقة المهجورة وهذا حقيقة في عرف اللغة فلا حاجة الى دفعه  
 بأن هذا قول الجهور والذوق من أهل اللغة (قوله بمقدارها الذي علم الله الخ) فالقدر بمعنى  
 المقدار والضمير راجع الى الأودية بالمعنى السابق فلا استخدام فيه كما في الوجه الثاني فإنه يعود عليها  
 باعتبار معنى المواضع وقوله نافع غير ضار إشارة الى ما في الكشف أنه فيما سألني لما ضرب المطر مثلاً  
 للحق وجب أن يكون مطراً خالصاً للأنفع خالياً من المضرة ولا يكون كبحر الأمطار والسيول الجواحف  
 وقوله في الصغر والكبر أى يسيل بقدر صغر الأودية وكبرها لان النافع ذلك بقدرها انما صفة أودية  
 أو متعلق بسالت أو أنزل (قوله رفعه والربد وضرب الغليان) الوضرب يقتضين وبالضاد المعجمة والراء  
 المهملة ومع الهمزة ونحوه وهو مجاز عما بهاء الماء من الغناء وانما ضربه بالغليان وهو اضطراب الماء  
 وشدة حركته لأن الغناء يحصل مع ذلك في الغالب بل لا يصحكون منشؤه إلا من ذلك ولذا قال في الدرر  
 المصون انه ما يطرحه الوادي اذا جاش ماؤه فما قيل انه تفسير بالاختصاص اذ ليس من لازم الزبد الغليان

(أم هل تستوى الظلمات والنور) الشرك  
 والتوحيد وقرأ حمزة والكسائي  
 وأبو بكر بالياء (أم جعلوا لله شركاء) بل  
 أجعلوا والهمزة للانكار وقوله (خلقوا  
 كخلقهم) صفة لشركاء داخله في حكم الانكار  
 (فتشابه الخلق عليهم) خالق الله وخلقهم  
 (فما تشابهوا الله وشركاءه خالقين) خلقه  
 والله في أنهم ما اتخذوا لله شركاء خلاقين  
 حتى يشابه عليهم الخلق في عبادة  
 خلقوا كما خلق الله فاستحقوا العبادة  
 كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء كما جازين  
 لا يقدر على ما يقدر عليه الخلق فضلاً  
 عما يقدر عليه الخالق (قل الله خالق كل شئ)  
 أى لا خالق غيره فيشاركه في العبادة جعل  
 الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها  
 ثم نقاه عما واهل يدل على قوله (وهو الواحد)  
 التوحيد بالالوهية (القهار) الغالب على  
 كل شئ (أنزل من السماء ماء) من السحاب  
 أو من جانب السماء أو من السماء نفسها فان  
 المبادئ منه (فالسالت أودية) أنهم رجع  
 وادوه والموضع الذي يسيل بالماء فيه  
 فانسع فيه واستعمل للماء الجاري فيه  
 وتكبرها لان المطرياتي على تناوب بين  
 البقاع (بقدرها) بمقدارها او بمقدارها  
 تعالى أنه نافع غير ضار او بمقدارها  
 في الصغر والكبر (فاحتمل السيل زبداً)  
 رفعه والربد وضرب الغليان (راياً) عالياً

ولا وجوده غالباً معه لا وجه له واحتمل بمعنى حمل وقال أبو حيان عزف السيل لانه عني به ما فهم من  
 الفعل والذي يتضمنه الفعل من المصدر وان كان ذكره الا انه اذا عاقد في الظاهر كان معرفة كما كان  
 لو صرح به نكرة وصح كذا يصح اذا عاقد على ما دل عليه الفعل من المصدر فهو من كذب كان شره أي  
 الكذب ولو جاء هنا ضمير المكان جائزاً عاقد على المصدر المفهوم من فسانت وأورد عليه انه كيف يجوز  
 أن يعنى به ما فهم من الفعل وهو حدث والمذكور المعرف عين فان المراد به الماء السائل وأجيب بأنه  
 بطريق الاستخدام وهو غير صحيح لا تكلف كما قيل لأن الاستخدام أن يذكر لفظ بمعنى ويعاد عليه ضمير بمعنى  
 آخر سواء كان حقيقياً أو مجازياً وهذا ليس كذلك لأن الأول مصدر رأى حدث في ضمن الفعل وهذا اسم  
 عين ظاهر يتصف بذلك الحدث فكيف يتصور فيه الاستخدام نعم ما ذكره أغلبي لا يختص عاقد كرفان مثل  
 الضمير باسم الإشارة وكذا الاسم الظاهر كما في قول بعض أهل العصرة أخت الغزالة اشرفاً وملتقناً  
 وقد فصلناه في محمل آخر فالحق أنه انما عرف لكونه معهوداً مذكوراً بقوله أودية وانما لم يجمع  
 لانه مصدر بحسب الاصل (قوله) وما توقدون عليه في النار هذه جملة أخرى معطوفة على الجملة  
 الأولى لضرب مثل آخر كما سيذكر المصنف رحمه الله والفعل بكسر الفاء واللام وفي آخره زاء مبهمة  
 مشددة ما يخرج من الارض من الجواهر المعدنية التي تنطبع بالمطرقة كالذهب والفضة والقصاس  
 والرصاص وبقيمة الاجساد السبعة وتطلق على ما يتطاولها وينفصل عند التطريق وهذا هو المشهور  
 وهو المراد وفيه لغات وله معان قال في القاموس الفلز بكسر الفاء واللام وتشديد الزاي وكهف وعقل  
 نحاس أبيض يجعل منه القدور المفرسة أو خبث الحديد أو الحجارة أو جواهر الارض كلها أو ما ينقبه  
 الكبير من كل ما يذاب منها وقوله يعم أي لفظه شامل لها (قوله على وجه التناول) هو تفاعل من الهوان  
 وهو التذلل والجوار والمجور ورحال من فاعل يعم واستفادة التناول من عدم ذكرها بأسمائها والعدول  
 الى وصفها بالابتعاد والضرب بالمطارق الذي لا يقاد لا جله ونحوه وقوله اظهر الكبرياء أي لفظه  
 عليه التناول بما يماثل ان أشرف الجواهر خمس عنده تعالى اذ عبر عن سبكه بإيقاد النار به المشعر بأنه  
 كالخطاب الخسيس ومورد بحالة هي أحط حالته وهذا لا ينافي كونه ضرباً مثلاً للحق لأن مقام  
 الكبير يفتضى التناول به مع الإشارة الى كونه مرغوباً به منتفعاً به بقوله ابتغاء حلية أو متاع فوفى  
 كلام المقامين حقه فما قيل أن الحمل على التناول لا يناسب المقام لأن المقصود تخفيف الحق بها وتحقيرها  
 لا يناسبه ساقط وابتغاء مفعول له أو حال وقوله طلب حلى يشير الى أنه مفعول له وحلى بوزن رعى  
 أو بضم الحاء وكسر اللام وتشديد الباء ما يتحل ويترن به والاولى جمع آنية وهي معروفة وقوله  
 وما توقدون الخ إشارة الى أن الجوار والمجور خبر مقدم وزيد مبتدأ والمراد بالزيد الثاني خبث الجواهر  
 المذكورة ومن في عمال ابتداء أي نشأ منه وهو بعضه وقوله مثل الحق والباطل إشارة الى أن في الكلام  
 مضاماً مقدراً وفي نسخة عمل والقرينة على المقدور قوله كذلك يضرب الله الامثال وقوله في النار صفة  
 مؤسفة لأن الموقد عليه يكون في النار وما قالها وقيل انها مؤكدة (قوله فانه) أي الله تعالى  
 مثل الحق بتشديد التاء أي أنه على طريق التمثيل المركب اذ شبه الحق وشبهه للرفع والباطل وعدم  
 شبيهه وقوله في مناقبه بالنون والقاف والعين جمع منقح وهو مجتمع الماء كالقدرة وفي نسخة مناقبه  
 بالباء الموحدة بدل القاف جمع منبج والاولى أظهر لانه الذي يناسب الاول بعده وقوله وبالفلز عطف  
 على قوله بالماء إشارة الى أنه تمثيل آخر وبين ذلك أي وجه الشبه في المذكور بقوله فأنما الزيد الخ بتدأ  
 بالزبد في البيان وهو متأخر في الكلام السابق وفي التقسيم يبدأ بالموخر كما في قوله يوم تبيض وجوه  
 ونسود وجوه فأنما الذين اسودت الخ وقد راعى الترتيب فيه ولأن قول النكته فيه أن الزيد هو الظاهر  
 المنظور أو لا وغيره باق متأخر في الوجود لا استقراره والآية من الجمع والتقسيم على ما فصله الطيبي  
 (قوله يجفأ به أي يرمى به السيل الخ) يقال جفأ الوادي بالسيل والماء بالزبد اذا قدفه ورمى به فأباه

(وما توقدون عليه في النار) يعم الفلزات  
 كالذهب والفضة والحديد والقصاس على  
 وجه التناول بها الظاهر الكبير يانه (ابتغاء  
 حلية) أي طلب حلى (أو متاع) كالأواني  
 وآلات الحرب والحلث والمقصود من ذلك  
 بيان منافعتها (زيد مثله) أي وما  
 توقدون عليه زيد مثله زبد الماء وهو  
 خبثه ومن اللابتداء أو للتبعيض وقراءة  
 والكسائي وحذف الباء على أن الضمير  
 للناس واضماره للعلم به (كذلك يضرب  
 الله الحق والباطل) مثل الحق والباطل  
 فانه مثل الحق في افادته وثباته بالماء الذي  
 ينزل من السماء تسيل به الاودية على قدر  
 الحاجة والمصلحة فينتفع به أنواع المنافع  
 ويحسب في الارض بأن ينبت بعضه  
 في مناقبه ويسلك بعضه في عروق الارض  
 الى العيون والقنى والآبار والفلز الذي ينتفع  
 به في صوغ الحلى واتخاذ الامتعة المختلفة  
 ويدوم ذلك مدة متطاولة والباطل في قلة نفعه  
 وسرعة زواله بزبد الماء وبين ذلك بقوله  
 (فأنما الزيد فيذهب جفأ) يجفأ به أي يرمى  
 به السيل أو الفلز المذاب واتصافه على الحال

للتعديدية وقيل انه كرماء ورعى به وجفا حال لانه يعنى مرميا والجفاف باللام يعنى الجفاء بالهمز وهو  
 الزيد المرمى به وهذه القراءة قرينة وكان أبو حاتم رحمه الله لا يقبل قراءته وقوله للمؤمنين الذين استجابوا  
 ليس تقدير الموصوف بل بيان لحاصل المعنى وقوله الاستجابة الحسنى تقدير للموصوف (قوله على أنه  
 جعل ضرب المثل لسان الفريقين الخ) شأن الفريقين هو صفت ما حالهما هو الحق والباطل وهما أى  
 لأهل الحق والباطل وهم المستجيبون وغيرهم فاللام داخله على الممثل له لعل المضروب له المثل  
 ولو كان كذلك لقبل للناس أو ليعلموا ولم يفعل هذا التفصيل قيل ولك أن تعكس فتجعل  
 المعنى ضرب مثل أهل الحق والباطل ضرب المثل للمؤمنين والكفار على أن يكون المراد بالفريقين  
 أهل الحق والباطل بهذا المضاف والمضاف اليه كقوله أو كصيب من السماء أى كمثل ذوى صيب  
 فلنظ الشأن ليس إلا لأن ضرب المثل يكون للشؤون دون الدوات ويجوز أن يكون قوله ضرب المثل  
 لهم على معنى كضرب المثل لهم ما نصبه بنزع الحافض وفيه تأمل (قوله وقيل للذين استجابوا لغير  
 الحسنى الخ) في الجهر هذا التفسير أولى لأن فيه ضرب الامثال غير مفيد بمثل هذين كما وقع في غير هذه  
 الآية والله قد ضرب الامثال في غيرهما ولأن فيه ذكر ثواب المستجيبين بخلاف الاول ولأن تقدير  
 الاستجابة الحسنى مشعر بتقيد الاستجابة ومقابلها بنفى الاستجابة الحسنى لانتفى الاستجابة مطلقا ولأنه  
 على الاول يكون قوله لو أن لهم ما فى الارض كلاما مغلطا أو كافتات اذ يصير المعنى كذلك يضرب الله  
 الامثال للمؤمنين والكافرين لو أن لهم إلى آخره وأيضا انه يؤهم الاشتراك في الضمير وان كان تخصيص  
 ذلك بالكافرين معلوما ورد هذا مع الاعتراف بأن هذا الوجه أرجح كما اتفق عليه شراح الكشف بأنه  
 لا مقتضى للتقدير الاول لتقيد الامثال عموم بمثل هذين الا ترى قوله تعالى كذلك ثم انه يفهم من الاول  
 ثواب المستجيبين أيضا الا ترى القصر المستفاد من تقديم الطرف في قوله لهم والاشارة بأولئك الى علية  
 أو صافهم الخبيثة وأيضاً قوله الحسنى صفة كاشفة لا مفهوم لها فان الاستجابة لله لا تكون الاحسنى  
 وكيف يكون قوله لو أن لهم الخ كلاما مغلطا وقد قالوا انه استفاد بانى لحال غير المستجيبين وكيف  
 يتوهم الاشتراك في الضمير مع أن اختصاصه بالكافرين معلوم (قلت) ما ذكره متوجه بحسب بادئ  
 الرأى والنظرة الاولى أما اذا نظر بعين الانصاف بعد تسليم أنه أحسن وأقوى علم أن ما ذكره وارد فان  
 قوله كذلك يقتضى أن هذا شأنه وعادته في ضرب الامثال فيقتضى ان ما جرت به العادة القرائية مفيد  
 بهؤلاء وليس كذلك وما ذكره ولو سلم فهو خلاف الظاهر وأما قوله ان ثواب المستجيبين معلوم مما ذكره  
 ففرق بين العلم ضمنا والعلم صراحة وأما أن الصفة مؤكدة أو لا مفهوم لها بخلاف الاصل أيضا وكون  
 الجملة غير مرتبطة بما قبله باظهار السؤال عن حال أحد الفريقين مع ذكرهما ليس وعود الضمير  
 على ما قبله مطلقا هو المتبادر وما ذكره لا يدفع الابهام وفي شرح الطيبي ما يؤيده فتأمل وقوله بأن  
 يحاسب ضمير لنا قسمة الحساب المذكور في حديث من فوثن الحساب عذب وقوله والخصوص بالذم  
 محذوف أى مهادهم أو جهنم (قوله فيستجيب) بالرفع ويستجيب الثمانى منه وب في جواب النفي  
 وقوله لا يستصير أى لا يدرك ما ذكره وفيه اشارة الى تشبيه الجاهل بالايعى الذى لا يأمن العشار  
 والوقوف في المهاوى وتشبيهه بصدته (قوله والهزمة لانكار أن تقع شبهة في تشابههما الخ) أشار  
 بقوله بعد ما ضرب الخ الى أن القاء التعقيب في الذكر فالهزمة لانكار التعقيب أو لتقر به عليه ويصح  
 أن تكون لتعقيب الانكار لانها مقدمة من تأخير والتشابه لان تشبيهه بشئ يقتضى شبه  
 الآخر به لا المصطلح (قوله المبرأة عن مشايعة) وفي نسخة متباعدة وهي بمعناها وفيه اشارة الى  
 الفرق بين اللب والعقل كاذم كرهه الراغب وغيره فان اب كل شئ خالصه وخلوص العقل أن لا يتبع  
 ما ألفه ولا وهمه من غير تأمل قال الطيبي رحمه الله ولذا على أفع الاحكام التي لا تدركها الا العقول  
 الزكية بأولى الالباب وقيل انهم امتزاد فان والقصد بما ذكره دفع ما يترجم من ان التكفار عقلا معة

وقرى جبالا والمعنى واحد (وأما ما يتفح  
 الناس) كالماء وخلاصة القول (فيمكث  
 في الارض) يتفح به أهلها (كذلك يضرب  
 الله الامثال) لا يصحاح المشتبهات (الذين  
 استجابوا) للمؤمنين الذين استجابوا (لربهم  
 الحسنى) الاستجابة الحسنى (والذين  
 لم يستجيبوا) وهم الكفرة واللام متعلقة  
 بـ يضرب على أنه جعل ضرب المثل لسان  
 الفريقين ضرب المثل لهم ما وقيل للذين  
 استجابوا لغير الحسنى وهى المثوبة والجنة  
 والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره (لو أن لهم  
 ما فى الارض جميعا ومثله معه لا قدس وبه)  
 وهو على الاول كلام مبتدأ لبيان ما لا غير  
 المستجيبين (أو انك لهم سوء الحساب) وهو  
 الخناقشة فيه بان يحاسب الرجل بذنبه  
 لا يفقر منه شئ (وما واهم) صرجه هم (جهنم  
 ونفس المهاد) المستقر والمخصوص بالذم  
 محذوف (أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك  
 الحق) فيستجيب (كن هو أعمى) هى  
 القلب لا يستصير فيستجيب والهزمة لانكار  
 أن تقع شبهة في تشابهها بعد ما ضرب  
 من المثل (انما يتذكر أولوا الالباب)  
 ذوو العقول المبرأة عن مشايعة الالف  
 ومعارضة الوهم

أنهم غير متدكرين ولولوا منزلة الجاهلين حسن (قوله الذي عقده) وفي نسخة ما عقده فاعهد  
 عهد ألسن والمصدر مضاف لفاعله ولوجعل العهد على هذا ما عقده الله لهم اذ ذاك صريح وكان مضافا  
 لفاعله أيضا كما في الوجه الثاني وفي قوله في كتبه إشارة إلى أن المراد من الذين ما ينهل جميع الأمم  
 وما في كتبه الأحكام والأوامر والنواهي (قوله ما وثقوه من المواثيق الخ) ما بينهم وبين الله الذبور  
 ونحوها مما بين في كتب الأحكام وما بينهم وبين العباد هو العقود وما ضاهاها وكونه تعميما بعد  
 تخصيص على كلاتفسير العهد وقيل أنه على التفسير الأول لعهد الله والافعل الثاني تخصيص  
 بعد تعميم وليس كذلك لأن نقض الميثاق على نفسه وهو باطل ما تقدم من العهد والالهية وما يجري  
 بينهم وبين غيرهم من الخلق شامل للعهد في عالم الازل من التوحيد وغيره كما أنه شامل للعهد على  
 خلقه في كتبه وغيره مما لم يذكر فيها (قوله من الرحمة وموالات المؤمنين والايمن) مفعول أمر  
 محذوف تقديره أمرهم به وإن يوصل بدل من الضمير الجرور وقول المصنف رحمه الله من الرحمة بيان لما  
 الموصولة قبل الموالات والايمن لا يستقيم جعله بيان لما لا نه وصل لا موصول ودفعه بأن المراد به  
 الحاصل بالمصدر لا يجدي والأمر فيه سهل لأن مراده المؤمنين بموالاتهم والانبيا عليهم الصلاة  
 والسلام بالايمن بهم والناس بمراعاة حقوقهم بل سائر الحيوانات بما يطلب في حقها وجوبا أو ندبا  
 كما في الكشف ما أمر الله به أن يوصل من الأرحام والقرابات ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وقرابة المؤمنين الثابتة بسبب الايمان انما المؤمنون اخوة بالاحسان اليهم على حسب  
 الطاقة وانصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم والصيحة لهم وطرح التفرقة بين أنفسهم وبينهم وانشاء  
 السلام عليهم وعبادة مرضاهم وشهود جنازتهم ومنه مراعاة حق الاصحاب والخدم والجران والرفقاء  
 في السفر وكل ما يتعلق منهم بسبب حتى الهزة والدجاجة انتهى ومن توهم أنه خارج عما أمر الله بوضعه  
 فقد وهم وهو ظاهر (قوله وعبيده عوما) في فروق العسكرية الخوف متعلق بالمكروه ومنزل المكروه  
 تقول خفت زيدا وخفت المرض والخشية تتعلق بمنزل المكروه دون المكروه نفسه ولذا قال تعالى  
 يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب قبل وبه يظهر ما في كلام المصنف رحمه الله تعالى لا يخشون ربهم وليس  
 هذا بعلم أقوله خشية املاق وقوله لمن خشي العنت منكم وقد فرق الراغب رحمه الله في مفرداته  
 بينهم ما يفرق آخر فقال الخشية خوف يشوبه تعظيم وأكثر ما يكون ذلك عن علم ولذلك خص العلماء في  
 قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء ومثله من الفروق أغلبي لا كلي وضعي فلذا لم يفرق بينهم  
 المصنف رحمه الله باعتبارهم او انما يفرق بينهم باعتبار المتعلق وقوله وعبيده بيان لتعلق الخشية لأن  
 الذات من حيث هي لا تختص أو إشارة إلى تقدير مضاف فيه وذكر الخاص بعد العام للاهتمام به وكونه  
 خاصا فيه تسمع لأن الوعيد من قبيل ما يذكر والسوف فعل مقابلة لكنه لكونه موعودا متدرج فيه في  
 الجملة وقوله فيحاسبون أنفسهم إشارة إلى ما ورد في الحديث حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا (قوله  
 على ما تتركه النفس) وفي نسخة النفوس بالجمع وما تتركه هو الحساب البدني والمالية وما يحاسبه  
 الهوى أي هوى النفس كالانتقام ونحوه ويدخل فيما ذكر التكليف وقوله طلب الرضا إشارة إلى  
 أنه مفعول له ويجوز أن يكون حالا (قوله لا تحزرنا وجمعة) أي لا يكون صعبا لاجل التضرع والسياسة  
 لنفسه أو ماله بل بنية حسنة فهو بالحام والراء المهمتين والراء المجهمة كما في نسخة ووقع في نسخة أخرى  
 تحوزا بالواو بدل الراء المهمة وقسمت بالحماية من الحوزة وهي بيضة الملك واعتراض عليه بأنه لم يسمع  
 لكن ابن تيمية قال انه يقال تحوز ونحوه وثقة والسعة الزيادة وقوله المفروضة لابقاء على إطلاقه كان  
 أولى ومثله سهل وقوله بعضه بيان لمعنى من التبعية والواجب النفقة على المالك والعيال واخراج  
 الزكاة ونحوها وقوله كمن لا يعرف الخ بالكاف وفي نسخة باللام وكونه لا يعرف بالمال بيان للأولى لأن  
 من لا يعرف لو أظهر الانفاق لآثم ومن عرف به لو أظهر رد جمادخله الرأيا والخيلاء ولو جعل السر

(الذين يوفون بعهد الله) الذي عقده على  
 أنفسهم من الاعتراف بربوبية حين قالوا بلى  
 أو ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه  
 (ولا يقضون الميثاق) ما وثقوه من المواثيق  
 بينهم وبين الله تعالى وبين العباد وهو تعميم  
 بعد تخصيص (والذين يصلون ما أمر الله به  
 أن يوصل) من الرحمة وموالات المؤمنين  
 والايمن بجميع الانبياء عليهم الصلاة  
 والسلام ويندرج في ذلك مراعاة جميع  
 حقوق الناس (ويخشون ربهم) وعبيده  
 عوما (ويخافون سوء الحساب) خصوصا  
 فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا  
 (والذين صبروا) على ما تتركه النفس  
 ويخالفه الهوى (ابتغاء وجه ربهم) طلبا  
 لرضاء لا تحزرنا وجمعة ونحوهما (وأقاموا  
 الصلاة) المفروضة (وأنفقوا مما رزقناهم)  
 بعضه الذي وجب عليهم انفاقه (سرا) كمن  
 لا يعرف بالمال (وعلائية) لمن عرف به

على صدقة السر والعلانية على ما ينبغي اظهاره كان كذا أو أبقى على ارادة العموم منه لكان له وجه  
 (قوله فيما زون الاساءة بالاحسان الخ) أي يقابلونهم بها مع القدرة على غيرها وهذا كما فسر يدفع  
 الشر بالخير وفي الوجه الثاني يكون قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وهو مخصوص بالصغار  
 أو يدفع الذنب بالتوبة (قوله عاقبة الدنيا) يعني تعريف الدار للعهد والمراد به دار الدنيا وعاقبتها  
 الجنة لأن العاقبة المطلقة هي الجنة قال تعالى والعاقبة للمتقين وترك قوله في الكشف لانها هي التي  
 أراد الله لانه مبني على الاعتزال للتفادي عن نسبة دار الشر اليه كما لا ينسب الشر اليه عندهم  
 وتعبه الامام له في ذلك غفلة عما أراد وأنه لم ينظر الى مفهومه وانما قال ما كل أهلها يشمل القاص  
 المعذب فانه يؤل أمره اليها لانه موصوف بهذه الصفات في الجملة فان كان خارجا منها فالمراد ما لهم  
 من غير تحلل لدخول النار (قوله ان رفعت بالابتداء) وهو الوجه لما في الكشف من رعاية التقابل بين  
 الطائفتين وحسن العطف في قوله ولا يتفقون وجرهم ما على استئناف الوصف للعالم ومن هو كالاعمو  
 والاستئناف فهو أو ياتي في جواب ما بال الموصوفين بهذه الصفات وقوله بدل أي بدل كل من كل  
 (قوله أو بئس ما أخبره يدخلونها) قيل انه بعيد عن المقام والاولى أن يقال خبر مبتدأ محذوف ولا وجه  
 له لأن الجملة بيان لقوله عقي الدار فهو ومناسب للمقام ويطنان الجنة وسطها فيكون بدل بهض وقوله  
 للفصل بالضمير أي المنسوب الذي هو مفعول وقوله أو مفعول معه اعترض عليه بأن لا تدخل الاعلى  
 المتبوع ورد بأنه انما ذكر في مع لافي واوالعية وفيه نظر (قوله وهو دليل على أن الدرجة تعلو  
 بالشفاعة الخ) قيل انه دلالة على ما ذكره صا اذا كان من صلح مفعولا معه وأجيب عنه بأنه اذا جاز  
 أن تعلو مجرد التبعية للكاملين في الايمان تعظيما لشأنهم فالعلو بشفاعتهم معلوم بالطريق الاولى (أقول)  
 لما كانوا بصلاحهم مستحقين لدخول الجنة كان جعلهم في درجاتهم يقتضي طاعتهم لذلك وشفاعتهم لهم  
 بمقتضى الاضافة فتأمل (قوله أو أن الموصوفين بتلك الصفات الخ) على هذا الوجه دلالة في نفسه على  
 أن دخولهم بالتبعية بل انهم بعد الدخول يجمع بينهم وبين أهلهم تأنيسا لهم وجه الشك في ذلك  
 عدم نفع النسب في الآخرة من توصيفهم بالصلاح ومن أن يقال وأبأؤهم الخ وظاهر كلامه أن من قرن  
 بهم يكون موصوفا بتلك الصفات أيضا فاقبل في قوله يقرن بعضهم ببعض انه اذا قرن بهم من هو أدنى  
 منهم فلا يقرن من هو مثلهم في تلك الصفات أولى فيه بحث (قوله أو من أبواب الفتوح والتصف)  
 الفتوح جمع فتح وهو الرزق الذي يفتح الله به عليهم عالم يكن على بال من الارزاق وليس التصف عطف  
 تفسيره وقيل المراد بالباب النوع ومن للتعليل والمعنى يدخلون لانها فهم بأنواع من التصف وفي  
 كون الباب بمعنى النوع كالباب نظر فان ظاهرا كلام الاساس وغيره أنه معنى الثاني فالظاهر انه مجاز  
 أو كناية عما ذكره لأن الدار التي لها أبواب اذا تأها الجسم الفقير يدخلونها من كل باب فأريد به دخول  
 الارزاق الكثيرة عليهم وأنها تأتيهم من كل جهة وتعد الجهات بشعيرة تعدد المآبسات فان اكل جهة  
 تحفة (قوله فأتين سلام عليكم) أي هو حال بتقدير القول قيل ولم يقل أو مسلمين كافي الكشف  
 لا يتناه على أنه انشاء للتسليم وقد جعله المصنف رحمه الله لاخبار لانه المناسب للمقام بدلالة قوله بشاره  
 بدوام السلامة والدوام مستفاد من الجملة الاسمية وفيه نظر لان الجملة الانشائية لا تقع حالا فالظاهر  
 أن مراده أنهم مفعول فأتين المقتدر الواقع حالا من فاعل يدخلون أو هو حال من غير تقييد لاني لم افعلية  
 في الاصل أي يسلمون سلا ما (قوله متعلق بعلبيكم) أي بما يتعلق بعلبيكم أو به نفسه لانه نائب عن  
 متعلقه وقد منع هذا السفاقي لا بسلام لانه لا يفصل بين المصدر ومعموله بالخبر لانه أجني قاله أبو  
 البقاء وجوزته غير أبي البقاء قال في الدر المنثور وجهه أن المنع انما هو في المصدر المؤول بحرف مصدرى  
 وفعل وهذا ليس منه والمصنف رحمه الله يجمع فيه أبا البقاء وقد علمت جوابه مع أن الرضى جوزته مع  
 التأويل أيضا وقال لا أراه مانعا لان كل مؤول بشئ لا يثبت له جميع أحكامه وقال صاحب الكشف

(ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعونها  
 بها فيجوزون الاساءة بالاحسان أو يتبعون  
 السيئة بالحسنة فتعفوها (أو تلك لهم عقي  
 الدار) عاقبة الدنيا وما ينبغي أن يكون ما ل  
 أهلها وهي الجنة والجملة خبر الموصولات  
 ان رفعت بالابتداء وان جعلت صفات  
 لا ولي الالباب فاستئناف يذكر ما استوجبوا  
 تلك الصفات (جنات عدن) بدل من  
 عقي الدار أو بئس ما أخبره (يدخلونها)  
 والعدن الاقامة أي جنات عدن يقيمون  
 فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من  
 آتاهم وأزواجهم وذرياتهم) عطف على  
 المرفوع في يدخلون وانما ساغ للفصل  
 بالضمير لا آخر أو مفعول معه والمعنى أنه  
 يلحق بهم من صلح من أهلهم وان لم يبلغ مبلغ  
 فضلهم بهما لهم وتعظيم شأنهم وهو دليل  
 على أن الدرجة تعلو بالشفاعة أو أن  
 الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض  
 لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول  
 الجنة زيادة في أنفسهم والتقيد بالصلاح  
 دلالة على أن مجرد الانساب لا تنفع  
 (واللائكة يدخلون عليهم من كل باب) من  
 أبواب المنازل أو من أبواب الفتوح والتصف  
 فأتين (سلام عليكم) بشاره بدوام السلامة  
 (بما صبرتم) متعلق بعلبيكم أو محذوف أي  
 هذا بما صبرتم لا بسلام فان الخبر فاصل  
 والباء للسببية أو للبدئية



ان عليكم بحسب أصله ليس بأجنبي فلذا جاز الفصل به أو هو خبر مبتدأ محذوف متعلق بكائن أو مستقر المحذوف وتقديره هذا أي الثواب الجزيل بما صبرتم وما صدر به أي بصبركم أي بسببه أو بدل منه فإن الباء تكون للبدلية كما ذكره النخاعة وقوله وقرئ الخ أي قراءة الجمهور بالكسر والسكون وغيرها شاذة وهي لغات فيها وقوله وبغيره أي بغير النقل وابقائها مفتوحة على الأصل والمخصوص بالمدح محذوف أي الجنة (قوله من بعدما أو وثقوه من الاقرار والقبول) جعل الميثاق اسم آلة وهو ما يوثق به الشيء فعهد الله قوله ألتستبر بكم وميثاقه الاعتراف بقوله بلى وقد يسمى العهد من الطرفين ميثاقاً لتوثيقه ما بين المتعاهدين وهو الذي ذكره المصنف رحمه الله أولاً في قوله ما وثقوه بينهم وبين الله فلا تنافي بين كلاميه لأن التوثيق حصل بالجموع وهو في الحقيقة بالجواب وقوله بالظلم أي لا تنفسهم وغيرهم وتيسير الفتنة بمخالفة دعوة الحق وإثارة الحرب على المسلمين (قوله عذاب جهنم) يعني المراد بالدار جهنم وسوء ما عذابها أوسوء عاقبة الدنيا فالدار هي الدنيا وسوء ما عاقبتها السيئة وهي عذاب جهنم أو وجهنم نفسها ولم يقل سوء عاقبة الدار لأن العاقبة إذا أطلقت يراد بها الجنة كما مر وهذا الوجه أحسن كما أشار إليه المصنف رحمه الله لرعاية تقابل عقبي الدار إذا المراد بها الجنة أيضاً ولأنه المتبادر من الدار بقريته ما قاله وهو الحاضر في أذهانهم (قوله بوسعهم وبضيقه) ترك قول الرخصى "الله وحده هو يسط الرزق لأن مثله لا يفيد الحصر عند صاحب المفتاح والرخصى يرى أنه قد يرده لأنه لا مانع من الجمع بين التقوى والتخصيص عنده وبسط الرزق بوسعهم وأما قول المصنف رحمه الله تعالى وبضيقه فليس من مدلوله بل لازم له لأنه إذا وسعه إذا شاء لم يزل منه تضيقه إذا لم يشأ وهذا وإن كان عاماً نزل في حق أهل مكة كأنه دفع لما يتوهم من أنه كيف يكونون مع ما هم عليه من الضلال موسعين رزقهم فبين أن توسعة رزقهم ليس تكريماً لهم كما أن تضيق رزق بعض المؤمنين ليس اهانة لهم بل ذلك لحكم الهبة ثم أنه تعالى استأنف النعي على قبح أفعالهم مع ما وسعه عليهم فقال وفرحوا بالخ والمراد بالرزق الدنيوي لا ما يمتد إلى الآخرة كما قيل لأنه غير مناسب للسباق وقوله بما يسط لهم في الدنيا لأن فرحهم ليس بنفس الدنيا فتنسب الفرح إليها مجازية أو بتقدير أي يسطه الحياة وهكذا السناد المتاع إليها والحياة الدنيا مجازاً عما فيها وفسر ضمير فرحوا بأهل مكة مع عدم سبق ذكرهم وهم المراد بالذين كفروا بعده ولم يعكس العلم به في الأول وتسجيل الكفر عليهم في الثاني وليس فيها تقديم وتأخير كما قيل ومجمله بعد يفسدون لا اختلافهما عموماً وخصوصاً وسواسة قبل الأومضيا (قوله في جنب الآخرة) يعني أن الجحيم والجورود حال أي وما الحياة القبرية كأنه في جنب الآخرة وليس متعلقاً بالحياة ولا بالدنيا لأنهم حال يساقها وفي هذه معناها المقايسة وهي كثيرة في الكلام كما يقال الذنب في رجة الله كقطرة في بحر وهي الداخلة بين مفضل سابق وفاضل لاحق وهي الظرفية المجازية لأن ما يقاس بشئ يوضع مجنبه وقيل معنى الآية كأنهم الدنيا من رجة الآخرة يعني كان ينبغي أن يكون ما يسط لهم في الدنيا وسيلة إلى الآخرة كمناع تاجر يبيع بما يملكه ويتفق في مقاصده لأن يفرحوا به أو بعدونها مقاصد بالذات والأول أولى وأنسب (قوله لا تمتعوا لاندوم كجالة الراكب الخ) التمتع ضم الميم وكسرهما الزاد القليل كما يعطى لمن هو على جناح سفر وهو راكب على دابة من غير أعداد له فانه يكون أمراً قليلاً كقترات أو شربة سويق وقوله أشروا لاشتر الفرح بطرا وكفرا بالنعمة وهو المذموم لا مطلق الفرح وقوله ولم يصرفوه الخ إشارة إلى أن وضع النعمة في موضعها وأصرفها في محلها بما يستوجب به الثواب شكرها وإاداء لحقها (قوله باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات) إنما فسرهم وقده بما ذكرناه المناسب للجواب عن اقتراحها فلا وجه لمذمه حتى يشمل ما قبله من الضلال كما قيل وقوله أقبل إلى الحق إشارة إلى أن الآية بمعنى التوبة ولما كان حقيقته كما في الكشف دخل في توبة الخير وهو الاقبال على الحق فسرهم به لأن أصل معناه الرجوع ومن لوازم الرجوع عن شئ الاقبال على خلافه كما قيل (قوله وهو جواب يجرى مجرى التعجب من قولهم الخ) يعني أن قولهم لولا أنزل عليه آية من ربه من باب العناد والاقتراح ورد الآيات الباهرة

(فتم عقبي الدار) وقرئ فتم بفتح النون والأصل لنتم فسكن العين بنقل كسرهما إلى الفاء وبغيره (والذين يتقضون عهد الله) يعني مقابلين الأولين (من بعدما أو وثقوه من الاقرار والقبول من بعدما أو وثقوه به أن يوصل ويفسدون ويقطعون ما مراقة به أن يوصل ويفسدون في الأرض) بالظلم وتيسير الفتنة (أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) عذاب جهنم أوسوء عاقبة الدنيا لأنه في مقابلة عقبي الدار (الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) بوسعهم وبضيقه (وفرحوا) أي أهل مكة (بالحياة الدنيا) بما يسط لهم في الدنيا (وما الحياة الدنيا في جنب الآخرة) إلا متاع (المتاع) لا تدوم كجالة الراكب وزاد الراعي والمعنى أنهم أشروا بما لا يملك من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واعتبروا بما هو في جنبه من قليل النفع سريع الزوال (وبقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل أن الله يضل من يشاء) باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات (ويهدى إليه من أناب) أقبل إلى الحق ورجع عن العناد وهو جواب يجرى مجرى التعجب من قولهم

المتكاثرة وانما يستحق هذا الكلام بحسب مقتضى الظاهر ان يقابل بأن يقال ما أعظم كفركم وأشد  
 عنادكم ونضوه فوضع هذا موضعه إشارة الى أن المتعجب منه يقول ان الله يضل من يشاء الخ وقوله  
 بمن يمان لمن يشاء وقوله كل آية أي مما اقترحوه وغيره وقوله بما جئت به متعلق بيده وقوله بدل من من  
 أي بدل كل من كل أو عطف بيان عليه أو منه وبأعني ونضوه مقدرا وقيل انه مبني أو الموصول الثاني  
 بدل منه وطوبى لهم خبره فيتم التقابل وهو أولى من جعل الموصول الثاني خبرا والأبد كراهه اعتراضا  
 وطوبى لهم دعاء (قوله تعالى وتطمئن قلوبهم) خبر بالمضارع لأن الظمانينة تتجدد بعد الايمان سينا  
 بعد حين وقوله أنسابه واعتماد عليه أي لا تضرب للمكاره لأنها باقية واعتمادها عليه في الازالة  
 أو الثبوت عليها والضمائر كلها لله وهذه الآية لا تنافي في قوله تعالى اذا ذكر الله وجلت قلوبهم سم اذا المراد  
 هنالك وجلت من هيئته واستعظامه وهو لا ينافي اطمئنان الاعتقاد والرجاء (قوله أو يذكركم رحمته)  
 ففي الكلام مضاف مقدر وهذا مناسب الاشارة اليه تعالى وقوله أو يذكركم رحمته أيضا إشارة الى  
 التقدير وهذا يناسب ذكر الكفر ووقوعه في مقابلة فالمصدر مضاف للمفعول والضمائر كلها لله  
 والاطمئنان على الأقل من مكروه العذاب وعلى الثاني من قلق الشك والتردد وقوله أو بكلامه الخ  
 لا حاجة في هذا الى تقدير المضاف لأن القرآن يسمى ذكره أو هذا يناسب قوله لولا أنزل عليه آية من ربه  
 أي هؤلاء يشكرون كونه آية والمؤمنون يعلمون أنه أعظم آية تطمئن لها قلوبهم يبرد اليقين وهو أنسب  
 الوجوه والمصدر فيه بمعنى المفعول وقوله تسكن اليه أي الى الله تستأنس بسبب ذكره أو الى ذكره  
 فهو معنى غير ما تقدم وليس تكرار معه وتطمئن بمعنى اطمأنت معطوفة على الصلة أو هي جملة معترضة  
 فتدبر (قوله فعلى من الطيب قلبت ياقوه أو) كدوسر وموقن وقيل انها جمع طيبة كضوق في ضيقة  
 ورد بأن فعلى ليست من أبنية الجوع فلهذا أراد أنه اسم جمع وقيل انها اسم شجرة في الجنة وهي  
 مرفوعة بالابتداء وان كانت نكرة لانها للدعاء أو لتعجب كسلام لك وويل له وقال ابن مالك انها  
 لا تكون الامتداد ولا تنصرف وخالفه غيره فجوز نصبها ويدل عليه عطف المنصوب عليها في قراءة وأجاب  
 عنه السفاقي بأنه يجوز نصبه بمقدرا أي رزقهم حسن ما تب وهو بعيد وقرئ طيبى بالياء في الشواذ  
 وعلى الرفع الجمله الدعائية خبر للمبتدأ وتأويل يقول لهم أو هي خبرية والمعنى لهم خير كثير وإذا نصبت  
 فناسبهما فعل مقدر أي طاب وهو الخبر واللام للبيان كافي سقايه ومنهم من قد رجح طوبى لهم وقوله  
 ولذا قرئ وحسن ما تب بالنصب وأما الرفع فلا حاجة له الى دليل لانه متفق عليه وهو قراءة الجمهور  
 (قوله مثل ذلك) يعني ارسال الرسل قبلك فشيء ارساله صلى الله عليه وسلم بارسال من قبله  
 وان لم يجز لهم ذكره لانه لا قوة قد خلت عليهم والرجحى على عادته في مثله يجعل الإشارة الى ارساله  
 والاشارة بالبعد للتفخيم كما مر تحقيقه في سورة البقرة أي أرسلناك ارسالا له شأن وفي قوله في أمم بمعنى  
 الى كافي قوله فردوا أيدهم في أنفواهم وقوله يعني ارسال الخ تفسير لذلك فلا يرد ما قبل الاحسن أن يقول  
 مثل ارسال الخ وقيل في إشارة الى انه من جلتهم ونأشئ منهم فلا يشكر لاجبى الى اذا لا حاجة لبيان من  
 أرسل اليهم وفيه نظر (قوله أرسلوا اليهم فليس يدع ارسالك اليها) هذا ابتداء على تفسيره للتشبيه  
 وأما على تفسير الرجحى فقليل انه لا يكون لقوله قد خلت كثير مناس هنا وتأويله بقوله فهي آخر الامم  
 الخ منظور فيه اذا يلزم من تقدم أم كثيرة قبله أن لا يكون أمة يرسل اليها بعده حتى يلزم أن يكون خاتم  
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيه بحث لأن المراد يكون ارساله بحجبا أن رسالته أعظم من كل رسالة  
 فهي جامعة لكل ما يحتاج اليه فيلزم أن لا نسخ اذا نسخ انما يكون للتكميل والكامل أتم كمال غير محتاج  
 لتكميل كما قال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم (قوله لتقرأ عليهم الكتاب الذي أوحينا اليك) بيان  
 لحصل المعنى لا تقدير موصوف للذي وان جاز في ايهامه وذكر كون العظمة تفخيم لا يحنى وضمير عليهم  
 للامة باعتبار معناها كما روى في الذي قبله الغلظة (قوله وحالهم أنهم يكفرون بالبليغ الرحمة الخ)

كأنه قال قل لهم ما أعظم عنادكم  
 ان الله يضل من يشاء من كان على صفحتكم  
 فلا سبيل الى اهتدائهم وان نزلت كل آية  
 ويهدى اليه من أناب بما جئت به بل بأدنى  
 منه من الآيات (الذين آمنوا) يدل من من أو  
 خبر مبتدأ محذوف (وتطمئن قلوبهم يذكركم رحمته)  
 أنسابه واعتماد عليه ورجاء منه أو يذكركم رحمته  
 بعد القلق من خشية أو يذكركم رحمته  
 على وجوده ووحداً آية أو بكلامه يعنى  
 القرآن الذي هو أقوى المجهزات (الذين آمنوا)  
 الله تطمئن القلوب) تسكن اليه (طوبى لهم)  
 وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره (طوبى لهم)  
 وهو فعلى من الطيب قلبت ياقوه وذاق ويجوز  
 ما قبلها مصدر لطاب كيشري وذاق ويجوز  
 فيه الرفع والنصب ولذا قرئ (وحسن  
 ما تب) بالنصب (كذلك) مثل ذلك يعنى  
 ارسال الرسل قبلك (أرسلناك في أمة قد  
 خلت من قبلها) تقدمتها (أمم) أرسلوا  
 اليهم فليس يدع ارسالك اليها (لتقرأ عليهم الكتاب الذي  
 أوحينا اليك) لتقرأ عليهم الكتاب الذي  
 أوحينا اليك (وهم يكفرون بالرحمة) وحالهم  
 أنهم يكفرون بالبليغ الرحمة الذي أحاطت بهم  
 نعمته

إشارة إلى أن هذه حال من فاعل أرسلنا لمن ضمير عليهم إذ الإرسال ليس للتلاوة عليهم حال كفرهم  
وممنهم من جوزوه وأن التلاوة عليهم في حال الكفر ليستقوا على إجمازه فيصتقوا به لعلمهم بأفانين الفصاحة  
ولا ينافي تلاوته عليهم بعد إسلامهم ويجوز في الجملة أن تكون مستأنفة لكنه مخالف لظاهر كلام المصنف  
رحمه الله تعالى وقوله بالبلغ الرسالة إشارة إلى قاعدة الالتفات عن بنا إلى الظاهر وإيتار هذا الاسم الدال  
على ما ذكر والمبالغة في الرحمة من صيغة الرحمن وفسرها الشوهر الحلي بقوله وسعت كل شيء رحمة وقوله  
فلم يشكروا نعمه الخ يعني أنهم قابلو أرحمة العاقبة ونعمه بالكفر ومقتضى العقل عكسه بأن يشكروها  
ويعرفوا المنعم بها فهو مدونه وفسر الرحمة بالنعمة تنبيه على أنهم ما جئنا هنا وقوله الدنياوية بالالف على  
ما بين في الصرف من أنه يقال دينوية ودنيوية وما في أنتم مصدرية وقوله بإرسالك فانه رحمة للعالمين  
(قوله وقيل نزل الخ) وقيل نزلت في الحديبية حين كتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا  
الرحمن لا نعرفه وقيل نزلت حين معوه صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا أنه يدعوهم إلى هذه  
كأغربة مناسبة ولهذا أمره المصنف رحمه الله تعالى لأنه يقتضي أنهم يكفرون بهذا الاسم وإطلاقه  
عليه تعالى والظاهر أن كفرهم بسماء وقوله حين قيل لهم الخ لا حين كفروا به ولم يوحده كافي الوجه  
الأول وهذه الآية في سورة الفرقان قبل وهو يقتضي تقدم نزول تلك الآية فالمناسب الجواب بهوربي  
فيها أيضا أو هوربيكم وفيه نظر (قوله قل هوربي الخ) فسرهم بما ذكرنا أمر نبيه عليه الصلاة  
والسلام بالأخبار بخصيص قوله عليه أو بإنشاء ذلك وأمر أولاد بأن يقول هوربي فوطئة لقوله عليه  
فوكلت ولما لم يلزم من قوله هوربي توحده بالالوهية ضم إليه قوله لا اله الا هو وهو داخل في خبر قل سواء  
كان صفة أو خبرا بعد خبر وفيه تنبيه على أن التوكل عليه لا على غيره وما قيل إن المقصود الأخبار  
بأن التوحيد بهوربي لا الأخبار بأنه هو متوحد بالالوهية فيه فتأمل (قوله مرجعي ومرجعكم) فبرجعي  
ويتنقم منكم والانتقام من الرحمن أشد كما قيل أعود بالله من غضب الحليم قيل وعلى كلام المصنف  
رحمه الله تعالى متاب مبتدأ مذكور مخفص بتقدم خبره عليه وهو مخالف لما في الكشف ورد بأن التقديم  
للتخصيص أي إليه لا إلى غيره والمبتدأ معرفة بالاضافة والمضاف إليه محذوف تقديره متابنا وقوله  
مرجعي ومرجعكم تفصيل له والظاهر ما في الكشف إذ تقدير ضمير المتكلم مع الغير لا يناسب ما قبله وكلام  
المصنف رحمه الله تعالى قد يحمل عليه بأن يكون اكتفاء والتقدير متابنا ومرجعكم وان الكلام دال عليه  
الترادف فتأمل (قوله شرط حذف جوابه) أي أن قلنا أنه يحتاج إلى جواب وان جعلت وصليته لأجواب  
لها والجملة حالية أو معطوفة على مقدوم بقدرتي والجواب على هذا ذكره المصنف رحمه الله تعالى فيما  
سبق بقوله لكان هذا القرآن الخ وقوله والمراد منه تعظيم شأن القرآن مبنى على التقدير الأول وقوله  
أو المبالغة الخ مبنى على الثاني وقوله لو أن كتابا بيان لأن قرأنا بمعنى الكتاب المقروء مطلقا فهو معناه  
الغوى لا العرفي لأنه المراد به يتم الارتباط وزعمت برأين مجسمتين وعينين مهملتين بمعنى حركت  
وقلعت من مكاهما إلى آخر ومقارها بتشديد الراء جمع مقرأى محل (قوله تصدعت من خشية الله الخ)  
أي المراد بتقطعها قطع وجهها وتفرقه وذلك أمان خشية الله أو تجري منها الأنهار وتتغير العيون والظاهر  
أنه حقيقة على سبيل الفرض كقوله ولو طارز وحافر قباهما على كلا التقديرين في الجواب وجعله تخيلا  
كقوله تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله لا وجه له وأما تخيل  
المنحصر في تلك الآية فليس يريد به أنها تخيل مثلها بل بيان لأن القرآن يقتضي غاية الخشية وقوله وعيوننا  
في نسخة أو عيوننا وهما بمعنى (قوله فتقرأ أو تسمع وتجييب عند قراءته) الباء على الأول صلة كلم وعلى  
الثاني للشيئية أي لو كلم أحد بقرآن الموق لكان هذا أولو كلم الموق بأن أمعهم فأجابوا ببسم الله عما  
يدل على حقيقته وقوله النهاية في التذكير والانداز ناظر إلى قوله تصدعت من خشية الله وقوله كقوله ولو  
أنزلنا يعني هذه الآية تشهد لتقدير الجواب الثاني (قوله وقيل إن قرأنا قالوا يا محمد إن سر الخ)

ووسعت كل شيء رحمة فليشكروا  
نعمه وخصوصا ما أنتم عليهم بإرسالت اليهم  
وانزال القرآن الذي هو مناط المنافع الدينية  
والدنياوية عليهم وقيل نزلت في مشركي أهل مكة  
حين قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن  
حين قل هوربي أي الرحمن خالق ومولي  
أمرى (لا اله الا هو) لا مستحق للعبادة سواء  
(عليه توكلت) في نصرتي عليكم (واليه  
متاب) مرجعي ومرجعكم (ولو أن قرأنا  
صيرت به الجبال) شرط حذف جوابه  
والمراد منه تعظيم شأن القرآن والمبالغة  
في عناد الكفرة وتصميمهم أي ولو أن كتابا  
زعمت به الجبال من مقارها (أو قطعت  
به الأرض) تصدعت من خشية الله عند  
قراءته أو تشقت فجعلت أنهارا وعيوننا  
(أو كلم به الموق) فتقرأ أو تسمع  
وتجييب عند قراءته لكان هذا القرآن لأنه  
الغاية في الانجاز والنهاية في التذكير والانداز  
أولا آمنوا به لقوله ولو أنزلنا اليهم الملائكة  
الآية وقيل إن قرأنا قالوا يا محمد إن سر الخ

بيان اسباب النزول وهو تأييد لتقدير الجواب الشافي وليس فيه مغايرة لما سبق الا في جعل التقطيع من  
 قطع الارض بمعنى سيرها وقطائع جمع قطيعة وهي الارض التي تزرع ومنه اقطاع الجند وقوله تنسج أي  
 مكة مجزوم في جواب الامر وتسخير الرياح ليركبوها فيذهبوا بها في زمان يسير فيستغنون عن رحلة  
 الشتاء والصيف وابتعث لنا أي أحبه لنا لكلمة فيخبرنا بصفة نبوتك (قوله وقيل الجواب مقدم الخ)  
 معطوف على قوله حذف جوابه وهذا من قول عن الفراء وغيره من يجوز تقديم جواب الشرط عليه  
 ولا يفتي أن في اللفظ نبوة عنه لكونها اسمية مقترنة بالواو ولذا أشار السمين رحمه الله تعالى إلى أن مراده  
 أنها دليل الجواب لكنه يكون لافرق بينه وبين تقدير لما آمنوا في المعنى وقوله خاصة أي دون سائر  
 وقطعت لأنه جمع ميت والميت منه مذكر فنظر إليه تغليبا (قوله بل لله القدرة على كل شيء الخ) قال  
 في الكشف أنه على معنيين أحدهما بل لله القدرة على كل شيء وهو قادر على الآيات التي اقترحوها  
 ألا إن علمه بأن أظهارها مفسدة بصرفه والثاني بل لله أن يطمئنه إلى الإيمان وهو قادر على الإلهاء  
 لولا أنه في أمر التكليف على الاختيار وبعضه قوله أفلم يأس الذين الخ ولما كان الثاني مبنيا على  
 مذهبه كما يسه شراح الكشف تركه المصنف رحمه الله تعالى واقتصر على الأول وهذا جار على وجوه تقدير  
 الجواب اتعا على الأخيرة فظاهر وأما على الأول فلأن ارادة تعظيم شأن القرآن لا تنافي الرده على المقترحين  
 وقوله عن إيمانهم فتعلق اليأس محذوف تقديره ماذا كرا لأن لو يشاء واليأس على هذا في القنوط  
 وقدمه لأنه المعروف من معناه وقوله اضطراب عما تضمنته لو الخ أي لا يكون تسيير الجبال وما ذكره قرآن  
 بل يكون بغيره مما أراد الله فان الأمر له جميعا فلا يرد عليه شيء حتى يتوهم أن الأحسن عطفه على مقدّر  
 أي ليس لك من الأمر شيء بل الأمر لله جميعا (قوله وذهب أكثرهم) أي المفسرين إلى أن معناه  
 أفلم يعلم فاليأس بمعنى العلم والتبين ويشهد له القراءة المذكورة وقوله وهو تفسيره أي تفسيره بمعنى يدل  
 على أن المراد منه ذلك لأنهم قرؤا بها للتفسير من غير أن يسموها من النبي صلى الله عليه وسلم فانه غير  
 صحيح (قوله وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه) أي اليأس مسبب عن العلم فان الميؤس عنه لا يكون  
 الا معلوما وقد استلغوا في ان استعمال اليأس بمعنى العلم هل هو حقيقة لانه لغة قوم من العرب يسمون  
 الخنع أو يجاز لان اليأس متضمن للعلم فان اليأس من الشيء عالم بأنه لا يكون فان قلت اليأس حينئذ  
 يقتضى حصول العلم بالعدم وهو مستعمل في العلم بالوجود قلت أجيب بأنه لما تضمن العلم بالعدم تضمن  
 مطلق العلم فاستعمل فيه فقوله المنف رحمه الله تعالى لا يكون الا معلوما اما على ظاهره لان ما يتطلبه  
 الشخص ثم يأس منه لا بد له من علمه لانه لا يطلب ما لا يعلم ولا حاجة إلى حمله على العلم بوجوده أو عدمه  
 حتى يتكلف له ما رقبيل المراد به انه معلوم الانتفاء وقوله فان بالقاء وفي نسخة بأن بالباء الموحدة والاولى  
 أولى وفي نسخة لا يكون بدون قوله الامعلوما فهي كان الساقطة وهذه تؤيد ما قيل ان المعنى معلوما انتفاءه  
 (قوله ولذلك علقه بقوله أن لو يشاء الله الخ) أي لكون اليأس بمعنى العلم والمراد بتعلقه به جعله معلولا له  
 بحسب المعنى ساد ما قدمه قوله كما ذكره العرب رحمه الله تعالى وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن  
 محذوف والجملة الامتناعية خبرها وقوله فان معناه نفي هدى بعض الناس لتعظيم المعنى فان نفي تعلق  
 المشيئة به بداية الجميع صادق بأن لا يهدي أحدا وبأن لا يهدي بعضهم ويهدي بعضا آخرين والاول غير  
 واقع وغير معلوم فكونه معلوما باعتبار ما صدقه الثاني وليس هذا من التعليق المصطلح في شيء فانه يتعدى  
 بعن وأما التعليق بمعنى جعله متعلقا به ومعمولا له فهو يتعدى بالباء وأما ما قيل انه من التعليق الاصطلاحي  
 ولذا جعله بمعنى النفي ليكون فيه ما يقتضى التعليق وإن هذا معنى كلامه وماعده من خرافات  
 الاوهام فليس بشيء وإلى ما ذكرناه أولا أشار بعض الفضلاء والآية قبل أنها لانكار سؤال المؤمن على  
 ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم سألوا نزول الآيات المقترحة طمعا في إيمان قريش مع علمهم  
 بانتفاء هدى بعض الناس لعدم تعلق مشيئة الله بذلك كما في من مات على إصراره فانه يعلم منه ان اقتراحهم

حق تنسج انما فتخذ فيها ابساتين وقطائع  
 أو سخر لنا به الرياح ليركبها وتجبر إلى الشام  
 أو ابتعث لنا به قهقري بن كلاب وغيره من  
 آياتنا بكم كما هو ما فيك فتزلت وعلى هذا  
 فتقطيع الارض قطعها بالسير وقيل  
 الجواب مقدم وهو قوله وهم يكفرون بالرحمن  
 وما بينهما اعتراض وتذكير بكم خاصة  
 لا شقال الموفى على المذكر الحقيقى (بل لله  
 الامر جميعا) بل لله القدرة على كل شيء  
 وهو اضطراب عما تضمنته لوم من معنى النفي  
 أي بل الله قادر على الايمان بما اقترحوه من  
 الآيات الا أن ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه  
 بانه لا تليق له شكيتهم ويؤيد ذلك قوله (أفلم  
 يأس الذي آمنوا) عن إيمانهم مع ما رآوا من  
 آسواهم وذهب أكثرهم إلى أن معناه أفلم  
 يعلم لما روى أن عليا وابن عباس وجاعة  
 من العصاة والتابعين رضوان الله عليهم  
 أجمعين قرؤا أفلم يتبين وهو تفسيره وانما استعمل  
 اليأس بمعنى العلم لانه مسبب عن العلم فان  
 الميؤس منه لا يكون الا معلوما ولذلك علقه  
 بقوله (أن لو يشاء الله لهدى بعض الناس لعدم  
 المشيئة باقتدارهم)

بالاتيات بعد صدور معجزات قاهرة دالة على صحة التوبة قطعاً ليس الالعدم تعلق مشيئة الله بايمانهم فتأمل (قوله وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره الخ) ضمير عن ايمانهم للكفار والضمير في علما منهم للمؤمنين وعلما منسوب على أنه مفعول له وأن لو يشاء الله مفعول به لعلما المحذوف ولم يقصر المسافة بتقدير لأن لو يشاء الله لأنه لا يصلح للعلية وإنما العلة عليهم بذلك ولم يجعله تضيعة للبعد (قوله أوباً منوا) معطوف على قوله بمحذوف فإن لو يشاء معمول لا منوا بتقدير الباء أي لم يئاس الذين آمنوا يجمعون هذه القضية عن ايمان هؤلاء الكفرة فان قلت تعلقه به وتخصيص ايمانهم بذلك بالذكر يقتضي أن لهذه دخلا في اليأس عن ايمانهم والامر بالعكس لأن قدرة الله على هداية جميع الناس تقتضي رجاء ايمانهم لا اليأس منه قلت وجه تخصيص الايمان بذلك أن ايمان هؤلاء الكفرة المصممين كأنه محال متعلق بما لا يكون لتوقفه على مشيئة الله تعالى هداية جميع الناس وذلك مما لا يكون بالاتفاق وذكر أبو حيان هنا وجه آخر وهو أن الكلام قد تم عند قوله أفلم يئاس الذين آمنوا تقرير اليأس المؤمنين من ايمان هؤلاء المعاندين وأن لو يشاء الله جواب قسم مقتدر أي أقسم لو يشاء الله لهدى الناس جميعا وان رابطة لجواب القسم كاللام الجوابية وقد ذكر سيبويه رحمه الله وابن عصفور أنها تكون كذلك في كلام العرب كقوله

أما والله أن لو كنت حراً • وما بالحرأت ولا العتيق

وأما له (تنبيه) قوله أفلم يئاس كما تقدم في سورة يوسف عليه الصلاة والسلام استيأسوا وهي خمس قرأها البرزى عن ابن كثير رحمه الله بخلاف عنه بألف بعدها ياء والباقيون على الأصل يئس فاؤها ياء وعينها همزة وهي لغة والأولى على القاب بتقديم الهمزة على الياء بقلب حروفها ويدل عليه أمران الأول المصدر وهو اليأس والشأنى أنه لو لا أنه مقول بقلب ياء ألفها لكانت كها وانفتاح ما قبلها لانها كانت في محل لا يقبل القاب وهو الفاء فكذلك ما وقع موقعه وقال أبو شامة رحمه الله بعد ما ذكر قراءة البرزى في الخمس كلمات ولذا رسمت في المصحف كما قرأها البرزى بألف مكان الياء وياء مكان الهمزة وقال أبو عبد الله اختلاف في هذه الكلمات في الرسم فرسم يئاس ولا يئاسوا بألف ورسم الباقي بغير ألف (قلت) هذا هو الصواب وكانها غفلة من أبي شامة انتهى من الدر المنصون (أقول) ما ذكره من اتفاقهم على رسمه كما ذكره مقرر ومخطئة أبي شامة خطأ منه لعدم فهم كلامه فانه ذكر أنها رسمت بألف ولم يقل في الخمسة ولا في الجميع ثم نقل تخصيص رسم الألف بوضعين فيكون كلامه المطلق أو لا محمول على المقيد ومفسرا لما أبهم أولا فالتحطى له هو الخطأ فاعرفه (قوله داهية تفرعهم وتقلعهم) القارعة من القرع وأصله ضرب نبت شتى كما قاله الراغب ثم استعملت مجازا في الداهية المهلكة نحو قوله القارعة ما القارعة وقوله تقلعهم أي تهلكهم وتستأصلهم وقوله تحل بمعنى تنزل وقوله يطير الهم شررها الشرر واحد شرارة وهي ما يطير من النار يشترى إلى أن المراد بطلوها بقرهم إشرافهم على الهلاك وظهروا مارانه بظاير شرره ونواثر شروره (قوله وقبل الآية في كفار مكة فانهم لا يزالون مصابين الخ) هو على الاول للجنس من الكفرة ولا يلزم منه حلول القارعة بجمعهم وعلى هذا الكفرة المعهودين والسر يا جمع مربية وهي قطعة من الجيش ويغير من أغار على العدو وحوالهم بفتح اللام والياء ظرف بمعنى حوله وفي جوانبه وحوالهم أي دواب أهل مكة وأنعامهم وقوله وعلى هذا أي اختصاصه بأهل مكة والوجه هو الاول وقصة الحديبية معروفة وقوله الموت أو القيامة هو على التفسير الاول وما بعدهم على ما بعده وقوله لا امتناع الكذب في كلامه هذا بناء على أن الوعد خبر يتصف بالصدق والكذب (قوله وعبد للمستمرزين به والمقترحين عليه الخ) أدخل الاقتراح في الاستمراء لأن عدم الاعتداد بآيائه واقتراح غيرها في المعنى استمراءه وبأنه راجع فيه ارتباط بما قبله أشد تسلطاً ولذا صرح به في تأويل ان اقتراحهم تسبيح الجبال وأخويه على سبيل الاستمراء فهم ما نئى واحد لا وجه له وملاوة ملاوة بتثنية الميم فيهما

وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره أفلم يئاس الذين آمنوا عن ايمانهم علما منهم أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا أوباً منوا (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا) من الكفر وسوء الأعمال (قارعة) داهية تفرعهم وتقلعهم (أقول) قرى من دارهم في كفار مكة فانهم لا يزالون مصابين بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام كان لا يزال يبعث السرايا عليهم فتفرعوا اليهم وتقطعت مواشيمهم وعلى هذا يجوز أن يكون تحل خطابا للرسول عليه الصلاة والسلام فانه حل بجميعه قريي من دارهم عام الحديبية (حق) بألف وعنه الله الموت أو القيامة أو وقع مكة (أن الله لا يخلف الوعد) لا امتناع الكذب في كلامه (واقعد استمرزى برسل من قبلك فامليت للذين كفروا) تسلياً برسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيد للمستمرزين به والمقترحين عليه والاملاء أن يترك ملاوة من الزمان



بمضي حين وبرهة من الزمن ومنه المألوف والحكمة في الاملاء ليؤمن من قدر الله ايمانه ويستدريج غيره  
والدعة بفتح الدال الراحة وقوله فكيف كان عقاب أصله عقابي والياء تحذف في القواميل في أمثاله  
وهو المطرد ومثله متاب فيما مضى فلا وجه لما مر من أن يقدر متابسا والمعنى كيف رأيت ما صنعت  
بهم فكذا أصنع عشرين مرة ان شئت وفي كيف كان تغيم للعقاب وهو بيل (قوله رقيب عليه)  
أي مراقب لا حوالها ومشاهد لها فهو مجاز لأن القائم عند الشيء عالم به ولذا يقال وقف عليه اذا علمه  
فلما تحق عليه شيء من أحواله وتذكر خبره عليه تأويله بالشخص والانسان وكان الظاهر تأنيته وقوله  
ولا يفوت عنده شيء من جزائهم عطف كالتفسير لأن اطلاع الله على أعمال العباد اذا ذكر فالمراد  
مجازاتهم عليها (قوله والخبر محذوف تقديره كن ليس كذلك) أو تقدير الخبر لم يوجد شيء من مبتدأ  
خبره محذوف وتقديره ما ذكر وجلة وجعلوا على هذا مستأنفة أو معطوفة على جلة أفن هو قائم كن  
ليس كذلك لأن الاستفهام انكارى بمعنى النفي فهي خبرية معني وعلى الثاني جلة وجعلوا معطوفة  
على الخبر المقدور ولما قرره في المعنى قال الشارح رحمه الله لم يظهر لي وجه اختصاص العطف على الخبر  
بهذا الوجه الثاني فقبل انه لاح لي بفضل الله وجهه وهو حصول المناسبة بين المعطوف والمعطوف عليه  
التي هي شرط قبول العطف بالواو في التقدير الثاني وعدمها في الاول ولذا قال أهل المعاني زيدا يكتب  
ويشعر مقبول دون يعطى ويشعرا تهي وهذا من قوله التدبر فان مرادهم أنه على التقدير الاول يكون  
الاستفهام انكارى باعني لم يكن نصيا للتشابه على طريق الانكار فان عطف جعلهم شركاء عليه يقتضي أنه  
لم يكن وليس بصحيح وعلى التقدير الثاني الاستفهام توبيخي والانكار فيه بمعنى لم كان وعدم التوحيد  
وجعل الشركاء واقع موضح عليه منكر فيظهر عطفه على الخبر وأما ما ذكره من حديث التناسب فقفلة  
لأن المناسبة بين تشبيه الله بغيره والتشريك تامة وعلى الوجه الثاني عدم التوحيد عين الاشرار فليس  
محلا للعطف عند أهل المعاني على ما ذكره فهو محتاج الى توجيه آخر والمعنى أفان الله الذي هو قائم كن  
ليس كذلك من الاصنام والهمزة لا تنكار مضمون الجلة والفاء قبل انم التعقيب الذي ذكرى أي بعد ما ذكر  
أقول هذا الامر المتكروا الذي في الكشف انه تعقيب حقيقى للترقي في الانكار يعني لا يجب  
من انكارهم لا ياتك الباهرة مع ظهورها وانما العجب كل العجب من جعلهم القادر على انزالها الجباري  
لهم على اعراضهم عن تدبر معانيها كغيره عن لا يقدر على شيء ولا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا وله تفصيل  
طويل فيه وقوله من خير أو شر بيان لما الموصولة (قوله استئناف أو عطف على كسبت الخ)  
يعني انه استخبار عن سوء صنيعهم وما احتمل الموصولية والمصدرية وعلى الاول فالعائد مقدر وعلى  
المصدرية يجوز عطفه عليه واما هذا المحذور صايبكون المقدور ليس كذلك ولا يلزم اجتماعهما حتى  
تختص كل نفس بالمشركين وقوله أو لم يوجد عطف على من ليس كذلك وآخره لان الخبر فيه ليس  
مقبولا للمبتدأ والاكثر في التقدير ذلك لانه ورد مصرحاً به كقوله أفن يخلق كن لا يخلق وقوله أفن يعلم  
أنما أنزل اليك من ربك الحق كن هو أعمى ~~الكن~~ لا بأس به لدلالة قوله وجعلوا عليه وأقيم فيه الظاهر  
مقام الضمير للدلالة على أن الألوهية موجبة لاستحقاق التوحيد والعبادة ولأنه على مخالفة  
عضولهم اذ جعلوا الجمادات مشاركة للذات المستجمعة لاسائر الكالات وقيل انه معطوف على قوله  
استهزئ وقيل انما جالية (قوله ويكون الظاهر فيه موضع الضمير) موضع منصوب على الظرفية  
وهو خبر يكون أو التقدير وضع موضع الضمير وهذا اذا عطف على الخبر لا يحتاجه الى العائد وان كان  
عطفه على كسبت ظاهرا بخلاف الاستئناف وقيل انه جار على التقادير الثلاثة وقوله للتبني الخ  
لأن الجلالة أصلها الاله وهو المعبود بالحق المستجمع لجميع الصفات الكالية (قوله تبني على ان هؤلاء  
الخ) وفي بعضها تنبيها بالنصب فلفظ قوله وتنبيها معطوف على اسم كان وخبرها أي انه كالدليل على عدم  
استحقاقهم العبادة وانما عبر بالتبني لكون ذلك معلوما لكل من له أدنى مسكة وأشار الى وجه التبني

في دعة وأمن (ثم أخذتهم فكيف كان  
عقاب) أي عقابي ايهم (أفمن هو قائم على  
كل نفس) رقيب عليه (بما كسبت)  
من خير أو شر لا يخفى عليه شيء من جزائهم  
أعمالهم ولا يفوت عنده شيء من جزائهم  
والخبر محذوف تقديره كن ليس كذلك  
(وجعلوا شركاء) استئناف أو عطف  
على كسبت ان جعلت ما مصدرية أو لم  
يوجدوه وجعلوا عطف عليه ويككون  
الظاهر فيه موضع الضمير للتبني على أنه  
المستحق للعبادة وقوله (قل سمعهم) تنبيه على  
أن هؤلاء الشركاء لا يستحقونها

بقوله والمعنى الخ فإنه ليس فيهم ما يستحقون به ذلك (قوله والمعنى صفوهم وانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة) فسر التسمية بالوصف فالمعنى اذ كانوا صفاتهم هل فيها ما يقتضي الاستحقاق وفي الكشف أي جعلتم له شركا فصفوهم من هم ويتوه بأسمائهم فذهب الى أن المراد به ذكر أسمائهم وليس فيه خلط كما توهم ويعرف ذلك من نظري في شروحه وقوله بل أتنبؤنه اشارة الى أن أم منقطة بتقدير بل والهمزة وقوله بالتخفيف أي من باب الالفعال والضمير لله (قوله بشر كما يستحقون العبادة) يعني ما عبارة عن نفس الشركاء وقوله أو بصفات معطوف على قوله بشر كما فعلي هذا ما عبارة عن صفات الشركاء وضمير يستحقون العبادة وضمير لا يعلمها الصفات وقوله لا يعلمها أي الشركاء أو الصفات وإذا كان لا يعلمها وهو عالم بكل شيء مما كان وما يكون فهي لا حقيقة لها فهو نقي لها يعني لا زمها على طريق الكناية قبل وتفسيرها بالشركاء يناسب تفسير صفوهم بذكر أسمائهم على ما في الكشف والمناسب لتفسيره هو الثاني وفيه بحث (قوله أم تسمونهم شركاء) ان كان المعنى أم تصفونهم بأنهم شركاء فهو عين ما تقدم والافهم غيره وقوله من غير حقيقة أي معنى متحقق في نفس الامر لفرط الجهل وسخافة العقل وقوله كسمية الزنجي كانوا كمدوح المتبني المعروف وكأته اشارة الى ذلك (قوله وهذا احتجاج بليغ على أسلوب عجيب ينادي على نفسه بالاحراز) أي لما كان قوله أقن هو قائم على كل نفس كافيا في عدم قاعدة الاشراك مع السابق واللاحق وما ضمن من زيادات النكت وكان ابطالا من طريق حق مذيلا بابطال من طرف النقيض على معنى ليتهم اذا شركوا بمن لا يجوز أن يشرك به أشركوا من يتوهم فيه ذلك أدنى توهم وروى فيه أنه لا أسماء للشركاء ولا حقيقة لها فدل على السمي على الكناية الالهيائية ثم بولغ بأنها لا تستأهل أن يستل عنها على الكناية التلويحية استدلالا بنقي العلم عن نقي المعلوم ثم منه الى عدم الاستئصال مع التوبيخ وتقدير أنهم يريدون أن يتوهموا عالم السر والخصيات بما لا يعلم وهو محال على محال وفي جعل اتخاذهم شركاء ومجادة الرسول عليه الصلاة والسلام انبأه تعالى نكتة بل نكتة سرية ثم أضرب عن ذلك وقيل قديبين الشمس لذى عينين وماتلك التسمية الا بظاهر القول لا طائل تحته بل هو صوت فارغ من تأمل حتى التأمل اعترف بأنه كلام خالق القوى والقدر الذي تفقد دون استتار أسرارها هاهم البشر وقوله أم بظاهر أم منقطة وقيل متصلة وقيل الظاهر معنى الباطل كقوله وذلك عاريا ابن ربيعة ظاهره (قوله توهمهم قضوا أبا بطل ثم خالوها) قوله بل زين اضرب عن الاحتجاج عليهم فكأنه قيل دع ذافانه لا فائدة فيه لانهم زين لهم ما هم عليه من المكر والقويه من قولهم مؤالا نية اذا طلال النحاس منها بقصة أو ذهب ليظن أنها ذهب أو فضة وليست به فأطلق على التليس بالمكر والخديعة ولذا عطف أحدهما على الآخر وقوله قضوا أبا بطل أي تسكفوا الايقاع ذلك في الخيال من غير حقيقة ثم بعد ذلك ظنوها شيئا قادهم في الضلال ويحتمل أن المختل أول من أسسها ومن خالها من قلدهم من بعدهم فأسند فيهم ما للكل الى البعض لوقوعه بينهم ورضاهم به وخذف أحد مفعولي خال لانه يجوز اذا قامت عليه قرينة وان كان الاكثر خلافا وتوهمهم ومكرهم مضاف الى الفاعل ويجوز أن يكون مضافا الى المفعول وقوله أو كيدهم للاسلام بشر كهم فعلى الاول المراد به مكرهم بأنفسهم وعلى هذا بغيرهم من الاسلام وأهله (قوله سبيل الحق) فتعريفه للهدى أو ما عداه كأنه غير سبيل وفاعل الصدام مكرهم ونحوه أو والله بختمه على قلوبهم وعلى قراءة الفتح للمعلوم مفعوله محذوف وأما قراءة الكسر فتأذنه وهو مجهول نقلت فيه حركة العين الى الفاء اجراء له مجرى الاجوف وهو قوله وصدا بالتونين أي وقرئ صد وهو معطوف على مكرهم في النظم وعلى كونه معلوما مفعوله محذوف كما ذكره يناسب التفسير الثاني لمكرهم ولذلك قدم القراءة المناسبة للتفسير الاول ولم يجعل صد وامزلا منزلة اللازم لعدم ملائمته للتفسيرين وفيه نظرا لانه يلائم التفسير الاول (قوله بخذلانه) وفي نسخة يخذله وهما بمعنى وليس هذا مبنيا على

والمعنى صفوهم وانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة (أم تنبؤنه) بل أتنبؤنه وقرئ تنبؤنه بالتخفيف (عما لا يعلم في الارض) شركاء يستحقون العبادة لا يعلمهم أو بصفات لهم يستحقونها لا يعلمها لا يعلمها وهو العالم بكل شيء (أم بظاهر من القول) أم تسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى كسمية الزنجي كانوا كمدوح المتبني بالاحراز (بل زين عجيب ينادي على نفسه بالاحراز) (بل زين للذين كفروا مكرهم) توهمهم قضوا أبا بطل ثم خالوها حقاً أو كيدهم للاسلام بشر كهم (وصدوا عن السبيل) سبيل الحق وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر صدوا بالفتح أي صدوا الناس عن الايمان وقرئ بالكسر وصد بالتونين (ومن يضل الله) يخذلانه

مذهب المعتزلة كما يتوهم في بادئ الرأي ولو فسر الجحاق الضلال والاهتداء كان أظهر وأوفق بمذهبنا  
وقوله يوفقه للهدى إشارة إلى أن الهداية بمعنى الدلالة موجودة وانما المنفى الايصال وتوفيقه يجعل  
أفعاله على وفق ما يرضاه الله وقوله بالقتل والاسر عقوبة من الله بكفرهم وأما وقوع مثله للمؤمن فعلى  
طريق الثواب ورفع الدرجات فلا يخبر في كلامه وكذا ما أثر المصائب (قوله من عذابه أو من رحمته)  
من الشبهة زائدة لتأكيد الأولى على تقدير من عذابه سواء كان معناه أو قد رفيه مضاف فلا يلزم  
تقديم معمول الجبرور عليه لأن الزائد لا يحكم له وعلى الثاني من الله طرف مستقر حال من واقع  
وصلته محذوف والمعنى ما لهم واقع وحافظ من عذاب الله حال كون ذلك الواقع من جهة الله ورحمته  
ومن في من الله الابتداء على الأقل وللتبيين على الثاني ومن رحمته على الأقل يكون من كلام المصنف  
رحمة الله لبيان ذلك الواقع تأمل (قوله صفها التي هي مثل في الغرابة الخ) قال العلامة قدم في البقرة  
أن المثل له معنى لغوي وهو الشبيه ومعنى في عرف اللغة وهو القول الساخر المعروف ومعنى مجازي وهو  
الصفة الغريبة مأخوذاً من المعنى العرفي بعلاقة الغرابة لأن المثل انما يسير بين الناس لغرابتهم وقال  
أبو علي في الاغفال تفسير المثل بالصفة غير مستقيم لغة ولم يوجد فيها أو أكثر المفسرين على خلافه لكنه  
يحتاج إلى إثبات من كلام العرب ولم يذكره فخل الجنة هنا تماماً براديه المعنى أو غيره وعلى هذا التفسير  
المراد به معناه المجازي وحينئذ هو عند سيبويه مبتدأ وخبره محذوف أي فيما يقص ويتلى عليكم صفة  
الجنة وقوله تجري من تحتها الأنهار جملة مفسرة كخلقها من تراب في قوله تعالى أن مثل عيسى عند الله  
كمثل آدم خلقه من تراب أو مستأنفة استئنافاً بآياتها أو حال كما ساقى وهذا هو الوجه السالم من التكلف  
مع ما فيه من الإيجاز والجمال والتفصيل واليه ذهب أيضاً في قوله الزانية والزاني كما ساقى تفصيله  
في سورة النور وقد راجع فيه مقدمة الطول ذيل المبتدأ أو استلّا يفصل به بينه وبين ما يفسره وأما هو  
كالمفسر له (قوله وقيل خبره تجري من تحتها الأنهار) على طريقة قولك صفة زيد أسمر الخ فالمثل بالمعنى  
المجازي وهذا قول الزجاج واعتراض عليه بأن المثل بمعنى الصفة لم يثبت وهو وارد على القول الأول أيضاً  
وبأنه غير مستقيم معنى لأنه يقتضي أن الأنهار في صفة الجنة وهي فيها لا في صفتها مع تأنيث الضمير العائد  
على المثل حاله على المعنى وأمر التذكير والتأنيث سهل وأما دفع الأول بأنه على تأويل أنها تجري  
فالمعنى مثل الجنة جريان الأنهار وكذا صفة زيد أسمر المراد السمرة وأن الجملة في تأويل المقر دق لا يعود  
منها ضمير المبتدأ أو المراد بالصفة ما يقال فيه هذا إذا وصف فلاحاجة إلى الضمير كما في خبر ضمير الشأن  
وكذا ما قيل أن تأنيث الضمير لكونه راجعاً إلى الجنة لا إلى المثل وانما جاز ذلك لأن المقصود من المضاف  
عين المضاف إليه وذكره لوطنة له وليس نحو غلام زيد فكله كلام ساقط متعسف لأن تأويل الجملة  
بالمصدر من غير حرف ساكن شاذ كافي المثل نسمع بالمعنى خبر من أن تراه وكذا التأويل بأنه أريد  
بالصفة لفظها الموصوف به وليس في الكلام ما يدل عليه وهو يجوز على تجوز ولا يخفى تكلفه وقبحه  
على ضمير الشأن قياس مع الفارق وأما عود الضمير على المضاف إليه دون المبتدأ فضعف من حيث  
العكس وبوت ولا أدري ما الداعي إلى ارتكاب مثله (قوله أو على حذف موصوف أي مثل الجنة الجنة  
تجري من تحتها الأنهار) اعترض على هذا أبو علي الفارسي بأن المثل الشبه وهو حدث فلا يجوز الأخبار  
عنه بالجنّة وهي الجنة ورد بأن المثل بمعنى المثل والشبه فهو جنّة أخبر عنها بجنّتها وقيل أنه غير وارد  
وأما الحاجة إلى جعله بمعنى الشبه لأن التشبيه هنا تمثيل بوجهه منتزع من عدة أمور من أحوال  
الجنان المشاهدة من جريان أنهارها ونضارة أغصانها والتفاف أفتانها ونحوه وهو مراد الزجاج بقوله  
أنه تعالى عرفنا أمر الجنة التي لم نرها بما شاهدناه في أمور الدنيا وعما يشاهدنا في الزمخشري فيه  
بلفظ التمثيل ويكون قوله أكلاه أدنى وظلها يساهاً أفضل تلك الجنان وتميزها عن هذه الجنان المشاهدة  
وقيل أن هذه بيان لحال جنان الدنيا على سبيل القرض وإن في هذا كراهة انتشاراً واكتفاء في التعبير

(تمت من هاد) يوفقه للهدى (لهم عذاب في  
الحياة الدنيا) بالقتل والاسر وسائر ما يصيبهم  
من المصائب (ولعذاب الآخرة أشق) لشدة  
ودوامه (وما لهم من الله) من عذابه أو من  
رحمته (من واقع) حافظ (مثل الجنة التي وعد  
المتقون) صفها التي هي مثل في الغرابة  
وهو مبتدأ أخبره محذوف عند سيبويه أي  
فما قصصناه عليكم مثل الجنة وقيل خبره  
(تجري من تحتها الأنهار) على طريقة قولك  
صفة زيد أسمر أو على حذف موصوف أي  
مثل الجنة جنّة تجري من تحتها الأنهار

بجز درجیان الانوار وهو لا يناسب البلاغة القرآنية والغرض المذكور لا قرينة عليه والفصل بينهما  
أحسن منه ولا تكلف فيها من جهة العربية (قوله أو على زيادة المثل) بعناه اللغوي وهو النسب  
لأنه ورد زيادته في نحو ليس كمثل شيء فقد زيدت به في المعنى بخلافه بمعنى الصفة فلا يرد عليه ما قيل  
إن الاسم لا يجوز أن يضاف في كلامهم كثير كاسم السلام ولا صدقة إلا عن ظهر غنى ومقام الذنب  
في بيت الشماخ \* (قوله حال من العائد الخ) لأن تقديره التي وعداها ويحتمل التفسير والاستئناف  
البيان كما تر وقوله لا ينقطع غير ما قيل خصه بالتمثيل لأنه ليس في جنة الدنيا غيره وإن كان في الموعودة  
غير ذلك من الأطعمة والظاهر أنه إنما فسر به لاضافته إلى ضميرها وأما الأطعمة فلا يقال فيها كل  
الجنة وقوله وظلها كذلك أي هو مبتدأ محذوف الخبر والجملة معطوفة على الجملة وقوله كما ينسخ في الدنيا  
لعدم الشمس أو لكونها في طرف منها قاتل (قوله وعقبى الكافرين النار لا غير) المحصر من تعريف  
الخبر والمراد بالذين اتقوا من اتقى الكفر بدليل المقابلة بالكافر فيدخل فيه العصاة لأن عقابهم الجنة  
وإن هذبوا ولأريد المتقين عن المعاصي لأن المقام مقام ترغيب صريح ويكون العصاة مسكونا منهم  
وقوله ترتيب النظم أي ذكر الجملتين المذكورتين بعد ما سبق وهما تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى  
الكافرين النار لأن النظم يطلق على اللفظ القرآني المركب ووجه الاطماع والاقطاط ظاهر والمراد  
أن ذكرها فيما بعدهما المأذكرة فلا تنكرار فيه (قوله يعنى المسلمين من أهل الكتاب كابن سلام رضى الله  
تعالى عنه الخ) فالمراد بالكتاب التوراة والإنجيل وجوز أن يراد به القرآن والذين يطلق المسلمين ومعنى  
يفرحون استمرار فرحهم وزيادته وقوله كابن سلام بتخفيف اللام هو من اليهود وقوله وتغاية بالعين  
زاده على الكشاف لأنه بهم يتم العدد وهذا بحسب المشهور فلا ينافيه اسلام بجيرا وقيم الدارى  
ونحوهما والحبة بغضتين الجماعة من الحبش وهم طائفة من السودان معروفون (قوله أو عامتهم  
فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم) فالمراد بما أنزل بعضه وهو ما وافق كتبهم وقبل عليه أنه بأباه مقابلة  
قوله ومن الأحزاب من ينكر بعضه لأن انكار البعض مشترك بينهم وأجيب بأن المراد من الأحزاب من  
حظه انكار بعضه فحسب ولا نصيب له من الفرح ببعض منه لشدة بغضه وعداوته وأولئك يفرحون  
ببعضه الموافق لكتبهم وهو تكلف فإظهار أن المعنى أن منهم من يفرح ببعضه إذا وافق كتبهم وبعضهم  
لا يفرح بذلك البعض بل يفتن به وإن وافقها أو يشكر الموافقة لئلا يبيع أحد منهم شريعته كافي قصة  
الرجم وأشار بقوله أو ما يخالف ما حترفوه منها ومع ذلك فهو مخالف للظاهر ولذا أخره المصنف رحمه الله  
وتركه الزمخشري (قوله يعنى كفرتهم الذين تحربوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) فالأحزاب  
جمع حزب بكسر فسكون وهو الطائفة المعزبة أى الجماعة لا مرتما كعداوة وحرب وغيره على ما أفاده  
الراغب وغيره من أهل اللغة وأما الأحزاب المذكورة في قوله تعالى ولما رأى المؤمنون الأحزاب  
فطوائف من الكفرة مخصوصة بواسطة تعريف العهد فاذكره المصنف رحمه الله تفسير لبعض الأحزاب  
ولا ينافي كون بعض الأحزاب أحزابا لا اندراجهم في معناه اللغوي كما توهمه من تعسف هنا بما لا طائل  
منه السيد والعاقب علان لاسق في نجران وأشياءهما المتاعها (قوله وهو ما يخالف شرائعهم) هو  
على تفسير الذين يفرحون بمسلمهم والمنكرين بكفرتهم وقوله أو ما يخالف ما حترفوه وفي نسخة أو ما يوافق  
ما حترفوه على تفسير الفرحين بعامتهم من الكفرة فان منهم من يفرح بما وافقها ومنهم من ينكره لعناده  
وتشديد فساد وانكارهم لخفاة الحرف بالقول دون القلب لعلمهم به وهو بالنسبة لمن لم يحرفه فن قال  
الاولى ترك هذا اكتشافه بالاول لاختصاص الجواب بانما أمرت بذلك لم يأت بشيء يعتد به كاستدراكه (قوله  
جواب للمنكرين أى قل لهم انما أمرت الخ) يعنى أنه تعالى لما حكى عن بعض أهل الكتاب انكار بعض  
ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم من اثبات الاسلام قال صلى الله عليه وسلم يا رب بماذا أجيبهم اذن  
فقبل له قل لهم ان ما أتيت به من اثبات الاسلام والنبوة يوجب عبادة الله تعالى واثبات التوحيد ونفى

أو على زيادة المثل وهو على قول سيبويه  
حال من العائد المحذوف من الصلة  
(أكلها إذا تم) لا ينقطع غيرها (وظلها) أى  
وظلها كذلك لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا  
بالشمس (تلك) أى الجنة الموصوفة (عقبى  
الذين اتقوا) ما لهم ومنتهى أمرهم (وعقبى  
الكافرين النار) لا غير وفي ترتيب النظم من  
اطماع للمؤمنين واقساط للكافرين (والذين  
آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك) يعنى  
المسلمين من أهل الكتاب كابن سلام وأصحابه  
ومن آمن من النصارى وهم غمانون رجلا  
أربعون نجران وتغاية بالعين واثنان وثلاثون  
بالحبة أو عامتهم فانهم كانوا يفرحون بما  
يوافق كتبهم (ومن الأحزاب) يعنى كفرتهم  
الذين تحربوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم بالعداوة كعقبى بن الأشرف  
وأصحابه والسيد والعاقب وأشياءهما  
(من ينكر بعضه) وهو ما يخالف شرائعهم  
أو ما يخالف ما حترفوه منها (قل انما أمرت  
أن أعبد الله ولا أشرك به) جواب  
للمنكرين أى قل لهم انى أمرت فيما أنزل  
الى بأن أعبد الله وأوحده وهو الله وحده في  
الدين ولا سبيل لكم إلى انكاره

الشرك وأن المرجع اليه **(قوله وانما تنكرون ما يخالف شرائعكم)** وفي نسخة وانما تنكرونه لما  
 يخالف شرائعكم وهذا معنى وما في ما يخالف مصدرية وقوله فليس يبدع جواب أما وهذا على التوجيه  
 الاول وسكت عن بيانه على الثاني لموجبه مع أنه يعلم بالقياسه ويمكن ادراجه فيما ذكرناه مخالف  
 شرائعهم على زعمهم وقوله ولا سبيل لكم الى انكاره أو رد عليه أن النصارى المثلثة من أهل الكتاب  
 وهم يتكبرون وعدم الاعتداد بانكارهم لا يناسب المقام وقوله على الاستئناف أى وأنا لا أشرك وقبل على  
 الحال قيل وهو أولى نخلوا الاول عن دلالة الكلام على أن المأمور به تخصيص العبادة به تعالى **(قوله)**  
 واليه مرجعي للجزاء الى غيره الخ قيل عليه أن يقول ومرجعكم كما ذكره في تفسير قوله واليه متاب  
 مع أن هذا المقام أنسب بالتعميم ليدل على ثبوت الحشر وما **(قلت)** قول الزمخشري اليه لا الى غيره  
 مرجعي وأنتم تقولون مثل ذلك فلا معنى لانكاركم اه فيه بيان انكسنة التخصيص انهم يتكبرون  
 حقيقة أو حكما فلا حاجة الى ما يقال لاحاجة ذكره هنالذ لانه قد ثبت في تلك مقبي الذين اتقوا وعقبى الكافرين  
 النار عليه وقوله وهذا القدر أرى اثبات التوحيد والمبدأ والمعاد وفيه اشارة الى حكمة التسخين وأنه ليس  
 ببدء كما تزعم اليهود بل من انتهاء النشأ بانه زمانه **(قوله)** ومثل هذا الانزال المشقى على أصول الديانات  
 الجمع عليها) يحتمل أن يكون المراد بالانزال المشبه به في كلامه انزال المأمور به مما هو في الكتب  
 السابقة ويحتمل أن يكون انزال القرآن على الاسلوب المشهور في أمثاله وكذلك صفة مصدر محذوف  
 أى انزالا كذلك وليس التشبيه على الاول في جميع الاحوال حتى يتوهم أنه ينافيه قوله **كما**  
**عربيا** **(قوله)** يحكمكم في القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة اسناد يحكمكم الى القرآن اسناد مجازي  
 لانه يحكمكم به وانما فسر به لانه معنى حاكما كما سياتى وهو بيان لما اشتمل عليه الانزال من الاحكام  
 الفقهية والاصولية وقوله بما تقتضيه الحكمة اشارة الى وجه اختلاف احكام الشرائع ووقوع التسخين  
 فيها كما تزعم وقوله ليس لهم فهمه وحفظه بالنسبة للعرب وبالنسبة لغيرهم يكون داعيا لتعلم العلوم التي  
 يتوقف عليها ذلك وقوله مترجما أى معبرا عنه به وهو مجاز وأصل الترجمة تفسيره ان بلسان آخر وقد  
 تطلق على تبليغ الكلام مطلقا كما مر في قوله **قد أحوجت** هى الى ترجمان **(قوله)** واتصابه على  
 الحال الخ) أى اتصاب عربيا على أنه حال من ضمير أنزلناه فهو حال مترادفة لأن حاكما معنى حاكما  
 أو من المستتر فيه لتأويله بالمشق ففى متداخله ويصح أن يكون صفة لحكما الحال أى موطئة وهى  
 الاسم الجامد الواقع حالا لوصفه بمشتق هو الحال فى الحقيقة والاول أولى لان حكما مقصود بالحالية  
 والحال الموطئة لا قصد بالذات **(قوله)** الذى يدعونك اليها كقوله يدينهم الخ) أى يترك دعوتهم الى  
 الاسلام وعدم بيان أنه منسوخ وقوله بنسخ ذلك كقوله عوان بين ذلك اشارة الى الدين والقبلة وقوله  
 ينصرك ويمنع العقاب عنك لف ونشر مرتب وفيه حسن أدب اذ لم يقل غير ذلك وقوله حسم أى قطع  
 بالباطل الموهلة وتيسير للمؤمنين لالذنب صلى الله عليه وسلم فانه يمكن لا يحتاج فيه الى باعث أو مهيج **(قوله)**  
 بشرا منك) أى وسلا مثلك فى البشرية فبده لما ذكره مما يقتضى ذلك وهو الازدواج والاستيلاء  
 وقوله وما صح له اشارة بتفسيره بما ذكر الى أنه يستعمل بهذا المعنى لادم الفائدة فى نفيه ثم بينه بقوله  
 ولم يكن فى وسعه اشارة الى أنه ليس المراد الصحة الشرعية **(قوله)** يا به تقترح عليه وحكم بتمس منه  
 قوله تقترح اذا أريد بالآية المعجزة وحكم بتمس منه اذا أريد بها الآية القرآنية النازلة بالحكم على وفق  
 مرادهم فهو من استعمال اللفظ فى معنياه وهو جائز عند المصنف رحمه الله ومن لا يجوز به جعله من عموم  
 الجاهل معنى دال مطلقا وعبر بالالتباس فى الثانى تفننا ولانه ليس مقترحا كالاول **(قوله)** الا باذن الله فانه  
 الملى بذلك اذن الله عبارة عن تسهيله وتيسيره أو ارادته استعارة أو مجازا مرسل والملى هنا بمعنى القوى  
 القادر عليه وفى نسخة المالك لذلك والاشارة الى ما اقترحوه والقوه **(قوله)** ينسخ ما يستصوب  
 فنسخه وفى نسخة ما يستصوب نسخته بدين ينسخ فانها وكذا فى ما تقتضيه حكمته تفسيره وبيان

وانما تنكرون ما يخالف شرائعكم فليس يبدع  
 مخالفة الشرائع والكتب الالهية فى جزئيات  
 الاحكام وقرئ ولا أشرك بالرفع على  
 الاستئناف (اليه أدهوا) لا الى غيره (واليه  
 ما ب) واليه مرجعي للجزاء الى غيره وهذا  
 هو القدر المتفق عليه بين الانبياء فأما ما عدا  
 ذلك من التفرع فما يختلف بالاعصار  
 واللام فلامعنى لانكاركم مخالفة  
 فيه (وكذلك) ومثل هذا الانزال المشقى  
 على أصول الديانات الجمع عليها) أنزلناه  
 حكما) يحكمكم فى القضايا والوقائع بما تقتضيه  
 الحكمة (عربيا) مترجما بلسان العرب  
 ليسهل لهم فهمه وحفظه واتصابه على  
 الحال (والذى اتبعته أهواءهم) التى يدعونك  
 اليها كقوله يدينهم والصلاة الى قبلتهم  
 بعد ما حوت عنها (بعد ما جاء من العلم)  
 ينسخ ذلك (مالك من الله من ولا ولا واق)  
 ينصرك ويمنع العقاب عنك وهو حسم  
 لا طماعهم ولا يسيح لهم مؤننين على الثبات فى  
 دينهم (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) بشرا  
 مثلك (وجعلناهم أزواجا وذرية) نساء  
 وأولادا كما هى لك (وما كان لرسول) وما  
 صح له ولم يكن فى وسعه (الا باذن الله)  
 تقترح عليه وحكم بتمس منه (الكتاب)  
 فانه الملى بذلك (لكل أجل) على العبادة على  
 لكل وقت وأمد حكم يكتب على ما يشاء  
 ما يقتضيه استصلاهم (بمعوا الله ما يشاء)  
 ينسخ ما يستصوب نسخته (ويثبت) ما تقتضيه  
 حكمته



لما يشاء أو يدل منه ويصح في ما الشائبة أن تكون مفعول يثبت وما تقتضيه مما جعل مكان المسوخ  
أو إثبات ما لم يرد نسخه وقوله يعوسيات التائب الخ قوله تعالى أولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات  
(قوله ما لا يتعلق به جزاء) يعني المباح وطعن فيه الأصم بأنه تعالى وصف الكتاب بأنه لا يغادر صغيرة  
ولا كبيرة إلا أحصاها وأوجب بأن المراد بالصغيرة والكبيرة الذنوب وهذا ليس بوارد رأساً لأن المراد  
هنا التائب في صحائف الحفظلة والمحومنها وما في تلك الآية ما في اللوح المحفوظ أزل ولوسلم  
اتحادهما فلا تعارض أيضاً فأمل (قوله أو يثبت ما رآه أو وحده الخ) معطوف على يترك أي يثبت ما رآه  
الله وحده من غير اطلاع الملك عليه مما يحتم عليه العبد في قلبه وإثباته في صحائفه وقيل إن الله تعالى  
جعل للملائكة علامة يعرفون به ما في قلبه كذكر القلب كما صححه النووي وقيل أنه لا يكتب لأنه  
لا يطاع عليه غيره تعالى ويجوز أن يراد بذكر العقائد وقوله الناسدات المراد ما أراد عدمه (قوله أصل  
الكتب الخ) يعني أنه متى أملا أنه أصل والكتاب للنفوس شامل للكثير ولذا فسره بالجمع وقوله إذا ما من  
كائن تعديل لكونه أصلاً والمراد بالكتب صحائف الأعمال (قوله وكيفما دارت الحال أريشك الخ)  
دوران الحال قلب الزمان به حياة وموتنا وقوله أريشك بعض ما أوعدناهم أو توفيناك بيان للأحوال  
الدائرة أي على كل حال أنا فاعلمون بهم العقاب فلا تخفلق وقوله فأنما عليك الخ سادس الجواب لأنما  
وهو فلا تخفلق الخ كما أشار إليه المصنف رحمه الله أو الجواب مقدر وهذا دليله (قوله فأنما عليك البلاغ  
لا غير) فالقصور عليه البلاغ ولذا أقدم الخبر وهذا المحصر مستفاد من أنما لمن التقديم والانعكاس  
المعنى (قوله علينا الحساب لتعازاة عليك) قيل هذه الجملة معطوفة على جملة أنما عليك البلاغ  
لا على مدخول أنما كي لا يفيد المحصر غير المقصود وفي دلائل العبارة ما نصه وإن أردت أن تزداد وضوحاً  
فانظر إلى قوله تعالى فأنما عليك البلاغ وعلينا الحساب فأنك ترى الأمر ظاهر في أن الاختصاص  
في المبتدأ وهو البلاغ والحساب دون الخبر الذي هو عليك وعلينا اه وقوله في الكشف فيجب عليك  
الاتباع الرسالة غيب وعلينا لا عليك حسابهم وجزأهم على أعمالهم اه وتبعه المصنف هو مخالف  
لما في الدلائل لكتنقول أن عطف علينا الحساب على ما بعد أنما كان الوجه ما قاله الشيخ وإن عطف  
على أنما عليك البلاغ كان الوجه ما قاله الزمخشري وهو الظاهر ترجيحاً للمنطوق على المفهوم إذا اجتمع  
دليلاً محصر وهذا ما يجب التنبيه عليه فاعرفه (قوله فلا تخفلق بأمر اضهم الخ) أي لا تبال وفيه لف  
ونشر والواقع من الشرطين هو الأول كما في بدر قبل ولم يوضح جواب الشرطين وقال أبو حيان جواب  
الأول فذلك شافيك والثاني فلا لوم عليك وقوله فأنما عليك الخ دليل عليه ما وقوله وهذا اطلاعه جمع  
طلبة وهي المقدمة من الجيش أي ما تراه الآن من الفتوح مقدمة لما وعدت به وقوله أولم يروا أنا  
نأتي الأرض الخ نصر تبط بما قبله يعني لم يفرغ عذابهم لأهلهم بل لوقت المقدراً وما ترى نقص ما في أيديهم  
من البلاد وزيادة ما لأهل الإسلام ولم يحاطب النبي صلى الله عليه وسلم به تعظيماً له وخاطبهم تهويلاً  
وتنبيهاً عن سنة الغفلة ومعنى نأتي الأرض يأتيها أمرنا وعدنا (قوله لا راد له الخ) العقب مؤخر  
الرجل ومنه التعقيب وهو أن تأتي بشئ بعد آخر ولذا قيل للبحث عن الشيء تعقب ولما كان الباحث عن  
الشيء يقصد رده أطلق على الراد للحكم أي لا يقدر أحد على رد ما حكم به وجوز الراجح فيه أن يكون  
معنى البحث بأن يكون نهياً للناس أن يخوضوا في البحث عن حكمه وحكمته إذا خفيا وقوله وحقيقته  
الخ يشير إلى ما قررناه لك (قوله ومنه قيل لصاحب الحق) أي الذي يطلب حقاً من آخر يسمى معقباً لأنه  
يعقب غيره ويتبعه كما قال ليبد \* طلب المعقب حقه الظلوم والاقتضاء الطلب كالتقاضى (قوله  
والمعنى أنه حكم للإسلام بالاقبال الخ) جعل متعلق قوله بحكم أعزاز الإسلام وإذلال الكفر بقربة  
السياق والسابق ولو أبقى على عمومهم صح ودخل فيه ما ذكر وذلك إشارة لحكمه بما ذكره وقوله لا يمكن  
تغييره هو معنى قوله لا معقب الخ وقوله نافذا حكمه إشارة إلى تأويل الجملة الاسمية بالمفرد لأن تجزئتها

وقيل يعوسيات التائب ويثبت الحسنات  
مكائنها وقيل يعوس من كتاب الحفظلة  
ما لا يتعلق به جزاء ويترك غيره مثبتاً أو يثبت  
ما رآه وحده في صميم قلبه وقيل يعوس  
قرنا ويثبت آخر وقيل يعوس الفاسدات ويثبت  
الكائنات وقيل أنافع وابن عامر وحسرة  
والكسافي ويثبت بالتشديد (وعنده  
أم الكتاب) أصل الكتب وهو اللوح  
المحفوظ إذا ما من كائن أو هو مكتوب فيه  
(واتمركين بعض الذي نعدهم أو توفيناك)  
وكيف ما دارت الحال أريشك بعض  
ما أوعدناهم أو توفيناك قبله (فأنما عليك  
البلاغ) لا غير (وعلى الحساب) للعبارة  
لا عليك فلا تخفلق بأمر اضهم ولا تستهمل  
بعضهم فأنما فاعلمون له وهذا اطلاعه (أولم  
يروا أنا نأتي الأرض) أرض الكفرة (تنقصها  
من أطرافها) بما نقصه على المسلمين منها  
(والله يحكم لامعقب الشيء بالإبطال ونه  
وحقيقته الذي يعقب الشيء بالإبطال ونه  
قيل لصاحب الحق معقب لأنه يقفوع غيره  
بالاقتضاء والمعنى أنه حكم للإسلام بالاقبال  
وعلى الكفر بالادبار وذلك كائن لا يمكن  
تغييره ويحل لامع المنقى النصيب على الحال  
أي يحكم نافذا حكمه

من الواو غير فصيح عنده وقد مر تفصيله في الاعراف ولو جعلت معترضة لسلت من هذا وكانت عامة لجميع  
الافوات لا مخصوصة بزمان الحكم (قوله فيحاسبهم عما قبل في الآخرة الخ) عن بعض بعد كافي قوله  
عما قبل ل يصبح ناديين وما عبارة عن الزمان أي بعد زمان قليل وفسره به مناسبه للمقام أي  
لا تستعطي عقابهم فانه آت لا محالة وكل آت قريب ولذا لم يحمله على سرعة الحساب في الآخرة ولا تكلف  
فيه كما قيل (قوله لا يؤبه) أي لا يعتد به وما هو المقصود منه اصابه المكروه وهو قادر عليه بالذات وغيره  
ان قدر عليه فهو يتكبر الله منه فالكل راجع اليه وقيل المعنى فله جزاء المكروه وقوله فيعذب جزاءها أي  
يحبسه ويقدره في الدنيا والآخرة وقوله من الحزبين أي حزب المؤمنين وحزب الكافرين تفسير قوله لمن  
وقوله حينئذ المراد به الزمان كما حوزة الاخفش وكونه كالنفس لما في قوله يعلم الخ من الوعد باتيان  
العذاب من حيث لا يشعرون كما أن الما كرمي ما يريد حتى يقع به من حيث لا يحتسب (قوله واللام  
تدل الخ) لكونه بالنفع كما أن على المضرة وقال الراغب العقب والعقبى والعاقبة تختص بالثواب وضدها  
المقوبة والعاقبة وقد يستعمل مضاهيا لغيره كقوله ثم كان عاقبة الذين أساؤا السواى ونحوه واليه  
أشار المصنف رحمه الله بقوله المراد الخ وقوله مع ما في الاضافة الى الدارين أي أنها ايضا تدل على أنها  
مجمدة كما عرفت سابقا في قوله أولئك هم عقبي الدارين وقيل ان المراد يعلم الكفار من ملك الدنيا آخر  
قالا للملك وقوله وسبيلهم أي قرئ سبيلهم من مجهول الاعلام لكنهم قالوا من قرأهم هذه قرأهم افراد  
الكفار فمكان عليه أن يبينه في كلامه اجمال محل (قوله فانه أظهر من الأدلة على رسالتى ما يغنى عن  
شاهد بشهد عليها) جعل اظهار المعجزات الدالة على رسالته شهادة وهو فعل والشهادة قول  
فأشار الى أنه استعارة لانه يغنى عن الشهادة بل هو أقوى منها (قوله علم القرآن وما ألقى عليه من  
النظم المعجز الخ) وبؤيده القراءة الثانية فان المراد بالكتاب فيها القرآن وفيه دلالة على أن المعجزات  
بالنظم والاشتمال على المزايا والخواص المعجزة للبشر والشهادة ان أريد بها تحمل الشهادة فالامر ظاهر  
وان أريد ادائها فالمراد بهم من ترك العناد وآمن وفي الكشف أي كفى هذا العالم شهيدا بيني وبينكم  
ولا يلزم من كفايته في الشهادة أن يؤدبها فن أداهما فهو شاهد أمين ومن لم يؤدبه وشاؤ وفيه تعريض  
بليغ بأنهم لو أنصفوا شهدوا وقوله التوراة وكذا الانجيل فان قلت المنكرون من البلقاء عندهم علم  
ما ألقى عليه القرآن من النظم البليغ ولا يشهدون قلت لانهم أن عندهم علم فان عين البغض تمنع  
من التأمل في جمال القرآن حتى يدركوا ذلك ومن أدركه وحجده فعله كلامه لعدم غرته (قوله وهو  
ابن سلام رضى الله تعالى عنه وأضرابه) اعترض عليه أبو حيان رحمه الله بأنه لا يستقيم إلا أن تكون  
الآية مدنية والجهود على أنها مكينة وقيل انه لا يشافي كون الآية مكينة وهي اخبار عما يشهدوا به  
أو أنهم قيل لهم لستم بأهل كتاب فاسألوا أهل فانهم في جواركم قتائل (قوله أو علم اللوح المحفوظ  
وهو الله تعالى الخ) يعنى المراد بالكتاب اللوح المحفوظ ومن عبارة عنه تعالى ولكنه يلزم عليه عطف  
الشي على نفسه بدون تفسير ولا توضيح لان الأول أظهر في الدلالة على الذات فلذا أول اسم الذات بما يدل  
عليه من الصفات وهو المستحق للعبادة وأول من بالذى ليكون من تعاطف الصفات لان من لا تقع صفة  
فصار بالتأويل الذى أشار اليه المصنف رحمه الله بقوله كنى بالذى الخ كقوله الى الملك القرم وابن الهمام  
وأشار باعادة الجار الى أن من في محل جر مفعولة على الله وبؤيده أنه قرئ باعادة الباء في الشواذ  
وقيل انه في محل رفع بالعطف على محل الجلالة لان الباء زائدة وقيل هو مبتدأ خبره محذوف كعلم  
وأعنى قولا (قوله وبالذى لا يعلم ما في اللوح المحفوظ الا هو) المحصر اما من الخارج لان علمه  
مخصوص بالله أو لا اختياره أن الظرف خبر مقدم فيفيد المحصر وقوله فيخزي من الخزي بالخاء  
والزاي المجتنب أو بالجيم من الجزاء قيل انه حمل الشهادة على غايته وهي خزيهم وتفضيهم لا على  
حقيقة العدم كون الكلام حينئذ مذبذبة عليهم وليس بشئ لانه يساق به ما مر في تفسير الشهادة وقوله

(وهو مربع الحساب) فيحاسبهم عما قبل  
في الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل والاجلاء  
في الدنيا (وقدم ذكر الذين من قبلهم)  
بأنبيائهم والمؤمنين منهم (فله المكسر  
جميعا) اذ لا يؤبه بمكردون مكروه فانه القادر  
على ما هو المقصود منه دون غيره (وهو لم  
ما تكسب كل نفس) فيعذب جزاءها (وسبيلهم  
الكفار ان عقبي الدارين) من الحزبين حيثما  
يأتينهم العذاب المقتلهم وهم في غفلة منه  
وهذا كالتفسير لذكر الله تعالى بهم واللام تدل  
على أن المراد بالعقبى العاقبة المجمدة مع  
ما في الاضافة الى الدارين كما عرفت وقرأ ابن  
كثير ووافع وأبو عمرو والكافر على ارادة  
الجنس وقرئ الكافر ورون والذين كفروا  
والكفر أي أهله وسبيلهم من أعلمه اذا أخبره  
(ويقول الذين كفروا لست برسلا) قيل  
المراد بهم رؤساء اليهود (قل كفى باقية شهيدا  
بينى وبينكم) فانه أظهر من الأدلة على  
رسالتى ما يغنى عن شاهد بشهد عليها (ومن  
عنده علم الكتاب) علم القرآن وما ألقى عليه  
من النظم المعجز أو علم التوراة وهو ابن سلام  
وأضرابه أو علم اللوح المحفوظ وهو الله تعالى  
أي وكفى بالذى يستحق العبادة وبالذى لا يعلم  
ما في اللوح المحفوظ الا هو شهودا بيننا  
فيخزي الكاذب منا

ويؤيده لأن ضمير عنده عليه راجع لله كما في الأولى على هذا التأويل والاصل توافق القراءتين (قوله وعلى الأول) أي على الوجه الأول وقوله ويجوز إشارة إلى أن الراجح أعمال الظرف إذا اعتمد وقوله وهو متعين أي كون الظرف خبراً مقدماً متعيناً للقراءة الثانية بمن الحارة وقوله على الحرف أي من الحارة والبناء للمفعول أي علم فعل ماضٍ مبنى للمجهول ومعناها أمر بها لا احتياج بشهادة الله على رسالته صلى الله عليه وسلم وأن علم القرآن وما هو محتو عليه لا يكون إلا منه (قوله من قرأ سورة الرعد الخ) هذا الحديث مروى عن أبي رضي الله عنه وهو موضوع واعلم أن هذه السورة مدارها كما في الكشف على بيان حقيقة الكتاب الجيد واشتماله على ما فيه صلاح الدارين وأن السعيد من غمك بجمله واشتق من أعرض عنه إلى آخر ما فصله اللهم اجعلنا ممن تملك بعروته الوثقى واهدني بهداً حق لا يضل ولا يشقى ببركة من أنزل عليه صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه وأزواجه وذريته أجمعين

﴿سورة إبراهيم عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكينة) يعني كلها عند الجمهور وفي رواية هي مكينة الأقوال لم تر إلى الذين بدلوا إلى قوله النار وقال الإمام إذا لم يكن في السورة ما يتصل بالأحكام فنزولها بمكة والمدنية سواء إذا اختلف الغرض فيه إلا أن يكون فيها ناسخ ومنسوخ فقط فائدة يعني أنه لا يختلف الحال وتظهر غمزه الإجماع فلو لم يكن ذلك فليس فيه الاضطرار زمان النزول وكفى به فائدة (قوله وهي إحدى وخمسون آية) وقال الداني خمسون في البصري واثنان في الكوفي وأربع في المدني وخمس في الشامي (قوله أي هو كتاب) إشارة إلى اختيار أن الراسم للسورة المسمى في البقرة من أن كون التقدير هذه المراسخ عرفاً في البلاغة وكون ذلك الكتاب مقترناً بالأول شاذاً من عنده فكذلك ما نحن فيه كذا في الكشف إذ قد رده الزمخشري هكذا وقبل ينظم الاحتمالات الثلاثة كون التعداد بالحروف وكتاب خبر مبتدأ محذوف وكونه اسم السورة وهو خبر مبتدأ محذوف وكذا كتاب وأن يكون كتاب خبر الزيادة وهو مكينة عنه وذكر باعتبار الخبر واستبعد هذا الأخير وما لا سورة أو للقرآن الذي هذه السورة منه (قوله بدعائه أيهم إلى ما تضمنه) أي بدعائه الناس إلى اتباع ما تضمنه الكتاب من التوحيد وغيره وإنزاله ليكون حجراً رسالته بإيجازه وقوله من أنواع الضلال إشارة إلى أن الظلمة مستعارة للضلال كما أن النور مستعار للهدى وإن جمعه لأن الضلال أنواع كعبادة الأصنام والملائكة والكواكب وغيرها لا والحق واحد مؤسس على التوحيد فلذا وحده (قوله بتوفيقه وتسهيله مستعار من الأذن الخ) في قوله الأذن الذي هو تسهيل الحجاب مسامحة أي الذي يوجب تسهيله وهو استعارة مصرحة شبه توفيق الله وتسهيله بالأذن لرفع المانع وإن صح أن يكون مجازاً مرسل بلا ملاقاة لزوم فاذن الله توفيقه وقال محيي السنة أمره وقيل علمه وقيل إرادته وهي متقاربة ففيه ثلاث استعارات للظلمة والنور والأذن وقيل أنه يحتمل أن تكون كلها استعارة مركبة تمثيلية بتصوير الهدى بالنور والضلال بالظلمة والمكلف المنغمس في ظلمة الكفر بحيث لا يتسهل له الخروج إلى نور الإيمان لا يتفضل الله بأرسال رسول بكتاب يسهل ذلك عليه بمن وقع في تيه مظلم ليس منه خلاص فبعت ملك توفيقاً له من خواصه في استخلاصه وضمين تسهيل ذلك على نفسه ثم استعمل هنا ما كان مستعملاً هنا لتفصيل كتاب أنزلنا الخ وهذا مع بلاغته وحسنه لا يتخلو من بعد (قوله أو حال من فاعله أو مفعوله) أي آذناهم أو أذنناهم وقيل كونه حالاً من الفاعل بأنباء إضافة الرب إليهم دونهم ورد بأن فيه نكتة وهي الإشارة إلى أن أذنه بأخراجهم ليكونهم عباداً الذين يباهمون (قلت) هذا غير بيب منه فإنه إنما أباه لانه مضاف لفاعله وإذا كان حالاً من الفاعل يكون آذناً فينبغي أن يقدم مفعله خصوصاً أي يخرج إليهم بأذن ربهم وما ذكره لا يفيد شيئاً (قوله بدل من قوله إلى النور الخ) يعني صراطاً بدل من التور وأعيد عاملاً وكرر لفظاً ولا فكل بدل على نسبة

ويؤيده قراءة من قرأ ومن عنده بالكسر علم الكتاب وعلى الأول يرتفع بالظرف فإنه معتمد على الموصول ويجوز أن يكون مبتدأ والظرف خبره وهو متعين للثانية وقري ومن عنده علم الكتاب على الحرف والبناء للمفعول من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرعد أعطى من الأجر عشر حسنات بوزن كل صحاب مضى وكل صحاب يكون إلى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من الموفين بهذا الله

﴿سورة إبراهيم عليه السلام مكينة﴾  
وهي إحدى وخمسون آية  
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الكتاب) أي هو كتاب (أنزلناه إليك لتخرج الناس) بدعائك أيهم إلى ما تضمنه (من التطلعات) من أنواع الضلال (إلى النور) إلى الهدى (بأذن ربهم) بتوفيقه وتسهيله مستعار من الأذن الذي هو تسهيل الحجاب وهو صراط لتخرج أو حال من فاعله أو مفعوله (إلى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله إلى التور بتكرير العامل

تكرار العامل ليدل على البدلية ولو جعل الجار والمجرور بدلا من الجار والمجرور كان أظهر وفي هذا كلام في الرضى وغيره ولا يضر الفصل بين البدل والمبدل منه بما قبله لانه غير اجنبي اذ هو من معمولات العامل في المبدل منه والوجه الثاني أنه متعلق بمحذوف على أنه جواب سائل الى أى نور يقبل الى صراط الخ (قوله وإضافة الصراط الى الله اما لانه مقصده) أى محل قصده واسم ان ضمير الله وضمير مقصده وله الصراط وفي نسخة مقصوده بصيغة اسم المفعول (قوله وتخصيص الوصفين) أى العزيز الجيد وكونه لا يذلل ساكنا لان من سلك طريق العزيز فهو عزيز لا يذلل وكذا عدم خيبة من سلكه أو سأل فيه لان المحمود سبيله محمود موصل لكل مقصود وسابله بالبا الموحدة بمعنى سالك سبيله وفي نسخة سأل بالهمزة من السؤال وإضافة بمعنى فى أى السائل فيه ولو عاد الضمير الى الله لانه معلوم من السياق لم يبعد وقيل فى وجه التخصيص انه لما ذكر قبله انزاله تعالى لهذا الكتاب واخراج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم ناسب ذكر هاتين الصفتين صفة العزة المتضمنة للقدرة والغلبة لانزاله مثل هذا الكتاب المعجز الذى لا يقدر عليه سواه وصفة الحمد لانعامه بأعظم النعم لخراج الناس من الظلمات الى النور (قوله على قراءة نافع) أى بالرفع فهو مبتدأ والذى خبره أو خبر مبتدأ محذوف والذى صفة وعلى قراءة الباقين بالجر هو عطف بيان أو بدل من العزيز الجيد ومن جوزت قد ديم الصفة على الموصوف بقول انه صفة مقدمة لكنه قول ضعيف (قوله لانه كالعلم لا اختصاصه بالمعبود الخ) لم يجعله علما على ما ارتضاه فى الفاتحة وليس جهله كالعلم بالغلبة كالترابا على أنه يراه شرط فى عطف البيان حتى يتأق فى ما ذكره فى البيت الحرام من أنه عطف بيان كما فهم بل لان عطف البيان شرطه افادة زيادة ايضا لم يتبوعه وهى هنا بكونه كالعلم فى اختصاصه بالمعبود بحق وقد خرج عن الوصفية بالغلبة فليس صفة كالعزيز الجيد وفى قوله على الحق ركاسة والظاهر بحق وقوله بالكتاب بيان لارتباطه بما قبله (قوله والويل نقيض الوال وهو النجاة) الوال بالهمزة معناه النجاة ونقيضه الويل وهو الهلاك وعدم النجاة فى بيانية والجار والمجرور حال أو صفة لويل قال الراغب فبورح وقد تستعمل لتعسر وليس استسهل غار وروى ترجم ومن قال ويل واد فى جهنم لم يرد أنه اسم له بل أن من قال الله ذلك فقد استحق وثبت له مقر من النار وفى الكشف انه اسم معنى كالهلاك الا أنه لا يشتق منه فعل انما يقال وبلاءه فينصب نصب المصادر ثم يرفع رفعها لافادة معنى الثبات فيقال ويل له كسلام عليك ولما ذكر الخارجين من الظلمات الى النور نوعا من الكافر بين بالويل واتصال قوله من عذاب بالويل لان المعنى أنهم يولولون من عذاب شديد ويخجون منه ويقولون يا ويله قال المدقق يعنى أن الويل من الذنوب لامن العذاب ألا ترى قوله فويل لهم عما كتبت أيديهم وأمثاله فأشار الى أن الاتصال معنوى لامن ذلك الوجه فانه هناك جعل الويل نفس العذاب وهناك جعله تلفظهم بكامة التلف من شدة العذاب وكلاهما صحيح ولم يرد أن هناك اتصالا بالخبر اقرب مما مر فى قوله سلام عليكم عاصبرتم واعترض عليه بأنه لا حاجة لما ذكر من التكلف لان اتصاله به ظاهر لا يحتاج الى صرفه للتلفظ بتلك الكلمة ومن بيانية كما مر لا ابتداءية كما ذكره حتى يرتكب ما ذكر ورد بأن الويل حينئذ عدم النجاة فالإضافة معتبرة فى مفهومه والمضاف اليه خارج فانصاه به باعتبار المضاف اليه لا يمكن وهذا خبط فان من ان كانت ابتداءية عنده كما فى شرح العلامة فابتداء عدم النجاة متصل بالعذاب وناشئ عنه وان كانت بيانية فهو بمعنى الهلاك فيصح بيانه به ويتصل به اتصالا بالمبين بالحق ورود ما ذكر عليه قتأمل فيه (قوله يختارونها عليهما فان المختار للشي الخ) هو بيان لانه مجاز وأن العلاقة فيه للزوم فى الجملة فلا يضر وجود أحد هـ ما بدون الآخر كاختيار المر بوض الدواء المر لشفاه وترك ما يحبه وبشتمه من الاطعمة الذليلة فهو مجاز مرسل ولذا اعتدى بهى ولو جعل تضييضا صح وقوله يطلب الخ معنى السين (قوله بتعويق الناس عن الايمان الخ) اشارة الى أن سبيل الله كالصراط المستقيم مجاز عن دينه وتشكيب بمعنى عدل وحاد عنها وقوله وليس فصيحاً أى بالنسبة الى اللغة الاخرى

أو استئناف على أنه جواب لمن يسأل عنه وإضافة الصراط الى الله تعالى اما لانه مقصده أو التطهر له وتخصيص الوصفين للتنبيه على أنه لا يذلل سائلا ولا يجيب سائلا (الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) على قراءة نافع وابن عامر مبتدأ وخبراً والله خبر مبتدأ محذوف والذى صفة وعلى قراءة الباقين عطف بيان للعزيز لانه كالعلم لا اختصاصه بالمعبود على الحق (ويويل للكافرين من عذاب شديد) ويبدلن كفر بالكتاب ولم يخرج به من انفلات الى النور والويل نقيض الوال من النجاة وأصله نصب لانه مصدر الا أنه لم يشتق منه لكنه رفع لافادة الثبات (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة) يختارونها عليها فان المختار للشي يطلب من نفسه أن يكون أحب اليها من غيره (ويصدون عن سبيل الله) بتعويق الناس عن الايمان وقري ويصدون من أصدوه وهو مقتول من صد صدود اذا تشكيب وليس فصيحاً

قوله وفى الكشف الخ قد عسر فى عبارته بوض تغيير اه

والقراءة الاخرى ولا محذور في كون القراءة المتواترة أفصح من غيرها وليس هذا مبنيا على مذهب  
 الزمخشري من أن القراءة تكون برأى واجتهاد دون معجم منه صلى الله عليه وسلم كما قيل وقوله لأن  
 في صدقه مندوحة أي سعة عن التعدية بالهمزة وجعله من صدود لازم لأن تعدية صدقه فصيحة  
 كثيرة في الاستعمال مع أن هذه القراءة شاذة وهي قراءة الحسن كما قاله المعرب (قوله ويبغون لها زينا  
 الخ) قد فسره المصنف رحمه الله في أول هو بوقوله يصفون باب الانحراف عن الحق والصواب أو يغنون  
 أهلها أن يعوجوا بالردة وهذا وجه آخر وهو أنهم يطلبون أن يروا فيها ما يكون عوجا فادحا فيها كقول من  
 لم يصل إلى العنقود وليس بابا جدينا ذلك فلذا عقبه بقوله أو لئلا في ضلال بعيد والنكوب الانحراف  
 والعدول وقد أعرب الموصول بوجوه ظاهرة وقد رد أبو حيان رحمه الله كونه صفة للكافرين بالفصل  
 بين الصفة والموصوف بأجنبي وهو قوله من عذاب شديد وأنه يصير كقولك الدار لزيد الحسنة القرشي  
 والتركيب الصحيح فيه أن يقال الدار الحسنة لزيد القرشي وهو مبني على أن قوله من عذاب شديد صفة  
 ويل وهو يذكره فهو الزام له بما لا يلتزمه فيجوز أن يكون على هذا خبر مبتدأ محذوف والجمله اعتراضية  
 فلا يضر الفصل بها قنائل وإذا كان مرفوعا على الذم فهو خبر مبتدأ أيضا والفرق بينه وبين الوجه الذي  
 بعده أنه يعتبر أنه كان نعتا فقطع بخلافه على الآخر ولا يقدر فيه نفس الذين الخ كما توهم (قوله لى ضلوا  
 عن الحق ووقعوا عنه برأى) يعني أن الضلال معنوي بمعنى البعد عن الحق شبه عن ضل في طريقه  
 وبعد عن مقصده وبعد ترشيح له ولما كان وضع البعد على أن يوصف به المسكن أو المكان وقد وصف به  
 هنا الفعل نفسه بين المراد منه وقوله في الحقيقة للضلال بالمبالغة إلى الضلال فلا ينافي أنه يوصف به  
 المكان أيضا وفعله يعني صفته وهي الضلال والمبالغة تجعل الضلال نفسه ضالا فقد أسند فيه إلى المصدر  
 ما هو لصاحبه مجازا بكن جنونه وجدته ولا يخفى ما فيه من المبالغة إلا أن الفرق بين ما نحن فيه وجد  
 جده أنه مصدر غير المستند وذم مصدره وليس بينا وقوله أو الأمر الذي به الضلال الباء للسببية أو  
 المبالغة أي أمر بسببية أو ملازمة حصل الضلال يعني أن البعد في الحقيقة صفة للشخص باعتبار  
 بعد مكانه عن مقصده وسبب بعده ضلاله لأنه لو لم يضل لم يبعد عنه فأسند ما للشخص إلى سبب اتصافه بما  
 وصف به فيكون كقولك قتل فلانا عسبائه والأسناد مجازي وفيه المبالغة المذكورة أيضا والمعنى بعد  
 الضلال لكنه اعتبر في الثاني بيان سبب البعد دون الأول وفي الكشف هو من الأسناد المجازي  
 والبعد في الحقيقة للضلال لأنه هو الذي يتبعه عن الطريق فوصف به فعلة كما تقول جده وجدته ويجوز أن  
 يراد في ضلال ذي بعد وفيه بعد لأن الضال قد يضل عن الطريق مكانا قريبا وبعدا قال المدقق الأسناد  
 المجازي على جعل البعد لصاحب الضلال لأن الضال الذي يتبعه عن طريق الصواب فوصف ضلاله  
 بوصفه بمبالغة وليس معناه إيمادهم في الضلال وتعمقهم فيه وأما قوله ويجوز أن يراد في ضلال ذي بعد  
 فعلى هذا البعد صفة للضلال حقيقة بمعنى بعد غوره وأنه هاربة لانهاية لها وقوله وفيه بعد على جعل  
 الضلال مستقرا البعد بمنزلة مكان بعيد عن الجادة وهو معنى بعده في نفسه عن الحق لتضادهما وإلى  
 الإشارة بقوله لأن الضال قد يضل عن الطريق مكانا بعيدا أو قريبا والغرض بيان غاية التضاد وأنه بعد  
 لاوازن وزانه وعلى جميع التقادير البعد مستعار من البعد المسافي إلى تفاوت ما بين الحق والباطل أو ما  
 بين أهلها وذكر في سورة الحج أنه استعير الضلال البعيد من ضلال من أبعد في التبع ضالا فطالت  
 وبعدت مسافة ضلاله ثم في قوله أو لئلا في ضلال دون ضلال لا بعيد ادلالة على عكسهم فيه فاشتماله  
 عليهم اشتمال المحبط على المحاط ليكون كناية بالغته في اثبات وصف الضلال فاقهم (قوله الذي هو منهم  
 وبهت فهم) إشارة إلى أن اللسان ليس بمعنى العضول بمعنى اللغة فإنه يستعمل لكل منهما ولا ينتقض  
 الحصر بلوط عليه الصلاة والسلام فإنه تزوج منهم وسكن معهم ولا يونس عليه الصلاة والسلام فإنه  
 من قومه الذين أرسل إليهم كما قالوه فلا حاجة إلى أنه هنا باعتبار الأكثر لا الغلب ولا يلزم من كون

لأن في صدقه مندوحة عن تكاثف التعدية  
 بالهمزة (ويغنون عوجا) ويغنون لها زينا  
 ونكوبا عن الحق ليقدر حوافيه غذف الجار  
 وأوصل الفعل إلى الضمير والموصول بصلته  
 يحتمل الجر صفة للكافرين والنصب على الذم  
 والرفع عليه أو على أنه مبتدأ خبره (أو لئلا  
 في ضلال بعيد) أي ضلوا عن الحق ووقعوا  
 عنه برأى وحمل والبعد في الحقيقة للضلال  
 فوصف به فعلة للمبالغة أو الأمر الذي به  
 الضلال فوصف به الملازمة (وما أرسلنا  
 من رسول إلا بلسان قومه) الأبلغ قومه  
 الذي هو منهم وبهت فهم



(أبينا لهم) ما أمر وأبه فيفهوه عنه يسر  
وسرعة ثم يتقلوه ويترجوه إلى غيرهم فانهم  
أولى الناس إليه بأن يدعوهم وأحق بأن  
ينذرههم ولذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم  
بأنه أشره أولاً ولولول على من بعث إلى  
أهم مختلفة كتب على أنفسهم استقل ذلك  
ينوع من الإعجاز ولكن أدى إلى اختلاف  
الكلمة واضاعة فضل الاجتهاد في تعلم  
الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما  
في آداب القرائن وكذا النفس من القرب  
المقتضية لجوزيل الثواب وقرئ بلسن وهو  
لغة فيه ككريش ورباش ولعن بضمتين  
ونعمة وسكون على الجمع كعمد وعمد وقيل  
الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم  
وانه تعالى أنزل الكتب كلها بأمره  
ثم ترجمها جبريل عليه السلام أوكل نبي  
بلغة المنزل عليهم وذلك يردده قوله أبينا  
لهم فانه ضمير القوم والتوراة والانجيل  
ونحوهما لم تنزل لتبين للعرب (فيصل الله من  
يشاء) فيخذه عن الايمان (وهدى من يشاء  
بالتوفيق له (وهو العزيز) فلا يغلب شيء على  
مشيئته (الحكيم) الذي لا يضل ولا يهوى الا  
ملكه (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) يعني اليد  
والعصا وسائر معجزاته (أن أخرج قومه  
من الظلمات إلى النور) بمعنى أي أخرج لان  
في الارسال معنى القول أو بأن أخرج فان  
صريح الافعال سواء في الدلالة على المصدر  
فيصح أن يوصل به أن الناصبة (وذكرهم  
بأيام الله) بوقائعه التي وقعت على الامم  
الدارجة وأيام العرب حروبهم وقبل نعمائه  
وبلائه (ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور)  
يصبر على بلائه ويشكر نعمائه فانه اذا سمع  
بما نزل على من قبله من البلاء وأقبض  
عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه  
من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن  
وانما عبر عنه بذلك تنبيهه على أن الصبر  
والشكر عنوان المؤمن

لغته لغتهم اختصاص بعفته بالعرب وقوله ما أمر وأبه إشارة إلى مفعوله المقتدر والمسرع في السهولة  
عليهم (قوله ثم يتقلوه ويترجوه إلى غيرهم) أي يتقلوا ما أمر وأبه ويترجوه بلغته أخرى ان بعث  
ذلك الرسول إلى غير قومه ممن لهم لسان آخر وقوله فانهم أولى الناس أي أقربهم إليه لتعليل لعدم  
تعبير الامر وانذاره بغيره لقوله تعالى وأنت عشتريك الاقربين وقوله ولولول الخ إشارة إلى سؤال  
رهبونينا صلى الله عليه وسلم بعث لجميع الامم فلو كان له كذب مجزئة بجميع الاسنة كانت أدل على  
النبوة قدفعه بأنه يؤدى إلى اختلاف الكلمة لاختلاف الكتب المتكلم بها المؤدى إلى التنازع وعدم  
الانقياد واضاعة فضل الاجتهاد أي بذل الجهد في فهم معانيه واتقان لغاته وعلومه والقرب جمع قرية  
(قوله وقرئ بلسن) كذكر وهي لغة في لسان لكنه لا يطلق على الجارحه وقوله وقيل الضمير في قومه  
لمحمد صلى الله عليه وسلم الخ الضمير على الأول لرسول وعلى هذا التفسير صلى الله عليه وسلم المقهور من  
السياق وهذا قول لبعض المفسرين نسب فيه إلى الغلط كما أشار إليه المصنف رحمه الله بقوله ويرده إلى  
آخره لانه اذا لم يقع التبيين الا بعد الترجمة فالتعريض بما ذكر وضميرهم للقوم بلا خلاف وهم ابينا  
لهم بالترجمة فقول المصنف رحمه الله لم تنزل لتبين للعرب فيه نظر لان القائل لم يقل انه تبين للعرب ولم  
يكلفوا بالعمل بما فيها حتى تبين لهم وقوله وقيل الخ قال في الكشف دفعه الطيبي بأنه راجع إلى كل قوم  
بدلالة السياق والجواب أنه لا يدفع الايام على خلاف مقتضى المقام وقوله فيخذه الخ قد مر تحقيقه  
وكذا مر تحقيق تفسير الهداية بالتوفيق وقوله فلا يغلب شيء على مشيئته بيان لارتباطه وكذا ما بعده  
وقوله ولقد أرسلنا موسى أي كما أرسلناك كذا قال النسفي ويرتبط بالنظم أتم ارتباطاً وفي المرشد لابي  
شامة رحمه الله قال السجستاني المراد بقومه العرب كلهم ا قوله صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على  
سبعة أحرف الحديث وقال ابن قتيبة هم قريش لان القرآن أنزل بلغتهم ولا يجوز أن يكون فيه  
ما يخالفها فالقول الاقل عظيم من قائله الا أن يريد ما وافق لغتهم من غيرهم اه (قوله أي أخرج لان  
في الارسال معنى القول أو بأن أخرج الخ) يعني أن اما مفسرة وهي تفسير بلغة ولقد قد رتبته معنى القول  
دون حروفه وهذا شرط كما بينه أهل العربية واليه أشار المصنف رحمه الله أو مصدرية حذف قبلها  
حرف الجر لان أرسل يتعدى بالباء والجار يطرده حذفه قبل أن وأن وقوله فان صريح الافعال الخ  
إشارة إلى توجيها اتصالها بالامر كما مر تحقيقه وقوله أن الناصبة أي المصدرية لشهرة النصب بها  
(قوله بوقائعه التي وقعت على الامم الدارجة) أي الناصبة الماضية بمعنى الايام في الحروب  
والوقائع كما في قواهم أيام العرب فانه مشهور بهذا المعنى كقوله وأيامنا مشهورة في عدونا  
وهذا هو المناسب للتذكير ولذا قدمه والمراد بأيام الله نعمه ونقمه كقوله

وأيام لنا غرط وال \* عضضنا الملك فيم ان يدينا

وذكرهم معطوف على أخرج أو مستأنفه وهذا أنسب بقوله لكل صبار شكور وعن ابن عباس رضي  
الله عنه ما أيام الله نعماءه وهو مثل الاول في عدم المناسبة لما بعده مع عدم المناسبة لما قبله أيضا  
وفيه نظر (قوله يصبر على بلائه ويشكر نعمائه فانه اذا سمع الخ) هو جار على الوجهين في تفسير  
الايام أما على الثاني فظاهر وأما على الاول فالصبر على البلاء من التسكين بالوقائع والشكر  
على النعم من الاخراج من الظلمات إلى النور فانه تدبيل لمجموع الآية لا لقولهم ذكرهم فقط واليه  
أشار بقوله فانه الخ وقيل انه إشارة إلى ترجيح الثاني عكس ما فهم من صيغة التقرير ومما سبته  
على تفسيره بالوقائع أنها تضمن النعم والنقم بالنسبة إلى قوم وقوم كقوله

مصائب قوم عند قوم فوائد \* وهو تكافؤ الحاجة إليه (قوله وقيل المراد لكل مؤمن) فعلى الاول  
يكون الصبار والشكور عبارتين لمعنيين وعلى هذا عبارة عن معنى واحد على طريق الكناية كمن  
القائمة بآدى البشرية في الكناية عن الانسان وقوله عن المؤمن استعارة حسنة أي الظاهر من حاله

الدال على ما في باطنه من الايمان كقولهم البشر عنوان الكبرم) قوله أي اذ كروا نعمته وقت انجائه اياكم) يعني ان النعمة مصدر بمعنى الانعام واذمعلقة به أو بكلمة عليكم اذا كانت حالا لا ظرفا لقوا للنعمة لان الظرف المستقر لنيابة عن عامله يجوز ان يعمل عمله وهو على هذا معمول لتعلقه والنعمة على هذا يجوز كونها بمعنى العطية المنعم بها ولا يتعين كما هو ظاهر كلام المصنف رحمه الله تعالى او اذ بدل من نعمة بدل اشغال (قوله أحوال الخ) وجوز في سورة البقرة أن يكون حالاً منهم ما جميع الوجود ما يربطه بهم ما وركه هنا قبل لما فيه من نوع تراحم الاعتبارين معا ومن شائبة اختلاف العامل وان أمكن تأويله بأن العامل في آل فرعون وان كان لفظ من في الظاهر لكنه لفظ أنجياكم في الحقيقة وهذا الاشكال مع حله ينشئ في الاثر ولا يخفى مما جئته فان التركيب في السورتين واحد فهذا لو كان محذورا تركعت أيضا فلا وجه لما تكلفه وخبر الخاطئين مفعول أنجياكم (قوله والمراد بالعذاب هنا غير المراد به في سورة البقرة الخ) جواب عما يثقل عنه وهو أنه لم يعط ويذبحون هنا ولم يعط في البقرة ويقتلون في الاعراف والقصة واحدة فأشار الى أنه حيث طرح الواو قصد تفسير العذاب وبإيانه فلم يعط لما بينهما من كمال الانصال وحيث عطف كما نحن فيه لم يقصد ذلك والعذاب ان كان المراد منه الجنس فالتدبير لكونه أشد أنواعه عطف عليه عطف جبريل على الملائكة عليهم الصلاة والسلام تنبيه على أنه لشدة كونه ليس من ذلك الجنس وان كان المراد به غيره كاسترقاقهم واستعمالهم في الاعمال الشاقة فهما متغايران والمحل محل العطف وقد جوز أهل المعاني أن يكون بمعنى وتفسير فيه ما ترك عطفه في تلك السورتين ظاهر وعطفه هنا لعد التفسير لكونه وفي المراد وأظهر بمنزلة المتغاير فإذا عطف كما في الطول وهو وجه حسن أيضا وقوله بالتدبير والقيل لفظ ونشر لما في السورتين ولو قال التقيل كان أنسب وغة إشارة الى الموضوعين وقوله معطوف عليه التدبير وفي نسخة الذبح وفي أخرى معطوف عليه التدبير فهو خبر سببي وهو ظاهر ويرابطه ضمير عليه حيثئذ (قوله من حيث انه باقدار الله اياهم واهلهم فيه) تبع فيه الزمخشري وهو انما قدره به بناء على مذهبه فلو قال من حيث انه يخلق الله وايجاده وان كان بكسبهم كان أوفى بذهب أهل السنة والإشارة على هذا الى فعل آل فرعون بهم وانما عدل عنه لانه مناسب لامهالهم فتنبه له (قوله ابتلاء منه) اما كون قتل الانبياء ابتلاء فظاهر وأما استحياء النساء وهن البنات أي استبقاؤهم فلا نهم كانوا يستخدمونهم ويفرقون بينهم وبين الأزواج ولأن بقاؤهم دون البنين رزية في نفسه كما قيل

ومن أعظم الرزق فيما أرى • بقاء البنات وموت البنين

(قوله ويجوز أن تكون الإشارة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة) فان البلاء هو الابتلاء وهو ما كان بالنعمة أو بالحنة قال تعالى ونبلوكم بالشرا والخير فتنة وإذا جوز أن تكون الإشارة الى جميع ما مر الشامل للنعمة والنعمة وجعله إشارة لما ذكره بأم من اسناد ما فعلوا الى الله على مذهب المعتزلة ولذا أخره المصنف رحمه الله تعالى (قوله من كلام موسى صلى الله عليه وسلم) فهو من مقول القول لا كلام مبتدأ وهو معطوف على نعمة الله أو على اذ أنجياكم في محل نصب جار على جميع الوجوه السابقة والاعلام بزيادة النعمة ان شكر نعمه واحسانه منه أيضا وتأذن بمعنى آذن وهو أعلم بوعده بذلك والتفعل أبلغ من البلاغة أو المبالغة لان صيغة التفعل للتكلف وما يتكلف فيه يكثر اظهاره ويبلغ فيه فلهذا يستعمل في لازم معناه فيدل على ما ذكر كما وصف الله بالتوحد فقوله والمبالغة معطوف على التكلف لبيان المراد منه دفع الملائتوهم من أنه غير مناسب للمقام (قوله بالايمان) لا بد من تأويله بالثبات على الايمان أو اخلاصه لانهم كانوا مؤمنين ولذا قيل لو صرح به كمن أظهر وقيل انه ذكر توطئة للعمل الصالح لانه أساسه وفيه نظر وقوله نعمة الى نعمة يفهم من زيادة النعم سبق ثم أخر ظنا فسر بما ذكر وأيضاً لفظ الشكر الدال على سبق النعم فليس الزيادة لجسرد الاحداث فانهم (قوله فعلى أعذبكم على الكفران)

(واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجياكم من آل فرعون) أي اذكروا نعمته وقت انجائه اياكم ويجوز أن ينصب بعلينكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا أردت بها العطية دون الانعام ويجوز أن يكون بدلا من نعمة الله بدل الاشتغال (بـ) ومونكم سوء العذاب ويذبحون انبياءكم ويخون نساءكم) أحوال من آل فرعون أو من ضمير الخاطئين والمراد بالعذاب هنا غير المراد به في سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتدبير والقيل لفظ وهو معطوف عليه التدبير وهنا وهو اما جنس العذاب أو استعمالهم واستعمالهم بالاعمال الشاقة (وفي ذلكم) من حيث انه باقدار الله اياهم واهلهم فيه) بلا من ربكم عظيم) اياهم واهلهم فيه) بلا من ربكم عظيم) ابتلاء منه ويجوز أن تكون الإشارة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة (واذ تأذن ربكم) أيضا من كلام موسى صلى الله عليه وسلم وتأذن بمعنى آذن كنوعا وعدا وسلم وتأذن بمعنى آذن كنوعا وعدا وغير أنه أبلغ لما في التفعل من معنى التكلف والمبالغة (لن شكرهم) يا أيها السرايل ما أنعمت عليكم من الانجاء وغيره بالايان والعمل الصالح (لا يزيدكم) نعمة الى نعمة (ولن كفرتم ان عذابي لشديد) فاعلى أعذبكم على الكفران عذابا شديدا

فكفرتم من كفران النعم اقبالته للشكر لان الكفر مقابل الايمان وجوزجمله عليه وهو بعيد وقوله ومن  
 عادة اكرم الاكرمين الخ تنصر يح الوعد بقوله لا يزيدنكم ظاهرا والتعريض بقوله ان عذابي لشديد دون  
 أعذبكم أو عذابي لكم وقيل انه جار على عادته تعالى أيضا في اسناده الخ لذات المقدس دون الشروفيه  
 نظر لان عذابي مصدره ضاف اسناده والفرق بينه وبين صريح الاسناد محل نظروا اكرم الاكرمين المراد  
 به الله تعالى عبره اشارة الى أن التنصر يح والتلويح المذكورين كرم منه تعالى وليس المراد به كل من كان  
 اكرم بناء على جواز اطلاقه على غير الله كما جوزه بعضهم لبعده وتكلفه وكذا قوله فعلى أعذبكم بصيغة  
 الترجيح الدالة على عدم القطع لمناسبة لكرمه ورحمته لان كفران النعم غير مستوجب للعذاب كغيره  
 في عادته تعالى (قوله والجملة) أي قوله انن شكرتم الخ اتمام فعول قول مقدر منهوب على الحال  
 ساذمعه موله مسده أي قاتلا أو مفعول تأذن لانه في معنى القول على المذهبين المشهورين لحاجة البصرة  
 والكوفة في أمثاله وقوله من النطقين خص العموم المستفاد من جميعهم لانه غير متفرق عنهم (قوله  
 فما ضررتم بالكفران الا أنفسكم حيث حرمتوها من زيادة الانعام) وفي نسخة حرمتوها من زيادة الانعام  
 وكان الظاهر من مزيدا لكنه ضمنه معنى حرمتوها فهم ما معنى وهذا هو جواب الشرط في الحقيقة  
 وما ذكر في النظم دليله وقيل انما ذكره المصنف رحمه الله تعالى ليدفع توهم عود فائدة الشكر عليه  
 والجواب تقديره لم يتضرر أو لم ينقص منه شيء وما ذكر دليله فقوله المصنف رحمه الله تعالى فما الخ  
 تفريع على هذه الآية وما قبلها لا تقدر للجواب لان ضرر الكفران مستفاد مما تقدم والمحصار فيه  
 مفهوم من هذه الآية ولا يخفى ان ما ذكره وما قدره المعترض واحد لان معنى ما ضررتم الا أنفسكم  
 أن تنقصه وضروا عائد عليكم فلا يتضرر به الله فلا وجه لاعتراضه غير تكثير السواذ بما لا يحصل له (قوله من  
 كلام موسى عليه الصلاة والسلام أو كلاما مبتدأ من الله) فعلى الاول هو من مقول القول وهو تدبير لبي  
 اسرائيل بأحوال من تقدمتهم ليعتبروا بهم وعلى الثاني هو ابتداء كلام من الله غير محكي بمخاطبائه  
 أمة محمد صلى الله عليه وسلم بعدما ذكر ارساله صلى الله عليه وسلم بالقرآن وقص عليهم بعضا من قصص  
 موسى عليه الصلاة والسلام (قوله جملة وقعت اعتراضا) أي جملة تمامها من المبتدأ والخبر وقعت  
 اعتراضا في الكلام قبل عليه ليس جملة اعتراضية لان الاعتراض لا يكون الا بين جزأين يطلب أحدهما  
 الآخر وكذا قوله لا يعلم الا الله اعتراضا بمراد عليه ما ذكره ومنع بأن ينهم ما ارتباطا بطلب به أحدهما  
 الآخر لانه يجوز أن تكون جملة جاءتهم حالا بتقدير قد والاعتراض يقع بين الحال وصاحبها فلا يس  
 ما ذكره في الفصاح ككلام النحاة ولو لم أنما ليست بحال بل فاذ كروه فتألف على مصطلح أهل المعاني فانهم  
 لا يشترطون الشرط المذكور حتى يجوزوا أن يكون في آخر الكلام كما صرح به ابن هشام في المغني  
 مع أن جملة جاءتهم وسلم الخ مفسرة للجملة الاولى فهي مرتبطة بها معنى واشتراط الارتباط الاعرابي  
 عند النحاة غير مسلم أيضا فتأمل (قوله أو الذين من بعدهم عطف على ما قبله) يعني الموصول  
 أو قوم نوح وذ كرمع دخوله في الذين من قبلكم لتفسير بقوم نوح الخ والثاني أوفق بالمعنى والاول  
 أوفق باللفظ وقال الطيبي هذا أحسن لحسن موقع الاعتراض اذ من أن يؤكدها اعتراض فيه  
 وليس في الاول راحة ذلك (قوله والمعنى أنهم لا يكرهون الخ) أي على الوجهين لكنه  
 يختلف عليهم ما يرجع الضمير في أنهم لا يكرهون وعددهم فهو الموصول الثاني على الاول ومجموع  
 الموصولين على الثاني ومعنى الاعتراض على الثاني ألم يأتكم أنباء الجحيم الغفير الذي لا يحصى كثرة  
 فتعتبروا بها في ذلك لاعتبارها وعلى الاول فهو تزق ومعناه ألم يأتكم بنأؤا ومن لا يحصى عددهم كانه  
 يقول دع التفصيل فانه لا مطمع فيه وفيه لطف لا يهـم الجمع بين الاجمال والتفصيل ولذا قدمه  
 جارا لله وأيده بقول ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم فانه فيه أظهر (قوله ولذلك قال ابن  
 مسعود رضي الله تعالى عنه كذب النسابون) لانهم يدعون علم الانساب وقد نفي الله علمها عن العباد

ومن عادة اكرم الاكرمين أن يصرح بالوعد  
 ويعرض بالوعد والجملة مقول قول مقدر  
 أو مفعول ناذن على أنه يجري مجرى قال  
 لانه ضرب منه (وقال موسى ان تكفروا  
 أنتم ومن في الارض جميعا) من التقليل  
 (فان الله لغني) عن شكركم (جيد) مستحق  
 للعد في ذاته محمود في مخلوقات فما ضررتم  
 وتنطبق بنعمه ذوات المخلوقات فما ضررتم  
 بالكفران الا أنفسكم حيث حرمتوها من زيادة  
 الانعام وحرمتوها للعذاب الشديد  
 (ألم يأتكم نوحا الذين من قبلكم قوم نوح  
 وعاد وعود) من كلام موسى عليه الصلاة  
 والسلام أو كلاما مبتدأ من الله  
 (والذين من بعدهم لا يعلم الا الله) جملة  
 وقعت اعتراضا أو الذين من بعدهم عطف  
 على ما قبله ولا يعلم الا الله ولذلك قال ابن  
 مسعود رضي الله تعالى عنه كذب النسابون

وعن ابن عباس رضي الله عنهما بين عدنان واسماعيل عليه الصلاة والسلام ثلاثون أباً لا يعرفون  
وفي الجامع اختلف في نسب النبي صلى الله عليه وسلم بعد انقضاءهم أنه من ولد اسمعيل عليه الصلاة  
والسلام وأنه من ولد معد بن عدنان وانما الاختلاف في الاسماء التي قبل عدنان ولا يكاد يضح لاحد  
من الرواة رواية ولا ضبط للاسماء واقصا هذه الآية بما قبلها أنه بعد ذكر ما مر من قصة موسى  
عليه الصلاة والسلام وماء مع عقبه توخى وتهديدا كما ذكره الطيبي (قوله فعضوها غظما مما جاءت به  
الرسول عليهم الصلاة والسلام الخ) في معنى رد الايدي في افواه وجوه الاول ارجاع ضميري أيديهم  
وأفواههم الى الكفار وهو على أربعة احتمالات أحدها أنهم عضوها غظما من شدة نفرتهم من رؤية  
الرسول عليهم الصلاة والسلام واستماع كلامهم وثانيها أنهم لما سمعوا كلام الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
تجبروا منه ووضعوا أيديهم على أفواههم ضحكوا واستهزأوا بكن غلبه الضحك وثالثها أنهم أشاروا بأيديهم  
الى جوابهم وهو قولهم انا كفرنا أي هذا جوابنا الذي نقوله بأفواهنا والمراد اشارتهم الى كلامهم كما يقع  
في كلام المتخاطبين أنهم يشيرون الى أن هذا هو الجواب ثم يقررون أو يقررون ثم يشيرون بأيديهم الى أن  
هذا هو الجواب وهو الوجه القوي لانهم لما حاولوا الإنكار على الرسول كل الإنكار جمعوا في الإنكار بين  
الفعل والقول وإذا أتى بالقول تنبيه على أنهم لم يجهلوا بل عباد عوتهم بالكذب وصعدوا بالجله بأن  
ورابهما أنهم وضعوها على أفواههم مشيرين بذلك الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام أن يكفوا عن  
هذا الكلام وبسكتوا والوجه الثاني أن يرجع الضمير في أيديهم الى الكفار وفي أفواههم الى الانبياء عليهم  
الصلاة والسلام وفيه احتمالان الاول أنهم أشاروا بأيديهم الى أفواه الرسول عليهم الصلاة والسلام أن  
اسكتوا والاخر أنهم وضعوا أيديهم على أفواه الرسول عليهم الصلاة والسلام منعاهم من الكلام  
والوجه الثالث أن يعود الضمير الى الرسول عليهم الصلاة والسلام ويكون المراد بالايدي نفسمهم من  
مواظمتهم ونصائحهم والايدي بمعنى الايدي كما هي حقيقة أو يكون ردّها الى أفواههم مثلاً ردّها وتكذيبها  
بأن شبه رد الكفار مواظمتهم والايدي بمعنى الايدي كما هي حقيقة أو يكون ردّها الى أفواههم مثلاً ردّها وتكذيبها  
أي مواظمتهم في أفواههم والمراد عدم قبولها وفي هذا الوجه احتمال آخر وهو أن الكفار أخذوا أيدي  
الرسول عليهم الصلاة والسلام ووضعوها على أفواههم ليقطوا كلامهم فثبت البند والقسم على حقيقتهما  
وعلى الاول مجازان هذا حاصل ما ذكره المفسر في معنى ما قرره الشارح العلامة فتول المصنف رحمه  
الله تعالى فعضوها غظما على ارجاع الضمير للكفار فاليد والقسم على حقيقتهما ما ورد كتابة عن البعض  
ولا ينافي الحقيقة كون المعضوض الا نامل كما في الآية الأخرى فان من عض موضعاً من البد يقال  
حقيقته أنه عض اليد فلا يتوهم من ردّها أنه مجاز كقوله يجهلون أصابعهم في آذانهم فتأمل (قوله  
أو وضعوها عليها تنجيها الخ) فالضمير ان للكفار أيضاً واليد والقسم على حقيقتهما ووضعها على القسم لقلب  
الضحك من الاستهزاء أو التعجب ولا ملازمة بين الاستهزاء والتعجب فلذا عطفه بأو وقيل الاستهزاء  
وان استلزم التعجب لكن التعجب لا يستلزم فصحت المقابلة (قوله أو اسكتوا للانبياء عليهم الصلاة  
والسلام) هذا كالوجه السابق في مرجع الضمير والحقيقة وكذا اذا كان أمراً بالاطباق (قوله  
أو أشاروا به الى السنن الخ) هذا هو التوجيه الرابع فاليد حقيقة والرد مجاز والاشارة تقارن قولهم  
انا كفرنا مع احتمال التقدم والتأخر (قوله أو ردوها في أفواه الانبياء عليهم الصلاة والسلام الخ)  
فهما على حقيقتهما والضمير الاول للقوم والثاني للانبياء عليهم الصلاة والسلام الخ وفيه معنى آخر وهو أنه  
يحتمل أنهم أشاروا الى أفواه الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالسكوت وفي معنى الى كما في أدب الكاتب  
(قوله وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلاً) أي استعاره تمثيلية بأن يراد رد ايدي القوم الى أفواه الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام عدم قبول كلامهم واستماعه مشياً بوضع اليد على فم المتكلم لاسكاته فاليد والقسم  
على حقيقتهما وهذا التمثيل يجري في كون الضمير للرسول أيضاً ويحتمل ابقاؤه على حقيقته  
كما قرره (قوله وقيل الايدي بمعنى الايدي) أي التمس والمراد بالنعم نعم النصائح والحكم والنشائح

(جاءتهم رسلهم بالبينات فرتوا أيديهم  
في أفواههم) فعضوها غظما مما جاءت به  
الرسول عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى  
عضوا عليكم الاتامل من الغضب أو وضعوها  
عليها تنجيها أو استهزاء عليه كن غلبه الضحك  
أو اسكتوا للانبياء عليهم الصلاة والسلام  
أو اسكتوا بالاطباق الافواه أو أشاروا  
بهم الى السنن وما نطقته من قولهم  
انا كفرنا تنبيه على أن لا جواب لهم سواء  
أوردوها في أفواه الانبياء بمنعهم من  
التكلم وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلاً  
وقيل الايدي بمعنى الايدي

فانهم من أعظم النعم وضعفه لأن الأيدي بمعنى النعم قليل في الاستعمال حتى أنكروه بعض أهل اللغة وان كان الصحيح خلافه ولأن الرد والافواه يناسب ارادة الجارحة وقوله بمعنى الايدي اشارة الى أنه المعروف في الاستعمال بمعنى النعم كقوله • أيادي لم تمنع وان هي جلت • وهو جمع أيدي جمع يد فهو جمع الجمع لا جمع يد كما فهم (قوله أي ردوا أيادي الانبياء) عليهم الصلاة والسلام وقوله فكأنهم اشارة الى أنه تمثيل على هذا وأن الضمير من راجع الى الرسل عليهم الصلاة والسلام وهو الوجه الثالث والايادي وحدها مجاز لا الافواه وقبل انه مجاز أيضا وفيه نظر (قوله على زعمكم) لانهم لا يسلون ارسالهم فلا تنافي بين كفرهم وذكر رسالتهم وما أرسلوا به الكتب والشرائع (قوله تعالى وانالتي شك مما تدعوننا) فان قلت انا كفرنا بجزم الكفر لاسيما وقد كذبنا نفورهم انا في شك بنا فيه قلت أجيب بأن الواو بمعنى أو أي أحد الامرين لازم وهو انا كفرنا بجزم ما فان لم تجزم فلا أقل من أن تكون شاكين فيه وأيا ما كان فلا سيل الى الاقرار وقبل ان الكفر عدم الايمان عن هو من شأنه فكفرنا بمعنى لم نصدق وذلك لا ينافي الشك أو متعلق الكفر الكتب والشرائع ومتعلق الشك ما يدعونهم اليه من التوحيد فلا والشك في الثاني لا ينافي القطع في الاول وفي كلام المصنف رحمه الله تعالى اشارة اليه (قوله من الايمان) أي المؤمن به أو في صحته اذ لا يظهر الشك في نفس الايمان وقوله بالادغام أي ادغام نون الرفع في نون الضمير وقوله موقع في الرية فهو من أرائي بمعنى أو فعني في الرية والثاني من أرباب بمعنى صار ذارية وهي صفة مؤكدة وقد مر تحقيقه (قوله ادخلت همزة الانكار على الطرف الخ) قبل المعنى أي الله وحده شك لانهم لم يكونوا دهرية منكرين للصانع بل عبدة أو نون فقوله فاطر السموات والارض اشارة الى برهان التمايز وقبل انه يعم الشك في وجوده ووحدته لأن فيهم دهرية ومشركين وقوله فاطر السموات اشارة الى الدليل عليهم او تقديم في الله ليس بقصر بل للاهتمام بالانكار المشكوك فيه لأن المنكر كونه تعالى محل الشك لا نفس الشك فانه غير منكر وقبل عليه ان تعليله يقتضي جواز التأخير لولا هذا المقصد وليس كذلك وهو خطأ لأن وقوع النكرة بعد الاستفهام مسوغ لا ابتداء بها نحو هل رجل في الدار كذا ذكره ابن مالك وغيره فاقبل في جوابه ان المراد لم جعل هذا التوكيد كذا وان كان وجوبا لا وجه له مع تصفه وقوله وهو لا يحتمل الشك أي احتمالا ناشئا عن تأمل (قوله وشك مرتفع بالطرف) لاعتماده على الاستفهام مع جواز كونه مبتدأ ووجهه لان فيه عدم الفصل بين التسابع ومتبوعه بأجنبي وهو المبتدأ بخلاف الفاعل فانهم لم يعدوه أجنبيا لكونه كالجزء من عامله (قوله يدعونكم الى الايمان بيته ايانا) فعلى هذا المدعى ولا غير المغفرة وهو الايمان بقرينة انا كفرنا وعلى الوجه الثاني المدعى اليه المغفرة لأن اللام بمعنى الى فانه من ضيق العطن بل لان معنى الاختصاص ومعنى الانتهاء كلاهما واقعا في حاق الموقع فكأنه قيل يدعونكم الى المغفرة لاجلها الا لغرض آخر وحقيقته أن الاغراض آخر غايات مقصودة تفيد معنى الانتهاء وزيادة كذا افاده المدقق في الكشف والحاصل أن المدعو اليه في الاقل الايمان ولينغفر لكم تعليل قصدا وفي الثاني المدعو اليه المغفرة والتعليل لازم لكن من غير قصد وقد قيل في الفرق بين الوجهين ان يغفر لكم سبب غافى على الاول فتعذر المدعو اليه وهو الايمان لأن المغفرة ليست غاية مطلق الدعوة بل الدعوة الى الايمان وسبب حامل على الثاني فلا يحتاج الى المدعو اليه ولا يجنى أن العبارة تأباه (قوله بعض ذنوبكم وهو ما ينسبكم وبينه الخ) المراد بما ينسبكم وبين الله حقوق الله انما لصفة وان كان هذا التعبير يستعمل فيما خفي منها لكنه غير مراد هنا وهذا بناء على أن الاسلام لا يرفع المظالم والذي صححه المحدثون في شرح قوله صلى الله عليه وسلم ان الاسلام بهدم ما قبله أنه يرفع ما قبله مطلقا حتى المظالم وحقوق العباد وفيه تأمل والتوفيق بين الآيات الواقع فيها من وغير ما يحتاج اليه لأن من التبعية مدلولها البعضية المجردة من الكلمة لا الاعتم منه الشامل لما هو في ضمنها والمختبر عنها كما صرح به في التلويح وما قبل عليه انه محل نظر

أي ردوا أيادي الانبياء التي هي مواضعهم وما يوحى اليهم من الحكم والشرائع في افواههم لانهم اذا كذبوا ولم يقبلوها فكأنهم ردوها الى حيث جاءت منه (وقالوا انا شك مما تدعوننا اليه) زعمكم (وانالتي شك مما تدعوننا بالادغام) من الايمان وفترحت تدعوننا بالادغام (مرسب) موقع في الرية أو ذرى رية وهي قلق النفس وأن لا تطمئن الى شيء (قالت رسلهم أي الله شك) ادخلت همزة الانكار على الطرف لأن الكلام في المشكوك فيه لا في الشك أي اعتمدواكم الى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه وأشاروا الى ذلك بقوله (فاطر السموات والارض) وهو صفة أو بدل وشك مرتفع بالطرف (يدعونكم) الى الايمان بيته ايانا (ليغفر لكم) أو يدعونكم الى المغفرة كقولك دعوتك ليغفر لي (من) على اقامة المفعول له مقام المفعول به (من) بعض ذنوبكم وهو ما ينسبكم وبينه تعالى



لان الرضى صرح بعدم المناقاة بينهما مبنى على قول غير مرضى عند المحققين وكذا ما قبل زيادة من  
 للتوفيق بينهما فانه على قول الاخفش زيادة من في الاثبات وهو غير مقبول ثم ان كلام المصنف رحمه الله  
 تعالى هنا ينافي قوله في سورة توح عليه الصلاة والسلام في تفسير من ذنوبكم ببعض ذنوبكم وهو ما سبق  
 فان الاسلام يحبه لا يؤخذ كمن في الآخرة حيث أخذ ما يحبه الاسلام علما للنوع الذنوب فاضطر في  
 توجيه البعضية الى أن اعتبره بالنسبة لما قبل الاسلام وما بعده من جنس الذنوب وقوله يحبه بالجمع  
 والموحدة أى يقطعه ويرفعه (قوله وقيل حتى بمن في خطاب الكفرة دون المؤمنين في جميع  
 القرآن الخ) هذا هو محتاره في الكشف عكس ما قاله المصنف رحمه الله تعالى حيث قال ما علمته جاء هكذا  
 الا في خطاب الكافرين دون المؤمنين وذكر آيات استشهد بها عليه وأحاله على الاستقراء ثم قال ولكن  
 ذلك للفرقة بين الخطابين ولئلا يسوى بين الفريقين في الميعاد واعتراض عليه وعلى قول المصنف رحمه الله  
 تعالى في جميع القرآن وقوله المعنى فيه أن المغفرة في خطاب الكفرة مرتبة على الايمان وفي خطاب المؤمنين  
 مشفوعة بالطاعة وتجنب المعاصي ونحوه فيتناول الخروج عن المظالم بأنه انما يتم لولم يحى الخطاب  
 للكفرة على العموم وقد جاء ذلك كقوله في سورة الانفال قل للذين كفروا ان ينهوا يغفر لهم ما قد سلف  
 وقال الكلبي كتب وحشى قائل حمزة رضى الله عنه وأصحابه انما مناهم عنك تقرا والذين لا يدعون  
 مع الله الها آخرا الا يتوقد فعلنا كل ذلك فنزلت الا من تاب فقال هذا شرط لعلى لا أقدر عليه فنزلت ان  
 الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقالوا يخاف أن لا تكون من أهل المشيئة فنزلت  
 ان الله يغفر الذنوب جميعا فأقبلوا مسلمين رضى الله عنهم وقال المصنف رحمه الله تعالى وتقييده بالتوبة  
 خلاف الظاهر ويدل على اطلاقه فيما عدا الشرك قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون  
 ذلك لمن يشاء والتعليل بقوله انه هو الغفور الرحيم وليس هذا واردا لان مراده أنه باق على العموم مع  
 ذكر من وحدها لان الدلالة على أن بعضا لا يغفر من قبيل دلالة اللقب ولا اعتد ادبها كيف  
 وللتنخيص فائدة أخرى وهي التفرقة بين الخطابين بالتصريح بمغفرة الكل وبقاء البعض في حق الكفرة  
 مسكونا عنه اثلا يتسكروا على الايمان وهذا معنى حسن لا تكلف فيه كما ذكره صاحب الكشف وأما توجيه  
 المصنف رحمه الله تعالى فستعرف مافيه وأما الاعتراض بهذه الآيات فغير وارد لان المراد ما ذكره  
 صيغة يغفر وذنوب لا مطلق ما كان بعينه ولذا قال الزمخشري انه معلوم بالاستقراء ومثله لا يخفى عليه  
 ما أورده ولا يلزم رعاية هذه النسبة في جميع المواد (قوله ولعل المعنى فيه) أى في التفرقة بين  
 الخطابين أنها المترتبة في خطاب الكفرة على الايمان لزوم قيم من التبعية لاجرا المظالم لانها غير  
 مغفورة عنه وأما في خطاب المؤمنين فلما ترتبت على الطاعة واجتناب المعاصي التي من جملتها المظالم  
 لم يحتج الى من التبعية لاجرا لانها خرجت بمارتبة عليه وأورد عليه قوله تعالى يا قوم اني لكم  
 نذير مبين أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم حيث ذكرت من مع رتبة على الطاعة  
 واجتناب المعاصي الذي أعاده الله وقوله يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة الآية لعدم ذكر  
 من مع رتبة على الايمان فمما يدل على أن وجه التفرقة ما في الكشف لا ما اختاره المصنف رحمه الله  
 تعالى فتأمل وأما ما قبل في دفع ما ذكرناه غير ضار اذ يكفيه رتبة في بعض المواد فيجعل مثله على أن  
 التقصد الى رتبة على الايمان وحده بقرينة الآيات الاخرى وما ذكره يحمل على ان الامر به بعد الايمان  
 فتكلف ما لا طائل تحته وقوله الى وقت سماه لا يلزم منه تعدد الاجل كما ذهب اليه المعتزلة كما مر تفصيله  
 في قوله صلى الله عليه وسلم الصدقة تزيد في العمر ونحوه (قوله لا فضل لكم علينا) أى استمر من جنس  
 آخره فضل على جنسنا والفضيلة في بعض الجنس على بعض لا تقتضي الوصول الى النبوة بزعمهم القاسد  
 وقوله من جنس أفضل مطلقا والمراد الملائكة في اعتقادهم أو أفضليتهم باعتبار التجرد وعدم القوة  
 الشهوانية وعلى كل حال فلا يلزم تفضيلهم على البشر بما ذكره حتى يكون كلامه مخالفا للمذهب جمهور

فان الاسلام يحبه دون المظالم وقيل حتى بمن في  
 خطاب الكفرة دون المؤمنين في جميع القرآن  
 تفرقة بين الخطابين ولعل المعنى فيه أن المغفرة  
 حيث جاءت في خطاب الكفار مرتبة على  
 الايمان وحيث جاءت في خطاب المؤمنين  
 مشفوعة بالطاعة والتجنب عن المعاصي  
 ونحو ذلك فيتناول الخروج عن المظالم  
 ويؤخركم الى أجل مسمى الى وقت سماه الله  
 تعالى وجعله آخر أعمالكم (قالوا ان انتم الانبياء  
 مثلنا) لا فضل لكم علينا فلم يخصون بالنبوة  
 دوننا ولو شاء الله أن يبعث الى البشر رسلا  
 ابعث من جنس أفضل (تريدون أن تصدونا  
 عما كنا نعبد آباؤنا) بهذه الدعوة

(فأقول بانه اطلاق مبين) يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه المزية أو على صحة ادعائكم النبوة كأنهم لم يعتبروا ما جازاه من الينان والنجح واقتروا عليهم آية أخرى نعمنا وبلجا (قالت لهم رسولهم ان نحن الا بشر مثلكم وليكن الله بيننا على من يشاء من عباده) سلوا ما شاركنهم في الجنس وجعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله ومنه عليهم وفيه دليل على أن النبوة عطائية وأن ترجيح بعض الجائزات على بعض بمشيئة الله تعالى (وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا بإذن الله) أي ليس لنا الايمان بالآيات ولا تستبد ما استطاعنا حتى نأتي بما اقترحوه وانما هو أمر متعلق بمشيئة الله تعالى فيخص كل شيء ينوع من الآيات (وعلى الله فليست كل المؤمنين) فليست كل عليه في الصبر على حمانتكم ومما ادعائكم بموا الامر للاشعار بما يوجب التوكل وقصدوا به أنفسهم قصدا وأوليا لا ترى قوله تعالى (ومالنا الا نتوكل على الله) أي أي عذر لنا أن لا نتوكل عليه (وقد هدانا سبطنا) التي بها نعرفه ونعلم أن الامور كلها ايده وقرأ أبو عمرو بالتخفيف ههنا وفي العنكبوت (وانه برن على ما آذيتونا) جواب قسم محذوف أكدوا به توكلهم وعدم مبالاهم بما يجري من الكفار عليهم (وعلى الله فليست كل المتوكلون) فليست المتوكلون على ما استخدموه من توكلهم المسبب عن ايمانهم (وقال الذين كفروا لرسولهم اخرجنا من ايمانهم من ارضنا ولتعبدن في ملتنا) حلفوا على أن يكون أحد الامرين اما اخرجهم لارسل أو عودهم الى ملتهم وهو معنى الصيرورة لانهم لم يكونوا على ملتهم قط ويجوز أن يكون الخطاب لكل رسول ولن آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد (فأوحى اليهم ربهم) أي الى رسلهم (لنهلكن الظالمين) على اضممار القول أو اجراء الايجاء مجرا لانه نوع منه (ولنهلكنكم الارض من بعدهم) أي ارضهم وديارهم قوله تعالى وأوردنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها

أهل السنة وقوله أو على صحة ادعائكم قيل هذا أولى مما قبله ولهذا اقتصر عليه في قوله الا حتى يأتي بما اقترحوه (قوله وجعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة الخ) هذا هو مذهب أهل السنة وليس يلزم منه نفي الفضيلة والمزية وأنهم لا يلزم لزمه النبوة بل انما غير موجبة لذلك وان كانوا جميعا لهم مزايا ونواصير مرجحة لهم على غيرهم كما مر تحقيقه في قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته وقوله ليس لنا الايمان بالآيات أي ليس مقدور لنا وقوله ولا تستبد ما استطاعنا أي لا نستعمل به وكان الظاهر أن يقول تستبد به وقد تقدم تحقيقه وقوله حتى نأتي بما اقترحوه إشارة الى ترجيح الوجه الثاني كما أشرنا اليه (قوله فليست كل عليه في الصبر الخ) إشارة الى دخولهم في المأمورين بالتوكل لدلالة ما بعده عليه حيث ذكر بصيغة المتكلم مع الغير وان اختلف في دخول المتكلم في عموم كلامه كما بين في الاصول لأن محل الخلاف ما لم يعلم دخوله فيه بالطريق الاولى أو تقيم عليه قسمة كما هنا وقوله عموم الامر الى التوكل لأن موجبه الايمان وهو عام فيهم ما يستوجب ايمانهم أقوى فيقتضي أن توكلهم أعظم من توكل غيرهم وقوله وقصدوا به أنفسهم لما مر فليس القصد أمر غيرهم فقط واحتمال أن يراد بالمؤمنين أنفسهم ومثلها التفات لالتفات اليه والجمع بين الفاء والواو وتقدير تحقيقه في سورة يوسف عليه الصلاة والسلام وقوله أي عذرنا الخ إشارة الى أن ما استضعفوا به لا زال عن السبب والمعذر وأن لا تتوكل كل بتقدير (قوله التي بها نعرفه) يعني أن السبل بمعنى الطرق الى معرفة الله التي هدى اليها وقوله بالتخفيف أي يسكون الباء وقرأ متغيره بضمة هاء وهو الاصل فيه وقوله أكعدوا له الخ لانه خسر التوكل على الله بالاعتماد عليه في أمرهم بالصبر ليكون هنا هما واحدا بحسب المأكل (قوله فليست المتوكلون) فسر به لانه أسند الى المتوكل فيقتضي سبق توكله كما مر في نحو السلاح عصمة للمعتصم وقوله هدى للمتقين لانه لو لم يرد هذا كان المتوكل بمعنى يريد التوكل مجازا وحيداً فليست كمر مع ما مر فلذا راجح التجوز في المسند دفع التكرار اذا لا بد من التجوز في أحد الطرفين فن اعترض على ذكر المخرج بأن التكرار لا اهتمام غير منكر فقاويله انما هو لا يكون المتوكل بمعنى يريد التوكل فقد وهم (قوله حلفوا على أن يكون أحد الامرين الخ) إشارة الى أن قوله لخرجنا من جواب القسم ورفع لأن العود ليس فعل القسم فكيف يقسم على فعل الغير وليس في وسعهم أحد الامرين في وسعهم وقوله وهو بمعنى الصيرورة وهي الانتقال من حال الى أخرى إشارة الى دفع ما يتوهم من أن العود يقتضي أنهم كانوا في الكفر قبله وليس كذلك فدفعه أو لا بأن عاد بمعنى صار وهو كثير الاستعمال بهذا المعنى فلا يقتضي ما ذكرنا وعترض على هذا في القرائن بأنه لو كان عاد بمعنى صار لقيل الى ملتنا قاعدته في تقتضي أنه ضمن معنى الدخول المتعدى بها أي لتدخل في ملتنا وردبانه انما يلزم ما ذكرنا لو كان في ملتنا صلا عاداً اذا جعل خبر الهاء لانها بمعنى صار وهي من اخوات كان فلا يرد ما ذكرنا في نحو صار زيدا الدار نعم غداً ذكره بفهم وجه آخر وهو جعله مجازاً بمعنى تدخل في ملتنا لانه يقصد فيه المعنى فلا يدفع المحذور وهنا جواب آخر وهو أنه على ظنهم وزعمهم أنهم كانوا من أهل ملتهم قبل اظهار الدعوة كقول فرعون لموسى صلى الله عليه وسلم وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين (قوله ويجوز أن يكون الخطاب لكل رسول ولن آمن معه الخ) عطف بحسب المعنى على قوله بمعنى الصيرورة يعني أن الخطاب ليس للرسول عليهم الصلاة والسلام بل لهم ولقومهم فغلبوا عليهم في نسبة العود اليهم فان كانوا حاضرين فظاهر والا فبغير تغليب آخر في الخطاب كما مر في قصة شعيب عليه الصلاة والسلام (قوله على اضممار القول) أي فعل الايجاء لا يلائم لملكنا وأوحى لا مفعول له أو هو مفعول لكونه في معنى القول على المذهبين المشهورين في أمثاله والمراد بالظالمين المشركون لقوله تعالى ان الشرك الظلم عظيم وهم لما أرادوا اخرجهم من ديارهم اخرجهم الله من دار الدنيا وأورثهم ارضهم وديارهم كما في الحديث من اذى جاره أو ربه الله داره وقوله ارضهم إشارة الى أن التعريف للعهد لا عوض وديارهم كما في الحديث من اذى جاره أو ربه الله داره وقوله ارضهم إشارة الى أن التعريف للعهد لا عوض

عن المضاف اليه وقوله وقرئ له لم يكن أى بالغيبة من الافعال وقوله ليخرجن بفتح اليماء من الثلاثي وقد تقدم تقرير هذه المسئلة الخوية فيما يجوز في الفعل المذكور بعد القسم وقوله اشارة الى الموحى به توجيهه لافراد الغيبة وتذكيره مع أن المشار اليه اثنان فلا حاجة الى جعله من قبيل عنوان بين ذلك وان صح (قوله موقفي وهو الموقوف الذي يقيم فيه العباد الخ) يعني مقام اصابه موقفي الحساب فهو اسم مكان واضافته الى الله لكونه بين يديه أو مصدر ميمي بمعنى حفظي لاعمالهم ليجازوا عليها وقيل قيامهم على القبور اذا بعثوا وألفظ مقام مقعهم أى مزيد فانه جمع الحامه في قوله يغيب عنه مقام الذنب لأن الخوف من الله (قوله أى وعيسى بالعباد) قيامه المتكلم محذوفه لا كفا بالكتابة عن غير الوقف ومتعلقه محذوف أو هو بمعنى الموعود به وقوله الموعود اشارة الى هذا وأنه مصدر من الوعد على وزن فعيل فيكون الوعد مستعار الالاء (قوله سألو من الله تعالى الفتح على أعدائهم الخ) يعني أن السنين للطلب والفتح بمعنى القضاء لانه يكون معناه لغة كما مر فقوله والقضاء عطف وتفسير وهذا استعجاز للوعد السابق باهلا لهم ان كان متأخر عنه والضمير للرسول عليهم الصلاة والسلام وأما هم لان الواو لا تقتضي ترتيبا وقوله لان كاهم وفي نسخة فان كاهم تعليل لاقولن الاخيرين واذا كان للكفرة فهو معطوف على قال الذين كفروا (قوله وقرئ بلفظ الامر) وكسر التاء وعطفه على لنه لم يكن والواو من الحكاية دون المحكي أو ما قبله لانشاء الوعد فلا يلزم عطف الانشاء على الخبر مع أن مذهب النحاة تجويزه وقوله ففتح يعني أنه من قبيل ايجاز الحذف بحذف الفاء الفصيحة والمعطوف عليه وقوله فافلح المؤمنون لازم الفتح وذکره لتظهر مقابلة الخيبة له لانه محذوف أيضا ولو قدر لم يمنع منه مانع وعان اسم فاعل من العتو وهو التجبر وقوله معاندا اشارة الى أن عنيد فعيل بمعنى مفاعل كخطيئة بمعنى مخالط ورضيع بمعنى مراضع وهو كسبر فصيح وما قبل انه يعني أنه يعني عاند ولكنه فمر به معاندا لانه اشتهر بما لا داعي له وقوله أو وقع أى أحسن لحصول ضده ما أتوا له لم ومطلوبهم لا أعدائهم مع هلاهم وأما على الوجه الآخر فلان الفتح مطلوب لهم وان لم يستقبحوا (قوله من بين يديه) يعني أن وراءه ما يعني قدام لانها تطلق عليه لكونها من الاضداد أولان معناها ما توارى عنك سواء كان خلفا أو قدما (قوله فانه مرصديها) بفتح الميم وبالباء أى مراقب مشارف يقال رصد به اذا قصد على طريقه يترقبه وفي نسخة مرصدها بضم الميم وباللام أى معدلها يقال أرصدته العقوبة اذا هيأتها وأعددتها وحقيقته جعلها على طريقه كالترقب له وفي نسخة مترصد بصيغة اسم الفاعل من التفعّل وبالباء وقوله من وراء حياته أى أنه على تقدير مضاي وهو الحياة أى بعد انقضاء عمره وما وقع في نسخة خيموه بالخاء المعجمة من الخيبة من تحريف النسخ وقوله واقف على شفيرها على كونه بمعنى أمام اشارة الى أنهم لخسرانهم بضلالاتهم وان طالبت أعمارهم متقاربون منها حتى كلن حاضرته بلا فاصل ووراء مراد به الزمان استعارة وفي قوله واقف ومرصدا اشارة الى التجوز فيه وهذا على اعتبار أنهم ووراءهم في الدنيا فان قدر المضاف كان بعد ما فلا يلاحظ فيه ما ذكر وقيل انه اشارة الى أن وراءه بمعنى خلف (قوله وحقيقته ما توارى الخ) فليس من الاضداد كما قاله أبو عبيدة بل هو موضوع لامر عام صادق عليهم ما ودمر تفصيله قد ذكره وقوله عطف على محذوف وقيل على متعلق من ورائه المقدر (قوله عطف بيان لما) ان جوزه وقوعه في النسكرات ومن أباه يقول هزعت له لانه في الاصل صادر عن شربه أو بدل منه ان كان جامدا ثم اطلاق الماء عليه اما حقيقة ان كان على التشبيه أو مجاز لانه بدله (قوله يتكلف جرعه الخ) أى تفعل دال على التكلف كتحمل وقيل مطاوع جرعه الماء فحجره وقيل انه للمهلة والتسدير يجمع كنههم الكتاب وعلمته أى شيا بعد شئ لما رآه لكن قوله فيطول عذابه يشعربانه لتطول بل الله تعذيبه فلذا حمل على أنه متقرر عليه في الواقع وقوله يسيفه بضم الياء لانه يقال ساغ الشراب كقال فأساغه غيره وهو الفصح وان ورد ثلاثيه متعديا أيضا على ما ذكره أهل اللغة (قوله

وقرئ له لم يكن وليس كذلك بالياء اعتبار الاوحي كقولك أقسم زيد ليخرجن (ذلكم) اشارة الى الموحى به وهو اهلال الظالمين واسكان المؤمنين (من خاف مقامى) موقفي وهو الموقوف الذي يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيامة أو قايى عليه وحفظى لاعماله وقيل المقام مقعهم (وحاف وعبد) أى وعبدى بالعذاب أو عذاب الموعود للكفار (واستقبحوا) سألو من الله الفتح على أعدائهم أو القضاء بينهم وبين أعدائهم من الفتنة كقوله رينا ففتح بيننا وبين قوتنا بالحق وهو معطوف على فأوحى والضمير للانبيا عليهم الصلاة والسلام وقيل للكفرة وقيل للقر يقين لان كاهم ساءه أن ينصر الحق وبهال المبتل (وناب بلفظ الامر عطف على أى فتح لهم فأفلم كل جبار عنيد) أى فتح لهم فأفلم المؤمنون وناب كل عات متكبر على الله معاندا للحق فلم يفلح ومعنى الخيبة اذا كان الاستفاح من الكفرة أو من القبيلتين كان أوقع (من ورائه جهنم) أى من بين يديه فانه مرصديها واقفه على شفيرها في الدنيا مبعوث اليها في الآخرة وقيل من وراء حياته وحقيقته ما توارى عنك (ويسقي من ماء) عطف على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلقي فيها ما يلقى ويسقي من ماء (حديد) عطف بيان لما وهو ما يسيل من جلود أهل النار (يتجرعه) يتكلف جرعه وهو صفة لما أو حال من الضمير في يسقي (ولا يكاد يسيفه) ولا يقارب أن يسيفه فكيف يسيفه بل يغص به فيطول عذابه والسوغ جواز الشراب على الخلق بسهولة وقبول نفس

أسبابه من الشدائد) يعني أن المحيط به والا في من كل مكان له أسبابه فهو مجاز عنه أو بتقدير مضاف أو المراد بالمكان الأعضاء فأنها مكان مجازا لذلك فليس بمعنى الجهة (قوله حتى من أصول شعره الخ) أي حتى يأتيه فقيه مقدر والمراد به التعميم وفسر ميت بعترج لأن من مات استراح من ألم كان في جسده كما قيل \* ليس من مات فاستراح ميت \* (قوله ومن بين يديه عذاب غليظ الخ) يعني أنه لما هو أمامه كما مر ولا يحتاج إلى تقدير من وراء عذابه وقوله يستقبله في كل وقت ليس تفسير اللوراء بالزمان وإنما هو لازم كون اللوراء بمعنى الامام لأنك إذا قلت قدماه عذاب دل على أنه يصده وأنه يستقبله وأما التعميم والتأكيد فلا في كل وقت من أوقات تعذيبه بالصديد واتبان الموت من كل جانب يصدق عليه فيه أن قدماه عذابا غليظا هو يستقبله فلا يزال يتجدد له عذاب هو أغلظ من سابقه والازم الخلف في خبر الصادق وجب من الانقاس أي لا يمكنه أن يتفلسط لطلب اللهب والدخان عليه (قوله وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل عليهم السلام نازلة في أهل مكة الخ) يعني قوله واستفتحوا إلى هنا والواو حينئذ عاطفة تامة على قوله وويل للكافرين من عذاب شديد أو على خبر قوله أولئك في ضلال بعيد لقربه أظنا ومعنى وإنما ضعفه المصنف رحمه الله تعالى لعدم القرينة وببعد العهد وقيل الواو للاستئناف وما أصاب قريشا من القبط بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم وهو عكة معروف في السيرة وقوله وأورد إشارة إلى توجيهه على هذا التفسير وقوله بدل إشارة إلى ما مر من أنه مجاز (قوله مبتدأ خبره محذوف أي فيما يلي عليكم الخ) هذا مذاهب سيبويه رحمه الله تعالى كما مر وهو أظهر الوجوه وقوله صفتهم إشارة إلى أن المثل بمعنى الصفة القرينة وقدمت تحضنه أيضا وقوله التي هي مثل أي كمثل إشارة إلى أنه مأخوذ منه لأن المثل بمعنى الشبه أو الشبيه (قوله أو قوله أعمالهم كرماد الخ) قيل عليه أنه غير جائز لأن الجلة الواقعة خبرا عن المبتدأ الذي هو مثل عارية عن رباط يعود على المبتدأ وليست نفس المبتدأ في المعنى حتى يكون المعنى مثلهم هذه الجلة وأجاب عنه السمين بأنه نفس المبتدأ الآن معناه في تأويل مثل الذين أي ما يقال فيهم ويوصفون به إذا صفا ولا حاجة إلى الرابطة كقوله صفة زبد عرضة مصون وماله مبذول ولا يخفى حسنه إلا أن المثل عليه بمعنى الصفة والمراد بالصفة اللفظ الموصوف به كما يقال صفة زبد أي اللفظ الذي يوصف به وهذا كقوله هجر أي بكر لا اله الا الله وهذا وإن كان مجازا على مجاز لكنه يفتقر لأن الأول ملحق بالحقيقة لشهرته وليس من الاكتفاء بعبود الضمير على المضاف إليه لأن المضاف ذكر فوطئة له كما مر وقد قيل إن المثل مقحم والاعتراض عليه بأن الأسماء لا تزداد مرتبة فتذكره في باب العهده من قدم (قوله وقيل أعمالهم بدل من المثل) هي على هذا بدل اشتمال وقوله في ماد خبر كقوله ماله جمال مشبهها وثبتا كذا قاله السمين وفيه نظر وقال صاحب الكشاف أنه بدل بتقدير مثل في المبدل أي مثل أعمالهم فقال في الكشف أنه بدل كل من كل حينئذ وذلك لأن مثلهم ومثل أعمالهم متحدان بالذات وفيه تفخيم وقيل أنه عليه أيضا بدل اشتمال لأن مثل أعمالهم كرماد ومثلهم كرماد كون أعمالهم كرماد لا اتحاد لكن الأول سبب للشأن فتأمل (قوله حملته وأسرعته الذهاب به) فاستمد من شد بمعنى عدا والباء للتهديدية أو للملازمة وقيل أنه يحتمل أن يكون من الشدة بمعنى القوة أي قويت بملازمة حملته وقوله استداد الريح أي قوة هبوبها (قوله وصف به زمانه للمبالغة) لما كان معنى العصف الشدة لأنه من عصف الزرع بمعنى هشمه وكسره كان صفة للريح لا لزمان هبوبها فوصفه به على الاستعداد المجازي كنهاره صائما للمبالغة فيه ولم يجعله على الجزاء الجوارى لأن شرطه أن يصح وصف الأول به وهو لا يصح هنا لاختلافهما تعريفا وتسكيما وكون أصله عاصف الريح والتسوية بين عوض عن المضاف إليه ضعیف (قوله شبه صائمه الخ) الصائغ جمع صائمه وهي الاحسان يقال اصطنع إلى زيد إذا أحسن فالتشبيه مالا أعمالهم الحسنة التي عملوها في الكفر للرباء

(ويأتي به الموت من كل مكان) أي أسبابه من الشدائد فحيط به من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من أصول شعره وأبهام رجله (وما هو ميت) بعترج (ومن ورائه) من بين يديه (عذاب غليظ) أي يستقبل في كل وقت عذابا أشد مما هو عليه وقبل هو الخ لود في النار وقيل حبس الانقاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة في أهل مكة طلبوا التفتح الذي هو الطرف في أهل مكة طلبوا التفتح الذي هو الطرف سنبهم التي أرسل الله تعالى عليهم بدعوة رسولهم فحسب رجاؤهم فلم يلبسهم وأعد لهم أن يسقيهم في جهنم بدل سقيهم صديد أربهم) مبتدأ خبره (مثل الذين كفروا بربهم) مبتدأ خبره (محذوف أي فيما يلي عليكم صفتهم التي هي مثل في القرابة أو قوله أعمالهم كرماد) وهي على الأول جلة مستأنفة لبيان مثلهم وقيل أعمالهم بدل من المثل والخبر كرماد (اشتقت به الريح) حملته وأسرعته الذهاب به وقرأ نافع الريح (في يوم عاصف) العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للمبالغة كقوله منهم بار صائمه وليلة فأنشبه صائمه من الصدقة وصله الرحم وأخانة الملهوف وعشق الزنا وبخود ذلك من مكارمهم في حبوطها وزهاها بها منشورا

والسمعة من غير خلاص لله لانها ضائعة لا ثواب لها أو ما علموه لا صناعتهم من القرب في زعمهم وقوله من  
 معرفة الله أي فوجده اذ المشرک لا يعرف حق معرفته لانه لو عرفه لم يشرك به والتوجه اليه بمعنى  
 الاخلاص وقوله أو أعمالهم الخ عطف على قوله صناعتهم ولا مانع من التعميم لما يشملهما وقوله طيرته  
 الريح مجاز عن تقريقه وقوله فذلك التمثيل أي المقصود منه ومحصل وجهه (قوله اشارة الى  
 ضلالهم) وفي نسخة أي ضلالهم بأي التفسيرية وهما بمعنى والمراد بالضللال الكفر وما علموه وباء وسمعة  
 وحسابهم أي ظنهم احسانهم لجهلهم المركب وتزيين الشيطان وقوله فانه الغاية في البعد عن طريق  
 الحق اذ لا يمكنهم العود اليه لظنهم أنهم على شيء واستناد البعد الى الضلال مرتحققه (قوله خطاب  
 للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته) انما جلد على أن الخطاب له صلى الله عليه وسلم شامل له ولا مته  
 لقوله ان يشأيد هبكم والمراد بالامة أمة الدعوة لا أمة الاجابة وقوله على التلويح الخ التلويح تغيير أسلوب  
 الكلام الى أسلوب آخر وهو أعم من الالتفات وأصل معناه تقديم الانواع من الطعام للتفكه والتلذذ  
 وانما عبر به لأن فيه غير الالتفات وهو الافراد بعد الجمع وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب (قوله  
 بالحكمة والوجه الذي يحق أن يخلق عليه) فالسبب للملابسة وهو حال من المفعول أي ملتبسة بالحق  
 والمراد بالحق الحكمة والمراد بالحكمة ما يحق لها أن تكون عليه فقوله والوجه عطف تفسير لها وقرأ  
 حمزة خالق باسم الفاعل والاضافة وجر الارض (قوله بعدكم) ويخلق خلقا آخر مكانكم) اما من  
 جنس البشر أو من غيره على ما مر في سورة النساء وقوله بعدكم من الاعدام اشارة الى أن الازهاب ليس  
 المراد به النقل من عالم أو مكان الى آخر بقرينة ما بعده من قوله وبأت يخلق جديد (قوله رتب ذلك) أي  
 أورد عقيبها وكونه اثباتا له ودليلا عليه بصدقا كبده وتقديره فلذا لم يعطف عليه لا يقال الاستدلال  
 طلب الدليل أو تحصيل العلم بطريق الاكتساب وذلك لا يستدل به تعالى فلا يكون مفعولا لا لاشتراط  
 اتحادهما فاعمالا على الراجح ولذا عدل عنه بعضهم الى قوله ارشاد الى طريق الاستدلال لانا نقول  
 استعمل يكون لغير الطلب كالاصبر وبقوا استعبده أي صبره عبدا وحاصله اقامة الدليل واثباته وما ذكر  
 من العدول لبيان المراد او الارشاد وهو مجاز عما ذكر وقوله خلق أصولهم أي الارض وما فيها من  
 العناصر وما يكون فيها من الاغذية وما يتوقف عليه تخليقهم في عادة الله بخلقهم في حكمته وهو السموات  
 والكواكب وأوضاعها والافلاك عليه ولا شرطية بين الممكنات في الحقيقة وتبديل الصور يجعل الغذاء  
 ذقنة ثم وثم وقوله بمتعذرا ومتعسرا أصل العزيز ما يعز ويزود وجوده والمراد ما ذكر وقوله فانه قادر لذاته  
 أي قدرته ليست باستعانة وواسطة لانها عين ذاته وقوله لا اختصاص الخ تفريع على القدرة الذاتية  
 وقوله ومن كان هذا شأنه فذلك الدليل السابق والاية (قوله أي يبرزون من قبورهم يوم القيامة  
 لا مر الله) لما كان معنى البروز الظهور في الذي لا يخفى عليه خافية فسر بالبروز والخروج من القبور يوم  
 القيامة وجعل اللام للتعليل بتقدير مضاف وهو أمره وحسابه فاللام ليست صلة للفعل أو صلة له بناء على  
 زعمهم الناشئ عن جهلهم وقوله على ظنهم أي في الدنيا وأما في الآخرة فهو متعين فلا غبار في كلامه  
 كما توهم وقوله انكشفوا الخ كان الظاهر انكشف أي القوا حشر لكه ذكره لاسناده في النظم اليهم  
 وبأنكشافهم وانكشف قبايحهم ظهر أن الله كان مطلعا عليهم (قوله الاتباع جمع ضعيف يريد به ضعاف  
 الرأي الخ) يعني اطلاق الضعفاء على اتباعهم لضعف رأيهم فهو تفسير واحد لاثبات كآلوهم وتفهيم  
 الاتباع امالتها الى مخرج الواو لا ما يقابل الامالة المعروفة ولا ضد التريق وقوله فيميلها تفسيره وكآبها  
 بالواو هو الرسم العثماني واعلم أن المصنف رحمه الله تبع الرجز مخترع في قوله ان الاتباع تفخيم فجعل كالواو  
 وقدره الجعبري رحمه الله وقال انه ليس من لغة العرب فلا حاجة للتوجيه به لان الرسم سنة متبعة  
 وزعم ابن قتيبة أنه لغة ضعيفة فلو وجهه بأنه اتباع للفظه في الوقف بوقف حمزة كان حسنا صحيحا (قوله  
 رؤسائهم الذين استتبهم واستغفروهم) يعني أن شأن رؤسائهم أن يجعلوهم بآمالهم ويحملوهم على

لبنائهم على غير أساس من معرفة الله تعالى  
 والتوجه به اليه أو أعمالهم لا صناعتهم  
 برما دطيرته الريح العاصفة (لا يقدرون)  
 يوم القيامة (عما كسبوا) من أعمالهم  
 (على نقي) لبطوطه فلا يرون له أثر من الثواب  
 وهو فذلك التمثيل (ذلك) اشارة الى ضلالهم  
 مع حسابهم أنهم محسنون (هو الضلال  
 البعد) فانه الغاية في البعد عن طريق الحق  
 (ألم تر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم  
 والمراد به أمته وقبل لكل واحد من الكفرة  
 على التلويح (أن الله خلق السموات والارض  
 بالحق) بالحكمة والوجه الذي يحق أن يخلق  
 عليه وقرأ حمزة والكسائي خالق السموات  
 (ان يشأيد هبكم) وبأت يخلق جديد  
 بعدكم ويخلق خلقا آخر مكانكم رتب ذلك  
 على كونه خالقا للسموات والارض استدلالا  
 به عليه فان من خلق أصولهم وما يتوقف  
 عليه تخليقهم ثم كونهم بتبديل الصور  
 وتغيير الطبائع قدر أن يبدلهم بخلق آخر  
 ولم يمنع عليه ذلك كما قال (وما ذلك على الله  
 بعزيز) بمتعذرا ومتعسرا فانه قادر لذاته  
 لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن  
 هذا شأنه كان حقيقا بان يؤمن به ويعبد رجا  
 لثوابه وخوفه من عقابه يوم الجزاء (وبرزوا  
 لله جميعا) أي يبرزون من قبورهم يوم القيامة  
 لا مر الله تعالى ومحاسبته أو لله على ظنهم فانهم  
 كانوا يخفون ارتكاب الفواحش ويطنون  
 أنهم اتخى على الله تعالى فاذا كان يوم القيامة  
 انكشفوا لله تعالى عند أنفوسهم وانما ذكر  
 باللفظ الماضي لتحقيق وقوعه (فقال الضعفاء)  
 الاتباع جمع ضعيف يريد به ضعاف الرأي  
 وانما كتب بالواو على لفظ من يفهم الالف  
 قبل الهمزة فيميلها الى الواو (للذين استكبروا)  
 لرؤسائهم الذين استتبهم واستغفروهم  
 (انا كآلوهم) في تكذيب الرسل  
 والاعراض عن نصائحهم



القراءة وهذا الوطئة لقوله انا كذا لكم تبعاً و قد قدم لكم العصر أي تبعاً لكم لا لغيركم وما قيل المعنى انا  
تبع لكم لا لرايائنا ولذا ساءلهم الله ضمهفاء ولا يلزم منه كون الرؤساء أقوياء الراي حيث ضلوا أو أضلوا ولو  
حل الضعف على كونهم تحت أيديهم - وتابعين لهم كان أحسن ليس بشيء يعتد به (قوله وهو جمع الخ)  
يعنى أنه جمع فيه فاعل على فعل كخادم وخادم وهو من صبيغ الجمع أو هو اسم جمع أو هو مصدر نعت به  
مبالغة تأويل أو بتقدير مضاف أي تابعين أو ذوي تبع وقوله دافعون عنا يشير إلى أنه من الغناء وهو  
القائدة ضمن معنى الدفع فلذا عدى يعنى (قوله من الأولى للبيان واقعة موقع الحال الخ) انما كان  
حالا لانه لو تأخر كان صفة وصفة التكرار اذا قدمت أعربت حالا وقول أبي حيان ان من البيان  
لا تتقدم على ما تبينه من غير من الصلة تعالى جوزه ففقيه اختلاف والأصح جوازه وانما يقوت  
بتقدمه كونه صفة لا يانا وانما تقدم الحال على صاحبها المجرور وان منه بعض الصلة فقد جوزه كثير  
كأن كيسان وفيه فيكني مثله سنداً وأما كونه حالا مماثلة من شيء مثله وهو بعض لا من المجرور  
فبعد معنى وصناعة مع أن قول المصنف رحمه الله بعض الشيء الخ لا يلائمه لانه جعله يائناً للمضاف  
اليه فيكون حالا من المجرور وان صح تطبيقه عليه لأن بيان الشيء بيان ابغضه فحصل المعنى هل يدفعون  
عنا بعض شيء وهو العذاب (قوله ويجوز أن تكون التبعيض أي بعض شيء هو بعض عذاب الله)  
ضمير هو عائد على شيء وقيل انه لا بعض دون شيء حتى يكون المعنى بعض شيء هو أي ذلك الشيء بعض عذاب  
الله كما في الكشف ولا معنى لقوله هل أنتم مغنون عنا بعض بعض عذاب الله وعلى هذا يكون من  
عذاب الله حالا مماثلة من شيء من غير خلل وفيه نظر لأن قوله لا معنى الخ مردود بأنه يفيد المبالغة  
في عدم الغناء كقولهم أقل من الظيل (قوله والاعراب ما سبق الخ) أي الجار والمجرور الأقول واقع  
موقع الحال والثاني واقع موقع المفعول والكلام فيه ما تقدم وقيل انه بدل وبأياه اللفظ والمعنى كما في  
الكشف وأورد على الأول أن الحق السعد قال في قوله تعالى كلوا مما في الأرض حلالا في البقرة أن  
كون التبعيض ظاهراً مستقراً وكون اللفظ حالا بما يراه النجاة وإن كلام المصنف رحمه الله يخالفه  
ومخالفته ظاهرة إلا أنه محل بحث (قوله ويحتمل أن تكون الأولى مفعولاً والثانية مصدراً) كون الثانية  
مصدر راجعاً أي أنها صفة مصدر ساذجة مثله وشئ عبارة عن اغناء كما ويلزم منه أن يتعلق حرفان من جنس  
واحد يتعلق واحد دون ملازمة بينهما تصح النسبة وفيه نظر لانه لكون أحدهما في تأويل المفعول به  
والآخر في تأويل المفعول المطلق صح العمل ولم يكونا من جنس واحد أو تقيده بالثاني بعد اعتبار  
تقيده بالأول على حد كذا رزقوا منها من ثمرة رزقا وقيل أن من الثانية على هذا امر يده في الإثبات  
والأصل اغناء شيئاً والبعضة استفادة من شيء التكرار لأن من تبعيضه ولا يخفى ما فيه وقوله في الإثبات  
لا وجه له لأن الاستفهام هنا في معنى الشيء ومن تزايد بعده (قوله جواباً عن معانية الاتباع) يشير إلى  
أن قواهم هل أنتم مغنون للتبكي فينطبق عليه جوابهم وقوله اخترنا لكم الخ يعنى أن هذا هو النصيح  
لكنا صرنا في رأيائنا أنهم أحلوا ضلالهم وأضلواهم على الله كاذب اليه الزمخشرى وقوله سند تدفعيل  
من السد لامن السداد (قوله مستويان علينا الجزع والصبر) يعنى أجبرنا أم صبرنا في تأويل مصدر  
هو مبتدأ وسواء يعنى مستوخبره وأفرد لانه مصدر في الأصل كما مر تفصيله وتحققه في سورة البقرة  
والتنامن محبص جملة مقسمة لما قبلها والجزع حزن يصرف عما يراد فهو أبلغ من الحزن وضمير علينا  
وجبرنا وصبرنا للمتكلم منهم أو للمستكبرين أو لهم وللضعفاء كما يصريح به وهو بيان اتصاله بما قبله  
كما فصل في الكشف واتصاله على الأخيرين ظاهر وعلى الآخر بالنظر إلى أول الكلام لأن قولهم هل  
أنتم مغنون عنا جرح منهم وكذا جوابهم باعترافهم بالضللال (قوله متجاوزاً مهرب من العذاب الخ) معنى  
خاص جاءه وقرف المحبص أمّا اسم مكان أي ليس لنا محل نجو فيه من عذابه والمعنى لا نجاة على الكفاية  
فهو المصدر الميم يعنى ورجح كونه من كلام الفريقين لشدة اتصاله بما قبله عليه وأيده بالرواية المذكورة  
ووجه التأيد ظاهر لأن احتمال كونه كلام أحد الفريقين بعيد وعلى تفسيره الأول فهو من كلام القادة

وهو جمع تابع كقائب وغيب أو مصدر نعت  
به للمبالغة أو على ضميره مضاف (قوله أنتم  
مغنون عنا) دافعون عنا (من عذاب الله من  
شيء) من الأولى للبيان واقعة موقع الحال  
والثانية للتبعيض واقعة موقع المفعول  
أي بعض الشيء الذي هو عذاب الله ويجوز  
أن تكون التبعيض أي بعض شيء هو بعض  
عذاب الله والاعراب ما سبق ويحتمل أن  
تكون الأولى مفعولاً والثانية مصدراً  
أي فهل أنتم مغنون بعض العذاب بعض  
الاعناء (قالوا) أي الذين استكبروا  
جواباً عن معانية الاتباع واعتذاراً عما  
نهواهم به (لو هذا نانا الله) لايمان ووقفنا له  
(لو دينناكم) ولكن ضلنا فأنزلناكم أي  
اختارنا لكم ما اخترناه لأنفسنا أو لو هذا  
الله طريق العباد من العذاب هل دينناكم  
وأغنياه عنكم كما مر ضلناكم له لكن  
سند دون طريق الخلاص مستويان علينا الجزع  
أجبرنا أم صبرنا) مستويان علينا الجزع  
والصبر (التنامن محبص) متجاوزاً مهرب  
من العذاب من الحبص وهو الدور على  
جهة الفرار وهو يحتمل أن يكون مكاناً  
كالمبيت ومصدراً كالمغيب ويجوز أن يكون  
قوله سواء علينا من كلام الفريقين ويؤيده  
ما روى أنهم يقولون تعالوا ونجزع فيجزعون  
نخسامة عام فلا ينفعهم - ثم يقولون تعالوا  
نهرب فيه يبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا

فقط واتصاله ظاهر وسكت عن كونه من كلام الاتباع المذكور في الكشف للفاصل بين ما وان وجهه  
بأن عنايتهم لهم جوع فن ادعى أن الوجوه الثلاثة مندرجة في كلامه لاجتماعه وفيه رد على الرخصى اذ  
جعل الاثر مؤيد الكونه من كلام كبرائهم ووجهه أنه جنح الى أنهم الاثرون لهم وجزعهم رجاء رجاء الله  
وكذا صبرهم (قوله وقال الشيطان) وهو خطيب جهنم روى القرطبي رحمه الله تعالى أنهم يقولون له  
اشفع لنا فانك أضلنا فاقوم خطيبا فيهم ويقول إن الله وعدكم وعد الحق الخ وقوله وعدا من حقه الخ  
اشارة الى أنه من اضافة الصفة الى موصوفه بالتأويل المشهور وقوله أو وعدا أنجزه فهو معناه المصدري  
وقيل مراده أن الوعد لا يتصف بالحق الا وقت انجازه وعلى الاول يتصف به وقت صدوره وكلا المعنيين  
يناسب معناه اللغوي والثاني أنسب به وقبل انه على الثاني مقابله فاختلفتمكم وعلى الاول مقابله  
مخدوف بقرينة الكلام الثاني أى فوقه وأنجز كما أقمه مقابل وعد الحق مخدوف من الثاني اقرينة الاول  
وهو من الإيجاز البليغ فتأمل وقبل الاول باعتبار استحقاقه للاعجاز والثاني لاتصافه بالانجياز  
بالفعل (قوله وعد الباطل) فسر به دلالة مقابله ودلالة قوله فأخلفتمكم عليه وقوله جعل بين خلف  
وعده يعنى أنه استعير الاخلاف لعدم تحقق ما أخبر به وكذبه ولو جعل مشاكلة لصح أيضا وقوله تسلط  
فهو مصدر وهو تبرئتهم ومنهم من فسر باطحة وهو حسن (قوله وهو ليس من جنس السلطان) أى  
حقيقة ولكنه من جنسه ادعاء فلذا كان الاستثناء منعلا من تأكيد الشيء بضده كقوله  
وخيل قد دلفت لها بخيل \* تخية بينهم ضرب وجيع  
وهو من التهم وكونه استعارة أو تشبيها أو غيرها ما غير صحيح كما تقدم تحقيقه في سورة البقرة فان لم  
يعتبر فيه التهم والادعاء يكون الاستثناء منقطعا على حد قوله

وبلادة ليس بها أنيس \* الا بالعافية والالعبس

(قوله أسرع اجابتي) مستفادة من الفاء وقبل من السبيل لأنها وان كانت بمعنى الاجابة لكنه عد  
من التجريد وأنهم كلهم طلبوا ذلك من أنفسهم فيقتضى ذلك السرعة وهو بعيد وقوله صرح العداوة  
الخ صرح بكون لازم ما متعديا يقال صرح الشيء وصرح هو أى انكشف قاله المرزوق في قوله  
فلما صرح السر \* فأسمى وهو عريان

وتصر به بقوله لا تعدن لهم صراطك المستقيم وقوله بأمثال ذلك أى لا يلام بالوسوسة بعدتين أنه  
عدو لهم وانما اليوم عليهم في اتباع عدوهم وترك سيدهم وخالفهم المزمع عليهم كما بينه بقوله ولوموا  
أنفسكم (قوله واحتجب المعتزلة بأمثال ذلك على استقلال العبد بفعاله) وكونه مخلوقه والجواب  
ما ذكره المصنف رحمه الله لأنه من كلام الشيطان فلا يكون حجة لانه ذكر من غير انكار وان كان عدم  
الانكار لا يدل على القبول أيضا (قوله بمخيشكم من العذاب) اشارة الى أن المصرخ من الصراخ وهو  
هذا الصوت بمعنى المغيث يقال استصرخته فأصرخنى أى أغاثنى والهمزة للسلب يعنى أزال صراخى  
والصراخ هو المستغيث قال

فلا تصرخوا الى لكم غير مصرخ \* وليس لكم عندى غناء ولا نصر

(قوله وقرأ حزة بكسر الباء على الاصل في التقاء الساكنين) يعنى أصله مصرخينى فأضيف وحذفت  
نون الجمع للاضافة فالتقاء الساكنة وباء المتكلم والاصل فيها السكون فكسرت لتقاء الساكنين  
وأدغمت وقد طعن في هذه القراءة الزاج رحمه الله واستضعفها القراءات بغيره الرخصى والمصنف  
رحمه الله والامام وهو وهم منهم فانهم اقراء متواترة عن السلف والخلف فلا يجوز أن يقال انها خطأ  
أو قبيحة وقد وجهت بأنها الفة بنى يربوع كما نقله قطرب وأبو عمرو ونحوها الكوفة فانهم يكسرون بياء المتكلم  
اذا كان قبلها ياء أخرى ويوصلونها بياء كعلي ولدي وقد يكفون بالكسرة قال الاغلب العجلي

أقبل في ثوب معافى \* عندا خلط الليل والعشى

فاض اذا ما هم بالمضى \* قال لها هل لك يا ناني

(وقال الشيطان لما نضى الامر) أحكم وفرغ  
منه ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار  
النار خطيبا في الاشقياء من الثقلين (إن الله  
وعدهم وعد الحق) وعدا من حقه أن يعجز  
أو وعدا أنجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء  
(ووعدهم تكلم) وعد الباطل وهو أن لا يعجز  
ولا حساب وان كانا فالاصنام تنفع لكم  
(فأخلفتمكم) جعل بين خلف وعده  
كالاخلاف منه (وما كان لي عليكم من  
سلطان) تسلط فألجئكم الى الكفر والمعاصي  
(الآن دعوتكم) الادعاء اياكم اليها  
بتسويلى وهو ليس من جنس السلطان  
ولكنه على طريقة قوله

تخية بينهم ضرب وجيع

ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعا  
(فأنصبتني) أسرع اجابتي (فلا  
تؤمنوني) بوسوتى فان من صرح العداوة  
لا يلام بأمثال ذلك (ولوموا أنفسكم)  
حيث أطلعوني اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم  
لمادعائكم واحتجب المعتزلة بأمثال ذلك  
على استقلال العبد بفعاله وليس فيها ما يدل  
عليه اذ يمكن لصحتها أن يكون لقدرة العبد  
مدخل ما في فعله وهو الكسب الذي يقوله  
أصحابنا (ما أنا بمصرخكم) بمخيشكم من  
العذاب (وما أنتم بمصرخى) بمخيشى وقرأ  
حزة بكسر الباء على الاصل في التقاء  
الساكنين

أى باهذه فلا عبرة بمن أنكرها وقال إن الشعر مجهول لا يعرف قائله وقوله فاذا لم تنكسر وقبلها ألف  
فبالحرى أن لا تنكسر وقبلها ياء عين قول الزمخشري لأن ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة حيث جاء  
قبلها ألف فخابا لها وقبلها ياء فانه ردتا به روى سكوت الباء بعد الألف وقرأه القراء في محاي وما ذكره  
أيضا قياس مع القارق فانه لا يلزم من كسر هاء مع الياء لجانستها كسر هاء مع الألف المغير الجانسة للكسرة  
ولذا أفتحت لجانستها وقوله مع أن حركة ياء الاضافة الفتح ان أراد أنه الاصل مطلقا وفي كل محل  
ممنوع لأن أصل المبنى أن يبنى على السكون ومع الياء أجرى على الاصل وقوله فاذا لم تنكسر الخ علمت  
ما فيه وقوله امرأه الخ لتكون ماضيا مفردا فقد علمت من هذا صحة هذه القراءة وأنها لغة فصحة وقد  
تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث بدء الوحي فلا وجه لا تكرارها ولا ما قاله المصنف رحمه الله  
تعالى لم يخشى وقد علمت رده (قوله ما اتمام صدريه ومن متعلقة الخ) المعنى على المصدريه كقوت  
بشر اككم انى الله في الطاعة لانهم كانوا يطيعونه في أعمال الشرك كإطاع الله في أعمال الخير فلا اثر لثبوت  
استعارة بتشديد الطاعة به وتزليلها منزلة أولانهم لما أشركوا الاصنام ونحوها بايقاعه لهم في ذلك  
فكانهم أشركوه وقوله كقوت اليوم لانه حمله على انشاء التبري منهم في يوم القيامة لانه الظاهر وقد  
جوز فيه النسب رحمه الله أن يكون اخبارا عن أنه تبرم منهم في الدنيا فيكون من قبل متعلقا بكقوت  
أو متنازعا فيه وقوله بمعنى تبرأت منه فالكفر بحجاز عن التبري منه عما هم عليه (قوله أو موصولة بمعنى  
من فهو ما في قولهم الخ) يعنى ما موصولة بمعنى من اذا وقعت على ذوى العلم كما في المثال المذكور اذ هي  
واقعة عليه تعالى بحسب الظاهر وان جوز فيها أن تكون مصدرية بتقدير مضاف أى سبحانه موجد  
أو مبسر تسخير كرت لنساء الضمير للنساء وسبحان للتعجب تعجب من تسخير الله النساء للرجال مع مكرهن  
وكيدهن وفي قوله نحو ما لطف اذ يحتمل لفظها والموصولة وقال الطيبي رحمه الله ما لا تستعمل  
في ذوى العلم الا باعتبار الوصفية فيه وتعظيم شأنه كما في هذا المثال أى سبحانه الذى سخر كرت أى فادكن  
وأما لكن لنساء وخلقكن لاجنا (قوله أى كقوت بالذى أشركتموه) فالعائد مقدرة على هذا يكون  
ذلك من ابليس اقرا رايه تقدم كفره وأن خطيئته سابقة عليهم فلا اغانة لهم منه وعلى الاول نفي لامتنانهم  
عليه بآساءه في الضلال وقوله منقول من شركت زيد التعدي لتعليل للنقل وأن هذه زنة التعدي لله فعول  
الثاني وقوله أو ابتداء كلام يؤيده قراءة أدخل بصيغة المتكلم ووجه الايقاظ والتدبر ظاهر اذ لم يقدم ولم  
يتقدم غير الله (قوله باذن الله تعالى وأمره) عطف أمره عليه عطف تفسيري لانه المراد منه على  
طريق الاستعارة كما تقدم تحقيقه في هذه السورة وقوله باذن ربهم متعلقا بقوله تخيبتهم لم يعلقه بأدخل  
مع أنه سالم من الاعتراض ومع أنه يشتمل حيث شذ على الالتفات أو التجريد وهو من الحسنات لأن قولك  
أدخلته باذن كلام ركب لا يشاسب بلاغة التزليل والالتفات والتجريد حاصل اذا علق بما بعده أيضا  
وتعلقه بخالدين لا يدفع الركابة كما في الكشف لأن الاذن انما يكون للدخول لا للاستمرار بحسب الظاهر  
فن حال لا محذور فيه لم يأت بشئ وكون المراد بعشيتى وتيسرى لا يدفعه عند التأمل الصادق وقد  
اعترض أبو حيان على هذا بأن فيه تقديم معقول المصدر المتحل بحرف مصدرى وفعل عليه وهو غير  
جائز ورد بأنه غير منحل اليه ما هنا لانه ليس المعنى المقصود منه أن يحسبوا فيها بسلام فالظاهر أنه غير منحل  
ولو سلم فراده التعلق المعنوى فالعامل فيه فعل مقدر يدل عليه تخيبتهم أى يحسبون باذن ربهم وفي قول  
المصنف رحمه الله أى تخيبتهم الملائكة إشارة اليه (قوله كيف اعتقله ووضعوه) وفي نسخة اعتقه بالادال  
وقد سبق في سورة البقرة أن ضرب المثل اعتقله من ضرب الخيام وأصل الضرب وقع شئ على آخر وقد  
مر هذا التحقيق بما لا يزيد عليه فان أردته فراجع ما قد مناهة وقوله ووضعوه عطف تفسيري لا اعتقله  
(قوله أى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة الخ) فكامة على هذا منصوبة بفعل مضمر وهو جعل والجمله تفسيري  
اقوله ضرب الله مثلا كقوله شرف الأمير زيدا كساه حلة وقبل فيه تكلف ضمائر لاداعى له وردبأنه

وهو أصل مرفوض في مثله لما فيه من اجتماع  
ياءين وثلاث كسرات مع أن حركة ياء الاضافة  
الفتح فاذا لم تنكسر وقبلها ألف فبالحرى أن لا  
تنكسر وقبلها ياء أو على لغة من يريد يا على  
ياء الاضافة اجراء لها مجرى الهاء والكاف  
في ضمرته وأعطيتك وحذف الياء كفاء  
يا لكسرة (ان كقوت بيا أشركتموه في من قبل)  
ما اتمام صدريه ومن متعلقة بأشركتموه أى  
كقوت اليوم بأشرككم اياي من قبل هذا  
كقوت اليوم أى في الدنيا بمعنى تبرأت منه واستكبرته  
كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم أو  
موصولة بمعنى من فهو ما في قولهم كقوت  
ما سخر كرت لنا ومن متعلقة بكقوت أى كقوت  
بالذى أشركتموه وهو واقعة تعالى بطاعتكم  
اى اياي فيما دعوتكم اليه من عبادة الاصنام  
وغيرها من قبل أشرككم حين ردوت  
أمره بالسجود لا دم عليه الصلاة والسلام  
وأشركتموه من شركت زيد التعدي الى  
مفعول ثان (ان انظروا لهم عذاب اليم)  
تنة كلامه أو ابتداء كلام من الله تعالى وفي  
حكاية أمثال ذلك لطف للسامعين وايقاظ  
لهم حتى يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم  
(وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
جنات تجري من تحتها الانهار وخالدين فيها  
باذن ربهم) باذن الله تعالى وأمره والدخول  
هم الملائكة وقرئ أدخل على التسليم  
فيكون قوله باذن ربهم متعلقا بقوله (تخيبتهم  
فيهم اسلام) أى تخيبتهم الملائكة فيهم بالسلام  
باذن ربهم (الم تركت ضرب الله مثلا)  
كيف اعتقله ووضعوه (كلمة طيبة كشجرة  
طيبة) أى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو  
تفسير قوله ضرب الله مثلا

محتاج اليه في أداء هذا المعنى وفيه تأمل فالمثل يعنى التشبيه التمثيلي لا الاستعارة (قوله ويجوز أن تكون كلمة بدل من مثلا) قيل عليه انه لا معنى لقولك ضرب الله كلمة طيبة الا بضم مثالا اليه فخلا هو المقصود بالنسبة فكيف يبدل منه غيره وهذا بناء على ظاهر قول الصحابة ان المبدل منه فينية الطرح وهو غير مسلم وهذا الوجه مبنى على تعدى ضرب الى مفعول واحد والمبدل قيل انه بدل اشتغال ولو جعل بدل كل من كل لم يعد وقوله وأن تكون أول مفعول ضرب الخ بناء على أنها تعدى الى مفعولين كما مر تفصيله اما لكونه بمعنى جعل واتخذ أو لتضمنه معناه ولا يرد عليه بأن المعنى أنه تعالى ضرب بكلمة طيبة مثلا لا كلمة طيبة مثلا لان المثل عليه بمعنى المثل به والتقدير ذات مثل أولها مثلا (قوله وقد قرئت) أى كلمة بالرفع على الابداء لكونه انكروية موصوفة والخبر كشجرة ويجوز أن تكون خبر مبتدأ محذوف أيضا وكشجرة صفة أخرى والجملة خبر لمبتدأ مقدر وهى تفسير لقوله ضرب الله مثلا عليهما وقوله ضارب بعروقها فيها تفسير للاصل بالعروق الداخلة في الأرض فضارب من ضرب في الأرض اذا ساوقها تجوز به عن الدخول وقوله وأعلاها تفسيره بالا على لتفرعه على الأصل من قوله فرع الجبل اذا علاه وتوجيه لافراد مع أن كل شجرة لها افروع بأنه أفرد لانه أريد به الأعلى والمراد به القروع لانه مضاف والاضافة حيث لا عهد تزداد الاستغراق فاكثرت بالواحد أولانه مصدر بحسب الأصل واصله تصد العموم وكلام المصنف رحمه الله يحتملها واقتنا جمع فنفتح فنفتح وهو الفصن والشعبة من الشجر والسماء بمعنى جهة العلوا المظلة (قوله والاول على أصله ولذلك قيل انه أقوى ولعل الثاني أبلغ) كون الاول على الأصل الاقوى لاثباته لمن هو له قال ابن جنى رحمه الله لانك اذا قلت ثابت أصلها فقد أجزبت الصفة على غيرها هي له وهو الشجرة اذا الثبات انما هو للأصل والصفة اذا كانت في المعنى لما هو من سببه قد جرى عليه لكنها أخص بما هي له لفظا ومعنى فالاحسن تقديم الأصل عنانية به مع ما فيه من حسن التقابل والتقسيم وقولك من رتب رجل أبوه قائم أقوى من قولك قائم أبوه لان الخبر عنه بالقيام انما هو الاب لا الرجل مع ما فيه من تكرار الاسناد وكون الثاني أبلغ أى أكثر مبالغة لجعل الشجرة بنبات أصولها ثابتة بجميع اغصانها وقوله تعلى غيرها تفسيره ونسبة الاعطاء اليها مجازية (قوله وقته الله تعالى لا شمارها) وفيه نسخة أقته بالهزة وهما بمعنى قبل اذا كان المراد من الشجرة التخله على ما روى فأكلها الطلع والبسر والطب والنمر وهو دائم لا ينقطع فلا حاجة الى التقييد بهذا القيد ولا يحسن أنه تقييد للآيات لا لكل فلا بد من تخصيصه بما ذكر وقوله بارادة خالقها وتكون منه من تحقيقه (قوله لان في ضربهم ازياة افهام وتذكير الخ) لان المعاني العقلية المحضة لا يقبلها الحس والخيال والوهم فاذا ذكر ما يلاهم من المحسوسات ترك الحس والخيال المنازعة وانطبق العقول على المحسوس فحصل به الفهم التام وقدمت تفصيله (قوله كمثل شجرة) يعنى فيه مضاف مقدر والمثل يعنى الصفة القرينة وقوله استوصلت بالهزة وتبدل واوا أى قلعت من أصلها واجتنت مأخوذ من الجثه وهى البدن يقال اجتنت الشيء بمعنى اقلعته فهو افتعال من الجثه كما أشار اليه المصنف رحمه الله قال اقيط الابداء هو الخلاه الذى يجتأ أصلكم • فمن رأى مثل ذآآت ومن سمعا

وقوله بالكلمة اشارة الى أنه عبارة عن ذلك وقوله لان عروقها قرينة منه أى من القوق فكانها فوق دليل ما بعده وقوله ما أعرب أى دل وأظهر وقوله فالكلمة أى على تعميمها المراد بها ما ذكر وقوله وفسرت الشجرة الطيبة بالتخله فيكون المقصود تشبيه الكلام الحق بها كما شبه به المؤمن في الحديث ووجه التشبه ثباتها وعدم تغيرها بحسب القصول وطيب ثمرتها (قوله وروى ذلك من فروع الخ) قال الحافظ في الدر المنثور أخرجه الترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أنس رضى الله عنه من فروع ما قال أى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقناع من بسر فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة حتى بلغ نوى أكلها كل حين باذن ربها قال هى التخله ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة حتى بلغ ما لها من قرار قال هى الخنظلة والكشوث بالفتح وتضم والا كشوث بالكاف والشين المحجمة والنساء المثلثة

ويجوز أن تكون كلمة بدل من مثلا وكشجرة صفتها أو خبر مبتدأ محذوف أى هى كشجرة وأن تكون أول مفعول ضرب بالرفع على الابداء مجرى جعل وقد قرئت بالرفع على الابداء (أصلها ثابت) فى الأرض ضارب بعروقها فيها (ووقعها) وأعلاها (فى السماء) ويجوز أن يريد وفعوها أى اقناتها على الاكتفاء بلفظ الجنس لا كتسابه الاستغراق من الاضافة وقرئ ثابت أصلها والاول على أصله ولذلك قيل انه أقوى ولعل الثاني أبلغ (نوى أكلها) تعلى لا شمارها (باذن ربها) بارادة خالقها وتكون منه (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) لان في ضربها زيادة افهام وتذكير فانه تصور بالمعاني واذا ناه لها من الحس (ومثل كلمة خبيثة كشجرة) كمثل شجرة (خبيثة اجتنت) استوصلت واخذت جثتها بالكلمة (من فوق الأرض) لان عروقها قرينة منه (ما لها من قرار) استقرار واختلاف فى الكلمة والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد ودعوة الاسلام والقرآن والكلمة الخبيثة بالشر لا بالله تعالى والدعاء الى الكفر وتكذيب الحق ولعل المراد به ما يعتم ذلك فالكلمة الطيبة ما أعرب عن حق أو دعا الى صلاح والكلمة الخبيثة ما كان على خلاف ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالتخله وروى ذلك من فروع ما

بنت متعلق بالاغصان لعرق في الارض وقال الخليل بن أحمد انه من كلام أهل السواد وليس يعرب  
محض وتشبيه الكلمة الخبيثة به لعدم ثباتها ونفعها ولذا يشبه به الرجل الذي لا حسب له ولا نسب  
كما قال الشاعر

فهو الكشوث فلا أصل ولا ورق \* ولا نسيم ولا ظل ولا غر

واطلاق الشجر على الخنظل والكشوث للمشاكله اذ هو شجر لا شجر وقوله وبشجرة في الجنة معطوف  
على قوله بالنخل وهذا مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو أنسب بقوله تنوذي أكلها كل حين وكذا  
تفسيرها بالخنظل مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم كما مر (قوله الذي ثبت بالجنة عندهم ويمكن في  
قلوبهم) بالقول بوزناته لعله يثبت وأمنوا في الحياة متعلق بثبت أو بالثابت فإذا تعلق بأمنوا غالباً  
سببية والمعنى آمنوا بالتوحيد الخالص فوجدوه وزهوه عمالاً باليقين بجنابه فإذا تعلق بثبت فالمعنى  
ثبتهم بالبقاء على ذلك أو ثبتهم في سؤال القبريه وقوله فلا يزالون أي يتخولون همهم عليه اذ قبض لهم  
من يقينهم وبهاول زلهم عنه وذكر يا ويحيى معروفان وجرجيس من الحوارين من أصحاب عيسى عليه  
السلام والاسلام عليه الله الاسم الاعظم الذي يحيى به الموتى وكان بالموصل وهم ملك جبار كافر فدعاه  
جرجيس الى عبادة الله ونهاه عن عبادة الاصنام فأمر به فشد يده ورجلاه ومشط بأشواط من حديد  
ثم صب عليه ماء الملح فصره الله على ذلك ثم سحر عينيه وأذنيه بمسامير من حديد فصبر عليه ثم دعا يوحنا  
فماس رأسه في فيه وأطبق رأسه عليه فجعله الله عليه برداً وسلاماً وزاده حسناً وجالاً ثم قطع أربا  
ارباً فأحياء الله ثم دعاهم الى الله وأحيا الموتى فلم يؤمن الملك فأمره الله بأن يعتزلهم ثم خسف بهم الارض  
وشمعون كان من زهاد النصارى وكان يحارب عبدة الاصنام من الروم فاحتالوا بأنواع الحيل عليه  
فلم يقدروا على قتله إلا أن خدعته امرأة بوعد لها أموال كثيرة ونحوها فأسأله في خلوة له كيف  
يغلب عليه فقال ان أشد بشعري اذ لم أكن طاهراً فاني لا أقدر على حله فأنه خبرتهم ففعلوا به ذلك والقوه  
من مكان عال فهلك وقوله والذين فتنتهم أصحاب الاخذود معطوف على ذكر يا وستأتي قصتهم في سورة  
البروج وتلهم بمعنى تأخروا ووقف عن الاجابة (قوله وروى أنه صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح  
المؤمن الخ) هذا الحديث أخرجه أبو داود والحاكم عن البراء بن عازب رضي الله عنه وصححه وهذا  
الحديث يدل على أن المراد من الآخرة القبر لانه أول منزل من منازلها وقد سمعنا بعض الأدباء دهليز  
باب الآخرة وإعادة الروح في القبر عند السؤال كما في حال الحياة وقيل كحال النوم ولعل المنادى من  
السما ملك أموري بذلك وقوله بالاقتصار على التقليد أي تقليد أهل الضلال بقريضة المقام لا مطلق  
التقليد بديل ما فرغ عليه (قوله أي شكر نعمته كفر أبان وضعوه مكانه الخ) فعلى الأول التبديل  
التعسيري الوصف وهو على تقدير مضاف والتبديل لغوي وعلى الثاني التبديل في الذات اذا زالت  
النعمة وحل في محلها الكفر وقوله فصاروا تاركين لها فالتبديل بين نفس النعمة وكفرانها وقوله  
فقطوا أي أصابهم القطع والغلاء وخطوا كسمعوا ويقال خطواوا فخطواوا بضمهم على قلة وقوله  
الاجران أي الحياتن الاجران وقوله فقتلوا أي بقوا ولم يفنوا (قوله الذين شايعوهم) أي  
تأبواهم في الكفر وهو صفة للقوم وضمير شايعوهم وهم للذين وهم صناديد مكة ودار الهلاك جهنم  
وحملهم على الكفر كونهم دعوهم له (قوله داخلين فيها مقاسين لحرها) تفسيره على الوجهين وقيد  
بمقاسين لستم الفائدة لأن الدخول فهم من قوله أحلوا ولو اقتصر على الثاني كان أحسن وأفيد فان صلى  
النار عناء قاسي حرها وقوله وبش القريجهن إشارة الى أن المخصوص بالذم محذوف (قوله وليس  
الضلال ولا الضلال الخ) يعني أنه من الاستعارة التبعية كما في قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم  
عدواً وحزناً شبه ما يترتب على فعل الشخص بالعله الباعثة فاستعمل له حرفه وقد قبل عليه ان كون  
الضلال نتيجة للجعل لله أن اذا غير ظاهر اذ هو متحد معه وألازم لا ينفك عنه إلا أن يراد بالضم

وبشجرة في الجنة والجنة بالحنظلة والكشوث  
ولعل المراد بهما أيضاً ما به ذلك (ثبت  
الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذي ثبت  
بالجنة عندهم ويمكن في قلوبهم (في الحياة  
الدنيا) فلا يزالون اذا افتتنوا في دينهم كزكريا  
ويحيى عليهم السلام وجرجيس وشمعون  
والذين فتنتهم أصحاب الاخذود (وفي الآخرة)  
فلا يتلعمون اذا استلوا عن معتقدهم في الموقف  
ولا تدشهم أهوال يوم القيامة وروى أنه  
صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن  
فقال ثم تعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان  
فيجلسانه في قبره ويقولان له من ربك وما  
دينتك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام  
ونبى محمد صلى الله عليه وسلم فينادى مناد  
من السماء أن صدق عبدي فذلك قوله يثبت  
الله الذين آمنوا بالقول الثابت (وبض الله  
الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالاقتصار على  
التقليد فلا يمتدون الى الحق ولا يثبتون في  
مواقف الفتنة (وبض الله ما يشاء) من تثبيت  
بعض والضلال آخرين من غير اعتراض عليه  
(ألم ترالى الذين بدلو نعمت الله كفراً) أي شكر  
نعمته كفراً بأن وضعوه مكانه أو بدلو انفس  
النعمه كفراً فانهم لما كفروا سلبت منهم  
نصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلاها كمال  
مكة خلقهم الله تعالى وأسكنهم حرمه وجعلهم  
قوام بينه ووسع عليهم أبواب رزقه وشرفهم  
بعده صلى الله عليه وسلم فكفروا بذلك فخطوا  
سبع سنين وأسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا  
أذلاء بقوا مساوي النعمة موصوفين بالكفر  
وعن عمر وعلى رضي الله تعالى عنهما هم  
الاجران من قريش بنو المغيرة بنو أمية  
فأثابوا المغيرة فكفروهم يوم بدر وأثابوا  
أمية فقتلوا الى حين (وأحلوا  
قومهم) الذين شايعوهم في الكفر (دار  
البوار) دار الهلاك بمحملهم على الكفر  
(جهنم) عطف بيان لها (بصلونها) حال منها  
أومن القوم أي داخلين فيها مقاسين لحرها



أودوا منه ورد بأنهم مشركون لا يعتقدون أنه ضلال بل يزعمون أنه اعتداء فقد ترتب على اعتقادهم ضده على أن المراد بالنتيجة ما يترتب على الشيء أعم من أن يكون من لوازمه أولا وقوله جعل كالغرض أى أدخل عليه اللام التي تدخل عليه وقد مترتب عليه في سورة الانعام ولا يخفى أن ما يترتب على الشيء يكون متأخرا عنه في الوجود وهذا ليس كذلك فلا بد من التأويل المذكور وما ذكره مكابرة (قوله بشهواتكم أو بعبادة الاوثان الخ) يعنى معموله مقدر والمراد بالشهوات الشهوات المعروفة في المآكل والملابس والمساكن والمناكح ونحوها والمراد بعبادة الاوثان لانهم اضلالهم يتلذذون بها العنادهم فشبهت بالمشتبهات المعروفة لان التمتع لا يكون الا بها (قوله وفي التهديد بصيغة الامر ايدان بان المهدد الخ) في الكشاف فتمتعوا ايدان بأنهم لا نعماءهم في التمتع بالحاضر وأنهم لا يعرفون غيره ولا يريدونه مأمورون به قد أمرهم أمر مطاع لا يسعهم أن يخالفوه ولا يملكون لأنفسهم أمر ادونه وهو أمر الشهوة والمعنى ان دمت على ما أنتم عليه من الامتنال لامر الشهوة فان مصيركم الى النار ويجوز أن يراد الخذلان والخلية والوجهان مشتركان في التهديد وسأبقى له تفصيل في سورة العنكبوت وهكذا كقول الطبيب لمريض يأمره بالاجتماع فلا يخفى كل ما تريد فان مصيرك الى الموت وهو استعارة وقوله لا فضائه أى لا يصل المهدد عليه وهو التمتع الى المهدديه وهو النار وأن الامر من أى التمتع ومصيرهم الى النار كائنان لا محالة فلذا استعمل له صيغة الامر تنبيهها بأمر مطاع لما ورطه في تحقيق ذلك فهذا وجه الشبهة بينهما كما أشار اليه المصنف رحمه الله وقوله ولذلك علمه أى الانذار المذكور فقولاه فان مصيركم لتعليل لما قبله وهو قريب من جواب شرط مقدر رأى ان دمت على ما أنتم عليه فان الخ ومصير مصدرك صار معنى وجع والى النار خبره (قوله خصمهم بالاضافة تنويعها لهم) أى رفعالهم ونشر بقا والا فالامر شامل لهم واغيرهم بناء على أن الكفار مخاطبون بالفروع ولما هدد الكفار بانهم ما حكمهم في اللذة الفانية أمر خاص بعبادة الماله والبسطة وخصمها لانها أم العبادات (قوله ومنفعول قل محذوف دل عليه جوابه الخ) وفي نسخة مقول قل وجوابه يقيموا الخ وقوله فيكون ايدانا الخ اسم كان ضمير مستتر عائدا الى جعل يقيموا ويجوز ان يكون جوابه يقيموا الخ وقوله وانفقوا أن يفعلا وكم مترتب على أمره ورد بأن المراد بالعباد خالص المؤمنين ولذا أضافهم اليه تشريفا وهم متى أمر واامتثلوا الى هذا أشار المصنف رحمه الله بقوله لقرط مطاوعتهم ومنه يعلم نكتة حذف المقول ايها المالا أنهم يفعلون بدون أمر مع أن مناه على أنه يشترط في السيئة التامة وقد منع فقوله جوابه الضمير لقيل للامقول حتى يكون هو القول الآخر الثاني أنه مجزوم في جواب الامر المقول المحذوف والتقدير قل لعبادي أقيموا وانفقوا يقيموا وينفقوا وعزى هذا للمبرد أيضا وقيل عليه انه فاسد لوجهين أحدهما أن جواب الشرط لا بد أن يخالف فعل الشرط اما في الفعل أو في الفاعل أو فيهما فاذا اتحد الايصح كقولك قم يقيم اذا التقديران يقيموا يقيموا والثاني ان الامر المقدر للمواجهة وهذا اللغية وهو خطأ اذا كان الفاعل واحدا قيل أما الاول فمقرب وأما الثاني فليس بشئ لانه يجوز أن يقول قل لعبدك أطيعني بطاعتك وان كان للغية بعد المواجهة باعتبار حكاية الحال وقيل انه فيه شرط مقدر وهذا مجزوم في جوابه وقيل يقيموا خبر في معنى الامر ورد بحذف النون وان وجه تنويعها ضعيفة وقيل مقول القول الله الذي الخ ولا يخفى ما فيه وقوله لا ينك فاعلمهم عن أمره الامر هنا مصدر يعنى قوله أقيموا وانفقوا (قوله ويجوز أن يقدر باللام الامر الخ) هذا معطوف على ما قبله بحسب المعنى أى يجعل جزمها باللام أمر مقدرة أى ليقوموا وينفقوا كما في البيت المذكور ويكون هو مقول القول قالوا وانما جاز حذف اللام هنا لان الامر الذي قبله وهو قل عوض عنه ودال عليه ولو قيل يقيموا وينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يجوز وقد جعل ابن مالك حذف هذه اللام على أضرب قليل

الكن لما كان تنبيهه جعل كالغرض  
(قل تمعوا) بشهواتكم أو بعبادة الاوثان  
فانهم من قبيل الشهوات التي تمتع بها  
وفي التهديد بصيغة الامر ايدان بان المهدد  
عليه كالمطأوب لا فضائه الى المهدديه  
وأن الامر من كائنان لا محالة ولذلك علمه  
بقوله (فان مصيركم الى النار) وأن مخاطب  
لانهم كما كلفه كلاما ورده من أمر مطاع  
(قل لعبادي الذين آمنوا) خصمهم بالاضافة  
تنويعها لهم وتنبيه على أنهم المقيمون لحقوق  
العبودية ومنفعول قل محذوف دل عليه  
جوابه أى قل لعبادي الذين آمنوا أقيموا  
الصلوة وانفقوا (يقوموا الصلوة وينفقوا)  
ورقاتهم فيكون ايدانا بانهم لقرط مطاوعتهم  
الرسول صلى الله عليه وسلم بحيث لا ينك  
فعلهم عن أمره وأنه كالسبب الموجبه  
ويجوز أن يقدر باللام الامر

\*(مطلب حذف لام الامر على أضرب)\*

وكثير ومتوسط فالكثير أن يكون قبله قول بصيغة الأمر كما هنا والمتوسط ما تقدمه قول غير امر كقوله  
قلت لبواب لديه دارها \* تبذن فاني جوها وبارها  
والقليل ما سواه وقوله ليضح تعلق القول بهما أي يكونان مقولاً له لأن مفعوله محذوف كما في الأعراب  
الأول وقوله وانما حسن الخ قد علت وجهه عما قلناه من ابن مالك رحمه الله  
(قوله) محمد فقد نفسك كل نفس \* اذا ما خفت من أمر تبالا

قبل انه لا عشي من قصيدة مدح بها النبي صلى الله عليه وسلم ومحمد منادى حذف منه حرف النداء  
وأراد لقد حذف لام الأمر والتبالي بفتح أوله ما متقاربان قال الجوهرى تبلىهم وتبلىهم  
بمعنى أهلكتهم والمعنى لقد نفسك يا رسول الله كل نفس أي نفس قد أهلهما فاذا خفت هلاكاً من شيء  
فليصب غيرك (قوله وقبل هما جواباً أقبلوا الخ) تقدم أنه قول لبعض النحاة وأنه عزى للمبرد  
رحمه الله وقوله مقامين مقامهما بضم الميم والأول اسم مفعول والثاني اسم مكان فيكونان داخلين  
في مقول قل وقوله لأنه لا بد من مخالفة الخ يعني لا بد من مخالفة ما في الفعل أو في الفاعل أو فيهما  
كما مر تحقيقه نحو اتقى أكرمك وأسلم تدخل الجنة وقم أقم وقيل عليه لم لا يجوز أن يكون من قبيل من  
كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرت به إلى الله ورسوله أي ان يغيروا بغيره أو التامة مقبولة نافعة ولا يعني أن  
هذا إذا ذكر أو قامت عليه قرينة وهما ليس كذلك فهو دعوى بلاشهود والعقل قاض بخلافه (قوله)  
ولأن أمر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة إذا كان الفاعل واحداً انما يقيد بانحاء الفاعل لأنه عند  
الاختلاف يجوز نحو أقبلوا بغيره أو قد سمعت قوله في الدر المنثور انه يجوز ان تصدأ كما مر ولذا قيل انه  
ان أراد أنه إذا كان محكيها بالقول فغير مسلم فانه يجوز فيه تلويح الخطاب نظر الأمر والمأمور وان أراد  
بدونه فلا يفيد (قوله مستصان على المصدر) أي أمره اتفاق سر خذف المضاف وأقيم المضاف اليه  
مقامه فاتصبا تمامه أو هو صفة قامت مقامه وإذا كان حالاً فيقول بالمشق أو بقدره مضاف أو  
منصوب على الظرفية أي في السر والعلانية وبينه بأن نفقة السر في التطوع والعلانية في الواجب  
كأن كاه (قوله ولا مخالفة الخ) يعني الخلل مصدر بمعنى المخالفة وهي المصاحبة والمصادمة يقال  
خالته مخالفة ولا مخالفة \* ولست بعلى الخلل ولا قال \* وقيل انه جمع خلة كبرية وبرام وقوله قبل  
هذا فيحتاج المصغر ما يتدركه تقصيره أو يفدى به نفسه إشارة إلى أنه متعلق بقوله يتفقوا وقيل انه  
متعلق بالأمر المقدر لعدم الفائدة في تعلقه بغيره أو ليس بشيء لأن المعنى يتفقوا نفقة مطلوبة لهم  
مفيدة ممترة فان المقصد منه الحث على الاتفاق لوجه الله من قبل أن يأتي يوم ينتفع المنفقون  
بأنفاقهم ولا ينتفع الندم لمن أسك والعدول إلى قوله لا يسع فيه ولا خلال ليفيد الحصر وان ذلك هو  
المنتفع به وبغيره المضادة بين ما ينتفع عاجلاً وأجلاً وقدم في قوله من قبل أن يأتي يوم لا يسع فيه ولا خلة  
أن المعنى من قبل أن يأتي يوم لا تقدر فيه على تدارك ما فاتكم من الاتفاق لأنه لا يسع فيه حتى يتنازع  
ما يتفق ولا أخلا يذولون ما يتفق لهم وفرق صاحب الكشاف بينهما وبين وجه اختصاص كل من  
التفسيرين بخلة وقوله ولا مخالفة معناه ولا مخالفة ما فاته في تدارك ما فات فلا يتأ في قوله تعالى  
الاخلا بومئذ بعضهم لبعض عدواً لا المتقين لأنه أثبت فيه المخالفة وعدم العداوة بين المتقين ولم يذكر فيها  
أنهم يتدأرون لهم ما فاتهم فما قبل في التوفيق بينهما أن المراد لا مخالفة بحسب ميل الطبع ورغبة النفس  
وتلك المخالفة في الله مع أن الاستئناس من الاثبات لا يلزمه النفي وان سلم زومه فتنى العداوة لا يلزم منه  
وجود المخالفة (قوله أو من قبل أن يأتي يوم لا انتفاع فيه بمجاورة ولا مخالفة وانما ينتفع فيه بالاتفاق  
لوجه الله تعالى) على الوجه الأول المتنى البيع والخلال في الآخرة والمعنى لا يجدي ذلك اليوم ما يتنازع  
استدراكه ما فرط فيه ولا خليل يذلل ذلك وعلى هذا المراد نفي البيع والخلال للذين كانوا في الدنيا يعني  
نفي الانتفاع بهما من حيث ذاتهما والاتفاق بما كان منهما لوجه الله فقبضه ظرف للانتفاع المقدّر

ليصح تعلق القول بهما وانما حسن ذلك  
هنا ولم يحسن في قوله  
محمد فقد نفسك كل نفس  
اذا ما خفت من أمر تبالا  
لدلالة قل عليه وقيل هما جواباً أقبلوا  
وأفقه وأما مقامين مقامهما هو وضعيف  
لأنه لا بد من مخالفة ما بين السر والجواب  
ولأن أمر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة  
إذا كان الفاعل واحداً (سرا وعلانية)  
مستصان على المصدر أي اتفاق سر وعلانية  
أو على الحال أي ذوى سر وعلانية والاحب  
الظرف أي ذوى سر وعلانية (من  
اعلان الواجب واخفاء المتطوع به) فيحتاج المصغر  
قبل أن يأتي يوم لا يسع فيه (فيحتاج المصغر  
ما يتدركه تقصيره أو يفدى به نفسه  
(ولا خلال) ولا مخالفة فينتفع لك خليلك  
أو من قبل أن يأتي يوم لا انتفاع فيه بمجاورة  
ولا مخالفة وانما ينتفع فيه بالاتفاق لوجه الله  
تعالى

والبيع والخلال في الآخرة للمتقين والمراد باليوم يوم القيامة وقوله على النبي العام إشارة إلى أنه يفيد استغراق النبي فإنه نص فيه بخلاف ما إذا رفع على ما من تحقيقه وفيه ليس متعلقاً به واللام نصبه فتدبر (قوله تعيرون) أي تتمتعون به في المعاش وهذا مأخوذ من اللام وقوله وهو يشمل الخ إشارة إلى أنه بمعنى ما لا ينفك عنه وهو كل ما يتنفع به وقوله ومن الثمرات بيان له بناء على جواز تقدم من البيانية على ما تبينه كما ترآه ذهب إليه كثير من النحاة فلا يراد عليه ما قيل أن من البيانية انما تأتي بعد المبهمة الذي تبينه ولا حاجة إلى دفعه بأنه بيان بحسب المعنى لا الأعراب (قوله ويحتمل عكس ذلك) أي تكون من بمعنى بعض مفعول أخرج ورزقاً بيان المراد من بعض الثمرات لانها ما يتنفع به فهو مرزوق ومنها ما ليس كذلك وهو على هذا حال منها بمعنى المرزوق وفي الوجهين الآخرين هو مصدر فهما منصوبان على أنه مفعول له أي أخرجها لأجل الرزق والاتقاع بها أو مفعول مطلق لأخرج لأن أخرج الثمرات في معنى رزق فيكون مثل تعدت جالوساً (قوله وسخر لكم الفلك الخ) الفلك يكون واحداً وجمعاً والمراد به الجمع هنا بدليل تأنيث تجرى واندرج في تسخيرها تسخير البحار والرياح وقوله بمشيئته تفسيره باللام وفسره في الكشف بقوله كن ولا يناسبه تفسيره بالتسكين بناء على مذهبه لانه المراد من التسخير وقوله إلى حيث توجهتم قديمه به اظهر معنى التعليل فيه وجزء حيث بالي مسرع في كلام العرب كقوله إلى حيث ألفت رحلتها أم قسم \* وقوله لاتقاعكم أي بالشرب منها والتصرف فيها باخراجها للسائلين ونحوه وقوله تسخير هذه الاشياء أي الفلك والانهار وتعليم كيفية اتخاذها بالاهمهم واقدارهم وتمكينهم من صنعة السفن واجراء الميامين السواني والقنى وما يرتب عليه (قوله يدأبان في سيرهما وانارتهم الخ) ان كان دأبين بمعنى دأبين في الحركة فهو حقيقة وان كان بمعنى مجدين تعين فهو على التشبيه والاستعارة والدأب العادة المستمرة وقوله لسباتكم أي سكونكم واتقاعكم عن العمل ومنه السبت واصلاح ما يصلحانه كالثمار بانضاجها وتلوينها (قوله بعض جميع ماسألتوه الخ) يعني من كل مفعول ثان لا تأتي بمعنى أعطى ومن تبعيضية وقيل عليه كل للتكثير والتفخيم لا للاحاطة والتعميم كما في قوله تعالى فتخضعوا لهم أبواب كل شئ وسئل من على التبعيض لا ابتداء الغاية ينضى إلى اخلاء لفظ كل عن فائدة زائدة لأن ما نص في العموم بل يوهم اتياء البعض من كل فرد متعلق به السؤال ولا وجه له ودفع بأنه بعد تسليم كون ما نص في العموم هنا عموم الافراد وعموم الاصناف بمعنى كل صنف صنف وهما مقصودان هنا والى الاول أشار المصنف بلفظ الجميع والى الثاني بقوله كل صنف صنف والمعنى من جميع افراد كل صنف سألتموه فان الاحتياج بالذات إلى النوع والصنف لا الفرد بمفهومه (قوله يعني من كل شئ سألتموه شيئاً) بيان لاصل المعنى لا لأعراب أي من كل افراد شئ سألتموه شيئاً أو من افراد كل شئ سألتموه شيئاً فلهذا هو المستفاد من كلمة التبعيض ومن في من كل شئ في عبارة المصنف لا ابتداء الغاية (قوله فان الموجود من كل صنف بعض ما في قدرة الله تعالى) يعني أن من التبعيضية دالة على أن كل ما يحتاجون اليه ويطلبونه فيهم بفضله بعض مما في قدرته لانه يقدر على افراد اخر منه إلى غير النهاية فما قيل انه أتى في تعليقه بما لا يناسب المعلن لان الكلام في أن الحاصل بعض المسئول فكونه بعض المقدور لا يجدي نفعاً في بيانه ليس بشئ لأن بعض المسئول هو بعض المقدور وأحدهما مستلزم للآخر فليس بينهما فرق كبير كما ظنه المعترض والمراد بالامتنان وبيان أن في القدرة ما هو أكثر مما أنعم به فهو بعض من كل وقيل من كثير فما قيل انه ليس فيه كثرة بمعنى وهم (قوله ولعل المراد بما سألتموه ما كان حقيقة الخ) يعني المراد بالمسئول ما من شأنه أن يسأل فهو بمعنى المحتاج اليه وهو لا ينفي اتياء ما لا حاجة اليه مما لا يحظر بالبال وقيل انه جواب عن سؤال مقدّر وهو أن الانسان قد يسأل شيئاً فيعطيها الله ذلك الشئ بعينه فكيف هذا مع من التبعيضية فأشار إلى أن المراد الصنف الذي يحتاج اليه لا الفرد منه (قوله وما يحتمل الخ) على المصدرية ضمير سألتموه لله

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بالفتح فهم ما على النبي العام (الله الذي خلق السموات والارض) مبتدأ وخبر (وانزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم) تعيرون به وهو يشمل المطعم والملبوس مفعول لا يخرج ومن الثمرات بيان له حال منه ويحتمل عكس ذلك ويجوز أن يراد به المصدر فينصب بالعله أو المصدر لان أخرج في معنى رزق (وسخر لكم الفلك تجري في البحر بأمره) بمشيئته إلى حيث توجهتم (وسخر لكم الانهار) فجعلها مفعولة لاتقاعكم وتصرفكم وقيل تسخير هذه الاشياء تعليم كيفية اتخاذها (وسخر لكم الشمس والقمر دأبين) يدأبان في سيرهما وانارتهم واصلاح ما يصلحانه من المكونات (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان لسباتكم ومعاشكم (وأتاكم من كل ماسألتوه) أي بعض جميع ماسألتوه يعني من كل صنف بعض ما في شئ فان الموجود من كل صنف بعض ما في قدرة الله تعالى ولعل المراد بما سألتموه ما كان حقيقة بأن يسأل لا احتياج الناس اليه مثل أول يسأل وما يحتمل أن تكون موصولة وموصوفة ومصدرية ويكون المصدر بمعنى المفعول وقرئ من كل بالتشويب أي وآتاكم

والصديق المفعول أى مسؤولكم وقوله من كل شئ إشارة الى أن التنوين عوض عن المضاف وقوله  
سألتوه بلسان الحال هو ما يحتاج اليه وهو إشارة الى المعنى السابق وقوله ويجوز أى على هذه القراءة  
أن تكون مانفة إشارة الى أنه لا يجوز على الاضافة وعبر بالجواز إشارة الى مرجوحيته لانه خلاف  
الظاهر ووجهه أنهم اختلفوا القراءة الاولى والاصل توافق القراءتين وان فهم منها ابتداءً مما سألتوه  
بطريق الاولى (قوله لا تنصرفها ولا تطبق قواعد أنواعها فضلا عن أفرادها الخ) أول الاحصاء  
بالحصر وأصل معناه العذب بالحصا كما كان عادة العرب ولذا قال الاعشى

ولست بالالكثير منهم حصي \* وانما العزة للكثير

فاستعمل لطلق العذلة لا يتنافى الشرط والجزاء اذا ثبت في الشرط العذوة وفي الجزاء ولو أقول ان تعدوا  
بمعنى ان تريد والعذلة دفع السؤال أيضا وقال بعض الفضلاء المعنى ان تشعروا في عذارة انعمة من  
نعمه تعالى لا تطبق قواعد ما وانما أتى بان وعدم العذمة مطوع به نظر الى توهم أنه يطاق وفيه مخالفة  
لكلام المصنف رحمه الله تعالى وهو أدق منه اذ فيه إشارة الى أن النعمة الواحدة لا يمكن عذ  
تفاضلها فتدبر (قوله وفيه دليل على أن المفرد الخ) أو ردد عليه أن الاستغراق ليس مأخوذاً من  
الاضافة بل من الحكم بعدم العذوة والاحصاء وفيه نظر لأن الحكم المذكور يقتضي صحة ارادته منه  
ولولا تناقض (قوله تعالى ان الانسان لظالم كفار) قبل انه تميل لعدم تناهي النعم ولذا أتى بصيغة  
المبالغة فيه والظاهر أنه جواب سؤال مقدر وتقديره لم يراعوا حواجزها أو لم يحررها بعضهم ولذا افسره  
المصنف رحمه الله تعالى بما ذكره لانه المناسب لما قبله وقوله يعرضها أى النفس للحرمان بترك الشكر  
وقوله يجمع ويجمع أى يجمع المال ويمنعه من مستحقه فذلك كالحذو جامع مانع (قوله بلدمكة) فتعريفه  
للعهد وقوله ذا أمن إشارة الى أن الأمن أهل البلدة لاهي فجعله من باب النسب كلابن وتامر ويجوز  
أن يكون الاسناد فيه مجازياً من اسناد المال الى المحل كهم رجار (قوله والفرق بينه وبين قوله  
اجعل هذا بلداً آمناً الخ) جواب سؤال مقدر وهو أنه لم عزف البلاد هنا ونكر في البقرة وفي الكشف  
أنه سأل في الاول أن يجعله من جملة البلاد التي يأمن أهلها ولا يخافون وفي الثاني أن يخرجهم من صفة  
كان عليهم من الخوف الى ضدّها من الامن كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمناً وتحقيقه أنك اذا قلت  
اجعل هذا خاتماً حسناً فقد أشرت الى المأذنة أن يسبك منها خاتم حسن واذا قلت اجعل الخاتم حسناً  
فقد قصدت الحسن دون الخاتمة وذلك لان محط الفائدة هو المفعول الثاني لانه بمنزلة الخبر وفيه أن  
الزنجشري قدره في البقرة هذا البلد بلداً آمناً فافرق بينهما وأجيب بأن المسؤل البلدية مع الامن  
وما قدره إشارة الى الحاضر في الذهن لافي الخارج بخلاف ما نحن فيه واستشكل هذا التفسير بأنه  
يقتضي أن يكون سؤال البلدية سابقاً على السؤال المحكي في هذه السورة وأنه يلزم أن تكون  
الدعوة الاولى غير مستجابة ودفع بأن المدوّل أو لا صلوحه للسكنى بأن يؤمن فيه في أكثر الاحوال  
كما هو شأن البلاد وثانياً ازالة خوف عرض كما يفرض البلاد أحياناً أو يحمل على الاستدانة أو  
بتزليل منزلة العارى عنه مبالغة أو أحدهما من الدنيا والاخر من الآخرة أو يقال الدعاء الثاني صدر  
قبل استجابة الاول وذكر بهذه العبارة ايجاب الى أن المسؤل الحقيقي هو الامن والبلدية توطئة لانه  
بعد الاستجابة عرا خوف وقد بنى الكلام على الترقى فطلب أولاً أن يكون بلداً آمناً من جملة البلاد التي  
هي كذلك ثم لتأ كيد الطلب به لانه مخوف حقيقة فطلب الامن لان دعاء المضطر أقرب الى الاجابة ولذا  
ذيله بقوله اني أسكنت الخ وهذا مبني على تعدد السؤال وهو الظاهر من تغاير التعبير في الخليلين وان قيل  
باتحادهما يجعل الإشارة في هذه السورة الى ما في الذهن بعد تحقق البلدية أو قبلها وجعل هذا بلداً  
آمناً مثل كرجلا صالحاً قبل وهو الملائم لقوله اني أسكنت الخ الا أنه لا يخفى ما فيه والحاصل أنه  
دعاً أولاً بأن يكون بلد آمن وتكون آمنة وثانياً دعاً للبلد بالامن لتحقيق بلديتها وشهد له تكبرها وتعرّفها

من كل شئ ما اختصم اليه وسألتوه بلسان  
الحال ويجوز أن تكون مانفة في موقع  
الحال أى وآتاكم من كل شئ غير سائله  
(وان تعدوا نعمت الله لا تحصوها)  
لا تنصرفها ولا تطبق قواعد أنواعها فضلاً عن  
أفرادها فانهم غير متناهية وفيه دليل على أن  
المفرد يقتضي الاستغراق بالاضافة (ان  
الانسان لظالم) يظلم النعمة باغفال شكرها  
أو يظلم نفسه بأن يعرضها للحرمان (كفار)  
شديد الكفران وقيل ظلم في الشدة يشكو  
ويجزع كفاراً في النعمة يجمع ويجمع (واذ قال  
ابراهيم رب اجعل هذا البلد)  
(آمناً) ذا أمن ان فيها والفرق بينه وبين قوله  
اجعل هذا بلداً آمناً ان المسؤل في الاول  
ازالة الخوف عنه وتصديره آمناً في الثاني  
جعل له من البلاد آمنة

(قوله بعد في وايها الخ) أصل التجنب أن يكون الرجل في جانب غير ما عليه غيره ثم استعمل بمعنى البعد  
وفيه ثلاث لغات جنبه وأجنبه وجنبه وهي بمعنى وقوله وقرئ وأجنبني أي بقطع الهمزة بوزن أكرمني  
والمراد طلب الثبات والدوام على ذلك وقوله فيقولون جنبني أي من التفعيل وقوله وفيه دليل الخ  
لأنه لو كان بمعنى ذلك أي بأمر طبيعي لم يقد طلبه (قوله وهو بظاهرة لا يتناول أحقادهم وجميع  
ذريته) المراد بالأحقاد أولاد الأولاد حتى لا يكون من نسله من عبدها كما قاله ابن عيينة لأن الواقع  
بخلافه فقوله وجميع ذريته عطف تفسيرى وإنما كان كذلك لأن المتبادر من نسله من كان من صلبه  
فلا يتوهم أن الله لم يستجب دعاءه حتى يجاب بأن المراد من كان منهم في زمنه أو أن دعاءه استجاب  
في بعض دون بعض ولا نقص فيه (قوله وزعم ابن عيينة رحمه الله تعالى أن أولاد اسمعيل عليه الصلاة  
والسلام لم يعبدوا الله من حجابه) أي بهذا النص وقبل عليه أن ظاهر الآية أنه أراد بنبيه من غير واسطة  
ولو سلم فإن دليل الإجابة حتى يستدل بقوله وأجنبني وبني مع أن قوله لا يتناول عهدى الظالمين فيه دليل  
على أن فهم من هو كذلك وكذلك قوله ومن كفرنا منعه مع أنه تعالى حكى عن قريش عبادتهم الأصنام  
في مواضع جمة فهو يدل على أنه المراد من كفرهم لأن القرآن يفسر بعضهم بعضا فلا يرد عليه أن كفرهم  
لا يستلزم عبادة الأصنام مع أنه في الواقع كذلك (قوله ويسمونها الدوار) هو بضم الدال وفتحها  
وتخفيف الواو وتشديد يدها قال ابن الأنباري رحمه الله تعالى هي حجارة كانوا يدورون حولها  
تسبى بالطائفتين بالكعبة شرفها الله ولذا كره الزمخشري أن يقال دار باليت بل يقال طاف به وهو  
من الأدب فلا يشافي وروده في بعض الآثار كما قاله النووي رحمه الله تعالى (قوله باعتبار السبيية)  
يعنى أن أسناد الأضلال إلى الأصنام مجازي والمضل في الحقيقة هو الله وقبل أنهم ضلوا بأنفسهم وليس  
كل مجاز له حقيقة وفيه نظر وقوله أي بعض لا ينشك عن في أمر الدين يعني أن من تبعضية على  
التشبيه أي كبعض في عدم الانفكاك ويجوز جعلها على الاتصال ولا ينافيه التصريح بالبعضية  
كقوله المناقون والمناقات بعضهم من بعض وبه جزم الطيبي رحمه الله تعالى (قوله وفيه دليل على  
أن كل ذنب الخ) أي يجوز عقلا كما تقر في الأصول أن يعقر كل ذنب حتى الشرك لكن الدليل السمي  
منع من مغفرة الكفر لقوله أن الله لا يعقر أن يشرك به الآية وقيل إن معنى غفور بستره عليه ورحيم  
بعدم معاجلة بالعباد كقوله وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم فلا دليل فيه على ما ذكره المصنف  
رحمه الله تعالى مع أنه لم يدر أنه بالترديد الذي ذكره قد هدم مبنى الدلالة ولا يذفعه أن الدلالة في احتمال  
أن تكون المغفرة ابتداء كما قيل وقيل إن أول تنويع والتعميم لا للترديد يعني أنه مطلق يتناول الوجبهين  
والعصيان فقبه دليل على جواز مغفرة الشرك لكن الوعيد دل على عدم وقوعه وهذا هو المناسب  
للمقام وقد تم تحقيقه في آخر المائدة وقال النووي في شرح مسلم أن مغفرة الشرك كانت في الشرائع  
المتقدمة جائزة في أهمهم وإنما امتنع في شرعنا ولا ينافيه كلام المصنف رحمه الله تعالى لأن الوعيد  
جاء في القرآن ووجه الدلالة قوله غفور رحيم لأنه في حق الكفرة رجاء منه (قوله أي بعض ذريتي  
أو ذرية من ذريتي الخ) أي من معنى بعض وهي في تأويل المفعول به أو المفعول به محذوف ومن ذريتي  
صفتهم سدت مسدده ومن يحمل التبعض والتبيين وقوله وهم اسمعيل ومن ولادته على الوجهين وقوله  
ولادته عمه لقوله ليقيم الخ والأسكان حقيقة ولا ولادته مجازة ومن عموم الجاز وقوله فأنها حجرية  
أي كثيرة الحجارة وقليلة المياه وهذا باعتبار الأكثر الأغلب فيها وقوله غير ذى زرع كقوله قرأنا غير ذى  
عوج يفيد المبالغة في أنه لا يوجد فيه ذلك لأن معناه ليس صالحا للزرع وليس صالحا للعوج فلذا عدل  
عن مزروع وأعوج مع أنه أخصر وهذا مما ينبغي التنبه له وأشار إليه في الكشف وشروحه (قوله  
الذي حرم التعرض له الخ) قال الزمخشري وقيل للبيت المحرم لأن الله حرم التعرض له والتهاون به  
وجعل ما حوله حراما لكانه أولانه لم يزل منعاً عزاً يهابه كل جبار كالشيء المحترم الذي حقه أن يجتنب

(وأجنبني وبني) بعد في وايها الخ (أن تعبد  
الأصنام) وأجعلنا منها في جانب وقرئ  
وأجنبني وهو ما على لغة نجد وأما أهل الخجاز  
فيقولون جنبني شرو وفيه دليل على أن  
عصاة الأنبياء يتوفى الله وحفظه إياهم  
وهو بظاهرة لا يتناول أحقادهم وجميع ذريته  
وزعم ابن عيينة أن أولاد اسمعيل عليه الصلاة  
والسلام لم يعبدوا الله من حجابه وإنما كانت  
لهم حجارة يدورون بها ويسمونها الدوار  
ويقولون البيت حجر فثبت ما نصبتا حجرا فهو  
بجذته (رب أنبيأ أوليائنا كثيرا من الناس)  
فلذلك سألت منك العصاة واستعدت بك من  
اضلالهن وأسناد الأضلال اليهن باعتبار  
السبيية كقوله تعالى وغترتمهم الحياة الدنيا  
(فمن يعنى) على ذبي (فأنه منى) أي بعضي  
لا ينشك عن في أمر الدين (ومن مصاني  
فأنك غفور رحيم) تقدر أن تغفر له وترحمه  
فأنك غفور رحيم وبعد التوفيق للتوبة وفيه دليل على  
ابتداء أو بعد التوفيق حتى أشرك الآن  
أن كل ذنب لله أن يغفره حتى أشرك الآن  
الوعيد فرق بينه وبين غيره (ربنا انى أسكتت  
من ذريتي) أي بعض ذريتي أو ذرية من  
ذريتي فحذف المفعول وهم اسمعيل  
ومن ولادته فان أسكتت  
لأنهم (وإذا غير ذى زرع) يعني وادى  
مكة فأنها حجرية لا تبنى (عند بيتك المحرم)  
الذي حرم التعرض له والتهاون به





متعلقة بنهوى لا يظهر ثباتاً خيره وتوسط الجناز فائدة واعلم أنه قال في الإيضاح أنه قد يكون القصد الى  
الابتداء دون أن يقصد انتهاء مخصوص إذا كان المعنى لا يقتضى الا المبتدأ منه **كأعوذ بالله من**  
الشیطان وزيد أفضل من عمرو وقد قيل إن جميع معاني من دائرة على الابتداء والتبعية هنا لا يظهر  
فيه فائدة كافي قوله وهن العظم منى فإن كون قلب الشخص وعظمه بعض منه معنى مكشوف غير  
مقصود بالا فائدة فلذا جعلت للابتداء والظرف مستقر للتفخيم كأن يميل القلب نشأ من جلته مع أن  
ميل جملة كل شخص من جهة قلبه كما أن مقام قلب العاشق نشأ منه مع أنه إذا صلح صلح البدن كله والى  
هذا فعل المحققون من شراح الكشاف لكنه معنى غامض قد يرد وقوله أفندة تأسر شكره إشارة الى  
أن تعريفه للجنس فهو في المعنى تكرة والمعنى لذلك تنكير أفندة (قوله وقرأ هشام أفندة بخلف عنه) يضم  
الخاء وسكون اللام أى باختلاف الرواية عنه وقرأة العامة أفندة بالهمزة المكسورة جمع فواد  
كخرب وأخرى وهي ظاهرة وقرأ هشام عن ابن عامر ياء بعد الهمزة فقبل انما الشباع كقوله  
أعوذ بالله من الخرفاب • الشاذلات عقد الاذنان

فقال بعضهم ان الشباع مخصوص بضرورة الشعر فكيف يقرأ به في أفصح الكلام وزعم أنه قرأ  
بتسهيل الهمزة بين فظها الراوى زيادة ياء بعد الهمزة وليس بشئ فإن الرواية أجل من هذا (قوله  
وقرى أفندة) أى همزة معدودة بعد ما فاء مكسورة بوزن ضاربة وهي محتملة أن تكون قدمت فيها الهمزة  
على الفاء فاجتمع همزتان ثابتهن ما ساكنة فقلت ألفا فوزنها أعفلة كما قيل في أدود جمع دار فقلت فيه  
الواو والمضمومة همزة ثم قدمت وقلت ألفا فصار آدوا هو اسم فاعل من أفدياً فذهب عن قرب ودنا  
ويكون معنى عمل وهو وصف جماعة أى جماعة أفندة وقوله أفندت الرحلة أى الارتحال وعملت مبنى  
للمجهول (قوله بأفندة) أى بفتح الهمزة من غير مد وكسر الفاء بدادال وهو اما صفة من أفند  
بوزن خشنة فيكون معنى أفندة فى القرأة الاخرى أو أصله أفندة فنقلت حركة الهمزة لما قبلها ثم طرحت  
قوله وان كان الوجه فيه اخرجها بين الخ) تبع فيه الزمخشري وقد قيل انه مخالف لاهل الصرف  
والقرآت أما الاول فلأنهم قالوا اذا تحركت الهمزة بعد ساكن صحيح تبقى أو تنقل حركتها الى ما قبلها  
وتحذف ولا يجوز جعلها بين يمين لما فيه من شبه التقاء الساكنين واما الثانى فلعله فى القسر الهمزة  
المتحركة بعد حرف صحيح ساكن كقولنا وأفندة وقرآن وظلمان فيها وجه واحد وهو النقل وحكى  
فيه وجه ثان وهو بين يمين وهو ضعيف جداً وكذا قاله غيره (قوله تسرع اليهم شوقاً ووداد الخ) تهوى  
هو المفعول الثانى لاجل ومعناه تسرع وتعديته بالإلام وانما عدى بالى تضمنه معنى تميل وهو معنى  
التروع أى الميل وهو متعد وفيه نظر لأن مصدره التزاع قال الصولى تزعت عن الامر نزوعاً اذا كفت  
وتزعت الشئ تزعا اذا أخرجه وتزعت الى أهلى نزاعاً اذا اشتقت وملت ولا عيب على أبى نواس قوله  
واذا نزعت عن القواية فليكن • فهداك النزاع للناس

وقوله مع سكاكهم الخ إشارة الى أن المقصود جعلها من غير بلادهم • (تنبيه) • فى هذه الآية بلاغة بحسبة  
حيث جعل القلوب نفسها تهوى وفى معناه قلت

كل امرئ يسذل انعامه • يعنى اليه القلب قبل القدم

(قوله تعلم سرنا كما تعلم علتنا) يشير الى أن ما مصدرية وأن ذكر العلن بعد علم السريس يستدل لأن  
المراد استواؤه ما فى علمه تعالى كما أن تحقيقه غير مرة وهذا معنى قول الزمخشري تعلم السر كما تعلم العلن  
علماً لا تفاوت فيه لأن غيباً من الغيوب لا يحجب عنك لا خلاف بينهما كما هو وقوله والمعنى أى المقصود  
من لغوى التظم هذا وقوله متصلة أعلم لا ما قد تغفل وقد لا تعرف المصلحة وكونه مطلعاً على أحوالنا  
يقتضى عدم الحاجة الى الطلب لان ظهور الحال يغنى عن السؤال كما قال السهروردي  
ويغنى الشكرى الى الناس أننى • عليل ومن أشكو اليه عليل

أى أفندة ناس وقرأ هشام أفندة بضم الفاء  
ياء بعد الهمزة وقرى أفندة وهو محتمل أن  
يكون مقولوب أفندة كما درى أدود وأن يكون  
اسم فاعل من أفندت الرحلة اذا هملت أى  
جماعة يجعلون نحوهم وأفندة بطرح الهمزة  
للتخفيف وان كان الوجه فيه اخرجها بين  
بين ويجوز أن يكون من أفند (تهوى اليهم)  
تسرع اليهم شوقاً ووداد وقرى تهوى على  
البناء للمفعول من هوى اليه وأهواه غيره  
وتهوى من هوى بهوى اذا أحب وتعديته  
بالى لتضمين معنى التروع (وارزقههم من  
الثمار) مع سكاكهم وادى باليات فيه (اعطهم  
يشكرون) تلك النعمة فلما جاب الله عز وجل  
دعوتهم فجعلهم حراً آمناً يجي اليه ثمرات كل  
شئ حتى توجد فيه القواية فى يوم واحد (ربنا انك  
والصفية والخرفية فى يوم واحد) ربنا انك  
تعلم ما تخفى وما تعلن (تعلم سرنا كما تعلم علتنا  
والمعنى انك أعلم بأحوالنا ومصلحتنا  
وأرحم بنا منا يا أنفسنا لا حاجة لنا الى  
الطلب لكأنك عولك انظر الى العبوديتك  
واقفقر الى رحمتك واستجبالا لتسل  
ما عندك

ويعني الشكوى الى الله أنه \* علم بما أشكوه قبل أقول

(قوله وقيل ما نفخني من وجد الفرقة الخ) فمما وصله والعائد محذوف والوجد بفتح فسكون الحزن والغم وقوله والتوكل أي ذكره أو أثره لانه بمعناه لا يحسن والباء بفتح اللام والجيم والهمزة مقصور بمعنى الالتجاء وقوله تعالى وما ينبغي على الله الخ اما اعتراض من كلامه تعالى أو من كلام ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الاتيقات وهو كاد ايل على ما قبله أي لا ينبغي عليه كل معلوم فيعلم السر والعلن وقوله بهلم ذاتي فلا يتفاوت بالتسوية اليه معلوم دون معلوم كالشكر والمالك (قوله أي وهب لي وأنا كبير) يشير الى أن على معنى مع وأن الجار والمجرور حال كقوله

ان على ما تزين من كبر \* أعرف من أين يؤكل الكتف

ويصح جعل على بمضافها الاصل والاستعلاء مجازي كما قاله أبو حيان وكلام المصنف رحمه الله تعالى محتمل ومعنى استعلائه على الكبر أنه وصل غاية فكانه تجاوزه ولاظهره كما يقال على رأس السنة أي في آخرها فلا يرد عليه أن الانسب حينئذ جعل الكبر مسته للمعالي كعلي دين وذنب الظهور أثره في الرأس باشتهال شبيهه ويصح ابقاؤها على معناها بمعنى مستقرا متكافئة وقوله لما نفخني نسخة فيه أي الكبر وقوله آتاه أي نعمه والضمير المضاف اليه لله وقوله روي الخ هو رواية وقيل لاربع وستين واسحق عليه الصلاة والسلام سبعين وقيل لم يولد له الا بعد مائة وسبع عشرة سنة (قوله أي لجيبه) فهو مجاز كما في سمع الله لمن حده فان السمع بمعنى القبول والاجابة وقوله وهو من ائمة المبالغة العاملة عمل الفعل هذا مذهب سيبويه رحمه الله تعالى اذ جعل أمثلة المبالغة تعمل عمل اسم الفاعل وخالفه كثير من النحاة فيه فهو مضاف لمفعوله ان أريد به المستقبل وقيل انه غير عامل لانه قصد به الماضي أو الاستقرار وجوز الزمخشري وتبعه المصنف رحمه الله تعالى أن يكون مضافا لفاعله المجازي فأصله سميع دعاؤه يجعل الدعاء نفسه سامعا والمراد أن المدعو وهو الله سامع قبل وهو بعيد لاستزائه أن تصاغ الصفة المنسبة من الفعل المتعدي وهو قول الله ارسي ولكنه شرط في اضافتها الى الفاعل عدم اللبس نحو زيد ظالم العبيد اذ اعلم أن له عبيدا ظالمين وهما فيه الالباس شئت لان المعنى على الاستعداد المجازي وهو كلام واه لان المجاز خلاف الظاهر فاللبس فيه أشد وكذا ما قيل ان عدم اللبس انما يشترط في اضافته الى فاعله على القطع وهو ضعيف جدا وقوله وفيه اشعار أي في قوله سميع الدعاء بمعنى مجيبه وذلك قوله رب هب لي من الصالحين في آية أخرى وذكره بيان لانه كان من الشاكرين وقوله ليكون متعلق بقوله وهب وتعليل لكونه بعد البأس (قوله معد لاله) فيه كون مجازا من أتت العود اذ اقترنته ومواظبا من قامت السوق اذ انضقت فأقترنتها كما مر في سورة البقرة ولذا قيل لو عطفه بأو كان أولى وروى أنه جعله قيد للمعنى الاول مأخوذا من صيغة الاسم والعدول عن الفعل كما أن الاول من موضوعه فلا يلزم استعمال اللفظ في معنيين مجازيين (قوله عطف على المنصوب) أي مفعول اجعل الاول وهو في الحقيقة صفة للمعطوف أي بعضا من ذريتي ولولا هذا التقدير كان ركبا وقوله تقبل عبادتي فالدعاء بمعنى العبادة لكنه كان الانسب أن يقال فيه دعاءنا حينئذ (قوله وقد تقدم عذر استغفار ملهما الخ) قدمه ونقصه به في آخر التوبة لكنه قيل عليه ان الذي مر استغفاره لايه فقط وقد قال الحسن رحمه الله تعالى ان أمه كانت مؤمنة فلا يحتاج الاستغفار لها الى عذر وقيل ان المصنف رحمه الله تعالى لم يثبت عنده ذلك وأن مراده أن عذر استغفاره لهم لم يعلم مما مر في العذر عن استغفاره لايه وكون المراد بوجه آدم وعقرا في غاية البعد فانه التسبب الواسع (قوله ثبت الخ) أي القيام مجاز عن التحقق والنبوت انما مرسل أو استعارة من قام السوق والحرب وضخوه أو شبهه الحساب برجل قائم على الاستعارة المكتبة وأثبت له القيام على التخييل أو المراد يقوم أهله الحساب خذف المضاف أو أسند اليه مالا له مجازا وقوله وأسند اليه كذا وقع في النسخ والظاهر أن يقول

وقبل ما نفخني من وجد الفرقة وما  
نعلم من التضرع اليك والتوكل عليك  
وتكرير التذلل للمبالغة في التضرع والالجا  
الى الله تعالى (وما ينبغي على الله من شيء  
في الاض ولا في السماء) لان العالم يعلم  
ذاتي يستوي نسبته الى كل معلوم ومن  
لا يستغفر (الحمد لله الذي وهب لي على  
الكبر) أي وهب لي وأنا كبير ليس من  
الولد قبل الهبة بحال الكبر استغفاما لا نعمة  
واظهارا لما قبلها من آتاه (اسمعي واسمعي)  
وروي أنه ولده اسمعيل تسع وتسعين سنة  
واسمعي لمائة وتبقى عشرون سنة (ان ربي  
سميع الدعاء) أي لجيبه من قوله سمع  
المالك كما في اذا اعتد به وهو من ائمة المبالغة  
العاملة عمل الفعل أضيف الى مفعوله أو  
فاعله على اسناد السماع الى دعاء الله تعالى  
على الجواز وفيه اشعار بأنه دعا به وسأل  
منه الولد فأجاب به وهب له سؤاله حين ما وقع  
البأس منه ليكون من أجمل النعم  
وأحلاها (رب اجعلني مقيم الصلاة) معذرا  
لهم واطبا عليهم (ومن ذريتي) عطف  
على المنصوب في اجعلني والتبويض لعله  
ما علم الله أو استقرأ عادته في الامم الماضية  
انه يكون في ذريته كفار (ربنا وتقبل دعاء)  
واستجب دعائنا وتقبل عبادتي (ربنا اغفر  
لي ولوالدي) وقرئ ولا يوي وقد تقدم عذر  
استغفاره لهما وقيل أراد بهما آدم وحواء  
(وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) يثبت  
استعارة من القيام على الرجل كقولهم  
قامت الحرب على ساق أو يقوم اليه أهله  
خذف المضاف وأسند اليه قيامهم مجازا

أو اسئلانه اذا اعتبر الحذف لا يكون المجاز في الاسناد أو الواو بمعنى أو ووقع في نسخة أو وهي ظاهرة  
 (قوله خطاب لرسول الله الخ) ذكر في هذا الخطاب وجهين الاول أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم  
 وقدمه لانه الأصل المتبادر لكن لما كان عليه الصلاة والسلام أعلم الناس بالله فهو لا يتصور منه جواز  
 الغفلة أو الزمخشري وجهين وهي في الحقيقة ثلاثة أولها ما أن المراد به تنبيهه على ما هو عليه من عدم  
 ظن أن الغفلة تصدر من الله كقوله ولا تدع مع الله الها أتراه أي دم على ذلك وهو مجاز كقوله يا أيها  
 الذين آمنوا ولا يخفى ما فيه لانه لا يتوهم منه عدم الدوام عليه ولذا قال المدقق في الكشف أن فيه  
 ركاكة يصان التبريل عنها وثانيهما أن المراد منه على طريق الكناية أو المجاز بترتين الوعيد والتوبيخ  
 والمعنى لا تحسبن الله يترك عقابهم لطفه وكرمه بل حرم معاقبتهم على القليل والكثير وهو استعارة تمثيلية  
 أي لا تحسبنه يهملهم معاملة الغافل عما يعملون فانه يعلمهم معاملة الرقيب المحاسب على التقدير  
 والتطهير فقوله والوعيد الخ هو الوجه الثاني فاما أن تكون الواو فيه بمعنى أو كما قيل أو تبقى على ظاهرها  
 بناء على أنه لا حظ ركاكة الوجه الاول في الكشف لعدم مناسبة اقلتم النبوة فجعله مع الوجه الثاني  
 وجهًا واحدًا البين بأن يجوز بلا تحسبن عن دم على عدم الحساب فجعله كناية عن الوعيد لانه لا ينهي  
 عما لا يتصور منه كما ذكره بعض المتأخرين وهو الاحسن (قوله من أنه مطلع الخ) بيان لما أي من يقض  
 أنه مطلع وقوله بأنه معاقبهم إشارة الى ما مر وقوله لا محالة مأخوذ من التأكيد بالنون المشددة قوله  
 أو لكل من يؤم غفلة عطف على قوله لرسول الله أي الخطاب ليس للرسول صلى الله عليه وسلم بل لكل  
 من يتوهم ذلك فهو واغيره من ولا يحتاج حينئذ الى تأويل الغفلة لجرمها على ما في أنفسهم وقوله وقيل  
 انه تسلية للمظلوم وتهديد للظالم فالخطاب أيضا للغير معين لأن الناس بين ظالم ومظلوم فاذا سمع المظلوم  
 أنه تعالى عالم بفعل الظالم مستقم منه تسلي بذلك واذا سمعه الظالم ارتدع عما هو فيه وفي الكشف انه تأييد  
 للوجه الثاني ويجوز جريانه على الوجه اذ تقدير اختصاص الخطاب به عليه الصلاة والسلام أيضا  
 لا يخلو من التسلية والتوبيخ للفرقين وفيه بحث وقوله يؤخر عذابهم أي ايقاع التأخير مجازا وهو تقدير  
 مضاف (قوله تشخص فيه أبصارهم الخ) يعني أن الآلاف والالام للعهد لا عوض عن المضاف قبل  
 ولوجه على العموم كان أبلغ في التحويل وأسلم من التكرير ووجهه أن قوله لا يرتد اليهم طرفهم على  
 تفسيره بجعله فاذا جعل الاول لبيان حال الناس كهم والثاني لبيان حال هؤلاء خاصة كان في ذكره فائدة  
 وإن كان لا بد من التكرار ررأسا و كان المنع روجه الله تعالى اختاره لانه المناسب لما بعده وأن  
 التكرير للتأكيد لا لزوم عليه كما قيل وسبأني ما رده (قوله فلا تقرى أما كنهم من هول ما ترى) الظاهر  
 أنه جعله مأخوذا من شخص الرجل من بلد اذ اخرج منها وهو أحد معانيه المذكورة في اللغة فانه يلزمه  
 عدم القرار فيها أو من شخص فلا ن اذا ورد عليه أمر يلقه كما في الأساس فاذا ذكره بعده من كونها  
 لا تطرف المقتضى لقرارها يكون بيان الحال آخر وأنهم لدهشتهم تارة لا تقر أعينهم وتارة يهتدون فلا  
 تطرف أبصارهم وجعل تلك الحالتين المتنافيتين لعدم الفاصل كلنهما في حال واحد كقول امرئ القيس

مكر فترقبيل مدبر معا • كجلود صخر حطه السبل من عل

كما بين في شرحه فاندفع ما قيل ان الظاهر أن القرار ضد الحركة فيكون منافيا للحاق مع أن أهل اللغة  
 لم يفسروا الشخص به وبهذا اندفع التكرار وعلم ما أراد الله من قوله تعالى (قوله مسرعين  
 الى الداعي أو مقبلين بأبصارهم الخ) أي بذلة كالأسير الخائف ومهطعين ومقنعي حالان اما من مضطرب  
 محذوف أي أصحاب الابه لم يبن على أنه يقال شخص زيد بصره أو الابه لم يرتد على أصحاب الجفات  
 الحال من المدلول عليه ظاهرا أو البقاء وجه الله تعالى وقيل مهطعين منصوب بفعل مقدرا أي تصرهم  
 مهطعين ويجوز في فتى أن يكون حال من المسترفيه فهي حال متداخلة ومقنعي اضافته غير حقيقة  
 فلذا وقع حالا وقيل الاولى انها حال مقدرة من مفعول يؤخرهم وقوله تشخص الخ بيان حال عموم

(ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون)  
 خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 والمراد به تنبيهه على ما هو عليه من أنه  
 مطلع على أحوالهم وأفعالهم لا يخفى عليه  
 خافية والوعيد بأنه معاقبهم على قلبه وكثيره  
 لا محالة أو لكل من يؤم غفلة جهلا بصفاته  
 واعترا اياه هاله وقيل انه تسلية للمظلوم  
 وتهديد للظالم (انما يؤخرهم) يؤخر عذابهم  
 وعن أبي عمرو بالنون (ليوم تشخص فيه  
 الابصار) أي تشخص فيه أبصارهم فلا تقر  
 في أمأكتهم من هول ما ترى (مهطعين)  
 مسرعين الى الداعي أو مقبلين بأبصارهم  
 لا يطرفون هيبته وخوفه وأصل الكلمة  
 هو الاقبال على الشيء

الخلاق وأدركت الفعلية لعدم استقراره فلا يرد عليه توهم التكرار وقد وما يعلم منه ما فيه والاهتمام  
معناه الاسراع في الشيء قال \* اذا دعانا فأطعنا الدعوة \* والبسب أشار المصنف رحمه الله  
تعالى بقوله مسرعين الى الداعي وقيل معناه الاقبال بالنظر كما ذكره الراغب واليه أشار بقوله أو  
مقبلين الخ وقال الاخفش رحمه الله تعالى انه الاقبال على الاستماع لقوله

ندخله مهبط عين الى السماع \* ومع فيه أهدع وهدع وكل معانيه تدور على الاقبال كما ذكره  
المصنف رحمه الله تعالى لانه لا يتك عنه (قوله راقبها) هذا هو المشهور وقيل انه من الاضداد  
فيكون بمعنى رفع رأسه وطأها وقوله بل بقيت عبونهم شاخصة لا تطرف الخ التطرف في الاصل  
تحريك الجفن ثم تجوزبه عن النظر والعين نفسها ولما كان النظر بوصف بارسال الطرف وصف برد  
الطرف والطرف بالارتداد كما سأتى في سورة النحل فعدم ارتداد الطرف اعادته لارتداد تحريك الجفن  
فالطرف بمعنى الحقيقي وهو كناية عن بقاء العين مفتوحة على حالها أو بمعنى عدم ارتداد النظر الى  
أفئسهم فهو بالمعنى المجازي (قوله تعالى وأندتهم هوا) يعني بالهوا والخمالي وهو مصدر ولذا أفرد  
والمراد أنهم لا تستمع لهم خلت قلوبهم من العقل والفهم كما يقال هوا القلب الجبان فلو لم يكن من الرأي والقوة  
وتفسيره المصدر باسم الفاعل يسان للمعنى المراد منه المصحح للعمل فلا يسانى المبالغة في جعله عين الخلاه  
(قوله من الظلمان جوجوه هوا) هو من قصيدة زهير وأوله \* كان الرجل منها فوق سهل  
يصب ناقية بالسرعفة في السير وتشيها بالنعام وهو يوصف بالحبس والخوف وسرعفة المنى فاذا خاف  
كان أسرع وأجدى السير وقيل انه يصفها بعدم القوة والظلمان بالنقاء المجع كظمان جمع ظلم ويضم  
وهو ذكر النعام وجوه \* ويحيين مضمومتين وهمزتين أو واو من الصدر والصل بالصاد والعين المهملة  
الصغير الراس وهو من صفة النعام ورجل الناقة وقوله وقيل الخ مريضه لان الاول أنسب بتمام  
الحيرة والدهشة (قوله وهو مفعول ثان) أي هوله وما فيه فلا يباع عليه محازي أو هو بتقدير  
مضاف وقوله بالشرك لأن الشرك ظلم عظيم والتكذيب هو تكذيب الرسل عليهم الصلاة والسلام  
وقوله آخر العذاب يعني أنه تجوز في النسبة أو فيه تقدير مضاف وهو ناظر الى كون المراد باليوم يوم  
القيامة وقوله وردت الإشارة الى أنه تضمن معنى الردوان المراد بالاجل مقدار من زمن الحياة في الدنيا  
وقوله وأهلنا الخ عطف تفسير عليه وقوله أو آخر آجالنا ناظر الى أن المراد يوم الموت وقوله وظنير أي  
في المعنى لافي الاعراب (قوله على ارادة القول) أي على تقدير القول والمعطوف عليه بالواو وقيل  
قوله أول ما قبل ما لكم كآية وهم والتقدير فيقال لهم أطلبتم الآن هذا ولم تطلبوه اذا قسمتم والقتال  
هو الله والملائكة توبخهم والقول بأنهم أقسموا أفعالهم على ظاهر لانهم قالوا من الجهل والغرور أو  
هو بلسان الحال ودلالة الافعال كما أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى وقوله وما لكم جواب القسم  
وقيل هو آية كلام من الله جوابا لقولهم ربنا أخرنا أي ما لكم من زوال عن هذه الحال وجواب القسم  
لا يبعث الله من يموت وقوله بل الخ فلا قسم حقيقة وقوله وقيل الخ فيكونون دهرية منكرين للبعث  
والزوال المراد به الزوال عما بعد الموت لانه الدنيا كافي الاول وقوله على المطابقة الخ أي أن الخطاب  
في لكم لمطابقة الحكاية وقوله أقسم ولوروى المحمدي لقيل ما لنا وما جازان (قوله وأصل  
سكن أن يعدى بنى الخ) أي أصل معناه قرويت من السكون فيتمدى بنى لكنته فقل الى سكوت  
خاص قصير فيه وجعل متعديا بنفسه كبيت الدار واستوطنها وغنى كعلم بمعنى آقام ومنه المعنى فقوله  
وأقام عطف تنقيده (قوله وتبين لكم كيف فعلناهم) تبين فاعله مضموعود على ما دل عليه الكلام  
أي حالهم وأخبرهم ونحوه وكيف في محل نصب بفعلنا وجلة الاستفهام ليست معمولة لتبين لانه لا يطق  
وقيل الجملة فاعل تبين بناء على جواز كونه جملة وهو قول ضعيف للكوفيين وقد مر في قوله تعالى ثم بدا  
لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسبحنه وقوله من أحوالهم أي بينا لكم من أحوال الامثال فالاحسان

(مقني رؤسهم) واقعها (لا يرتد اليهم)  
طرههم (بل بقيت عبونهم شاخصة  
لا تطرف أو لا يرجع اليهم نظرهم فيستظرون  
الى أنسهم) (وأقندتهم هوا) خلاه أي  
خالصة عن الفهم اقراط الحيرة والدهشة  
ومنه يقال للاجتناب والبيان قلبه هوا  
أي لا رأى فيه ولا قوة قال زهير

\* من الظلمان جوجوه هوا \*  
وقيل خالية عن الخير خالية عن الحق (وأندرت  
الناس) يا محمد (يوم يأتيهم العذاب) يعني  
يوم القيامة أو يوم الموت فانه أول أيام عذابهم  
وهو مفعول ثان لا تدبر (فيقول الذين ظلوا  
بالشرك والتكذيب) ربنا أخرنا الى أجل  
قريب) آخر العذاب عنا ورتدنا الى الدنيا  
وأمرنا الى حد من الزمان قريب أو آخر  
آياتنا وأبقنا مقدار ما نؤمن بك ونحيب  
دعوتك (فحب دعوتك وتبج الرسل)  
جواب للاس وتفسيره لولا أخرتني الى أجل  
غريب فاصدقوا كن من الصالحين (أولم  
تكنونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال)  
على ارادة القول وما لكم جواب القسم جاء  
لفظ الخطاب على المطابقة دون الحكاية  
والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا لا تزولون  
بالموت ولعلهم أقسموا بطرأ وغرورا أو دل  
عليه حالهم حيث بنوا شديدا وأملوا بعيدا  
وقيل أقسموا أنهم لا يتقلون الى دار أخرى  
وأنهم اذا ما غابوا لا يزولون عن تلك الحالة الى  
حالة أخرى كقوله وأقسموا بالله جهدا بما بينهم  
لا يبعث الله من يموت (وسكنتم في مساكن  
الذين ظلموا أنفسهم) بالكفر ولما أصح كعاد  
وغرور وأصل سكن أن يعدى بنى كقر وغنى  
وأقام وقد يستعمل بمعنى انشؤ فيجوز مجراه  
كقولك سكنت الدار (وتبين لكم كيف فعلنا  
هم) عيانا هادونه في منازلهم من آثار  
مازلهم وما فاتهم عندكم من أخبارهم  
(وضربنا لكم الامثال) من أحوالهم



جمع مثل بمعنى الشبيه وهو تشبيه الحال بالحال والمقصود تشبيه ذوبها بذوبها وقوله أو صفات الخ  
 فالأمثال جمع مثل بمعنى الصفة الغريبة العجيبة كما مر وقوله فعلوا وفعل بهم أي في الدنيا (قوله  
 المستفرغ فيه جهدهم) يقال استفرغ جهده إذا بذل طاقته ومقدوره فهو استعارة ومكرهم منصوب  
 على أنه مفعول مطلق لأنه لازم فلا تلته على المبالغة لقوله وإن كان مكرهم الخ لأن إضافة المصدر تفيد  
 العموم أي أظهر وأكل مكرهم أولان إضافة كلاً إضافة وأصل التذكير لإفادة أنهم معروفون بذلك  
 وقوله لا بطل الحق لأن المكر لا يكون في الخير (قوله فهو مجاز بهم) لأن ذكر علم الله ونحوه من كتابة  
 الأفعال وغيرها يكفي به عن المجازاة وقوله ما يكرهم فهو مصدر مضاف للمفعول لكن أبو حيان  
 رحمه الله تعالى اعترض عليه بأن مكر لازم لم يسمع متعدياً وقد صرح أهل اللغة بأنه انما يتعدى بالبا  
 بخلاف الكيد فإنه متعدي بنفسه وقد يقال أنه مجوز به أو مضمن معنى الكيد أو الجزاء وإطلاق  
 المكر على الله حينئذ إما ماساً كلاً أو استعارة لجزائهم من حيث لا يشعرون وقوله وإبطالاً لم يجعله  
 وجهاً آخر لا يمكن إرادتهما معاً مثل (قوله مسوى لازالة الجبال) وفي نسخة ومعد ذلك اعلم  
 أن العاقبة قرأها كسر اللام ونصب نزول والكسائي يفتحها ويرفع نزول فالكسر إما لأن نافية  
 واللام لام الجود الواقعة بعد دكن المنفية وكان إتماماً للمعنى تحقيق مكرهم وأنه ما كان  
 لتزول منه الشرائع التي هي كالجبال في الثبات والقوة ويؤيده قراءة ما كان مكرهم أو ناقصة  
 وخبرها محذوف أو الجواز والمجرور على الخلاف فيه أو أن مخففة من الثقيلة وقيل إنها شرطية  
 وجوابها محذوف أي أن كان مكرهم معدلة لازالة الجبال فإنه مجاز بهم عليه ومبطله وأما الفتح ففيه  
 وجهان الأول أن أن مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة والثاني أنها نافية واللام بمعنى الاوقرى  
 كادبالدال وقرئ لتزول بفتح اللامين ونجرت على لغة جاءت في فتح لام كي هذا حاصل ما ذكره  
 المحررون هنا فقوله مسوى اسم مفعول من سواء بمعنى صنعه وأصل معناه جعله سواء إشارة إلى أن كان  
 ناقصة محذوفة الخبر والجواز والمجرور متعلق به وقد مر جواز كونها نامة والظاهر أن أن عنده  
 شرطية وصلية على الاختلاف في أوها وتقدير جوابها وغيره ذهب إلى أنها مخففة من الثقيلة والمعنى  
 أنه عظم مكرهم واشتد غضب زوال الجبال منه مثل لشدته أي وإن كان مكرهم معدلة ذلك كافي  
 الكشف وقال ابن عطية رحمه الله تعالى يحتمل عندى أن يكون معنى هذه القراءة تعظيم مكرهم أي  
 وإن كان شديد يشغل لذهب به عظام الأمور فإن عندهما مخففة من الثقيلة كافي الدر المصون واللام  
 مؤكدة للتني فهي لام الجود كما أشار إليه بالآية المذكورة وقوله ونحوه أي من الشرائع والتوحيد  
 وزوال الجبال مثل أي استعارة تمثيلية تنبيه على أنه في الرسوخ والثبات كالجبال الراسية وعلى الأول  
 الجبال بعناها المعروف فالجبال استعارة وقوله وقرأ الكسائي أي بفتح اللام الأولى ورفع الثانية  
 فالجبال على حقيقتها وقوله الفاصلة أي الفارقة بين أن المخففة والنافية كما بين في النحو (قوله ومعناه  
 تعظيم مكرهم الخ) كافي الشرطية وقد مر تقريره وبقي كلامه ظاهر مما قرأنا ملك فان قلت كونها  
 نافية ينافي قراءة الكسائي المثبتة لا لئلا على عظم مكرهم ودلالة كونها نافية على حصاره قلت  
 أجيب عنه بأن الجبال في قراءة الكسائي يشار بها إلى ما جابه النبي صلى الله عليه وسلم من الحق وفي  
 غيره على حقيقتها فلا تعارض إذ لم يتوارد على محل واحد نصاً وثباتاً ورد بأنه إذا جعل آيات الله  
 شبيهة بالجبال في الثبات كانت مثلها بل أدون منها فإذا نفي أزالتها أيها التي أزالت جبال الدنيا  
 بالطريق الأولى فتنافي أزالتها أيها الثابتة بقراءة الكسائي فالاشكال باق بحاله (قلت) هذا غير وارد  
 لأن المشبه لا يلزم أن يكون أدون من المشبه به في وجه الشبه بل قد يكون بخلافه لكون المشبه به أعرق  
 بوجه الشبه وهنا كذلك لأن ثبوت الجبل يعرفه النبي والذي بخلاف الحق ولو سلم نقد يقدر على  
 إزالة الأقوى دون الآخر لانتج كاشعاً يقدر على قتل أسد ولا يقدر على قتل رجل مشبه به لا منتاعه

أي ينالكم أنكم مثلهم في الكفر واستهتافاً  
 هي العذاب أو صفات ما فعلوا وفعل بهم التي  
 هي في الغواية كالأمثال المضروبة (وقد مكرروا  
 مكرهم) المستفرغ فيه جهدهم لا بطل الحق  
 وتقرر الباطل (وعند الله مكرهم) ومكتوب  
 عنده فعلهم فهو مجاز بهم عليه وأما الله (وإن كان  
 ما يكرهم به جزاء لمكرهم وإبطالاً له) (تقول منه  
 مكرهم) في العظم والشدّة (تقول من  
 الجبال) مسوى لازالة الجبال وقيل أن  
 نافية واللام مؤكدة لها كقوله وما كان الله  
 ليعذبهم على أن الجبال مثل لأمم النبي  
 ويحويه وقيل مخففة من الثقيلة والمعنى أنهم  
 مكر والذين يلومها هو كالجبال الراسية ثباتاً  
 وعمكان آيات الله تعالى وشرائعه وقرأ  
 الكسائي لتزول بالفتح والرفع على أن المخففة  
 واللام هي الفاصلة ومعناه تعظيم مكرهم  
 وقرئ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي  
 وقرئ وإن كاد مكرهم

بقوله "قلنا نحن بنو الله مختلف وعده رسله" مثل قوله  
 انما ننصر رسلنا كتب الله لا غلبنا "انا ورسلي  
 واصله مختلف رسله وعده فقدم المفعول الثاني  
 ايذا بانائه لا يخلف الوعد أصلا كقوله ان الله  
 لا يخلف الميعاد واذا لم يخلف وعده أحدا  
 فكيف يخلف رسله (ان الله عزيز) غالب لا يماكر  
 قادر لا يذفع (ذو الانتقام) لا وليا له من أعدائه  
 (يوم تبدل الارض غير الارض) بدل من يوم  
 يأتيهم أو ظرف للانتقام أو مقدر بأذكر  
 أو لا يخلف وعده ولا يجوز أن يعقب بمختلف  
 لأن ما قبل ان لا يعمل فيما بعده (والسموات)  
 عطف على الارض وتقديره والسموات غير  
 السموات والتبدل يكون في الذات كقولك  
 بدلت الدراهم بالدينار وعليه قوله بتدليسهم  
 جلودا غيرها وفي الصفة كقولك بدلت الحلقة  
 خنما اذا أذبتها وغيرت شكلها وعليه قوله  
 يتبدل الله سيئاتهم حسنات والاية تحتملها  
 فمن على رضى الله تعالى عنه تبدل أرضا  
 من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود  
 وأبو رضى الله تعالى عنهم ما يحشر الناس  
 على أرض يضاهى لم يخطئ عليها أحد خطيئة  
 وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما هي  
 تلك الارض وانما تغير صفاتها ويدل عليه  
 ما روى أبو هريرة رضى الله تعالى عنه أنه  
 عليه السلام قال تبدل الارض غير الارض  
 قبسط وتقدمت الأديم العكاظي لا ترى فيها  
 عوجا ولا أمنا واعلم أنه لا يلزم على الوجه  
 الأول أن يكون الحاصل بالتبدل أرضا وسماء  
 على الحقيقة ولا يبعد على الثاني أن يجعل  
 الله الارض جهنم والسموات الجنة على  
 ما أشعر به قوله تعالى كلا ان كتاب الابرار  
 عليين وقوله ان كتاب الفجار لاني سجين  
 (وبرزوا) من أجدانهم (فه الواحد القهار)  
 لحسابته ومجازاته ونوصفه بالوصفين  
 للدلالة على أن الامر في غاية الصعوبة  
 كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار  
 فان الامر اذا كان لواحد غلاب لا يقابل  
 قلا مستغاث لا حداثا الى غيره ولا مستحجار

بعده أو من ولا أحد من وأحي من تأييد الله للعق بحيث تزول الجبال يوم تنسف نسفا ولا يزول وهذا  
 ظاهر لكل ذي بصيرة (قوله مثل قوله انما ننصر رسلنا الخ) بيان لتحقيق الوعد ووروده وقبل  
 المراد بالوعد السابق في قوله وعند الله مكرهم اذ مناه المجازاة عليه كما مر (قوله ايذا بانائه لا يخلف  
 الوعد أصلا كقوله تعالى ان الله لا يخلف الميعاد) كذا في الكشف وقبل عليه ان الفعل اذا تنبذ بفعل  
 انقطع احتمال اطلاقه وهو هنا كذلك فليس تقديم الوعد الا على اطلاق الوعد على العناية  
 والاعتناء به لان الآية سبقت لتحديد الظالمين بما وعد الله على السنة رسله عليهم الصلاة والسلام فالهم  
 ذكر الوعد وكونه على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام لا يتوقف عليه التهديد والتخويف وقبل انه  
 قوي لكن ما رده هو القاعدة عند أهل البيان كما قال عبيد القاهر في قوله وجهه لو الله شركا بالجن انه  
 قدم شركا بالجن لا يذبح أن يتخذة شركا مطلقا ثم ذكر الجن تحقيرا فاذا لم يتخذ من غير  
 الجن فالجن أحق بأن لا يتخذوا وهذا لا يدفع السؤال بل يؤيده وكذا ما ذكره الشارح الطيبي رحمه الله  
 تعالى فانه مع تطاوله لم يأت بطائل فالوجه ما في الكشف من أن تقديمه يقتضي الاعتناء به وأنه المقصود  
 بالافادة وما ذكره من وقع الوعد على لسانه انما ذكر بطريق التبع للإيضاح والتفصيل بعد الاجال وهو من  
 أسلوب الترتيب كما في قوله رب اشرح لي صدري وقد أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى بقوله فكيف يخلف  
 رسله وقوم صاحب الاتصاف هنا كقوله صاحب التقريب هناك فتدبر وقوله غالب لا يماكر الخ بيان  
 لارتباط الخاتمة بالفاصلة وكذا ما بعده (قوله بدل من يوم يأتيهم) بدل كل من كل أو عامه مقدر بأذكر  
 أو لا يخلف وعده بقرينة مختلف وعده وقوله ولا يجوز الخ تبس في أبا البقاء رحمه الله تعالى اذ منع كونه  
 معمول مختلف أو وعده لما ذكر ورد بأن الجملة اعراضية فلا تعد فاصلا والعجب فانه اذا كان بدلا  
 يكون العامل فيه أنذر فيلزم عليه عمل ما قبل ان فيما بعده فان كانه ذهب الى أن البدل له عامل مقدر وهو  
 ضعيف قال أبو حيان رحمه الله تعالى والظاهر أنه استئناف (قوله والتبدل يكون في الذات كقولك  
 بدلت الدراهم بالدينار الخ) كون التبدل شاملا للسمين عالا كلام فيه كما فصله في الكشف الا أنه ذكر في  
 قوله بتدليسهم جلودا غيرها أن المعنى خلق جلودا أخرى غير الأولى لانه المتبادر من قوله غيرها ولا يلزمه  
 تعذيب غير المجرم فانه مع كونه غير متعذب غير وارد لان التعذيب الروح والبدن آلهما وقد اختار في سورة  
 النساء أنه من تبدل الصفة بأن يعاد ذلك الجلد بهينه على صفة أخرى كتبدل الخطام قرطا أو بأن يرأل  
 عنه أثر الاحراق ليقوى احساسه للتعذيب والكل وجهة (قوله وعليه قوله يتبدل الله سيئاتهم  
 حسنات) هذا بناء على ما سبقت في الفرقان من أن المعنى أنه يثبت لهم بدل كل عقاب ثوابا جزا عما عملوه  
 من ما تزل الجاهلية سمعة ورياء بعد ما أسلوا فهي حسنات باقية بعينها بعد ما أزيل عنها صفة السيئة وهي  
 الرياء وسيأتي فيها وجوه أخر منها ما هو على أنه تبدل في الذات وقوله والاية تحتملها سيأتي تفصيله  
 فإروى عن علي كرم الله وجهه يدل على أنه تبدل في الذات وكذا ما روى عن ابن مسعود رضى  
 الله عنه ظاهره في ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما صرح في تبدل الصفة والاديم  
 الجلد والعكاظي منسوب الى عكاظ وهو محل معروف كان يعمل فيه أو يساع فيه ذلك (قوله أرضنا  
 وسماء على الحقيقة) أي من أفراد ذلك الجنس حقيقة كما أنه يجوز أن يكون غيره وقوله ولا يبعد على  
 الثاني أي تبدل الصفة قبل بل هو بعيد لانه يلزم أن تكون الجنة والنار غير مخلوقين الآن والنايات  
 في الكلام والحديث خلافه وأجيب بأن الثابت خلقهما مطلقا لا خلق كلهم ما فيجوز أن يكون الموجود  
 الآن بعضهما ثم تغير السموات والارض بعضا منهما وهذا وان صححه لا يقربه ووجه دلالة الآية  
 أنها في جهة علو وسفل وتعبير بأشعر يقتضي أنه خفي مع أن وجهه الاشعار فيه نظر وأغرب منه جعل  
 الامم هذا دليلا عليه وقوله لحسابته يعني أنه على تقدير مضاف لظهوره له قبل ذلك (قوله للدلالة  
 على أن الامر في غاية الصعوبة) أي أمر يوم الحساب والجزاء لانهم اذا كانوا واقفين عند ذلك عظيم

فهو لا يشارك في الامر غيره **•** فلو اعل على خطر اذا مقاومه ومجبر ولا مغيب سواء وشفاعه الانبياء عليهم الصلاة والسلام لكونهم اباذنه منه ايضا فلا ينافي ما ذكر ثبوت شفاعتهم للعصاة (قوله مقرئين) هو حال ان كانت راي بصريه وصف قول ثمان ان كانت علمه وفي الاصفاذ متعلق به او بمحذوف على أنه حال أو وصفة له والمقرئين من جمع في قرن وهو بقصتين الوثاق الذي يربط به وقوله قرن بعضهم بالتشديد والتخفيف وقوله بحسب مشاركتهم في العفة اذ أي بضم كل لمشاركة في كفره وعمله كما في المثل ان الطيور على أشباهها تنقع **•** وقوله واذا النفوس زوجت فمعناه قرنت مع نوعها زوجا زوجا وسيأتي لها تفسير آخر وقوله أو قرنوا مع الشياطين لقوله فوردك لتخسرهم والشياطين وقوله مع ما كتسبوا أي مع جرائمه أو كتابه أو أعماله تجسم وتقرن بهم كما قيل به أو هو تمثيل بأن شبه جرائمه ما كتسبته جوارحهم باقرانهم وتلبسهم بها واذكر الايدي والارسل مضومة للرقاب وارد في الاثر فاذا ذكره المصنف رحمه الله تعالى (قوله متعلق بمقرئين) فهو ظرف لغو وهذا لكونهم مقرئين مع غيرهم وكونه ملامسة قرناظر الى كون أيديهم وأرجلهم قرنت برقابهم فقبه لف ونشر (قوله والعقد القيد) أي الذي يوضع في الرجل والفل بالضم هو ما في اليد والعنق وما يضم به اليد والرجل الى العنق ويسمى جماعة وهو المذكور في الشعر نغن قال في تفسيره ان قوله بعض خبر يزيد بعد خبر أو صفة صفاد أو حال من ضمير لا في أي زيد بعض على ساعده تارة وعلى ساقه أخرى ليخلص من الوثاق فلا شاهد فيه حينئذ لم يصب اذا المراد ان الفل جميعهما جمعا تبتا حتى **•** كأنه يؤلم بعض ساعده وساقه وزيد الخيل زيد بن مهازل الطائي أضيف الى الخيل امرؤ سببه وهو صاحب رضى الله تعالى عنه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم فسماه زيدا لخبر وقال له ما وصف لي أحد في الجاهلية فرأيتك الا دون صفته غيرك ومن هذا أخذ الشاعر قوله

حتى التقينا فلا والله ما ممت **•** أذني بأطبيب عما قدر أي بصري

وقد وقع للزخشرى والشرى بن الشجرى فبينة قصة مذكرة في طبقات النخاعة (قوله وجاء قطران وقطران) استغنى عن ضبط قراءة العائمة التي ابتدأ بها على عادته وهو بفتح القاف وكسر الطاء لان شهرتها قراءة ولغة تغنى عن التصريح بها ثم بفتح القاف وسكون الطاء بوزن سكران وثلاث بكسر القاف وسكون الطاء بوزن سرحان وقوله وجاء أي في اللغة اذ لو أراد غيره لقال قرئ على عادته فلا يرد عليه أن الاخيرة لم يقرأ بها كما في الدر المنصور ولا الغاز في كلامه كما قيل (قوله وهو ما يتصلب من الابل) أي يتقاطر منه كالصمغ والابل بضم الهمزة والهاء وباسمائه كنه بينهما اسم شجير قبل هو العرعر وقيل غيره والزفت نوع منه كما شاهدناه في الديار التي يصنع فيها وقوله فتهنا بضم التاء الفوقية وسكون الهاء وفتح النون وفي آخره همزة مقصورة من الهاء كاطلاء لفظا ومعنى ومنه المثل يضع الهناء مواضع الثقب لمن يضع الشيء في محله وهو معروف وقوله كلقميص إشارة الى أن سراييلهم من التشبيه البليغ وقيل انه استعارة هنا وفيه تظير وقوله ووحشة لونه أي قباحتته وهو استعمال عامي يقولون فلان وحنن أي قبيح كما قال بعض المتأخرين رجة الله تعالى عليهم

ووحشة يمتناحتركاها **•** مزالنوى فهي دائما وحشة

وكذا ما في قوله من الهيات الوحشة بكسر الحاء صفة منه وأصل معنى الوحشة الافراد والهم من الوحش وهو القهر وقوله التفاوت بين القطرانين أي قطران الدنيا والآخرة (قوله ويحتمل أن يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس الخ) فشبّه النفس المتلبسة بالملكات الرديئة كالسكر والجمل والعناد والفجاءة بشخص لبس ثيابا من زفت وقطران ووجه التشبه تحلى كل منهما بأمر قبيح مؤذ لصاحبه يستنكره عند مشاهدته ويستعار انظر أحدهما لا خراستعارة تمثيلية مركبة وقوله فيجاب الخ إشارة لوجه التشبه (قوله وعن يعقوب) أي روى عن يعقوب رجة الله تعالى وهو أحد القراء المعروفين أنه قرأ من قطران على أنهما كلمتان منوستان أو لهما قاطر بفتح القاف وكسر الطاء كما في الدر المنصور

(وترى البحر من يوشد مقرئين) بقرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والأعمال كقوله واذا النفوس زوجت أو قرنوا مع الشياطين أو مع ما كتسبوا من العقائد الزائفة والملكات الباطلة أو قرنت أيديهم وأرجلهم الى رقابهم بالاغلال وهو يحتمل أن يكون تمثيلا لمواختهم على ما اقترفته أيديهم وأرجلهم (في الاصفاذ) متعلق بمقرئين أو حال من ضمير والعقد القيد وقيل القل حال سلامة ابن جندل

وزيد الخيل قد لا في صفاد **•** بعض بسا عدي وبظم ساق **•** راصله الشد (سراييلهم) قصانهم (من قطران) وجاء قطران وقطران لغتين فيه وهو ما يتصلب من الابل فيطبخ فتهنا به الابل الجبري فيجبرق الجرب بجذته وهو أسود منقش تشبه فيه النار بسرة يطل به جلود أهل النار حتى يكون طلاء لهم كالقميص ليجمع عليهم لدغ القطران ووحشة لونه وتن ريمهم مع اسراع النار في جلودهم على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين ويحتمل أن يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس من الملكات الرديئة والهيات الوحشة فيجاب اليها أنواعا من الغشوم والالام وعن يعقوب قطران والقطر الهام

أو الصفر المذاب والاذاب منه وأن يوزن عان معنى شديد الحرارة كقوله وبين جيم أن يقال فيه  
 قطر بكسر فسكون والصفر بضم الصاد المهملة وسكون القاء نوع من النحاس (قوله وبالجملة حال  
 ثانية أو حال من الضمير في مقرنين) أي جملة سرائيلهم من قطران حال ثانية من الجرمين والحال الأولى  
 مقرنين وهذا إذا كان في الاصطفاة معلق بمقرنين والافهى ثالثة أو هي حال من الضمير المستتر في  
 مقرنين فهي حال متداخلة وجوز فيها أن تكون مستأنفة وحالا من نفس مقرنين وكونها حالا وهي  
 اسمية غير مقرنة بالواو بناء على غير محتماره وعلى تأويلها بمجرد أي متسر بلين وقد أشبعنا الكلام فيه  
 في سورة الاعراف وما ذكرناه هو ما ذكره العربون وكلام المصنف رحمه الله ظاهر فيه وقيل أنه يعين  
 أنها حال ثانية من ضمير مقرنين والأولى في الاصطفاة أو حال ابتدائية منه وفي الاصطفاة ظرف لغو متعلق به  
 فقوله من الضمير تنازع فيه حال وحال (قوله وتغشاها) عطف تفسير وفي نسخة أي وذ كروجه النص  
 على تعذيبها لأنهم لم تعبد لله ولم تعمل الخواص في معرفته وقوله كما تطلع على أقدتهم هو أحد التفاسير فيه  
 كما سبأ في سورة الهزلة (قوله يفعل بهم ذلك ليجزى كل نفس مجرة) يعني أن متعلق الجلالة والجرور  
 يقدر كذا كذا والنفس مخصوصة بالنفس المجرمة بقرينة المقام أو عام لأنه إذا خص المجرمين بالعقاب  
 علم اختصاص غيرهم بالثواب مع أن عقاب المجرمين وهم أعداؤهم جزاء للمطيعين أيضا كما قيل  
 من عاش بعد عدوه يومافقد بلغ المني  
 وعلى هذا يجوز تعلقه بقوله ويرزوا ويكون ما بينهما اعتراضا فلا اعتراض وأورد عليه أمران الأول أنه  
 لا حاجة لما تكلفه بقوله لأنه الخ لأنه إذا أبا في على عمومه يدخل فيه المجرمون دخولا أولا الثاني  
 أن الظاهر أن فاعل يرزوا ضمير المعتادين للرسول عليهم الصلاة والسلام وهو المناسب لمقام  
 الوعيد وهو متعين إذا فسر البروز بأنه على زعمهم كما ترفكف يتعين التعميم على تعلقه به ولا ورود  
 له ما أما الأول فلأن ما قدره بقرينة ما قبله انما هو فعل العذاب لا الجزاء مطلقا فلا بد من ذكره  
 وأما الثاني فلأن ظاهر تفسيره السابق للبروز من القبور وأنه شامل لجميع الخلائق كما صرح به بعض  
 المفسرين وجعل الجملة حالية ويجوز تعلقه بقرينة ما ذكره محتمله (قوله لأنه لا يشغله حساب  
 عن حساب) فاللام للاستغراق وقال بعض المتأخرين لأنه لا يشغله فيه تأمل وتتبع ولا يمنعه حساب  
 عن حساب حتى يستريح بعضهم عند الاشتغال بحاسبة الآخر في آخرتهم منهم العذاب وهذا  
 التفصيل بين إصابة هذا التذليل محزه (قوله إشارة إلى القرآن أو السورة) والتذكير باعتبار الخبر  
 وقوله أو ما فيه إشارة إلى فوجه الأفراد والتذكير على هذا وقوله من قوله من ابتدائية أي إلى هنا وقوله  
 كفاية أصل معنى البلاغ التبليغ ويطلق على الكفاية كما هنا صرح به الراغب (قوله عطف على  
 محذوف الخ) ذكره في أعرابه وجوها منها أنه معطوف على علة أخرى متعلقة بقوله بلاغ محذوفة  
 ومنها أن له متعلقا هو المعطوف ومنها أن الواو زائدة وقيل اللام لام أمر قبل وهو حسن لولا قوله ولينذر  
 وتعلقه بمحذوف تكلف (قوله وفري بفتح الياء من تدر به إذا علمه واستعدته) وهذه قراءة السلي وغيره من  
 قدر معنى علم واستعدته قالوا ولم يسمع اندر بمعنى علم مصدره في كعسى وغيره من الأفعال التي لا مصادر  
 لها وقبل اسم استفنوا بأن والفعل عن صريح المصدر وفي القاموس نذر بالشيء كفح عنه فخره وأذره  
 بالامر إذا رادوا بذرا وبضم ويضمتين ونذرا أعله وحذره وقوله يحفظهم بالطلاء المجهمة أي ينيلهم الحظوة وهي  
 قول الفضل والحسن وقوله تكميل بالنسب وكذا ما بعده بدل من ثلاث ومرفوع خبر الحكم وهو بيان  
 لما قبله من الثلاث أيضا وتكميل الرسل عليهم الصلاة والسلام بالانذار واستكمالهم من قوله وليعلموا الخ  
 والاحتصلاح من قوله ولينذر كقوله منتهى كمالها التوحيد المراد بالتوحيد ما يتعلق بمعرفة الله مطلقا وإذا  
 يسعى الكلام علم التوحيد فلا يرده عليه ما قبل أن التوحيد أول مراتب الايمان ومنتهى ما معرفة  
 الصفات الالهية والآيات الميمنية في الآفاق والآنفس (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هذا  
 الحديث رواه ابن مردويه والعلبي والواحدى وهو موضوع أيضا كما ذكره العراقي رحمه الله تعالى

أو الصفر المذاب والاذاب منه وأن يوزن عان معنى شديد الحرارة كقوله وبين جيم أن يقال فيه  
 قطر بكسر فسكون والصفر بضم الصاد المهملة وسكون القاء نوع من النحاس (قوله وبالجملة حال  
 ثانية أو حال من الضمير في مقرنين) أي جملة سرائيلهم من قطران حال ثانية من الجرمين والحال الأولى  
 مقرنين وهذا إذا كان في الاصطفاة معلق بمقرنين والافهى ثالثة أو هي حال من الضمير المستتر في  
 مقرنين فهي حال متداخلة وجوز فيها أن تكون مستأنفة وحالا من نفس مقرنين وكونها حالا وهي  
 اسمية غير مقرنة بالواو بناء على غير محتماره وعلى تأويلها بمجرد أي متسر بلين وقد أشبعنا الكلام فيه  
 في سورة الاعراف وما ذكرناه هو ما ذكره العربون وكلام المصنف رحمه الله ظاهر فيه وقيل أنه يعين  
 أنها حال ثانية من ضمير مقرنين والأولى في الاصطفاة أو حال ابتدائية منه وفي الاصطفاة ظرف لغو متعلق به  
 فقوله من الضمير تنازع فيه حال وحال (قوله وتغشاها) عطف تفسير وفي نسخة أي وذ كروجه النص  
 على تعذيبها لأنهم لم تعبد لله ولم تعمل الخواص في معرفته وقوله كما تطلع على أقدتهم هو أحد التفاسير فيه  
 كما سبأ في سورة الهزلة (قوله يفعل بهم ذلك ليجزى كل نفس مجرة) يعني أن متعلق الجلالة والجرور  
 يقدر كذا كذا والنفس مخصوصة بالنفس المجرمة بقرينة المقام أو عام لأنه إذا خص المجرمين بالعقاب  
 علم اختصاص غيرهم بالثواب مع أن عقاب المجرمين وهم أعداؤهم جزاء للمطيعين أيضا كما قيل  
 من عاش بعد عدوه يومافقد بلغ المني

من عاش بعد عدوه يومافقد بلغ المني

وعلى هذا يجوز تعلقه بقوله ويرزوا ويكون ما بينهما اعتراضا فلا اعتراض وأورد عليه أمران الأول أنه  
 لا حاجة لما تكلفه بقوله لأنه الخ لأنه إذا أبا في على عمومه يدخل فيه المجرمون دخولا أولا الثاني  
 أن الظاهر أن فاعل يرزوا ضمير المعتادين للرسول عليهم الصلاة والسلام وهو المناسب لمقام  
 الوعيد وهو متعين إذا فسر البروز بأنه على زعمهم كما ترفكف يتعين التعميم على تعلقه به ولا ورود  
 له ما أما الأول فلأن ما قدره بقرينة ما قبله انما هو فعل العذاب لا الجزاء مطلقا فلا بد من ذكره  
 وأما الثاني فلأن ظاهر تفسيره السابق للبروز من القبور وأنه شامل لجميع الخلائق كما صرح به بعض  
 المفسرين وجعل الجملة حالية ويجوز تعلقه بقرينة ما ذكره محتمله (قوله لأنه لا يشغله حساب  
 عن حساب) فاللام للاستغراق وقال بعض المتأخرين لأنه لا يشغله فيه تأمل وتتبع ولا يمنعه حساب  
 عن حساب حتى يستريح بعضهم عند الاشتغال بحاسبة الآخر في آخرتهم منهم العذاب وهذا  
 التفصيل بين إصابة هذا التذليل محزه (قوله إشارة إلى القرآن أو السورة) والتذكير باعتبار الخبر  
 وقوله أو ما فيه إشارة إلى فوجه الأفراد والتذكير على هذا وقوله من قوله من ابتدائية أي إلى هنا وقوله  
 كفاية أصل معنى البلاغ التبليغ ويطلق على الكفاية كما هنا صرح به الراغب (قوله عطف على  
 محذوف الخ) ذكره في أعرابه وجوها منها أنه معطوف على علة أخرى متعلقة بقوله بلاغ محذوفة  
 ومنها أن له متعلقا هو المعطوف ومنها أن الواو زائدة وقيل اللام لام أمر قبل وهو حسن لولا قوله ولينذر  
 وتعلقه بمحذوف تكلف (قوله وفري بفتح الياء من تدر به إذا علمه واستعدته) وهذه قراءة السلي وغيره من  
 قدر معنى علم واستعدته قالوا ولم يسمع اندر بمعنى علم مصدره في كعسى وغيره من الأفعال التي لا مصادر  
 لها وقبل اسم استفنوا بأن والفعل عن صريح المصدر وفي القاموس نذر بالشيء كفح عنه فخره وأذره  
 بالامر إذا رادوا بذرا وبضم ويضمتين ونذرا أعله وحذره وقوله يحفظهم بالطلاء المجهمة أي ينيلهم الحظوة وهي  
 قول الفضل والحسن وقوله تكميل بالنسب وكذا ما بعده بدل من ثلاث ومرفوع خبر الحكم وهو بيان  
 لما قبله من الثلاث أيضا وتكميل الرسل عليهم الصلاة والسلام بالانذار واستكمالهم من قوله وليعلموا الخ  
 والاحتصلاح من قوله ولينذر كقوله منتهى كمالها التوحيد المراد بالتوحيد ما يتعلق بمعرفة الله مطلقا وإذا  
 يسعى الكلام علم التوحيد فلا يرده عليه ما قبل أن التوحيد أول مراتب الايمان ومنتهى ما معرفة  
 الصفات الالهية والآيات الميمنية في الآفاق والآنفس (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هذا  
 الحديث رواه ابن مردويه والعلبي والواحدى وهو موضوع أيضا كما ذكره العراقي رحمه الله تعالى

## ﴿سورة الحجر﴾

## ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله تسع اخ) قال الداني رحمه الله تعالى لا خلاف فيها (قوله الاشارة الى آيات السورة والكتاب هو السورة الخ) جعل الاشارة الى آيات السورة ويجوز كون الاشارة الى ما في اللوح المحفوظ منها والى جميع آيات القرآن وأمر الحزب وما مر وذكر أن المراد بالكتاب السورة وقيل هو اللوح وتركه هنا لأن قوله المبين يقتضي خلافه وقوله وكذا القرآن أي المراد به السورة لانه بمعنى المقر ومطلقا الشامل للكل والجزء فلا حاجة لجعله مجازا باطلاق اسم الكل على الجزء وقوله وتكثيره لتفخيم كما أن تعريف الكتاب لذلك كما أشار إليه بقوله كتابا كاملا وبما غريبا وفيه اشارة الى التعارض بين المتعاطفين وأنها مقصودان بالذات فلذا عطف أحدهما على الآخر فالمقصود الوصفان وقدم الكتاب هنا باعتبار الوجود وأخره في التعليل باعتبار تعلق علمه لانه لا ما غنا علم ثبوته في اللوح من القرآن ووجود القراءة بعينه الكتابة كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى هناك وقوله يبين الرشد من التي يناسب ارادة السورة لانها كذلك والمبين من أبا ن المعتدى ويجوز أخذ من اللازم أي الظاهر معانيه وأمر اعجازه (قوله حين عاينوا حال المسلمين عند نزول النصر الخ) أما وادرتهم عند حلول النصر فظاهرة وحلول الموت معطوف على نزول النصر وجوز عطفه على عاينوا والاول أقرب ومعانيهم عند حلول الموت أن تكشف لهم وخاءة الكفر فيعلموا منه حال أهل الاسلام حتى كانوا مشاهدين لهم وترك كونه عند خروج العصاة من النار وكأنه تبع الرخصى فيه اذ لم ير ضمه بناء على مذهبه لكنه قول أكثر مفسري السلف كابن عباس ومجاهد رضى الله تعالى عنهم وهو مأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيره هذه الآية روى الترمذى عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه في تفسيره هذه الآية قال اذا خرج أهل التوحيد من النار وأدخلوا الجنة وذال الذين كفروا والوكفوا مسلمين وورد من طرق أخرى (قوله وقرأ نافع وعاصم ربما بالتخفيف) أي بضم الراء وفتح الباء الخفيفة وغيره من السابقين بالتشديد وما عدا القراءتين شاذوا وأشار الى أنه اختار في النظم الضم والتشديد لكونها اقراءة الأكثر وقرئ بالياء أيضا في الشواذ وقوله وفيه ثمان لغات قال في المعنى انها ست عشرة لغة ضم الراء وقصها مع ضم الباء وقصها وسكونها مع التخفيف والتشديد في المحرل ومع تاء التانيث ساكنة ومنحرفة والتجزم منها واذا ضممت اليه الاتصال بما والجرز من باب التفتيح وثلاثين وقوله فيجوز دخوله على الفعل أي بعد الكف وقبله محتمة بالاسماء كسائر حروف الجز (قوله وحقه أن يدخل الماضي) لوقال على الماضي كان أحسن قال ابن الحاجب رحمه الله تعالى لانهم اموضوعة لتقليل محقق أو لتقليل ما تحقق كما نقل عن المبرد فهي بالماضي أحق وأجدر ونافق في هذا أبو حيان رحمه الله تعالى فقال تدخل عليهم لكنه في الماضي أكثر واختاره صاحب اللب (قوله لكن لما كان المرقب في اخبار الله تعالى الخ) هو جواب عن تسلك القائلين بدخولها على المضارع بهذه الآية ولذا قيل ان فيه كان مقدرة أي ربما كان يؤد وهو تكلف وحامله أن المضارع في اخبار الله المستقلة محقق كتحقق الماضي فلذا وقع في موقعه وقيل هو مؤخر بالماضي كقوله ونفخ في الصور فقال ابن هشام في المعنى وفيه تكلف لاقتضائه أن الفعل المستقبل عبر به عن ماض متوربه عن المستقبل وهو وارد على الفتاح والتخمين في نحو ولوترى قوله أجرى مجراه أي وقع في موقعه لانه متأول به كما يتوهم (قوله وقيل ما تكرر موصوفة) والجملة صفها والعائد محذوف أي يؤد كما أن عود ضميره على ما في اليبديل على اسميتها وان احتمل كونها كافية ومن الامر متعلق بتكرره ومن تبعية الضمير في أول الامر فانه مع أنه مناقشة في المثال خلاف الظاهر وعلى هذا لا تكون ما خارجة عما هو حقها (قوله ربما الخ) وروى بدل تكرره تجزعه وهو من شعرا مية بن أبي الصلت وقيل لحنيفة بن عمار الشكري وقيل للبربر ابن أخت مسجلة

﴿سورة الحجر﴾

مكية وهي تسع وتسعون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الربك آيات الكتاب وقرآن مبين) الاشارة

الى آيات السورة والكتاب هو السورة وكذا

القرآن وتكثيره للتفخيم أي آيات الجامع

لكونه كتابا كاملا وقرأ تامين الرشد من التي

سما غريبا (ربما يؤد الذين كفروا والوكفوا

مسلمين) حين عاينوا حال المسلمين عند نزول

النصر وحلول الموت أو يوم القيامة وقرأ

نافع وعاصم ربما بالتخفيف وقرئ ربما

بالفتح والتخفيف وفيه ثمان لغات ضم الراء

وقصه مع التشديد والتخفيف وتاء التانيث

ودونها وما كافة تكلفه عن الجز فيجوز

دخوله على الفعل وحقه أن يدخل

الماضي لكن لما كان المرقب في اخبار الله

تعالى كالماضي في تحقيقه أجرى مجراه وقيل

ما تكرر موصوفة كقوله

ربما تذكر النفوس من الامر

له فريضة كمثل العقاب



## الكذاب وهو

ياقليل الغراء في الاحوال \* وكثير الهموم والاولال  
صبر النفس عند كل مسلم \* ان في الصبر حيلة المحتال  
لاتضيق بالامور فقد تكشفت لاؤها وبغير احتيال  
ربما تجزع النفوس من الامثلة فرجة كل العقال  
قد يصاب الجبان في آخر الصف وينجو مقارع الابطال

وأخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن الاصمعي قال لما قرأ أبو عمرو رحمه الله تعالى الامن اغترف غرفة  
تعال له الجراح اتنى بنظير لها من كلام العرب والاضربت عنقك فمررت منه فبينما هو مهموم اذ سمع أعرايا  
تشد هذه الايات فقال لها ما وراءك يا أعرايا قال مات الجراح قال فلا أدري بأيهما أفرح بموت الجراح  
أو بقوله فرجة لاني كنت أطلب شاهد الاختيار هذه القراءة ومنه تعلم أن الرواية فيه ضم الفاء (قوله  
ومعنى التقليل فيه الايدان بأنهم لو كانوا يؤدون الاسلام مرة في الحري أن يسارعوا  
اليه فكيف وهم يؤدونه كل ساعة وقيل  
تدهشهم أهوال القيامة فان كانت منهم  
افاقة في بعض الاوقات تتوالت والقيامة  
في حكمية وادادتهم كالقيامة في قولك حلف  
بالله ليفعلن

وأخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن الاصمعي قال لما قرأ أبو عمرو رحمه الله تعالى الامن اغترف غرفة  
تعال له الجراح اتنى بنظير لها من كلام العرب والاضربت عنقك فمررت منه فبينما هو مهموم اذ سمع أعرايا  
تشد هذه الايات فقال لها ما وراءك يا أعرايا قال مات الجراح قال فلا أدري بأيهما أفرح بموت الجراح  
أو بقوله فرجة لاني كنت أطلب شاهد الاختيار هذه القراءة ومنه تعلم أن الرواية فيه ضم الفاء (قوله  
ومعنى التقليل فيه الايدان بأنهم لو كانوا يؤدون الاسلام مرة في الحري أن يسارعوا  
اليه فكيف وهم يؤدونه كل ساعة وقيل  
تدهشهم أهوال القيامة فان كانت منهم  
افاقة في بعض الاوقات تتوالت والقيامة  
في حكمية وادادتهم كالقيامة في قولك حلف  
بالله ليفعلن

ومعنى التقليل فيه الايدان بأنهم لو كانوا  
يؤدون الاسلام مرة في الحري أن يسارعوا  
اليه فكيف وهم يؤدونه كل ساعة وقيل  
تدهشهم أهوال القيامة فان كانت منهم  
افاقة في بعض الاوقات تتوالت والقيامة  
في حكمية وادادتهم كالقيامة في قولك حلف  
بالله ليفعلن

وبلغت حتى كدت تبطل حائلا \* للمتهم ومن السرور بكاء

وكل الوبهين يحمل الكلام على المبالغة بنوع من الابقاظ اليها والعمدة في ذلك على سياق الكلام  
لانه ان اقتضى تكثيرا قد خلت عنه العبارة وفيه عبارة يشعر بظاهرها بالتقليل استيقظ السامع لان المراد  
المبالغة على احدي الطرفين المذكورين ولا كلام في تحقيقه محال ولعل النوبة تغضي اليه  
فقد تلخص منه أنه اما استعارة ضدية أو كناية ايمائية والوجه الاخير يقيه على حقيقته كما استرام في مثله  
ثلاثة أوجه وفي المطول فيه كلام لولا خوف الاطالة أو ردناه وقوله في الحري بالحاء المهملة وتشديد الباء  
كحقيق وزنا ومعنى وان يسارعوا مبتدأ وبالجرى خبره وهو مصدر والباء غير زائدة بل للملابسة أي  
المسارعة ناسبة بالوجه الحق فان كل صفة مشبهة فالباء زائدة في المبتدأ وأن يسارعوا خبره كقولك  
بمسبب زيد درهم كذا أعربه الطيبي رحمه الله تعالى والجملة جواب لوالشرطية لكونها بمعنى ان فلذا اقترنت  
بالفاء (قوله وقيل تدهشهم أهوال القيامة فان كانت منهم) وفي نسخة حاتم بالحاء المهملة  
والنون أي جاء حينها وأنها في هذا التقليل على ظاهره غير مجتمعة الى التأويل (قوله والقيامة  
في حكمية وادادتهم كالقيامة في قولك حلف بالله ليفعلن) اختار المصنف وجه الله تعالى أن لو لفتي والكلام



والله تعالى انزل عليك الذكر وهو القرآن  
(لوما تاتينا) ركب لومع ما كارب مع لا  
لمعين امتناع الشيء لوجود غيره والتخصيص  
(بالمشكاة) ليصدق قوله ويعضد ولعل على  
الدعوة كقوله تعالى لولا أنزل اليه  
ملك فيكون معه نذرا أو للعقاب على  
تكذيبك كما أتت الامم المكذبة قبل  
(ان كنت من الصادقين) في دعواه (ما ينزل  
الملائكة) بالياء ونصب الملائكة على أن الضمير  
لله تعالى وقرأ حمزة والكسائي وحسن  
بالتون وأبو بكر بالتاء والبناء للمفعول  
ودفع الملائكة وقرئ تنزل بمعنى تنزل  
(الابالحق) الاتزيلة لتبسا بالحق أي لوجه  
الذي قدره واقضته حكمته ولا حكمة  
في أن تأتيكم بصورة تشاهدونها فانه لا يزيدكم  
الالبسا ولا في معاجلتكم بالعقوبة فان منكم  
ومن ذرار بكم من سبقتم كلناله بالاجمان  
وقيل الحق الوحي أو العذاب (وما كانوا اذا  
منتظرين) اذا جواب لهم وجرأ لشرط مقدر  
أي ولولولة الملائكة ما كانوا منتظرين  
(انما نحن نرسلنا الذكر) رد لا ككارهم  
واستهزأهم ولذلك كده من وجوه وقزره  
بقوله (واناله لما يقظون) أي من التعريف  
والزبادة والنقص بأن جعلناه مجزأ بآياتنا  
لكلام البشر بحيث لا يحسن تفسير ظلمه على  
أهل اللسان أو نفي نظرق الخلل اليه في الدوام  
بضممان الحفظ له كإثباتي أن يطعن فيه بأنه  
المتزل له وقيل الضمير في النبي صلى الله عليه  
وسلم (ولقد أرسلنا من قبلك في شمع  
الاولين) في فرقهم سبع شيعه وهي الفرقة  
المتفقة على طريق ومذهب من شاعه اذا تبعه  
وأصله الشباع وهو الخطب الصغير وقديه  
الكبار والمعنى نبأ ناربا لافهم وجعلناهم رسلا  
فيما بينهم

انما نحن نرسلنا الذكر فانه رد لا ككارهم واستهزأهم به صلى الله عليه وسلم وأهل من يراه يجعل الاستهزاء من  
قوله تعالى انك لن تجدوا آل من هذا قائل (قوله والمعنى انك لن تقول قول المجانين) إشارة الى أن تشبيهه بما ذكر  
لاجل قوله المذكور لا لما يظهر عليه من شبه الغشي حين ينزل عليه الوحي لأن هذا هو المناسب للمقام  
وقوله لمعين أي على طريق البديل لامعا والمعنى لاحد معينين وقد بينا في النحو (قوله بالياء ونصب  
الملائكة على أن الضمير لله) وفي نسخة بالياء مسند الى ضمير اسم الله فاسم مقم كما في قوله  
الى الحول ثم اسم السلام عليها وأورد عليه أن قراءة الياء لم يقرأ بها أحد من العشرة ولم توجد في الشواذ  
أيضا والمتف رحمه الله تعالى في تفسيره عليها وحكى قراءة السبعة بصيغة التثنية وقوله تنزل الخ  
أي أصله تنزل ثانياً في ورفع الملائكة فخذت احداهما تخفيها وفي نسخة بمعنى نزل أي بمعنى الثلاثي  
ولو جعل على ظاهره كان أولى (قوله الاتزيلة لتبسا بالحق الخ) يعني أن الباء للملابسة والجار  
والمرور رصفة مصدر محذوف مستغنى استثناء مفرغا وجوز فيه الحالية من الفاعل والمفعول وفير  
الحق يحقضي الحكمة وهو أن لا يشاهدوا ليكون ايمانا بالغيب وقوله فانه لا يزيدكم البسا أي  
كونهم يشاهدونه بصورة البشر لأن البشر لا يقوى على رؤية الملك بصورة فان تمثل بشر التيسر عليهم  
أيضا كما قال تعالى ولوجعلناهم ملكا لجعلناهم رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ودل عن قوله في الكشف  
ولا حكمة في أن تأتيكم عيانا تشاهدونهم ويشهدون لكم بصدق النبي صلى الله عليه وسلم لانكم  
حينئذ مصدقون عن اضطرار لان ما ذكره أو فبق بالآية الاخرى وما ذكره الزمخشري مبني على  
التنزل بصورهم الحقيقية وهذا على التمثيل بالصورة البشرية ولا منافاة بينهما وفي وجه الحكمة إشارة  
اليه على ما قرأناه فليس في كلامه رد عليه كما فهم (قوله ولا في معاجلتكم) معطوف على قوله  
في أن تأتيكم وهذا ناظر لقوله للعقاب كما أن الذي قبله ناظر لقوله فيكون معه نذرا وهذا مما زاده على  
الكشاف كما أن الوجهين المذكورين يقبل ناظران لهما على انفس والنشر أيضا (قوله جواب لهم وجرأه)  
لان وضعها لذلك وبين كونها جراً بتقدير الشرط لانها ظاهرة في جواب طلب نزول الملائكة التسليمي  
ومعنى الانتظار امهالهم وتأخير عذابهم (قوله ولذلك كده من وجوه) هي ان والجله الاسمية وتقديم  
الضمير وزيده قوة ضمير العظمة وقوله والنقص أي نقص الكلمات لا السور فانه لا يحل بالاجزاء كما لا يحل  
وقوله أو نفي نظرق الخلل الخ عطف على ما قبله بحسب المعنى أي حفظ بنى التعريف الخ أو نفي نظرق الخلل  
الخ والفرق بين الوجهين أن الاول بالنظر الى أوائل نزوله وهذا الى أواخره والاول ناشئ من الاجهاز وهذا  
ناشئ من كونه ليس من كلام البشر كما أشار اليه بقوله بأنه المتزل له وقوله أن يطعن فيه أي طعننا  
معتداه مسلما ويحتمل حفظه مما يشبه من تناقض واختلاف لا يخلو منه الكلام المفترى كقوله ولو كان  
من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وفي قوله بأنه المتزل له إشارة الى أن الجملة الثانية مقررة  
للاولى لانها كالدليل عليها لكن تضمنها معنى زائدا عطف عليها فتدبر وكون الضمير للنبي صلى الله عليه  
وسلم خلاف الظاهر فلذا مرر به (قوله في شيع الاولين) أي شيع الامم الاولين وقيل انه من  
اضافة الصفة للموصوف وقوله من شاعه أي هو مأخوذ من التسعدي لانه الذي يدل على التبعية  
وأما شاع الحديث اللازم فهو معنى اتشرو واشتهرو والشباع بكسر الشين وقصها صغار  
الخطب فالشعبة بمعنى الاساع أو الاعوان مأخوذة منه هنا لانهم في الاصل أصغر ممن يتبعونه  
أو يعينونه فن قال الاشتقاق من الشباع لا يناسب أحد المعنيين لم يأت بشيء وإطلاقه على الفرقة  
المتفقة لان بعضهم شباع بعضا وتابعه (قوله والمعنى نبأ ناربا لافهم وجعلناهم رسلا فيما بينهم)  
أشار بقوله نبأ ناربا الى أن المراد بالرسال عليهم الصلاة والسلام المعنى العام الشامل للانبياء غير الرسل  
فانه يطلق على ذلك وفيه أيضا بيان لمفعوله المقدر وقيل انه توجيه لتعدي الارسال بنى  
والاصل تعديه بالى بتوجيهين الاول تضمينه معنى التبعة والثاني تضمينه معنى الجعل فالواو بمعنى

أو يجوز أن يكون الثاني تفسير الاول ولا يخفى ما فيه فان في الظرفية تتعلق بكل فعل من غير حاجة الى  
 التبيين فان أراد التعدية بها فلا وجه له لان أنباء تعدى بالياء وانما هذا صفة للمفعول المقدراً وحال  
 ولا وجه لجعل الواو بمعنى أو فانه ~~تص~~ كلف لا داعي له وقيل انه بيان لانه عدل عن الى في الاعلام بزيادة  
 التمكن فيهم فدل قوله بآناه فيهم على معنى أعطيتاه المحزنة وقوله وجعلناه رسولا فيهم على معنى صيرناه  
 صاحب كتاب وشريعة ولا يخفى ما فيه أيضا فتدبر (قوله وما الحال الخ) هذا بناء على ما ذهب اليه  
 الزمخشري من أنها مع المضارع لنفي الحال ومع الماضي لنفي الماضي القريب من الحال وهو أكثرى  
 لا كالأى فانها جاءت لنفي المضارع في المستقبل كقوله قل ما يكون لي أن أبده من تلقاء نفسي فما نحن فيه  
 من القسم الاول بالتأويل المذكور وقوله والسلك بفتح السين مصدر بمعنى الادخال والخطب بكسر الميم  
 آلة الخطابة ويقال سلك السنان في المطعون وعده في الأساس من الحقيقة وقوله والضمير للاستهزاء أى  
 ضمير نسلكه المفعول وأرجعه اليه لقربه وقوله كالخطب مثال الشيء وقيل تقديره كادخال الخطب ولا  
 حاجة اليه (قوله وفيه دليل على أنه تعالى الخ) هذا رد على المعتزلة في قولهم انه قبيح فلا يصدر عنه  
 تعالى ولكن مع الاحتمال لا يخفى حال الاستدلال كما مر ولذلك أيدها مرضاء الزمخشري من الوجه  
 الثاني بما ساقى الكلام عليه (قوله فان الضمير الاخر في قوله لا يؤمنون به) أى الضمير الجور  
 للذكر وهذه الجملة حال من الضمير الذي هو مفعول نسلكه فيتعين كونه للذكر ولا يصح كونه للاستهزاء  
 وقوله مثل ذلك السلك اشارة الى أن المشار اليه مصدر الفعل المذكور كما مر تحقيقه في البقرة وكذلك  
 صفة مصدر محذوف في محل نصب أو خبر مبني في محل رفع ونسلكه جملة مستأنفة وقوله مكذبا بيان  
 لمعنى الحالية وتوضيح لها والمراد أن الالتقاء وقع بعده التكذيب من غير توقف فهما في زمان واحد عرفا  
 فلا حاجة الى القول بأنها حال مقدرة كما ذكره صاحب الكشف وما ذكره من الحالية غير متعين لاحتمال  
 الاستئناف واعتراض على هذا الوجهين الاول أن نون العظمة لا تناسب ارجاع الضمير للذكر فانها انما  
 تحسن اذا كان فعل المعظم نفسه فعلا ظهرا له أترقوى وليس كذلك هنا فانه تدافع وتنازع فيه وأجيب  
 بأن المقام اذا كان للتوبيخ يحسن ذلك لان العظمة قد تكون باعتبار اللطف والاحسان ولا يجب كونها  
 باعتبار القهر والغلبة ولا يخفى أنه باعتبار القهر والغلبة يقتضى أن يتردد ذلك في قلوبهم وليس كذلك لعدم  
 ايمانهم به وكذا باعتبار اللطف والاحسان يقتضى أن يكون سلكه في قلوبهم انعاما عليهم واذا لم يؤمنوا به  
 فأى انعام عليهم بما يقتضى الغضب فلا وجه لما ذكر الثاني أن ضمير به لا يتعين عوده على الذكر حتى يلتزم  
 ارجاع الاول اليه أيضا لان الاصل توافق الضمائر فيما ترجع اليه لجواز أن يكون للاستهزاء أيضا والبناء  
 للسببية وانما يتعين لو كانت الباء صلة يؤمنون ولا يخفى ركاكته وبعده بغنى عن رده وقوله اذ لا يلزم الخ  
 القائل لا يدعى لزومه بل انه أولى وهو لا يمكن انكاره فلا يعدل عنه لغیر مقتض وقوله أو بيان للجملة  
 المتضمنة له أى للذكر ولهذا المعنى فكانه قيل أى لا يؤمنون به (قوله لجواز أن تكون حالا من الجرمين)  
 أى لا يلزم كونها حالا من الضمير حتى يتعين عوده على الذكر قبل وهذا لا يبصر القائل اذا المعنى نسلك الذي  
 في قلوب الجرمين في تلك الحال وبه يحصل توافق الضميرين أيضا ولا يخفى أنه ادعى تعين عوده على الذكر  
 لتكونها حالا منه فاذا لم تتعين الحالية لا يتعين ما ادعاه وهذا في غاية الظهور وكونه من المضاف اليه لان  
 المضاف بعضه ولم يجعله من القلوب لعدم العائد اليها فمن قال الاول جعله حالا من القلوب لم يصب (قوله  
 ولا ينافي كونها مفسرة) أى عود الضمير على الاستهزاء لا ينافي كون هذه الجملة مبينة ومفسرة لها اذ عدم  
 الايمان بالذكر أنسب بتمكن الاستهزاء في قلوبهم وكون القائل مراد بيان الاعراب لا دعوى المناقاة غير  
 ظاهر من سياق في صدد الاستدلال (قوله أى سنة الله فيهم) اشارة الى أن الاضافة لا في ملايسة  
 لان السنة بمعنى العادة ليست لهم لأن الاضافة على معنى في وقوله بأن خذلهم وسلك التكفر في قلوبهم  
 الخ هذا ناظر الى عود ضمير نسلكه الى الاستهزاء لان الاستهزاء كفر وقدمه لانه تفسير أهل السنة وقوله

قوله فدل قوله بآناه الى آخر القول هذا يناسب  
 الكشف لا القاضي اه معصيه

(وما يأتى بهم من رسول الا كانوا به يستهزئون)  
 كما يفعل هؤلاء وهو تسلية للنبي عليه الصلاة  
 والسلام وما الحال لا تدخل الامراض على  
 الحال أو ما ضيق رياضه وهذا على حكاية  
 الحال الماضية (كذلك نسلكه) ندخله في  
 قلوب الجرمين) والسلك ادخال الشيء في الشيء  
 كالخطب في الخطب والريح في المطعون والضمير  
 للاستهزاء وفيه دليل على أن الله تعالى يوجد  
 الباطل في قلوبهم وقيل للذكر فان الضمير  
 الاخر في قوله (لا يؤمنون به) لا وهو حال  
 من هذا الضمير والمعنى مثل ذلك السلك  
 نسلك الذي في قلوب الجرمين مكذبا غير  
 مؤمن به أو بيان للجملة المتضمنة وهذا  
 الاختجاج ضعيف اذ لا يلزم من تعاقب الضمائر  
 توافقها في المرجوع اليه ولا يتعين أن  
 تكون الجملة حالا من الضمير لجواز أن تكون  
 حالا من الجرمين ولا ينافي كونها مفسرة  
 للمعنى الاول بل يقويه (وقد خلت سنة  
 الاولين) أى سنة الله فيهم بأن خذلهم وسلك  
 الكفر في قلوبهم

أوباهلاك الخ جار على التفسيرين يعني المراد بسنة الله في الاولين اهلاك المكذبين منهم وهو ان لم يسبق له ذكر لكن السياق مني عنه ولذا قدم الاول لان ما قبله دال عليه وعلى التفسير الاول هو تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني وعيد لا هل مكة لانه اذا اهلك هؤلاء لكفرهم دل على أن هؤلاء على شرف الهلاك (قوله يصعدون اليها ويرون عجائبها الخ) فالضمير للكفرة وقوله طول نهارهم من قوله ظلموا لانه يقال ظل يعمل كذا اذا فله في النهار حيث يكون لشخص ظل وأما وروده بمعنى صار فله خلاف الاصل ومعنى مستوحشين يرونه واضحاً ظاهراً الكونه نهاراً وقوله أو تصعد الملائكة فضمير ظلموا ويعرجون للملائكة وقوله وهم يشاهدونهم أي يشاهدون ص ود الملائكة من عند الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى السماء ومشاهدتهم لهم لقرض وقوعها نهاراً كما مر وتشكيكهم اياع غيرهم في الشك (قوله سدت عن الابصار بالهراخ) قال الراغب السكر حالة تعرض بين المرء وعقله وأكثرت ما يستعمل في الشراب المسكر وقد يكون من الغضب والعشق قال الشاعر

سكران سكر هوى وسكر مدامة \* أنى يفتق فتى به سكران

والسكر بفتحين ما يسكر والسكر بالسكون حبس الماء بالسكر والكسر بالكسر الموضع المسدود ولذا يطلق على الجسر فسكرت هنا قبل انه من السكر بالضم وقيل من السكر بالكسر والفتح وقال ابن السيد السكر بالفتح سد الباب والنهر والسكر السد نفسه ويجمع على سكور قال الرفاه رحمه الله تعالى غناؤنا به ألحان السكور اذا \* قل الغناء ورنات النواخير

فقوله سدت الخ اشارة الى القول بأنه من السكر بالفتح والكسر بمعنى السد بالمعنيين بيان للاشتقاق أي سدت أبصارنا بسحر النبي صلى الله عليه وسلم على زعمهم وقوله عن الابصار بكسر الهمزة متعلق بسدت أي منعت من الابصار حقيقة ومازاة تخيل لاحقيقة له وقوله وبذل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف أي والباقون بالتشديد ووجه الدلالة عليه أن سكر الخفيف المتعدي اشتهر في معنى السد وقوله أو خبرت بالبناء للمجهول اشارة الى القول الثاني بأنه من السكر ضد السحور والتشديد فيه للتعبية لان سكر لازم في الاشهر وقد حكى نعيده فيكون للتشديد والمبالغة ووجه دلالة قراءة فسكرت كفسحرت عليه أن الثلاثي اللازم مشهور فيه ولأن سكر بمعنى سد المعروف فيه فتح الكاف وعلى هذا فسكرت أبصارنا استارة وأما على الاول فالظاهر أنه حقيقة وقيل انه استعارة أيضاً (قوله قد سحرنا محمد صلى الله عليه وسلم بذلك) أي بسكر أبصارنا وبما نراه فالبناء للسببية أو للملابسة (قوله وفي كلتي الحصر والاضراب الخ) بين الزمخشري الحصر بقوله يبتون القول بأن ذلك ليس الاتسكرا وتعبه بعض المتأخرين وأورد عليه السلامة أن انما ضد الحصر في المذكور آخره فيكون الحصر في الابصار لا في التسكير فكأنهم قالوا فسكرت أبصارنا لاعقولنا فنحن وان تخيلنا هذه الاشياء بأبصارنا لكن نعلم عقولنا ان الحال بخلافه ثم أضربوا عن الحصر في الابصار وقالوا بل تجاوز ذلك الى عقولنا وكذا قال الامام أيضاً وهذا مبني على أن تقديم المقصور على المقصور عليه لازم وخلافه ممنوع وقد قال المحقق في شرح التلخيص انه يجوز اذا كان نفس التقديم مضيداً للقصر كما في قولنا انما زيد اضرب فانه لقصر الضرب على زيد قال أبو الطيب

أساميا لم تزد معرفة \* وانما لذة ذكرناها

أي ما ذكرناها الالذة وأجاب بأن الكلام فيما اذا كان القصر مستفاداً من انما وهذا ليس كذلك وجوابه غير مسلم فانه قال في عروس الافراح ان هذا الحكم غير مسلم فان قولك انما فت معناه لم يقع الا القيام فهو حصر الفعل وليس بأخبر ولو قصد حصر الفاعل لا تفصل ثم أورد أمثلة متعددة من كلام المفسرين تدل على خلاف ما قاله أهل المعاني في هذه المسئلة فالظاهر أن الزمخشري لا يرى ما قاله مطردا وهم قد غفلوا عن مراده هنا وقيل انه يجوز أن يعتبر الحصر بعد اعتبار اسناد التسكير الى الابصار فيكون من قبيل قصر الموصوف على الصفة قصر اضافاً أي الواقع تسكيراً أبصارنا لانه كذلك حقيقة وهذا لا يحصل له ومعنى الاضراب جعل الاول في حكم المسكوت عنه دون النبي ويحتمل

أوباهلاك من كذب الرسل منهم فيكون وعيد الاهل مكة (ولو قهنا عليهم) على هؤلاء المقترحين (بابا من السماء فظلموا فيه يعرجون) يصعدون اليها ويرون عجائبها طول نهارهم مستوحشين لما يرون أو تصعد الملائكة وهم يشاهدونهم (القالوا) من غلوهم في العناد وتشكيكهم في الحق (انما سكرت أبصارنا) سدت عن الابصار بالسحر من السكر وبذل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف أو خبرت من السكر وبذل عليه قراءة من قرأ سكرت قد سحرنا محمد (بل نحن قوم مسحورون) قد سحرنا محمد بذلك كما قالوه عند ظهور غيرهم من الآيات وفي كلتي الحصر والاضراب



الثاني فالاضراب لان هذا ليس واقع في نفس الامر بل بطريق السجور أو هو باعتبار ما تفيده الجملة من الاستقرار الذي دل على الهبة أي مسهور يتناول تحت هذه الحالة بل نحن مستترون عليها في كل ما يرينا من الآيات وقوله على البت بالتاء المثناة القوية أي القطع وغير ما في الكشف لما سمعته (قوله اثني عشر مختلفا الهيات الخ) يعني الجمل وما بعده واختلاف الخواص لاختصاص بعضها بالربيع وبعضها بالصف وبعضها بالخريف وبعضها بالشتاء وتفاوت الهوا حرارة وبرودة ونحوه وقوله مع بساطة السماء أي كونها مماثلة في الصورة والحقيقة واختلاف الخواص مع القائل يدل على خالق قدير حكيم وتفسير البروج بما ذكر قول ابن عباس رضي الله عنهما وهو المشهور وسيأتي في سورة البروج تفسيرها بالكواكب العظام وما دل عليه الرصد راجع الى الهيات والتجربة راجع الى الخواص والرصد بمعناه المعروف عند أهل الهيئة وبساطتها بما اتفق عليه الحكماء وأصحاب الرياضات (قوله بالاشكال والهيات البهية) جعل الضمير راجعا الى السماء ثلاثا لتشعر الضمائر وقيل انه للبروج وقوله المعبرين جعل النظر على الابصار لانه المناسب للترزين ثم أشار الى أنه كناية عن الاعتبار والاستدلال بالاثرة على المؤثر ومنهم من فسر بالمستدلين ويناسبه ما وقع في بعض النسخ للمعبرين باللام الجارة ولو أسقط قوله يوسوس أهلها ويتصرف في أمرها كان أولى (قوله بدل من كل شيطان) أي بدل بعض من كل فان قلت لابد مع بدل البعض من ضمير ربطه والبدل يشارك المبدل منه في معنى العامل وهما هنا مختلفان نفسا واثباتا قلت أجاب عن هذا أهل العربية بأن الارباطة واذا ظهر الربط استغنى عن الضمير وبان اختلاف السابغ والمتبوع بما ذكر لا ينافي التبعية كما في مررت برجل لاظريف ثم انه اعترض على البدلية بأنها يشترط فيها أن تكون في كلام غير موجب وهذا مثبت ودفع بأنه في تأويل المنقبي كما أشار إليه المصنف رحمه الله بتفسير حفظنا بلا يقدر ونورد عليه أمران الأول أن تأويل المثبت بالمنقبي غير أبي ومتصرفاته غير قيس ولا حسن فلا يقال مات القوم الا يزيد بمعنى لم يعيشوا وقد يدفع بأن المصنف رحمه الله تعالى لا يسلم ذلك ويدل عليه قول النحاة بعدنني صريح أو موقول مع أن المصنف رحمه الله مسبق به فالعهدة فيه على قائله الثاني أنه على هذا يكون الاستثناء متصلا فيقتضي أنهم أي المسترقين يوسوسون لاهلها ويتصرفون فيها وتقدير حفظنا هاهنا من قريب كل شيطان كما قيل لا يطابق كلام المصنف رحمه الله فالوجه جعله استثناء منقطعاً وقد يدفع بأنه يكفي للاتصال دخوله في كل شيطان وكونه غير محفوظ عنه في الجملة كما يشهد له تفسير الاستراق والتصرف بالخطفة في آية أخرى على أن الواو في قوله ويوسوس وما بعده بمعنى أو فتأمل (قوله واستراق السمع اختلاسه سر الخ) وهو المراد بالخطفة في الآية الأخرى وقوله شبه إشارة الى أنه استعارة وقطان جمع قاطن وهو الساكن والمراد بالسمع المسموع وقوله لما بينهم من المناسبة في الجوهر أي في جنسه لانه لأن الملائكة عليهم الصلاة والسلام من نور والسايطان من نار على ما حققه المصنف رحمه الله في سورة البقرة ولاختلاف النوع لا يقدر على الاستماع وتلقى الوحي وانما يخطفون خطفات يخطون فيها فلا ينافي هذا قوله تعالى أنهم عن السمع لم عزولون في الشعراء وقول المصنف رحمه الله هناك ان السمع مشروط بشاركتهم في صفات الذات وقبول فيضان الحق والاتقاس بالصورة المكونية ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات لا تقبل ذلك وأما كون المراد بالسمع مسموعة القرآن وهو مشروط بما ذكر فلا حاجة اليه لان الشرط المذكور ينافيه وقوله هنا الجوهر ونوعه صفات الذات صريح فيما قرأناه لكن الكلام في أن الاستراق يقتضي مناسبة الجوهر والسمع التام يقتضي المشاركة المذكورة فانه لا يتشبه على أصول الشرع وكأنهم من هزات الفلافة وأما كون تلقيهم ما ذكر من الاوضاع الفلكية فمخالف لصريح النظم والاحاديث مع أنه يقتضي أن يكون قطان السماء بمعنى الكواكب وشموله لسايطان الانس من النجمين (قوله ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد) أي لا يقدح في كلام ابن عباس رضي الله عنهما بكون الشهب قبل مولد عيسى عليه الصلاة والسلام ومشاهدة

دلالة على البت بأن ما يرويه لاحقيقة له بل هو باطل خيل ما خيل اليهم تنوع من السحر (واقده جعلنا في السماء بروجاً) اثني عشر مختلفة الهيات والخواص على ما دل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء (وزيهاها) بالاشكال والهيات البهية (للتاخرين) المعبرين المستدلين بها على قدرة مبدعها وتوحيد صانعها (وحفظنا هاهنا من كل شيطان رجيم) فلا يقدر أن يصعد اليها ويوسوس أهلها ويتصرف في أمرها ويطلع على أحوالها (الامن استرق السمع) بدل من كل شيطان واستراق السمع اختلاسه سر أشبه به خطفتهم اليسيرة من قطان السموات لما بينهم من المناسبة في الجوهر أو باستدلال من أوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنها أنهم كانوا لا يحبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من كلها بالشهب ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز أن يكون لها أسباب آخر

انقضائها لانه يجوز أن يكون لأسباب أخرى وهو دفع لما قاله بعض الطاعنين في التزليل (قوله وقيل الاستثناء منقطع الخ) فمن محل رفع بالابتداء وخبره جملة فأتبعه الخ ودخول الفاء لأن من أتم شرطية أو موصولة مشبهة بها كما قاله أبو البقاء رحمه الله وعلى الاتصال فهي عاطفة وقيل عليه أن الإبدال يقتضي التجانس والاقطاع يقتضي خلافه فيبينهما تناف وروى أن إثبات حكم آخر لبعض المستثنى منه من غير إخراج عن الحكم السابق انقطاع في الاستثناء فقوله والاقطاع يقتضي خلافه غير مسلم (قوله فأتبعه قتيبه) فليست الهمزة فيه للتعدية والشبهات من الشبهة وهي ياض محتلط بسواد وليست البيضاء الصافي كما يغلط فيه العامة فيقولون فرس أشهب كالقرطاس وقوله ولحقه بشراي أن أتبعه أخص من تبعه قال الجوهرى رحمه الله تبع القوم تبعوا وساعة بالفتح إذا شئت خلفهم أو مر وأبك فخصت معهم وأتبع القوم على أفعلت إذا كانوا قد سبقوا فلحقهم وقال الاخضر رحمه الله أن تبعه وأتبعه بمعنى كركفته وأردفته والمصنف رحمه الله تعالى مشى على الفرق بينهما وهو أحسن (قوله ظاهر للمبصرين) إشارة إلى أنه من أبان بمعنى ظهر اللازم وقوله وقد يطلق للكوكب أى يستعمل له ولذا اعتداه باللام دون على وقوله في الأرض وهي أما شامله للجبال لانه تعذر من الأرض وأخاصة بغيره لان أكثر النبات وأحسنه فيها وقوله أوفيا وفي الجبال أى فالغصير اما لما قبله مطا قبا التأويل وأما عائد على الأرض بمعنى ما يقابل السماء على طريق الاستخدام وأما عوده على الرواسي لقربها والمراد بالنبات إخراج المعادن فبعيد (قوله مقدر بمقدار معين) فهو مجاز يستعمل في لازم معناه أو كناية أو من استعمال المقيد في المطلق وأما إذا كان بمعنى متحسن فهو مجاز عما يوزن من الجواهر وقد ذكر الشريف الرضى في الدرر أن العرب استعملت هذه المعنى كقول عمرو بن أبي ربيعة

وحديث أئذه وهو عما \* تشبه النفوس بوزن وزنا

وهو شائع في كلام النحويين وتبعهم المولودون كثير فيقولون قوام موزون أى معتدل وقد علمت أنه مع من العرب وقوله أوله وزن أى قدر ووقع فتجوز بالوزن كما تجوز بالقدر وقوله أو ما يوزن ويقدر هو أما مجاز كما مر فعطف قوله ويقدر تفسيرى والفرق بينه وبين الأول أن تقدير الأول جعله على مقدار تقتضيه الحكمة وفى هذا جعله على مقدار يقدره الناس وقيل انه حقيقة وانه مناسب ليكون الغصير للجبال وإن قوله له وزن معناه أن له قدرا واعتبارا (قوله على التشبيه بشمائل) هي رواية للأعرج وخارجة عن نافع يعنى أن اليا فيه عين الكلمة والقياس في مثله أن لا تبدل منه همزة لانها إنما تبدل من الياء الزائدة كياء شمائل وخباثت لكتما المشابهة لها فى وقوعها بعد مددة زائدة فى الجمع عوملت معاملتها على خلاف القياس (قوله عطف على معيار أى على محل لكم الخ) لاعلى المجرور لانه بدون إعادة الجار شاذ وقوله ويريد الخ أى المراد من الخدم والعباد وذكر هذا العنوان لظن بعض الجهلة أنهم يترقون منهم أو الامتنان بأنه استخدمهم من تكفل بنفقتهم وقوله وفذلك الآية أى يحصلها واجماله والاستدلال خبره وعلى كمال قدرته متعلق به والامتنان معطوف عليه وقوله ومدودة لا بنافى كربت كما مر واختلاف الشكل والاجزاء مستفاد من جعل الرواسي فيها وأنواع النبات من قوله وأتبعنا فيها والحيوان مأخوذ من قوله معيارش ومن مدلول الكلام وتناهى حكمته بلوغها النهاية والغاية فيها (قوله أى وما من شئ الا ونحن قادرون على إيجاده وتكوينه) يشير إلى أن نافية والخزائن جمع خزنة ولا تفتح وهي اسم المكان الذى يخزن فيه الشئ ويحفظ شبه اقتداره على كل شئ وإيجاده بالخزائن المودعة فيها الاشياء المدة لإخراج ما يشاء منها وما يخرج من الاقدار معلوم فهو استعارة تمثيلية قيل والانساب أنه محل لعله بكل معلوم وأنه لم يوجد شئ منها الاقدار معلوم ووجهه أنه سقى شئ على عومه لشعوله الممكن والواجب بخلاف القدرة ولأن عند أنسب بالعلم لأن المقدور ليس عنده الابدال الوجود وقيل عليه أن كون المقدورات فى خزائن القدرة ليس بأخبار الوجود الخارج عن بل الوجود العلمى والقضاء فى قوله فضرِب تفسيرية كما

وقيل الاستثناء منقطع أى ولكن من استرق السمع (فأتبعه) قتيبه ولحقه (شهاب مبین) ظاهر للمبصرين كالزينة والشهاب شعله نار ساطعة وقد يطلق للكوكب والسنان لما فيها من البريق (والأرض مددناها) بسطناها (والقينا فيها الرواسي) جبالا نواب (وأنبتنا فيها) فى الأرض أوفيا وفى الجبال (من كل شئ موزون) مقدر بمقدار معين تقتضيه حكمته أو متحسن متناسب من قولهم كلام موزون أو ما يوزن ويقدر أوله وزن فى أبواب النعمة والمنفعة (وجعلنا لكم فيها معيارش) تعيرونهم من المطاعم والملابس وقرى بالهمزة على التشبيه بشمائل (ومن لستم له برازقين) عطف على معيارش أى على محل لكم ويريد العيال والخدم والمالك وسائر ما يفتنون أنفسهم بوزنهم ظنا كاذبا فان الله يوزنهم وأباهم وفذلك الاستدلال بجعل الأرض مدودة بمقدار وشكل معينين مختلفين للحيوان فى الوضع محدثة فيها أنواع النبات والحيوان المختلفة خلقه وطبيعة مع جوار أن لا يكون كذلك على كمال قدرته وتناهى حكمته والتعذر فى الألوهية والامتنان على العباد بما أنتم عليهم فى ذلك ليوحدوه ويعلمه ثم بالغ فى ذلك وقال (وان من شئ الا عندنا خزائنه) أى وما من شئ الا ونحن قادرون على إيجاده وتكوينه أضعاف ما وجد منه فضرِب الخزان مثالا لقسده لا يجوز مقدراته بالاشياء الخزنية التى لا يجوز إخراجها الى كلفة واجتهاد

في قوله ونادى نوح ربه فقال الخ وهو تفسير لقوله بالغ لما في التمثيل من المبالغة كما بينه وقوله ما من شيء من الأنواع أو الأفراد التي لم تخلق وعمله ليكون كالدليل على ما قبله وخصه الزمخشري بما يتفق به بقرينة السياق وهو من الاستعارة التمثيلية على الأول ومن الممكنة والتخييلية على الثاني (قوله من يفاع القدرة) يفاع الباء بمعنى المرتفع ضد الخفيض وهو استعارة لعظمة قدرته أو هو كل عين الماء فالمراد بالتزويل الإيجاد والآنشاء (قوله حذته الحكمة) بلفظ الماضي أي جعلت له حدا وقوله لا بد له من شخص حكيم إشارة إلى كون الآية دليلا على الألوهية (قوله حوامل شبه الريح الخ) يعني أنه نجح لاقح بمعنى حامل يقال ناقه لاقح بمعنى حامل فهو من التشبيه البليغ شبهت الريح التي تأتي بالسحب الماطرة بالناق الحامل لأنها حاملة للسحاب الماطر أو للماء الذي فيه وقال القراء أنهم جامع لاقح على التسبب كلابن وناصر أي ذات لاقح وحمل وهي التي تنجي من السحب للمطرة ويقال لضدهارح عقيم (قوله أو ملقحات للشجر أو السحاب) عطف على قوله حوامل وهو من ألحق الفعل الناقه إذا ألقي ماء فيه التمدل فاستعمل السحب المطر في السحاب أو الشجر واسناده إليها على الأول حقيقة وعلى الثاني مجاز إذ الملقى في الشجر السحاب لا الريح وهو حينئذ جمع ملقح بحذف الزوائد كالطوائح أو هو جمع لاقح على التسبب أو هو مجاز وكلام المصنف رحمه الله تعالى صريح في الأول ولحق الشجر تيمنا ليمر وز هو أو أن يجري الماء فيه (قوله ومختبط بمناطيج الطوائح) صدره ليبدى بيزيد صارح بخصومة \* وهو من شعر في رثاء يزيد النشلي واختلف في قائله فقبل لبيد وقبل نهشل بن حرب وقبل الحرث بن تهبك النشلي وقبل الحرث ابن ضرار النشلي وقبل مزرد كافي شرح آيات الكتاب والمختبط طالب العرف المحتاج وأصله من تخط ورق الأشجار لتأكلها الدواب وانما يفعل ذلك في الجذب وشدة الاحتياج وتطبع معنى ترمى والطوائح جمع المطيعة بمعنى السنين أو الجوائح الرامسة له أو جمع طائفة على التجوز وقوله على تأويل الجنس الخ أي أنها وإن كانت مفردة على هذه القراءة لكن دخول الألف واللام الجنسية عليها صيرها في معنى الجمع فلذا صرح بجعل لواقع حالها فالعنى جنس الريح نحو أهلك الناس الدينار الدهر فان قلت هذه القراءة تخالف ما قالوه في حديث اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا من أن الرياح تستعمل للغير والريح للشر قلت هذا ليس من الوضع وانما هو من الاستعمال وهو أمر أغلبي لا كلي فقد استعملت الريح في الخير أيضا نحو قوله تعالى وجرى بينهم ريح طيبة أو هو محمول على الإطلاق بأن لا يكون معه قرينة كالصفة والحال وأما كون المراد به الدعاء بطول العمر ليري رياحا كثيرة فلا وجه له وقوله سقيا كبشري بمعنى تسمى به الأراضي والمواشي فليس أسقاه بمعنى سقاه وان ودي هذا المعنى أيضا (قوله قادرين بمقولة نبي عنهم ما أثبتة لنفسه أي في قوله وان من شيء إلا عندنا خزائنه أو في قوله وأمرنا الخ ووجه دلالة على إثباته لنفسه هنا كما صرح به أولا أنه من باب وما أنت علينا بعزيز فيفيد تقديمه القصر ولا حاجة إليه مع دلالة ما مر وهذا على الحصر فيه (قوله وأحافظين في القدران) فالخزن مجاز عن مطلق الحفظ في مجاز به مع أنه لو خلى وطبعه لغار وقوله وذلك أي الحفظ فيما ذكر وقوله أيضا أي كثرنا من السماء أو إيجاده وقوله كما تدل حركة الهواء بشير إليه قوله وأرسلنا الرياح الخ وقوله فان طبيعة الماء الخ بيان لدلالة حفظ الماء على ما ذكر وقوله دون حذته أي حذ القور أو حذ الماء وطبعه والقور ذهاب الماء في الأرض (قوله وقد أول الحياة بما يعم الخ) فهو من عموم المجاز بمعنى يعطى لكل شيء قوة النماء ونحوه وقوله وتكرر الضمير أي في قوله نحن نحي ونخن الوارثون قيل أنه جعل الضمير للفصل وهو ضد القصر وقدرته أبو البقاء رحمه الله تعالى بوجهين أحدهما أنه لا يدخل على الخبر الفعلي وأن اللام لا تدخل عليه قال في الدر المنصور والثاني غلط فانه ورد دخولها عليه كقوله ان هذا هو القصص الحق وهذا مبنى على مذهب الجرجاني وبعض النحاة إذ يجوز وأدخوله على المضارع كقوله انه هو سيدى ويعبد

(وما تدله) من يفاع القدرة (الابصار معلوم) حذته الحكمة وتعلقته المشتبة فان تخصيص بعضها بالإيجاد في بعض الأوقات مشتملا على بعض الصفات والحالات لا بد له من شخص حكيم (وأرسلنا الرياح لواقح) حوامل شبه الريح التي جاءت بخير من أنشاء سحاب ماطر بالحامل كما شبه ما لا يكون كذلك بالعقيم أو ملقحات للشجر أو السحاب وتقدر الطوائح بمعنى المطيحات في قوله \* ومختبط بمناطيج الطوائح \* وقرئ وأرسلنا الريح على تأويل الجنس (فأمرنا من السماء ماء فأسقيناكموه) فغسلناه لكم سقيا (وما أنتم له بضائنين) قادرين متكئين من إخراجهم نقي عنهم ما أثبتة لنفسه أو حافظين في القدران والعيون والآبار وذلك أيضا دليل على المدبر الحكيم كما تدل حركة الجهات على في بعض الأوقات من بعض الجهات على وجه يتفق به الناس فان طبيعة الماء تقتضى القور فوقه دون حذته لا بد له من سبب محض (وانا نحن نحي ونخن) بإيجاد الحياة في بعض الأجسام القابلة لها (ونحن) بأزالتها وقد أول الحياة بما يعم الحيوان والنبات وتكرر الضمير للدلالة على الحصر



الى أن من في من جامسنون ابتدائية فتكون مادة سابقة على كونه صلصا لا وليس فيه تمثيل كما توهم  
فانه تخيل لوجهه بل كناية عن غاية تحفيقه وقوله من سنت الجراح ومنه السن المعروف وتنته تغير  
رائحته كانه شاهد في طين الاحام والسنين يفتح السين المتغير بجه (قوله أبا الجن وقيل ابليس الخ) يعني  
الجان بمعنى الجن أو هولهم كأم للبشر وأبو الجن ابليس كما في الدر المصون وقوله لان تشعب الجنس الخ  
اشارة الى أن خلقهم من النار اذا كان بمعنى الجنس لا ينافي أن المخلوق منها انما هو أبوهم لان اخلق منها  
شامل لما يكون بواسطة وبدونها فقوله من نار لا يعين التفسير الا قول كخلق الانسان من تراب وطين  
(قوله من نار الحار الشديد) أراد بالحار الريح الحارة فانه يطلق في العرف بهذا المعنى وقال الامام  
السهوم في اللغة الريح الحارة وهي فيها نار وقيل سميت سمو لانها بلطفها تنفذ في مسام البدن قيل  
فالاولى أن يقول المصنف من نار الريح الشديد الحار لوافق كلام أهل اللغة وهو تسمي سهل كما عرفت  
والمسام منافذ البدن وهو جمع لا واحد له وهو اشارة لاشتقاقه (قوله ولا يمنع خلق الحياة في الاجرام  
البسيطة الخ) جواب عما يقال كيف تخلق الحياة في النار وهي بسيطة والحياة كالمزاج لا تكون الا  
في المركبات وقد اشترط الحكماء فيها البنية المركبة فاذكره رد عليهم فأجاب بمنعه لانها اذا خلقت  
في الجردات كاللائكة عليهم الصلاة والسلام بالطريق الاول البساط مع أن هذا غير وارد رسالات  
معنى كونها من نار أنه الجزء الاعظم الغالب عليها كالتراب في الانسان واذا مال بالطبع الى أسفل فليست  
ببسيطة كما هو محصل آخر كلامه لكنه لم يرتبه على مقتضى المناظرة والمراد بالبسيط ما لم يتركب من أجزاء  
مختلفة الطبع فانه أحد معنييه والآخر ما لا جزء له وقيل أراد بالجزء الاجزاء الفردة كما وقع في بعض النسخ  
ففيه رد على المعتزلة في اشتراط البنية المركبة من الجواهر الفردة وقوله فانها أقبل لها لانها غير مضادة لها  
بل مقوية لها وقوله باعتبار الغالب مقرر به هنا وصدر في سورة الاعراف بلعل ولا منافاة  
بينهما (قوله فهو للتبسيه على المقدمة الثانية الخ) اشارة الى ما استدله المليون على امكانه من أنه كلما  
كان جمع الاجزاء وتأليفها على ما كانت عليه واعادة الحياة فيها أمرا متكاوفاً بت تعالى عالم بتلك  
الاجزاء قادر على جمعها وتأليفها واحيائها بت امكان الحشر لكن المقدم حق فالنار مثله فامكان  
الحشر يتوقف على أمرين قابلية الاجزاء للجمع والاحياء وعلمه تعالى بها وقدرته على جمعها واحيائها ففي  
الاية دليل على كلا الأمرين كما أشار اليه لكنه أطلق المقدمة الثانية على قبول الاجزاء للجمع  
والاحياء تقديره الشمول العلم وعموم القدرة في النظر والاعتبار لكونه الاصل وجعل كمال قدرته  
مقدمة أولى مع أنه لا بد من عموم علمه أيضا لانطوائه فيه واستلزامه كماله عليه أيضا بقوله ما يدل على كمال  
قدرته دليل على عموم علمه كذا قرره الفاضل المحشي وقيل انه تكلف لا حاجة اليه فانه انما قاسم  
استثنائي استثنى فيه عن المقدم هكذا كلما أمكن جمع الاجزاء على ما كانت عليه واعادة الحياة فيها أمكن  
الحشر واقتراني هكذا أجزاء الموتي تقبل الجمع والحياة وكل ما كان شأنه ذلك أمكن حشره فالتبسيه عليه  
المقدمة الاولى دون الثانية والمطلوب امكان الحشر لا وقوعه وقوله وهو قبول الخ الضمير للمقدمة  
وذكر باعتبار الخبر أولنا وبلها بجزء الدليل (قوله حتى جرى آثاره) جعل الروح منفوخا فيه مجاز عن  
جريان أثره فانها مجردة وتجأوف جمع تجويف والمراد به المجوف وقوله اجزاء الريح أي من القم  
أو غيره وهذا معنى عرفي لا لغوي وقوله ولما كان الروح أي النفس الناطقة وهذا كلام القلاسة وكثيرا  
ما يقول عليه والخار اللطيف يسمى روحا عند الاطباء وهو في أحد تجويفي القلب فان له تجويفا  
في جانبه الايسر يجذب اليه دم لطيف يحصل منه بخار لطيف في الجانب الاخر بواسطة حرارته وهذا  
البخار يتعلق به النفس الناطقة أو لا وقوله المنبعث أي الخارج منه الى الدماغ وغيره وضحي وتفيض  
للروح وقوله حاملا لها أي تلك القوة وفي تجويف متعلق بيسرى والشرابين العروق النابضة حينئذ  
جمع شريان وغيره تسمى أوردة (قوله لما ترى النساء) لانه خلقها من غير واسطة تجري مجرى

أو متزن من سنت الجرح على الجرح اذا حكته به  
فان ما يسيل بينهم ما يكون متناوب يسمى السنين  
(والجان) أبا الجن وقيل ابليس ويجوز أن  
يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان  
تشعب الجنس لما كان من شخص واحد خلق  
من مادة واحدة كان الجنس بأسره مخلوقا منها  
واتصافه بفعل يفسره (خلقناه من قبل) من  
قبل خلق الانسان (من نار السهوم) من نار  
الحتر الشديد النافذ في المسام ولا يمنع خلق  
الحياة في الاجرام البسيطة كما لا يمنع خلقها  
في الجواهر المجردة فضلا عن الاجساد المولدة  
التي الغالب فيها الجزء الناري فانها أقبل لها من  
التي الغالب فيها الجزء الارضي وقوله من تراب  
باعتبار الغالب كقوله خلقكم من تراب  
ومساق الآية كما هو للدلالة على كمال قدرة الله  
تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتبسيه على  
المقدمة الثانية التي يتوقف عليها امكان  
الحشر وهو قبول المواد للجمع والاحياء  
(واذا قال ربك) واذا كرفت قوله (للملكة  
التي خلق بشر من صلصال من جامسنون  
فاذا سويته) عدلت خلقته وهبائه لنفخ  
الروح فيه (ونفخت فيه من روحي) حتى  
جرى آثاره في تجاويف أعضائه فجي وأصل  
النفخ اجزاء الريح في تجويف جسم آخر  
ولما كان الروح يتعلق أولا بالبخار اللطيف  
المتبعث من القلب وتفيض عليه القوة  
الحيوانية فيسرى حاملا لها في تجويف  
الشرابين الى أعماق البدن جعل تعلقه  
بالبدن نفخا واضافة الروح الى نفسه لما تر  
في النساء



الاصل والمادة أو الاضافة للبشرى فخصيص الروح الانسانية لا يحتاج الى مخصص كما قيل  
**(قوله أمر من وقع وقع)** كان الظاهر تقدمة على ساجدين واعتذاراً بالسجود لما كان بياناً  
 لتكيفية الوقوع هنا قدمه عليه **(قوله أكذب أكذب)** في التسهيل لا تعرض في أجعين  
 الى اتحاد الوقت بل هو ككل في افادة المصوم مطلقاً خلافاً للرافة زعم أنه يقتضيه التأكيده  
 الاجتماع في وقت واحد وليس كذلك عند البصريين واستدلوا بقوله عز وجل لا غويته  
 أجعين فإن اغواءهم لم يكن في وقت واحد ورده المدقق في الكشف بأن الاشتقاق من الجمع  
 يقتضيه لانه ينصرف الى أكل الاحوال فإذا فهمت الاحاطة من لفظ آخر وهو كل لم يكن بذكر  
 كونه في وقت واحد والا كان لغوا والرتبالة منشوء عدم تصوره وجه الدلالة ومنه تعلم أن ما قاله المبرد  
 هو الحق الموافق لبلاغة التزويل وقوله ومنع مجرور معطوف على التعميم **(قوله ان جعل منقطعاً اتصل**  
**به قوله أي الخ)** وجه الانقطاع ظاهراً لان المشهور أنه ليس من جنس الملائكة والانقطاع يتحقق بأحد  
 أمرين عدم دخوله في المستثنى منه أو في حكمه وما قيل انه لو كان منقطعاً لم يكن مأموراً بالسجود  
 فلا يلزم والاعتذار عنه بأنهم كانوا أمورين واستغنى بذكر الملائكة عليهم الصلاة والسلام عنهم وأنه  
 معنى الانقطاع وتوجه اللوم من ضيق العطن كما مر تفصيلاً **(قوله أي ولكن ابليس الخ)** فالأجعي  
 لكن وابليس اسمها وجهه أي خبرها كذا في شرح التفسير وسأني ما فيه وقوله وان جعل متصلاً  
 أما بأن يكون ملكاً والجن من جنس الملائكة أو غيرهم ولكنه داخل فيهم على طريق التغليب كما مر وجهه  
 أي حيث قد سئلت استئنافاً بياناً وقوله أي غرض الذي أن الخ أي هو على تقدير حرف الجزاء والغرضية  
 من اللام وقوله اللام لتأكيد الشيء كما قرناه في لام الجود وتفسيرني كان بني الصحة هو أحد  
 استعماله ومن قال انه لزمه لأن في السجدة كناية عن نفي الصحة بناء على عدم صلوحه للجواب بل  
 بيان لأن الجواب لم يكن مع ما بعده لوجهه وقوله وخلقني من نار إشارة الى مراده بدليل بيان  
 مادة آدم وقوله قبله من نار السموم وقوله وأما لك إشارة الى وجهه الاتصال على قول **(قوله باعتبار**  
**النوع والاصل الخ)** يعني قوله بشر ومن مصلح ومن في الاعراف أن ابليس مخفي فانه رأى الفضل كله  
 باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما أشار اليه بقوله ما منك أن تسجد لما خلقت بيدي  
 أي بغير واسطة وباعتبار الصورة كما عليه بقوله ونفخت فيه من روحي وباعتبار الغاية وهو ملاكه  
**(قوله من السماء)** هذا هو الظاهر ولا اقدمه وقوله والجنة قبل لقوله اسكن أنت وزوجك الجنة  
 ولو وقع الوسوسة فيها ورتباً وقوعها كان بعد الامر بالخروج من السماء أو من زمرة الملائكة عليهم  
 الصلاة والسلام ويلزم منه خروجه من السماء اذ كونه بازواة عنهم في جانب لا يعد خروجا في التبادر وكفى  
 به قرينة **(قوله مطرود ومن الخير والكرامة الخ)** إشارة الى أنه كناية عن الطرد لكونه لازماً للرحم وكونه  
 بمعنى المرجوم بالشبه يقتضي أنه للاستقبال وتقدير موصوفه بشيطان لانه هو المرجوم بالقوله تعالى  
 وجعلنا هارجوما للشياطين ولذا قيل انه كناية عنه وقوله وهو وعيد أي بالرحم بها وما تضمنه من الخزي  
 وتضمنه الجواب عن شبهة لانه تضمن شقاوته وسوء خلقته وبعده عن الخير فهو الذي منعه عن السجود  
 لا شرف عنصره وفيه لطيفة أخرى وهو أنه لما افتخر بالنار في الدنيا عذب بها كالجوس فكذب فيها على وجهه  
 وقيل تضمنه الجواب بالسكوت كما قيل جواب ما لا يرضى السكوت وقيل لانه علم منه أن الشرف يشترط  
 الله وتكرمه فبطل ما ادعاه من رجحانه اذ بعده وأهانته وقرب آدم عليه الصلاة والسلام وكرمه **(قوله**  
**فانه منتهى أمد اللعن فانه يناسب أيام التكليف)** الضمير الاول ليوم الدين ومنتهى اسم زمان النهاية جواب  
 عن سؤال وهو أن الى انتهاء الغاية فيلزم زوال اللعن والطرده عن رجة الله عندها فأجاب أنه أريد به وقت  
 جمع الخلائق وهو اليوم المعلوم لانه لا يعلمه الا الله فجعله غاية لانه لا انقطاع التكليف به وقوله فانه أي اللعن  
 يناسب أيام التكليف فالمراد لعل الخلق له والافاعاده عن الرحمة ثابت له الى الأبد ولا يلزم منه تكليف

**(ففعوله)** فاسقطوا **(سجدين)**  
 أمر من وقع يقع **(فسجد الملائكة كلهم**  
**أجمعون)** أكذب أكذب **(فسجد الملائكة**  
**في التعميم ومنع التخصيص وقيل أكذب بالكل**  
**للاحاطة وبأجعين للدلالة على أنهم سجدوا**  
**مجمعين دفعة وفيه نظر اذ لو كان الأمر**  
**كذلك كان الثاني حالاً لا تأكيداً)** **(أي أن**  
**ان جعل منقطعاً اتصل به قوله أي أن**  
**يكون مع السجدين)** أي ولكن ابليس  
 أي وان جعل متصلاً كان استئنافاً على أنه  
 جواب سائل قال هلا سجد **(قال بابليس**  
**مالك ألا تكون)** أي غرض الذي أن لا تكون  
**(مع السجدين)** لا دم **(قال لم أكن لا سجد)**  
**اللام لتأكيد الشيء أي لا يصح معنى وبناي**  
**حالي أن أسجد لبشر)** جسماني كسبوا  
 ملك روحي **(خلقته من مصلح من سما**  
**مسنون)** وهو أخس العناصر وخلقني من  
 نار وهي أشرفها استنقص آدم باعتبار النوع  
 والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة  
 الاعراف **(قال فخرج منها)** من السماء  
 أو الجنة أو زمرة الملائكة **(فانك رجيم)**  
 مطرود من الخير والكرامة فان من طرد  
 برجم بالخبر أو شيطان برجم بالشبه وهو  
 وعيد تضمن الجواب عن شبهة **(وان عليك**  
**اللعنة)** هذا الطرد والابعاد **(الى يوم الدين)**  
 فانه منتهى أمد اللعن فانه يناسب أيام  
 التكليف

العباد إذا المراد منه الثواب وقد يؤول بالطرد عن رحمة الله المحرر عن الجزاء والعذاب وفي نسخة لا يشاسب  
 فالضمير راجع الى يوم الدين (قوله ومنه زمان الجزاء) وقع في التسخ هنا اختلاف فاشهرها هذه وقد  
 قيل فيها ان منه اسم فاعل من أنهي فهو حنه وزمان منصوب على أنه مفعوله أو مرفوع على أنه مبتدأ  
 مؤخر ومنه خبر مقدم أي يوم الدين قاطع لزمان الجزاء والتكليف ومنهم من جعل منه جارا ويجرور خبرا  
 مقدما وزمان الجزاء مبتدأ مؤخر ومن ابتداء أي زمان الجزاء مبتدأ من يوم الدين وهو الظاهر وبشهادة  
 أنه وقع في نسخة أخرى ومن اليوم زمان الجزاء (قوله وما في قوله فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله الخ)  
 جواب عن سؤال وهو أنه كيف يكون منتهى أمد اللعنة وقد أتم الله فيه في هذه الآية فأجاب بأن ما عني  
 آخر أي اليوم الذي تسمى عنده هذه اللعنة لغاية قطاعة اللعنة المذكورة كما يعلم من تفسيرها (قوله  
 وقيل انما حد اللعن الخ) هذان جوابان آخران يعني المراد به التأييد ويوم الدين يعني يوم القيامة لأنه  
 أبعد غاية تضربها الناس أو المراد أن اللعن في يوم القيامة كلزائل لا ذهاب لشدة العذاب عنه (قوله  
 أولانه يعذب) هذا هو الوجه الثاني والظاهر أنه عليه حقيقة وأنه غاية لاهون الشرير وقيل أنه  
 استعارة مكنية بتشبيه المنسى بالزائل وتخييلة هي اثبات التعذيب الوقت له أو الى استعارة تبعية (قوله  
 والفاء متعلقة بمحذوف) أي ان أخر حتى فأنتظري (قوله أراد أن يجد فسحة في الاغواء) وفي نسخة  
 بالاغواء قال العلامة فابليس لما سأل الانتظار الى يوم البعث كان غرضه أن لا يموت أصلا اذا لموت بعد  
 البعث فغناه الله عن هذا الانتظار وأظفروا الى آخر زمان التكليف وقد أعطاه الله تعالى مسوله (قوله  
 المسمى فيه أجلك عند الله) وانقراض الناس كلهم وهو النفخة الأولى عند الجمهور أي يوم النفخة الأولى  
 ومقابل قول الجمهور والقول الاول وهو وقت علم الله انتهاء أجله فيه (قوله ويجوز أن يكون المراد بالايام  
 الثلاثة يوم القيامة) أي يوم الدين ويوم يعثون ويوم الوقت المعلوم وقوله فعبرا ما سبى للمفعول أو  
 للفاعل والضمير لله وقوله لما عرفته من أن الدين يعني الجزاء ومنه ابتداء زمان الجزاء (قوله وثانيا يوم  
 البعث) مع أن البعث قبله ومراد ابليس بحجته على أن المراد يوم القيامة الفسحة في الاغواء لا النجاة  
 من الموت بناء على أنه عالم بموته قبله فلا يسأل ما يعلم أنه لا يجاب اليه كما في الكشف وقيل عليه أنه ليس بين  
 ولا مابين وكونه على غاب الظن لا يجدي في مثله ثم اعترض على المصنف رحمه الله في توجيه يوم يعثون  
 بما ذكره بأنه لا مناسبة له مع تلك التسمية فالاولى أن يقال في وجهه ان الخلائق يعثون فيه أولا وله فيه  
 تأمل وقوله واليأس عن التذليل أي يأس ابليس عن الاغواء (قوله وثالثا بالمعلوم لوقوعه في الكلامين)  
 أي لسبق ذكره أولانه لا يعلم الا الله (قوله ولا يلزم من ذلك أن لا يموت الخ) جواب عن سؤال مقتدر وهو  
 أنه اذا أنظر فأمهل الى يوم القيامة يلزم عدم موته اذا لموت بعده والنص بخلافه فأجاب بأن أيام  
 القيامة ليست كأيام الدنيا بل بقدر سبعين فيجوز أن يموت في أوله ويكون البعث بعده ذلك في أثناءه وهم  
 من جل يوم يعثون على ما يكون قريبا منه وهو وقت موت كل المكلفين قريبا من يوم البعث فراجع  
 الكلام الى أن مسوله الانتظار الى آخر أيام التكليف فيكون أعطى مسوله وهو القول الآخر كما مر وما  
 قيل أنه ليس في القيامة يوم ولا ليل فيوم البعث يعني وقت البعث فالحدود باق ليس بشي لأن المراد باليوم  
 وقت معين فلا محذور فيه (قوله وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطة لم تدل على منصب ابليس) أي شرفه  
 لأنه في الأصل يعني الأصل ويستعار للشرف قال أبو عظام ونصب غناه ووالد سماه

أي انما تدل على ذلك لو لم تكن للاهانة وهي كذلك هنا وقوله وان لم يعطوف على مقدري ان كانت  
 بواسطة وان لم تكن لاتدل على الشرف وطوى الاول لظهوره على قاعدة ان الوصلية فن قال الاولى  
 حذف الواو لم يصب وقد ذهب بعض المفسرين الى أنها بواسطة ملئت (قوله الباء القسم الخ) اختار  
 الوجه الاتي في الاعراف ومرض القسمية وعكس هنا والمقصود واحدة فالفرق بين المحلين تكلف لاحاجة  
 اليه وكفي هذا الكتاب مثله ونهيه لهم للذرية المفهوم من السياق وان لم يجزه ذلك لتصريح في آية أخرى  
 به كقولها لا تحسكن ذريته وقوله لا تزين لهم المعاصي اشارة الى مفعوله المقدر وقوله في الدنيا اشارة الى أن

ومنه زمان الجزاء وما في قوله فأذن مؤذن  
 بينهم أن لعنة الله على الظالمين يعني آخر نفسى  
 عنده هذه وقيل انما حد اللعن به لأنه أبعد غاية  
 بضرب الناس أولانه يعذب فيه بما ينسى اللعن  
 معه فيصير كالزائل (قال رب فأنتظري)  
 فأنخرني والتاء متعلقة بمحذوف دل عليه  
 فأنخرني فأنكر رجيم (الى يوم يعثون) أراد  
 فأنخرني فأنكر رجيم (الى يوم يعثون) أراد  
 أن يجد فسحة في الاغواء ونجاة من الموت  
 أن يجد فسحة في الاغواء ونجاة من الموت  
 الى الموت بعد وقت البعث فأنجاه الى الاول  
 دون الثاني (قال فانك من المنظرين الى يوم  
 الوقت المعلوم) المسمى فيه أجلك عند الله  
 أو انقراض الناس كلهم وهو النفخة الاولى  
 عند الجمهور ويجوز أن يكون المراد بالايام  
 الثلاثة يوم القيامة واختلاف العبارات  
 لاختلاف الاعتبار فعبارة عن أول يوم  
 الجزاء لما عرفته وثانيا يوم البعث اذ به يحصل  
 العلم بانقطاع التكليف واليأس عن التذليل  
 وثالثا بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يلزم من  
 ذلك أن لا يموت فله يموت أول اليوم ويبيت  
 الخلائق في تضاعفه وهذه المخاطبة وان  
 لم تكن بواسطة لم تدل على منصب ابليس  
 لأن خطاب الله له على سبيل الاهاة والإذلال  
 (قال رب بما أغويتني) الباء القسم وما  
 مصدرية وجوابه (لا تزين لهم) لا تزين لهم  
 والمعنى أقسم يا غواثك أي لا تزين لهم  
 المعاصي في الدنيا التي هي دار القدر كقولهم  
 أخذ الى الارض

المراد على هذا الوجه بالارض معناها العرفي وهي دار الدنيا وما فيها من الشهوات الفانية وقد مر تفسيرها  
 وذكر بهذا اللفظ تحقيرها وترك الوجه الآخر المذكور في الكشف وهو تنزيل الفعل منزلة اللازم  
 ثم تعديته وأن المراد لاحسن الارض وأزيتها لهم حتى يشتغلوا بها عن الآخرة كالميلين في شروحه (قوله  
 وفي انعقاد القسم بأفعال الله تعالى خلاف) وقع في كتب الشافعية والحنفية والفرع في أنه يبين ترتيب  
 عليها أحكامها من الكفارة وغير ذلك ولا خلاف في أن الحلف والقسم في عرف العرب يقع عليه وهو  
 متعارف عندهم ولهذا ورد النهي عن الحلف بالآباء وعنده الاصحاب مكروهه فلذا قيل إن ما ذكره المصنف  
 رحمه الله لا أساس له بالمقام وليس بشئ لأنه استطراد لكلام الفقهاء الآن الصفة إذا لم تشعرب تعظيم  
 ويتعارف منها ليست بين عندهم وكلام المصنف رحمه الله موهوم بأن الخلاف فيه مطلقا وكذا ما قيل  
 أن أقسام إبليس باغوائه بلا انكار من الله يصلح دليلا للقائلين بجواز الحلف الشرعي بفعل من أفعاله تعالى  
 فماسبه للمقام ظاهر فانه كيف يصلح دليلا وليس محلا للتراع عندنا وعندهم فتأمل (قوله وقيل للسيبية)  
 قيل أنه أولى لانه وقع في مكان آخر فبعزتك والقصة واحدة والجل على محاورتين لا موجب له ولأن القسم  
 بالآغواء غير متعارف ولعل لذلك رجح السبية في الاعراف وفيه نظر لأن قوله فبعزتك يحتمل القسمية وقد  
 صرح الطيبي رحمه الله بأن مذهب الشافعية أن القسم بالعزوة والجلال بين شرعا فكيف تكون تلك  
 الآية مؤيدة لمدعى وهي عليه لاه (قوله والمعتزلة أولوا الاغواء بالنسبة الى النبي) أي المراد من الاغواء  
 نسبة الى النبي كقصته نسبة الى الفسق لا فعلته أو أن المراد فعل به فعلا حسنا أفننى به غلبته  
 الى النبي كما مر بالسجود على ما في الكشف وقد ذكره المصنف رحمه الله في الاعراف وفسر به  
 الآية ثمة فلذا قيل انه ذكره على أنه أحد محتملات النظم من غير التزام له وانكار لجواز نسبة مبيدة  
 اليه والاضلال عن طريق الجنة ترك هدايته والطنبه فليس فيه نسبة القبيح الى الله حتى يلزمهم  
 الوقوع فيما تروا منه (قوله واعتذروا عن امهال الله الخ) أي المعتزلة اعتذروا عن انظار إبليس  
 وهو لا فضائه الى الاغواء قبيح اذا اعانة على القبيح مثله لا مطلق العلماء فان أهل السنة ذكره على أنه  
 حكمة لانه لم يذ كروم على وجه الاعتذار اذا لاجاة اليه عندهم وقوله بأن الله متعلق باعتذر (قوله  
 وضعف ذلك لا يخفى على ذوي الالباب) لانه مع أن مثله ينبغي أن يقوَض الى الله فانه لا يستل عما يفعل  
 لا يناسب أصولهم أيضا في وجوب رعاية الاصل فانه يقتضي أن لا يمكن مما هو سبب الفتي وأن لا يسلطه  
 على بني آدم فيزيد عليهم المقتضى لشدة تعذيبهم وما التجوا اليه من قولهم ان في امهاله تعريضا الخ يعني  
 أن امهاله ليس لما ذكر بل لتعريض بني آدم للشواب ولا يرد عليه أنه معارض بالمثل فان فيه تعريضا للتعبية  
 بخلافه (قوله ولا حجتهم أجمعين على الغواية الخ) أوله رد اعلى المعتزلة في تمسكهم به لان الاغواء  
 القبيح فعل الشيطان لا فعل الله ولذا نسب له وحاصله أنه لا متمسك لهم فيه لان المراد الجمل عليه لا ايجاده  
 لقوله سابقا بما أغويتني حيث أسند الاغواء اليه فان أولوا الاقول فليس تأويل أولى من تأويل (قوله  
 أخلصتهم اطاعتك) تفسيره على فتح اللام وأنه اسم مفعول وعلى الكسر معناه ما ذكره وقال في سورة  
 يوسف أخلصوا دينهم لقوله مخلصين له الدين وقوله وطهرتهم من الشوائب أي من كل ما ينافي الاخلاص  
 وقوله فلا يعمل فيهم كيدى إشارة الى أنه من ذكر السبب وارادة مسييه ولا زمة على طريق الكناية لينتظم  
 المحاق بالسباق فانه كان الظاهر أن منهم من لا أغويه لكن الاخلاص والتحصن لله يستلزمه فذكر كيدى  
 ما ذكره دليل فهو أبلغ من التصريح به (قوله حق على أن أراعيه) كذا فسر في الكشف بناء على مذهبه  
 في الاصل على الله وكلمة على تستعمل للوجوب وما ذكره المصنف رحمه الله ليس متابعة له بل هو على أصل  
 أهل السنة والجماعة قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين من انه وإن كان تفضلا منه إلا أنه شبه بالحق  
 الواجب لتأكد شؤنه وتحقق وقوعه بمقتضى وعده وعلى الوجه الآتي هو كقولهم طريقك على وأشار  
 حرف الاستعلاء دون الى تشبيهه الثبوت بممكن الاستعلاء والافهم منزعه عن استعلاء شئ عليه تعالى الله

وفي انعقاد القسم بأفعال الله تعالى خلاف  
 وقيل للسيبية والمعتزلة أولوا الاغواء  
 بالنسبة الى النبي أو التسبيل بأمره  
 بالسجود لا دم عليه السلام وبالاضلال  
 عن طريق الجنة واعتذروا عن امهال  
 الله وهو سبيل زيادة غيبه ونسبته له على  
 اغوائه بني آدم بأن الله تعالى علم منه وعن  
 تبعه أنهم يعمون على الكفر ويصبرون الى  
 النار أمهل أوليهم وان في امهاله تعريضا  
 لمن خالفه لاستحقاق مزيد الثواب وضعف ذلك  
 لا يخفى على ذوي الالباب (ولا غريبهم  
 أجمعين) ولا حجتهم أجمعين على الغواية (الا  
 عبادة منهم المخلصين) الذين أخلصتهم لطاعتك  
 وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى  
 وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بالكسر  
 في كل القرآن أي الذين أخلصوا أنفسهم لله  
 (قال هذا صراط على) حق على أن أراعيه

عن ذلك علوا كبيرا (قوله لا انحراف عنه) أي لا يجوز العدول عنه إلى غيره وجعل الإشارة إلى ما تضمنه وهو تخلصهم منه وأنه مما التزمه ~~تكملا~~ ما بوعده وهذا على قراءة فتح اللام أنسب وقوله أو الاخلاص بالجر معطوف على ما تضمنه وهو على قراءة الكسر وقوله أنه طريق على الخ هذا تفسير آخر على جعل الإشارة إلى الاخلاص لقوله على وهو تمثيل كما مر وليس على فيه معنى إلى وهو متعلق بمقدرا وطريق متضمن له فيعلق به وقوله من غير اعوجاج تفسير المستقيم وضلال عطف تفسير على اعوجاج (قوله تصديق لا بليس الخ) فهو كالتقرير لقوله الاعبادك منهم المخلصين ولذا لم يعطف على ما قبله وقوله وتغيير الوضع أي التعبير بعبارة أخرى يجعل المستثنى مستثنى منه وتقديم عباده المشرقة بالاضافة في الذكرا لزيادة الاضافة لسياقها وان كان بين الاضافتين فرق والتعظيم من جعلهم متبوعين محكوما عليهم وعبادي للجنس فاذا أخرج منهم الغاوين بقي المخلصون وكان يحتمل أن تكون الاضافة للعهد ~~لكن~~ يكون الاستثناء منقطعاً وظاهر كلامه إلا أني أنه على هذا الوجه يكون متصلاً وحمل قوله يكون الاستثناء منقطعاً على أنه متعين الانقطاع خلاف الظاهر وقال في المعنى المراد بالامداد المخلصون والاستثناء منقطع بدليل سقوطه في سورة الاسراء (قوله ولأن المقصود) أي من الكلام فلذا صدر بقوله أن عبادي ليس لك عليهم سلطان مؤكداً بخلاف الاول فإن المقصود فيه فعل الشيطان وقوله محالب الشيطان أي كيد ومكره فهو استعارة (قوله أو تكذيب له فيما أوهم أن له سلطاناً) أي تسلطاً وقهرافاً غاية قدرته أن يغترهم ولا يقدر على جبرهم لاتباعه كما في الآية المذكورة وانما جعله ايها ما لان استثناء المخلصين لاخلاصهم يقتضي أن من لا اخلاص له تحت تصرف غوايته وتفسيراً غوياً عنهم السابق لا ينافي هذا الابهام لانه بحسب ظاهر الكلام فهو يؤيد كونه ايها ما غير محقق والسلطان المنقضي هنا غير المنبئ له فلا تنافي أيضاً وقوله فان منتهى تزيينه وفي نسخة منه وهو بضم الميم بمعنى قوته وقدرته (قوله وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً) بخلافه على الوجه الاول فانه متصل كما سمعته ونعني انقطاعه لعدم دخولهم في الحكم اذا المعنى ان من اتبعك ليس لك عليهم سلطان بل هم اطاعوك في الاغواء لا غير ولا يضرب دخولهم في العباد لان المعبر في الاتصال والانقطاع الحكم (قوله وعلى الاول يدفع قول من شرط أن يكون المستثنى أقل من الباقي الخ) لانه جعل الغاوين مستثنى هنا فيكونون أقل وقد كانوا مستثنى منهم في قوله الاعبادك فيكونون أكثر وتناقض الكلام فيهما أي يستلزم أمرين متنافيين وهو ظاهر وخسه بالاول لان من قال به انما قاله في الاستثناء المتصل لا المتقطع لانه لا يخرج فيه وصاحب هذا المذهب أبو جعفر الباقلاني من الاصوليين وقبل ان كان المستثنى منه عدداً صريحاً يستع فيه استثناء الاكثر والنصف مثله في الخلاف وان كان غير صريح لا يمتنعان واستدلوا عليه في غير العدد بهذه الآية وتفصيله في الاصول وقد قيل عليه ان التصديق في صريح الاستثناء لا ينافي التوكيد في جعل الاخلاص على التخلّص على ما يشير اليه كلامه فان الصبيان والمجانين خلصوا من اغوائهم مع فقد هذه العلة والظاهر أن من مات قبل أن يكتمن من العباد أكثر من المكافئين خصوصاً اذا انضم اليهم المخلصون فظهر لتغيير الوضع فائدة أخرى على أن السكينة الادعائية تكفي في صحة شرطهم والمخلصون كثيرون وان قلوا والغاوين بالعكس كما في آخر قسم الاستدلال من الفتح ولذا لا نقول لتلان على ألف الاتسمائة ونسعين الا واثبت تنزل ذلك الواحد منزلة الالف بجهة من الجهات الخطائية اه مع أن السكاكي يشترط كون المستثنى أقل من الباقي وما ذكره من حديث الادعاء رفع الخلاف وليس علم عند المعترض فان ظاهر كلام الاصوليين يتأق به (قوله أو حال والعلم فيها الموعدان جعلته مصدراً) اشترط التخيرون في مجيئ الحال من المضاف اليه كون المضاف جزأه أو تجزئه أو أن يكون مما يعمل على الفعل ليتحد عامل الحال وصاحبها حقيقة أو حكماً فان كان الموعد على الحالية مصدراً ميمياً فقد وجد الشرط لكنه يقدّر قبله مضاف لان جهنم ليست عين الموعد بل محله فيقدر محل وعدهم أو مكانه فاذا كان اسم مكان لم يحتج إلى تقدير ~~لكن~~ لا يوجد شرط

(مستقيم) لا انحراف عنه والإشارة إلى ما تضمنه الاستثناء وهو تخلص المخلصين من اغوائهم أو الاخلاص إلى من غير اعوجاج وضلال يؤدى إلى الوصول إلى من غير اعوجاج (أن عبادي ليس لك عليهم سلطان الامن اتبعك من الغاوين) وقرئ على من علوا الشرف (أن عبادي ليس لك عليهم سلطان الامن اتبعك من الغاوين) وتغيير الوضع تصديق لا بليس فيما استثناء وتغيير الوضع تعظيم المخلصين ولأن المقصود بيان عصمتهم وانقطاع محالب الشيطان عنهم أو تكذيب له فيما أوهم أن له سلطاناً على من ليس بمخلص من عباده فان منتهى تزيينه التصريح من والتدليس كما قال وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً وعلى الاول يدفع قول من شرط أن يكون المستثنى أقل من الباقي لاقتضائه إلى تناقض الاستثناءين (وان جهنم لم وعدهم) لم وعد الغاوين أو المبعين (أجمعين) تأكيدهم لوعدهم جعلته مصدراً على والعامل فيها الموعدان جعلته مصدراً على تقدير مضاف ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فانه لا يعمل

الحال ولا يمكن عمل المضاف لأن اسم المكان لا يعمل عمل فعله كما حقق في النحو فلذا جعل العامل معني  
 الاضافة وهو الاختصاص على القول بأنه هو الجار للمضاف وهذا غير صحيح عند المحققين من أهل العربية  
 لأن الاضافة من المعاني لا تنصب الحال وقد سبق فيه تفصيل والمصنف رحمه الله تبع في هذا أبا البقاء ولو  
 تركه كان أحسن وفي جعل جهنم موعد لهم تمكيم واستعمارة فكأنهم كانوا على ميعاد (قوله يدخلون فيها  
 لكثرتهم) ظاهره أنه على تعدد الابواب دون الطبقات ولا محذور فيه اذ لا ينافي تعدد الطبقات اذ المراد  
 بيان كثرة الداخلين فيها فلا وجه لخلط التفسير الثاني بالاول ولا حاجة اليه والحكمة في تعدد هاسرة  
 تعذيبهم وعدم تأخير عذاب بعض منهم كما أن تعدد ابواب الجنة لسرعة تنعيمهم وعدم انتظارهم (قوله أو  
 طبقات) وهو المشهور المأثور ويدل عليه افراد كل فرقة بباب فانه يدل على تمايز مقرهم وقوله وهي جهنم  
 الخ في ترتيبها وتعيين أهلها اختلاف في الروايات وفي الدر المنثور أنه خرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس  
 رضي الله تعالى عنهم وعلى هذا ينفي التغليب الا في سورة تبارك لكن قال الامام السبكي في كتاب  
 الاعلام وقع في كتب الرقائق أسماء هذه الابواب ولم ترد في أثر صحيح وظاهر القرآن والحديث يدل على أنها  
 أوصاف النار نحو السعير والحميم والحطمة والهاوية ومنها ما هو علم النار كلها نحو جهنم وسقر ولطى فلذا  
 أضربنا عن ذكرها (قوله ولعل تخصيص العدد الخ) أي حكمة ذلك انحصار مجامع المهلكات الموجبات  
 لدخولها في الركون والمسل الى زخارف الدنيا ولذا تم المدركة بالحواس الخمس واتباع القوة الشهوانية  
 والغضبية فصارت سبعة وأصول الفرق الداخلين فيها سبعة وهي المذكورة في هذه الآية وقوله أقرزلها  
 أي فصل وميز يقال أقرزت الشيء عن الشيء اذا ميزته وأما قول أبي نواس في وصف ما في الرياض

وكانها البرك الملاء يحضها • أنواع ذلك الروض بالزهر

بط من الديسلاج يضي فرورث • أطرافها بفر وزخضر

ف قيل انه معرب برواز وقيل انه فعلا من قرزت الشيء اذا عزله فيكون عربيا وقوله والثاني في ترتيب  
 ما بعد الفرق الاولى اختلاف في الرواية وجعل المناقضين في الدرك الاسفل لأن طلمهم أشد من الكفار كما  
 مر في البقرة وقوله جزم بالتثنية أي برأى مضمومة بعدها همزة والتخفيف تسكينها وقوله ثم الوقف عليه  
 بالتشديد لانه لغة كما بين في النحو (قوله ومنهم حال منه) أي من جزم وجام من النكرة لتقدمه ووصفها  
 وانظر المراتب الجارية والمجرور الواقع خبرا ولم يجعل له صفة باب لانه يقتضي أن يقال منها وتز بها منزلة  
 العقلاء لا وجه له هنا ولذا فسر المصنف رحمه الله الضمير بالاتباع أي أتباع الشيطان الذين أغواهم وقوله  
 لأن المصفة أي مقسوم لانه صفة جزم ولو كان حالاً من ضميره عمل في الحال لأن العامل في الحال هو العامل  
 في صاحبها (قوله من اتباعه في الكفر والقوا حش فان غيرها مكفرة) الجار والمجرور متعلق بالمؤمنين  
 والاتباع مصدر من الاعتقال وفي الكفر متعلق به وأنت خبر غير لا كتابه التأييد من المضاف اليه فالمراد  
 بالقوا حش الكفار وغيرها الصغار لانها تكفر باجتناب الكبار وتبع في هذا التفسير الزمخشري ولم  
 يحمله على المؤمنين عن الكفر فقط ولم يلتفت الى اعتراض الامام عليه وغيره بأنه على مذهب المعتزلة في تخليد  
 أصحاب الكفار وتفسيرها بما ذكره مخالف لتفسير الجمهور المأثور وعن الصحابة رضي الله عنهم والمتن من  
 انصف بتقوى واحدة ولا يلزم انصافه بجميع أنواعها كالضارب لا يفهم منه فعل جميع أنواع الضرب  
 لأن السياق يدل على أن المؤمنين هم المخلصون السابق ذكرهم في قوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وهو  
 معنى التقوى شرعا وأما اخراج العصاة من النار فثبت بنصوص أخر وكذا ادخال التائبين الجنة بل  
 غيرهم كما هو مذهبنا فان قلت كيف قلت ان غيرهم من الصغار يكفرون حتى لا يكون صاحبها من الاجزاء  
 المقسومة للنار اذا اجتنب الكبار وقد قال أهل الكلام انه يجوز العقاب على الصغار وان اجتنب  
 الكبار وما وجه التوفيق قلت هو وارد في الحديث الصحيح وهو غني عن التوفيق لأن كلام أهل الكلام  
 في تجويزه تجوز عقاب المطيع وما في الحديث يدل على أنه لا يقع التنزل من الله الابعضوه ولا حاجة الى

(المسبعة أبواب) يدخلون فيها  
 لكثرتهم أو طبقات ينزلون بها حسب  
 مراتبهم في المتابعة وهي جهنم ثم لطى ثم الحطمة  
 ثم السعير ثم سقر ثم الهاوية ولعل  
 تخصيص العدد لانحصار مجامع المهلكات  
 في اركانها الى المحسوسات ومتابعة القوة  
 الشهوية والغضبية اولاً ولأن أهلها سبع فرق  
 (لكل باب منهم) من الاتباع (جزم مقسوم) أقرز  
 له فاعلاها للمؤمنين العصاة والثاني لليهود  
 والثالث للتصارى والرابع للتائبين والخامس  
 للنجوس والسادس للمشركين والسابع  
 للمنافقين وقرأ أبو بكر جزم بالتثنية وقرئ  
 جزم على حذف الهجزة والقامر كتبها على  
 الراي ثم الوقف عليه بالتشديد ثم اجراء  
 الوصل مجرى الوقف ومنهم حال منه أو من  
 المستكن في الطرف لاني مقسوم لأن الصفة  
 لا تعمل فيب تقدم موصوفها (ان المتقين) من  
 اتباع في الكفر والقوا حش فان غيرها مكفرة



جله على صغيرة لم تقع بين الصلوات الخمس كما اذا صدرت عقب البلوغ فانه تكلف مستغنى عنه مع أن الصغيرة قد يعرض لها ما يصيرها كبيرة ( قوله لكل واحد جنة وعين أو لكل عدة منهما ) الا قول بناء على قاعدة تقابل الجمع بالجمع فالاستغراق مجموعي وعلى الثاني الاستغراق افرادي فيكون لكل واحد جنات وعيون وقوله ولين خاف مقام ربه جنتان وما بعده وان ذكر فيه الجنة فقط لكن يفهم منها العيون لأنها لا تكون بدون الماء في الغالب الا أنه قيل انه يدل على أنه له اثنتان منها لا جنات وعيون الا أن يبقى على اطلاق الجمع على اثنين وكذا قوله مثل الجنة الآية فانه دال على تعدد الانهار دون تعدد العيون لكل أحد فتأمل وضم العيون هو الاصل وكسرهما للنسبة الياء ( قوله ادخلوها ) ذكر بعد الحكم بأن لهم جنات وعيوننا قيل لانهم لما سكنوا جنات كثيرة كانوا كل واحد خرجوا من جنة الى أخرى قيل لهم ادخلوها سالمين من الآفات وهذا انما يجري على تفسيره الثاني وقيل لانه لما اعتنى بحال المؤمنين أخبرهم في جنات وعيون وجعلوا كأنهم مستقرون فيها في الدنيا فلذا جاء ادخلوها بالامر لان من استقر في الشيء لا يقال له ادخل فيه فيكون قوله في جنات المراد به أنهم الآن فيها وهذا على تفسيره الاول بأن يكون لكل جنة وفيه تأمل ( قوله على ارادة القول ) ليرتبط بما قبله ولا يكون أجنيا وهو ما حال بتقدير وقد قيل لهم ادخلوها فلا يريد أنه بعد الحكم بأنهم في الجنة كيف يقال ادخلوها كما مر أو يقتدر مع قولهم ذلك والمقارنة عرفية لاتصالهما أو يقتدر يقال لهم فيكون مستأنفا وقرئ بقطع الهمزة وضمها وكسر الخاء فلا يكسر التنوين لعدم التقاء الساكنين كما في القراءة الاخرى وعلى هذه القراءة لا حاجة الى تقدير القول وكونه على القراءة بمجهول الافعال لا يكسر باعتبار المشهور الجارى على أصل القياس وقرأ الحسن رحمه الله ويعقوب أيضا ما ضا بمينا للمفعول الآن يعقوب ضم التنوين بالقاء حركة همزة القطع عليه كما أتت حركة المفتوحة في قراءة الاخرى والحسن كسره على أصل التقاء الساكنين اجراء لهمزة القطع مجرى همزة الوصل في الاسقاط ( قوله سالمين أو مسلما عليكم الخ ) ولا يتكرر على التفسير الاول مع قوله آمينين على ما فسر به لان معناه سالمين من الآفة والزوال في الحال وآمينين من طرورها في الاستقبال فلا حاجة الى تخصيص السلامة بما يكون جسمانيا والامن بغيره وتفسيره بمسما عليكم كقوله سلام عليكم طبعه فادخلوها خالدين ( قوله والزوال ) ان كان المراد زوال ما هم عليه من النعيم والسرور والعمرة لا يتكرر مع قوله وما هم بها فخرجين وان أريد ظاهرا من زوالهم عن الجنة واتقاهم منها قيل يلزم عليه التكرار ودفع بأن الامن من الشيء لا يستلزم عدم وقوعه كما من الكفرة من مكر الله مثلا ويجوز أن يكون المراد زوال أنفسهم بالموت لا الزوال عن الجنة والثاني في غاية البعد فانه لا يقال للميت انه فيها وان دفن بها كالأول فان الله اذا ابشرهم بالامن منه كيف يتوهم عدم وقوعه فالجواب ما ذكرناه أو لامع الاعتراف بالتكرار للاعتناء به والتأكد أحسن من هذا ( قوله من حقد كان في الدنيا ) قال الراغب انه من الغلالة وهو ما يلبس تحت الثوب فيقال لمن تدرع ثوب العداوة والضغن والحقد وكون التزع في الدنيا لما روى انه كان بين أحياء العرب ضغائن وعداوة في الجاهلية فلما جاء الاسلام ألغى الله بين قلوبهم وصنى بواطنهم وسرائرهم من ذلك وأما كونه في الجنة فلما روى عنه صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة يدخلون الجنة بما في صدورهم من الثمناء فاذا تقابلوا نزاع الله ما في صدورهم فذلك قوله تعالى وزعنا ما في صدورهم ( قوله أو من التحاسد ) قيل الغل الحقد الكائن في القلب من الغل في جوفه وتغلغل فلا وجه لتفسيره بما ذكر ورد بأن المعنى نزعنا ما يفضى الى الحقد وهو التحاسد وليس كما ذكر لان الغل ما يضر في القلب مطلقا كما يشهد به الاستعمال واللغة ( قوله حال من الضمير في جنات الخ ) أى من الضمير المستتر في قوله في جنات ففي كلامه تساهل وهي حال مترادفة ان جعل ادخلوها حالما أيضا واذا كان حال من فاعل ادخلوها فهي مقدرة ان كان التزع في الجنة وكذا اذا كان حال من ضمير آمينين وقوله أو

(في جنات وعيون) لكل واحد جنة وعين أو لكل عدة منهما كقوله ولين خاف مقام ربه جنتان وقوله مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهم بار من ماء غير آسن الآية وقرأ نافع وخص وأبو عمرو وهنسلم وعيون بضم العين حيث وقع والباقون بكسر العين (ادخلوها) على ارادة القول وقرئ بقطع الهمزة وكسر الخاء على أنه ماض فلا يكسر التنوين (سلام) سالمين أو مسلما عليكم (آمينين) من الآفة والزوال (وزعنا) في الدنيا بما ألف بين قلوبهم أو في الجنة بتطبيب نفوسهم (ما في صدورهم من غل) من حقد كان في الدنيا وعن علي رضي الله تعالى عنه أرجو أن أكون أنا وعثمان وطهمة والزبير منهم أو من التحاسد على درجات الجنة ومراتب القرب (أخوانا) حال من الضمير في جنات أو فاعل ادخلوها والضمير في آمينين

قول القاضي كقوله ولين خاف الخ في نفسه زيادة ثم قوله ومن دونها جنتان وعليها كتب زاده لكن الشهاب لم يكتب الا على ما أنشأه بالهامش انتهى معجزة

الضمير المضاف اليه في صدورهم وجازلانه بعضه كما مر وهي مقدرة أيضا وقوله وكذا قوله على سر متقابلين أي كل منهما حال على هذه الوجوه الثلاث وقوله أو حالين أي مترادفين أو متداخلين وقوله لمن ضميره أي الضمير المستتر فيه لانه في معنى مشتق وقوله لمن المستتر في على مرسوا كان حالا أو صفة والتصافي خلوص المحبة تشبيها لها بالماء الصافي كما قيل

والخل كلمة يسدى لى ضمائر \* مع الصفاء ويخفيهم مع الكدر

(قوله استئناف) أي نحوي أو ياني وقوله أو حال بعد حال أي من الضمير في قوله في جنات أو من ضمير اخوانا وقوله بعد حال أي على أحد الوجهين وكونه حالا من الضمير في متقابلين على الوجوه السابقة أو من الضمير في قوله على سر (قوله تعالى نبي عبادي الخ) هو اجل الماسبق من الوعد والوعيد وتأ كيدلها وأنا تأ مبتدأ أو أنا كبدأ وفصل وهو تأ مبتدأ أو فصل وقوله دليل الخ اذ لو أريد ذلك لم يكن لذكر المغفرة موقع وقد قيل انه لوجب المتقين على مجتبى جميع الذنوب ويكون ذكره للمغفرة لدفع توهم أن غيرهم لا يكون في الجنة بأنه يدخلها اذا تاب وان لم يتب لانه الغفور الرحيم فله وجه (قوله وفي توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب الخ) اذ لم يقل في مقابله وانى أنا العذاب المؤلم والاضافة لا تقتضى حصول المضاف اليه بالفعل كما اذا قيل ضربى شديد أي اذا وقع والاضافة لادنى ملاسة (قوله وفي عطف ونهيم الخ) أي لما تضمن ما قبله ذكر الوعد والوعيد عطفت هذه القصة عليه لانه حقيقة فانها تضمن ذلك لما فيها من البشري واهلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام ولما فيها من الاعتبار وزيادة قصة خاصة عطفت على ما قبلها وقيل انها تفصيل لقوله أنا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم فضمير لهما للوعد والوعيد وما يعتبرون به قصة ابراهيم وقوم لوط عليهما الصلاة والسلام وهذا أحسن من قصره على الوعيد الواقع في الكشف وفي تقديم الغفور وبشري ابراهيم عليه الصلاة والسلام اشارة لسبق رحمة غضبه (قوله نسلم عليك الخ) جعله منصوبا بفعل مقدّر ضارع أو ماض وجوز فيه نصب بقا لوالأى ذكره واسلاما ولم يذكر ذلك السلام ولا بقية القصة اختصارا لسبقها ولأن المقصود هنا الترغيب والترهيب فاقصر على مقدار الحاجة منه ونظايره أنه ذكر لهم أنه خائف منهم وقدم في سورة هود أنهم شاهدوا منه أنرا الخوف فيكون قوله هنا أنا أنكم وجلون قولاً بالقوة بالفعل لظهور علاماته أو صرح به بعد ايجاس الخيفة (قوله لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت الخ) أي في وقت لا يطرق في مثله أو امتنعوا عن الاكل وكان الطارق اذ لم يأكل من زادهم نأوا بهم شرأوا والموافق لما في هود هذا ولهذا قيل لو كان الوجه هو الاول قاله عند دخولهم وليس كذلك انما قاله عند امتناعهم من الاكل فالوجه هو هذا أو سبأ في الذاريات انه وقع في نفسه عليه الصلاة والسلام أنهم ملائكة أرسلوا للعذاب وقد جعل البشارة هنا لابراهيم عليه الصلاة والسلام وفي أخرى لامرأته ولكل وجهة فتدبر وقراءة لا تاجل بالالف بقلب الواو ألقا وقوله ولا توجل ولا توجل بالجهول والثاني من المفاعلة وقراءة حمزة بفتح النون من الثلاثي بمعنى المزيد وقوله اذ بلغ قيده به لأن تمام العلم الذي تصيده صيغة المبالغة به وقد فسر عليم بنى فالتقييد عليه ظاهر (قوله تعجب من أن يولد له مع مس الكبرياء أو انكار لان يشربه في مثل هذه الحالة وكذلك قوله (فيم تبشرون) أي فبأى أعجوبة تبشرون أو فبأى شئ تبشرون فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شئ وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة في كل القرآن على ادغام نون الجمع في نون الوقاية وقبر أنافع بكسرها مخففة على حذف نون الجمع استنقالا للاجتماع

أو الضمير المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة وكذا قوله (على سر متقابلين) ويجوز أن يكونا صفتين لاختوانا أو حالين من ضميره لانه بمعنى متصافين وأن يكون متقابلين حالا من المستتر في على سر (لا يسمهم فيها نصب) استئناف أو حال بعد حال أو حال من الضمير في متقابلين (وما هم منها عجزجين) فان غمام النعمة بالخلود (نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم) فذلك ما سبق من الوعد والوعيد وتقرير له وفي ذكر المغفرة دليل على أنه لم يرد بالمؤمنين من يتقى الذنوب بأسرها كسبورها وصغيرها وفي توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب ترجيح الوعد وتأ كيد وفي عطف (ونهم عن ضيف ابراهيم) على نبي عبادي تحقيق لهما بما يعتبرون به (اذ دخلوا عليه فقا لوالاسلاما) أي نسلم عليك سلاما أو تسلمنا لسلاما (قال انامكم وجلون) خائفون وذلك لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت أولانهم امتنعوا من الاكل والوجل اضطراب النفس لتوقع ما تكره (قالوا لا توجل) وقرئ لا تاجل ولا توجل من أوجه ولا توجل من واجله بمعنى أوجهه (انا نبشرك) استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجيل فان المبشر لا يخاف منه وقرأ حمزة بفتح النون البشر (بغلام) هو اسحق عليه السلام لقوله فيشركاها باسحق (عليه السلام) اذ بلغ (قال أبشر عوفى على أن مسنى الكبر) تعجب من أن يولد له مع مس الكبرياء أو انكار لان يشربه في مثل هذه الحالة وكذلك قوله (فيم تبشرون) أي فبأى أعجوبة تبشرون أو فبأى شئ تبشرون فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شئ وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة في كل القرآن على ادغام نون الجمع في نون الوقاية وقبر أنافع بكسرها مخففة على حذف نون الجمع استنقالا للاجتماع

المثلين

أن المحذوفون الوفاية مع أن المذکور هو مذهب سيبويه رحمه الله تعالى وكونه خلاف القياس لأن نون الرفع حذفت مع الجازم معارض بامتز وأما احتمال هذه القراءة لعدم الحذف بأن يكون اكتسب بكسرون الجمع من أول الأمر بخلاف المنقول في كتب النحو والتدريف وان ذهب اليه بعضهم وأجاب به عما أورد على قراءة نافع بحذف الياء من أن حذف الحرفين لا يجوز (قوله ودلالة بقاء نون الوفاية على الياء) اعترض أبو حاتم على هذه القراءة بأن مثله لا يكون إلا في الشعر وتجزأ على غلطه فيها وقال وكسرون الرفع قبيح وهذا مما لا يلتفت اليه لأن حذف الياء في مثله اجتزأ بالكسرة كثير فصيح وقد قرئ به في مواضع عديدة (قوله بما يكون لا محالة أو باليقين الذي لا لبس فيه الخ) على الوجهين الآخرين اقتصر الزمخشري والفرق بينهما أن الياء إما للتعدية كما في بشرته بقدم زيد أو لالة كضربه بالسوط فهي على الأولين للتعدية الآن الأول مبنى على أن الاستفهام لتعجب أي المبشرة أمر لا بد من وقوعه فكيف يتعجب منه والثاني على أنه لا إنكار أي أن المبشرة أمر محقق متيقن فكيف ينكر والثالث على أن الياء لالة أي بطريق وأمر من له الأمر القادر على خلق الولد من غير أبوين فكيف بإيجاده من شيخ وعموز فاني وقيل إن الثاني ناظر إلى إطلاق الحق على الحكم المطابق بفتح الياء الواقع فيكون المبشرة هو ذلك الحكم وعلى الأول العلامة نفسه وعلى الثالث بمبشرون سؤال عن الوجه والطريقة يعني بأي طريقة تبشرونني به ولا طريق في العادة قالوا لا بأس أي تبشرونني ملتبسين بأي طريقة (قوله باعتبار العادة دون القدرة الخ) أي تعجبه منه لكونه مخالفا للعادة لا لقدرة الله تعالى إذ مقام النبوة أجل من توهم مثله فمضى قولهم لا تكن من القانتين الآيسين من خرق العادة لك فإن ظهور الخوارق على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام كثير حتى يعتد بالنسبة اليهم غير مخالف للعادة فلذا أجابهم باعترافة بذلك والتصريح بركة الله تعالى في أحسن موافقه وأن سؤاله عنه للاستكشاف وتعجبه جريا على عادة الناس لا بالقياس اليه وقوله المخطئون طريق المعرفة الخ يعني الكفار لا الاعم كما في الكشف (قوله وقرأ أبو عمرو والكسافي يقطن بالكسر الخ) والباقون بالفتح وهي مختارة في النظم والضم شاذ وهي قراءة الأشهب كما قاله ابن جني رحمه الله تعالى فنيه ثلاث قرأت وماضيه محركات ثلاث أيضا وورد من باب نصر وضرب وفرح لأنه لم يقرأ إلا بواحدة منها وهي الفتح في قوله تعالى من بعد ما قطنوا فقوله وماضيه بالفتح أي في القراءة المأثورة اذهو في اللغة مثلت كما سمعته (قوله كما قال تعالى لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) تقدم الكلام على هذه الآية وهي مسئلة مفصلة في الاصلين حاصلها أن اليأس من رحمة الله تعالى استعظام الذنب والأمن من مكره بالاسترسال في المعاصي اتكالا على عفو الله اختلوا فيها فقال الحنفية انهم ما كفروا على ظاهر الآية وقال الشافعية انهم ما كفروا من الكفار لحديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قال من الكبائر الاشرار بالله واليأس من روح الله واليأس من مكر الله والصحيح أنه موقوف على ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وقال ابن أبي شريف رحمه الله تعالى عطفه على الاشرار بمعنى مطلق الكفر يقتضي المغايرة فان أريد باليأس انكار سعة الرحمة الذنوب وبالأمن اعتقاد أنه لا مكر فكل منهما فقرأت فإلا أنه رد للقرآن وإن أريد استعظام الذنوب واستبعاد العفو عنها استبعاد يدخل في حد اليأس وعليه الرجاء المدخل له في حد الأمن فهو كبيرة اتفاقا ٥١ (قوله فاشأنكم الذي أرسلتم لاجله سوى البشارة) إشارة إلى أن الخطب والشأن والأمر يعني لكن الخطب يختص بماله عام وقوله والبشارة لاحتياج إلى العدد قيل ولا التعذيب ألا ترى أن جبريل عليه الصلاة والسلام قلب مدائنهم بأحد جناحيه وأورد على قوله ولذلك اكتفى بالواحد في بشارة ذكر ياومريم أن قوله تعالى فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بيحيي بذل على أن المبشرين جميع الملائكة وأما مريم فأنما جاءها النسخ الروح والهبة كما يدل عليه قوله تعالى لا هب لك غلاما وقوله تعالى فتخنا فيه من روحنا وأما التبشير فلازم

ودلالة بقاء نون الوفاية على الياء (قالوا بشر بالناحق) بما يكون لا محالة أو باليقين الذي لا لبس فيه أو بطريقة هي حق وهو قول الله تعالى وأمره (فلا تكن من القانتين) من الآيسين من ذلك فإنه تعالى قادر على أن يخلق بشرا من غير أبوين فكيف من شيخ فان وعموز عاقر وكان استعجاب إبراهيم عليه السلام باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقطع من رحمة ربه الا الفضالون) المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله وكما علمه وقدرته كما قال لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون وقرأ أبو عمرو والكسافي يقطن بالكسر وقرئ بالضم وماضيهما قنط بالفتح (قال فما خطبكم أيها المرسلون) أي فاشأنكم الذي أرسلتم لاجله سوى البشارة ولعله علم أن كمال المقصود ليس بالبشارة لانهم كانوا أعددا والبشارة لاحتياج إلى العدد ولذلك اكتفى بالواحد في بشارة ذكر ياومريم عليهما السلام ولانهم بشروه في تضاعيف الحال لازالة الوجع

تلك الهبة وفي ضمنها وليست مقصودة بالذات فلا دلالة فيها على أن الأصل في البشارة أن تكون بواحد  
ويُدفع بأن المعنى أن العادة الجارية بين الناس ذلك فيرسل الواحد للبشارة والجمع لغيرها من حرب وأخذ  
ونحوه والله تعالى يجري الأمور للناس على ما اعتادوه فلا ترد قصة جبريل عليه الصلاة والسلام في ذلك وإن  
قل المراد من الملائكة في تلك الآية جبرائيل كما ذكره المفسرون كقولهم يركب الخيل ويلبس الثياب أي  
الجنس من ذلك الصادق بالواحد كما مر تحقيقه في سورة يوسف عليه الصلاة والسلام وعلى ما ذكرناه لا حاجة  
إلى ما ذكره فإنه يعلم منه عدم وروده وأما كون بشارة الواحد توجد في ضمن بشارة الجمع فلا تنافي فيما  
لا يليق التفويه (قوله ولو كانت تمام القصة لا يتدو بها) قيل بخدشه قصة حريم قالت إني أعوذ بالرحمن  
منك إن كنت تقيا قال نعم أنما أنا رسول ربك لا هب لك غلاما زكيا فيجوز أن يكون قوله تعالى  
لا توجل تهيدا للبشارة ولا يعني عدم وروده فإنها التزاوة شأنها أول ما أبصرته معتملا عاجلته بالاستعانة  
فلم تدعه يتدنى بالبشارة بخلاف ما نحن فيه وهذا ظاهر لمن تدبره (قوله إن كان استثناء من قوم كان  
منقطعا إذا القوم مقيد بالخ) كذا في الكشف أيضا لأنه مستثنى من موصوف مقيد بتلك الصفة  
فلو أدخلوا فيه لكانوا متصفين بالأجرام وليس كذلك فتعين انقطاعه وأما احتمال تغليبهم على غير المجرمين  
فليس مقتضى المقام ولولم قال الكلام بناء على كونه حقيقة ولا ينافي صحة الاتصال على تقدير آخر والجهب  
من بعض أرباب الحواشي أنه نقل عن بعض فضلاء عصره هنا شكلا ادعى أنه رفع إلى ابن الهمام ولم  
يجب عنه فقله على أنه وارد غير منقطع مع اشكالات أخرى يعجب منها وهو أن الضمير في الصفة هو عين  
الموصوف المقيد بالصفة فينبغي أن يكون الاستثناء منقطعا في الصورتين وأطال فيه من غير  
طائل وأعلن ابن الهمام أنما سكت عن جوابه لوضوح اندفاعه وأنه لا ينبغي أن يصدر عن تحلي بجملة  
الفضل ولكن ذلك من آفة الفهم وما آفة الأخبار والروايات ثم أنه قيل جعله على استثنائه من قوم  
مجرمين منقطعا أولى وأمكن وذلك أن في استثنائهم من الضمير العائد على قوم منكرين بعدا من حيث  
أن موقع الاستثناء يخرج ما لولا دخل المستثنى في حكم الأقل وهذا الدخول متعذر مع التنكير ولذلك قلنا  
تجد التنكير يستثنى منها إلا في سياق نفي لأننا حينئذ نتم فيتحقق الدخول لولا الاستثناء ومن ثمة لم يحسن  
رأيت قوما لا يزيدا وحسن ما رأيت أحد لا يزيدا ورد بأنه ليس نظير رأيت قوما لا يزيدا بل من  
قبيل رأيت قوما أسوأ لا يزيدا فالوصف بعينهم فيجعلهم كالمصورين على أن المراد بالقوم أهل القرية كما  
صرح به في آية أخرى فهم معنى محصورون ونقل المدقق عن السكاكي أن الاستثناء من جمع غير محصور  
جاء على الجواز (قوله وإن كان استثناء من الضمير في مجرمين كان متصلا) لأنه يعود على القوم بدون وصفهم  
بالأجرام ولوعاد عليه مع وصفه لم يأت أسنده إليه وقد مر تحقيقه نقضا وإبراما فان قلت فلا يكون  
الامر أنه مستثنى من آل لوط إذا استثنى من الضمير وجعل قوله أنما المجرم اعتراضا قل جعل الدلالة  
على ذلك كقوله فأتامل (قوله والقوم والارسل شاملين للمجرمين الخ) أي على الاتصال يكون القوم  
شاملا للمجرمين وغيرهم بقطع النظر عن الصفة وكذا الارسل بمعنى المعلق شامل لهما بخلافه على الأقل  
فإن الارسل يختص بالقوم المجرمين لا يخرج آل لوط منهم بالاستثناء فالمراد بالارسل أحد أنواعه وهو  
ما كان لعذيب واهلا لا لأن الارسل بمعنى الاهلاك كما توهمه بعض شراح الكشف وقوله  
لهلك الخ إشارة إلى عموم الارسل وشموله لهما كما مر وقوله مما يعذب به القوم قيل لم يقل من العذاب  
لأن الانجاء منه لا يحتاج إلى فعل فاعل لأنه على الأصل يخلاف انجائهم مما عذب به هؤلاء من الخسف  
فانه بفعل الله واخرجه وفيه نظر (قوله وهو استثناء إذا اتصل الاستثناء) لتمام الكلام عنده  
والاستثناء يبانى كانه قيل ما بالهم وقوله جار مجرى خبر لكن الخ أي إذا كان استثناء منقطعا  
وجب نصبه إذا لم يكن توجيه العامل إليه لأنهم لم يرسلوا إليهم كما مر أنما ارسلوا إلى المجرمين خاصة فيكون  
قوله أنما المجرم جار مجرى خبر لكن في اتصاله معنى بال آل لوط الواقع اسم للكن فيكون في موضع رفع

ولو كانت تمام المقصود لا يتدو بها (قوله أنا  
أرسلنا إلى قوم مجرمين) يعني قوم لوط والآل  
لوط (إن كان استثناء من قوم كان منقطعا إذا  
المقوم مقيد بالأجرام وإن كان استثناء من  
الضمير في مجرمين كان متصلا والقوم والارسل  
شاملين للمجرمين وآل لوط المؤمنين به وكان  
المعنى أنا أرسلنا إلى قوم مجرمين كلهم والآل لوط  
منهم إنهم المجرمين ونجى آل لوط وبذل عليه  
قوله (أنما المجرم أجمعين) أي ما عذب به  
القوم وهو استثناء إذا اتصل الاستثناء  
ومتصل بال آل لوط جار مجرى خبر لكن إذا  
انقطع وعلى هذا جاز أن يكون قوله (الا  
أمر أنه) استثناء من آل لوط

لنقدير الابل لكن كذا فتره أبو حيان والزمخشري وفي كون الاستثناءية تعمل عمل لكن  
خفاء من جهة العربية وقد قررته العرب وقال انه اذا لم يذكر خبر يقدر والظاهر أن المراد أنه في معنى  
ذلك وقولهم يجري مجرى الخبر إشارة الى أنه ليس خبرا في الحقيقة لان ما بعد المنصوب في الحقيقة على  
الاستثناء ومن لم يتنبه لهذا قال انما قاله لان الخبر محذوف تقديره ما أرسلنا اليهم وهذا دليله لتلازمهما  
ولذا لم يجعله نفس الخبر بل جاز مجراه (قوله وعلى هذا جاز أن يكون قوله الامر أنه استثناء من آل لوط)  
فيصير أنها غير ناجية وفيه رد على الزمخشري اذ لم يجوزوا الوجه الثاني وسحقه لك (قوله أو من  
ضميرهم) بكسر الهمزة أي ضمير آل أو ضمير أي من ضمير هواقظهم في قوله انما لمجوعهم والمقصود فيهما  
واحد وكذا قوله من ضميرهم المذكور بعده (قوله وعلى الأول لا يكون الامن ضميرهم) أي على  
الاتصال لانه ذكر آل وهما وان كان ثانيا فيما تقدم فيتعين على هذا كونه مستثنى من ضمير لمجوعهم فتكون  
امرا أنه مجرمة ولا ينافيه ظاهر قوله آل لوط لعمومه لان المراد بال لوط عليه الصلاة والسلام المؤمنون به  
كما مر في كلامه مع أن تقديره في الغابرين واخر اجها من الناجين دال على تخصيصه بغيرها وما ذكره مبني  
على أن تخطئ جلة بين المستثنى والمستثنى منه منقطعة عنهما كالمستأنفة مانع من جواز الاستثناء وقد  
صرح به الرضي وشرح الكشاف (قوله لاختلاف الحكمين الخ) أي لان آل لوط متعلق بأرسلنا والا  
امرا أنه متعلق بمجوعهم فأني يكون استثناء من استثناء كما في الكشاف وهو مراد المصنف رحمه الله وفي  
التقريب قد يتوهم أن الارسل اذا كان بمعنى الاهلاك فلا اختلاف اذ التقدير الأول لوط لم يهلكهم  
فهو بمعنى مجوعهم وجوابه أن الاستثناء من الاستثناء شرطه أيضا أن لا يتخلل لفظ بين الاستثناءين متعدد  
يصلح مستثنى منه وهما يتخلل انما لمجوعهم فلو قال آل لوط الامر أنه لجاز ذلك وارتضاء الشارح الطيبي  
رحمه الله وهذا لا يدفع الشبهة لان السبب حينئذ في امتناعه وجود الفاصل لاختلاف الحكمين فلا وجه  
للتعريف به عنه وما قيل في تأويله ان هنا حكمين الاجرام والانجاء فيجوز الثاني الاستثناء الى نفسه كيلا يلزم  
الفصل الا اذا جعل اعتراضا فان فيه سعة حتى يتخلل بين الصفة وموصوفها فيجوز أن يكون استثناء من  
آل لوط ولذا جوز الرضي أن يقال أكرم القوم والحقا بصريون الا زيدا لا يخفى أنه مقرر الا أنه  
لا يغني شيئا في دفع ما ورد على كلام التقريب ومن ارتضاء (قوله اللهم الا أن يجعل انما لمجوعهم اعتراضا)  
قيل انه استعان بالله لضعفه لان الاعتراض بما له تعلق بالطرفين بعيد ولا وجه له لانه لتقرير الكلام الواقع  
فيه وتعلقه بهما أقوى في ذلك فان قلت لم لا يرجع اليهما قلت لان الاستثناء متعلق بالجملة المستقلة  
والخلاف في رجوعه الى الجملتين فصاعدا لا الى جملة وبعض جملة سابقة وهذا والمعنى مختلف في ذلك  
ومحل الخلاف الجمل المتعاطفة لا المنقطع بعضها عن بعض كذا في الكشف واعلم أن تحقيق هذا المقام  
أن الزمخشري يجوز في استثناء الأول لوط أن يكون من قوم منقطعاً بجملة الصفة لانهم ليسوا قوما  
مجرمين أو من الضمير المستتر في مجرمين فيكون متصلاً برجوع الضمير الى القوم فقط فيخرجون من حكم  
الاجرام وعلى الانقطاع هم مخرجون من حكم الارسل المراد به ارسال خاص وهو ما كان للاهلاك لا مطلق  
البعث لاقتضاء المعنى له وعلى الاتصال هم مخرجون من حكم المستثنى منه وهو الاجرام داخلون في حكم  
الارسل بمعنى البعث مطلقا وجملة انما لمجوعهم في المعنى خبر لكن المؤول بها وليس خبرا حقيقيا كما صرح به  
الحاء وأشار اليه هنا وعلى الاتصال هي مستأنفة والامر أنه مستثنى من ضمير مجوعهم المضاف اليه وليس  
مستثنى من المستثنى سواء كان متصلاً ولا لاختلاف الحكمين أي الحكم المخرج منه المستثنى الأول  
والمخرج منه الثاني لان المخرج منه على الانقطاع الحكم بالارسل بمعنى الاهلاك ولو أخرجت امرا أنه  
منه لكانت غير مهلكة وليس كذلك وعلى الاتصال الاجرام ولو أخرجت منه كانت غير مجرمة وليس كذلك  
فتعين اخر اجها من حكم الانجاء هذا تقرير كلامه وقال القاضي انه على الانقطاع يجوز أن يجعل الأ  
امرا أنه مستثنى من آل لوط أو من ضمير مجوعهم وعلى الاتصال يتعين الثاني لاختلاف الحكمين الا اذا

أو من ضميرهم وعلى الأول لا يكون الامن  
ضميرهم لاختلاف الحكمين اللهم الا أن  
يجعل انما لمجوعهم اعتراضا



جعلت جله انما لمجوههم معترضة خالفه من وجهين حيث جوز الاستثناء من الاستثناء في الانقطاع ومنعه  
 الزنجشري فيهما حيث جعل اختلاف الحكمين في الاتصال وأثبت الزنجشري فيهما فن قلنا المراد  
 بالحكم في الكشف معلوم وبقريره علم ثبوت الخلاف في كلا الوجهين فصار اد القاضي به حيث أثبت تارة  
 ونفاه أخرى وما معنى استفاء الاختلاف على الاعتراض قلت كانه أراد أنه على الانقطاع وكون الابعني  
 لكن وانما لمجوههم في معنى الخبر يكون في هذه الجملة حكم آخر وهو أن الانجاء يكون الامر أنه يخرج منه  
 ولا يختلف حكمهما وكذا اذا كان اعتراضا فانه يكون لبيان حكمه فهو في المعنى كالأول فيصح الاخراج منه  
 بخلاف ما اذا كان استثناء فانه يكون منقطع عنه ويكون جوابا للسؤال مقدورا لا يتم الجواب بدون  
 الاستثناء وهو ظاهر فان قلت هل أحد المسلمين حق أحق أن يتبع أم لكل وجهة قلت الذي ظهر لي  
 أن الحق ما ذهب اليه الزنجشري دراية ورواية أما الأول فلأن الحكم المقصود بالاجراء منه هو الحكم  
 المخرج منه الأول والثاني حكم طارئ من تأويل الابلكن وهو امر تقديرى وأما الثاني فلما ذكر في التسهيل  
 من أنه اذا تعدد الاستثناء فالحكم المخرج منه حكم الأول ومما يدل عليه أنه لو كان الاستثناء مفرغا في هذه  
 الصورة كما اذا قلت لم يبق في الدار الا البعافير انها أبقاها الزمان الا يعفو رصيدها فانه يتعين اعرابه بحسب  
 العامل الأول كقولك ما عندى الا عشرة الاثلاثة ثم ان كلامه مبنى على أمر ومانع معنوى لا على عدم  
 جواز تحلل كلام منقطع بين المستثنى والمستثنى منه كقيل وان كان مانعا أيضا كما صرح به الرضى فتدبر  
 (قوله الباقي مع الكفرة الخ) اشارة الى ما ذكره الراغب من أنه من الغيرة وهي بقية البني الضرع  
 ومعناه الماكت بعد من مضى وقيل معناه من بقى ولم يسر مع قوم لوط عليه الصلاة والسلام وقيل فبين  
 بنى في العذاب (قوله وانما علق والتعلق من خواص افعال القلوب لتضمنه معنى العلم) يعنى علق عن  
 العمل في قوله انها الخ اذ لم يصح لوجود لام الابداء التي لها مصدر الكلام والتضمن الظاهر أن المراد به  
 المصطلح وقيل المراد به التجوز عن معناه الذي كانه في ضمنه لانه لا يقدر الا ما بعلمه وهو جائز واذا أجرى  
 مجرى القول لكون التقدير والقضاء يقتضى قولاً يجوز أن يعمل علمه من غير تضمنين (قوله واسنادهم  
 اياه الى أنفسهم) يعنى اذا كان من كلام الملائكة عليهم الصلاة والسلام فان كان من كلام الله تعالى كما  
 قيل به لا يحتاج الى تأويل وهذا يدل على أن المراد بالتضمن المصطلح اذ لو كان المراد به العلم مجازاً لم يحتج الى  
 تأويل أيضاً بحسب الظاهر وقوله اللهم من القرب توجيهه للاسناد المجازى فانهم اقربهم من الله تقرب  
 خاصة الملك به يجوز أن يسندوا اليهم ما أسند اليه كما تقول حاشية السلطان أمرنا ورخصنا بكذا والامر هو  
 في الحقيقة (قوله تنكرتم نفسى وتفرغتمكم) لما كان ظاهر قوله منكرون أنه لا يعرفهم وجوابهم  
 بقولهم بل جئناك بالعذاب الذي كانوا يشكون فيه والاضراب لا يوافق ويطابق جعله كناية عن انكم قوم  
 أخاف شرك لان من أنكر شيئا نفرضه وخاف منه فلذا أنكر بواضعه بما ذكرى ما جئناك لا يصل شر  
 اليك بل لتخشي أمرنا وتعذيب أعدائكم بما توعدتهم به وقوله ما جئناك بما تنكرنا لاجله فهو اضرب عن  
 هذا المقدور وبما يجابى لملابسة والتعدي وقوله ويشنى لك أى يشنى ما بصدرك وقوله الذى توعدتهم  
 به لو قال كنت توعدتهم به كان أولى ويمتدح بمعنى يشكون أو يجادلون (قوله باليقين من عذابهم)  
 يعنى أن الحق بمعنى المتيقن المحقق والباء للملابسة أى ملتبسين بحق أو ملتبساً أنت به لا بصدرك ولو حل على  
 الخبر اليقين كان قوله وانما الصادقون مكرراً (قوله فاذهب بهم في الليل) لان الاسراء سيرا ليل خاصة  
 وكذا السرى وفي زادهم والفرق بينهما كلام سيأتى في الاسراء وقوله بقطع من الليل مؤكداً وعلى  
 قرأه مفسر تأيسر أو الاسراء مجرد عن جر معناه لطلق السرى والتقدير ليلان وقوعه في بعض دون استغراقه  
 فيكون لتقليل المدة (قوله افتح الباب وانظر الى الخ) يحتمل أن يكون استطلاع الليل فأمر جليسه  
 لينظر في التجوم ليرى هل قرب الصبح أم لا ويحتمل أنه كان يجب طوله فأمر بالنظر ليعلم ما بقى من الليل قال  
 صاحبنا الموصلى في شرح شواهد الكشف أى كم بقى علينا يحتاج به جميعته مستقراً الزمن الوصال أو

وقرأ جزء والكشاف لمجوههم مخففة (قد رنا انها  
 لمن الغابرين) الباقي مع الكفرة انما لك معهم  
 وقرأ أبو بكر عن عاصم قدرنا هنا وفي النمل  
 ما تنصيف وانما علق والتعلق من خواص  
 افعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز أن  
 يكون قدرنا أجرى مجرى قلنا لان التقدير  
 بمعنى القضاء قول وأصله جعل الشئ على  
 مقدار غيره واسنادهم اياه الى أنفسهم وهو فعل  
 الله تعالى اللهم من القرب والاختصاص به  
 (فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم  
 منكرون) تنكرتم نفسى وتفرغتمكم مخففة  
 أن تطرقوني بشر (قالوا بل جئناك بما كنوا  
 فيه يفترون) أى ما جئناك بما تنكرنا لاجله  
 بل جئناك بما يسرك ويشتكى لك من عدوك  
 وهو العذاب الذى توعدتهم به فيترونها فيه  
 (وأنت بالحق) باليقين من عذابهم (وانما  
 الصادقون) فيما أخبرناك به (فأسرأ ذلك)  
 فاذهب بهم في الليل وقرأ الجازيان بوصل  
 الهمز من السرى وهما بمعنى وقرئ فسر  
 من السرى (بقطع من الليل) في طائفة من  
 الليل وقيل فآخره قال  
 افتح الباب وانظر الى التجوم  
 كم علينا من قطع ليلهم

مستطيل ليل الهجر لما عده من المال وهذا الشعر لم أطلع على قائله وهو شاهد على إطلاق القطع على  
 طائفة من الليل قبل ولا شاهد فيه لاحتمال أنه بمعنى القطعة مطلقا وتخصيصه هنا بالاضافة (قوله وكن  
 على انهم) بفتح الهمزة والنساء أو بكسر فسكون بمعنى عقوبهم وخلفهم وقوله تذودهم الخ بذاً معجمة بمعنى  
 نسوقهم بيان لحكمة أمره بأن يكون خلفهم وترك ما في الكشف من أن خروجه مهاجراً اسماً يقتضي  
 الاجتهاد في الشكر وفراغ الدال لأن لم يكن قد أمهم ثلاثاً يشتغل عن ذلك بتفقد من خلفه لعدم تبادره  
 (قوله لينظر ما وراءه) فيرى من الهول الخ) فيكون لا يلتفت على ظاهره لأن الالتفات انما هو للنظر وإذا  
 كان بمعنى لا ينصرف ويتخلف فهو مجاز لأن الالتفات إلى الشيء يقتضي محبته وعدم مفارقه فيتخلف  
 عنده فهو من لفته بمعنى ثناه وصرفه (قوله وقبل نحو ان الالتفات ليوطنوا قوسهم على المهاجرة)  
 وتطيب قلوبهم بفارقة منازلهم لأن من هو كذلك لا يلتفت لما خلفه تحسراً على فراقه (قوله فعدي  
 وامضوا إلى حيث تؤمرون إلى صيغة الخ) كذا في الكشف فقبل حيث ظرف مبهم فعلى تقدير نصبه  
 على الطريقة لا يحتاج إلى في لانه مبهم والظرف المبهم منصوب والمؤقت حكمه حكم ما ليس بظرف فيحتاج  
 إلى في وكذلك الضمير في تؤمرون مبهم نظر إلى تقديره وهو راجع إلى حيث ولو كان موقفاً قبل تؤمرون  
 فيه ورد بانه لم يرد ما ذكر فان قلت هو مسلم في تعدية تؤمرون إلى ضمير حيث فان صلته وهي الباء محذوفة  
 إذا صلة تؤمرون به أي بحضيه فأوصل بنفسه وأما تعدية امضوا إلى حيث فلا اتساع فيه كما سمعته إلا أن  
 يجعل تغليباً قلت تغليب حيث بالفعل هنا ليس ثعلب الطريقة ليتجده تعدية الفعل إليه بنفسه كونه من  
 الظروف المبهمة فانه مفعول به غير صريح فحوسرت إلى الكوفة وقد نص الصائغ على أنه قد ينصرف فيه  
 فالحذف ليس في بل إلى كما أشار إليه الزمخشري والمصنف رحمه الله فلا اشكال قلت وان دفع به اشكال  
 التعدى لكنه غير صحيح لانهم صرحوا بأن الجمل المضاف إليها لا يعود منها ضميراً إلى المضاف قال نجم الأئمة  
 اعلم أن الظرف المضاف إلى الجملة لما كان ظرفاً للمصدر الذي تضمنته الجملة على ما مر لم يجز أن يعود من  
 الجملة إليه ضميراً فلا يقال يوم قدم زيد فيه لأن الربط الذي يطلب حصوله حصل باضافة الظرف إلى الجملة  
 وجعله ظرفاً لضمونها فيكون كأنك قلت يوم قدم زيد فيه اهـ وحيث تأنى الاضافة لجملة فكيف يقدر  
 الضمير في تؤمرون عائداً عليه وأغرب منه أن بعض المتأخرين صيغته في قوله مع أنه قال في بعض كتبه ان  
 حيث لا يصح عود الضمير عليها واعتراض به على صاحب التوضيح وقد أتى من أمته فخره (قوله أوحينا  
 إليه مقضياً) وذلك عدى بالي) يعني أن قضى لا يعتدى بالي لكنه ضمن هاء معنى أوحى فعدي تعديته وقوله  
 مقضياً بالنصب على الحال من ذلك إشارة إلى أحد وجهي التضمن وهو جعل المضمين فيه حالاً وإذا أخره  
 ليظهر ثقل الجارية والا فلا يلزم تأخره وقوله ولذلك عدى بالي أي لكونه بمعنى أوحينا (قوله يفسره أن  
 دابر هؤلاء الخ) كونه تفسير ليس محضاً بقراءة الفتح وقوله وفي ذلك أي في التفسير بعد الإيهام تفهيم  
 للأمر حيث أنهم ثم فسرا عتساءه بشأنه وأتى بلفظ ذلك الموضوع للبعد وفي نسخة وذلك بدون في والاولى  
 أولى وفي لفظ ذلك والأمر حسن تفسير لا يهمل معنيين وقوله والمعنى الخ يعني أن الدابر الآخر وليس  
 المراد قطع آخرهم بل جللتهم وقوله عن آخرهم من تحقيقه وهو واقع في محزه هنا وقوله على الاستئناف أي  
 في جواب وما ذلك الأمر ونحوه والبديلة على الكسر لأن في الوحى معنى القول (قوله داخلين في الصبح)  
 لأن الأفعال يكون للدخول في الشيء فتوأتهم وأنجدوه ويولين لانها تامة هنا وجعلها لا من المضاف  
 إليه لأن المضاف منه فهو مما يجوز فيه ذلك وليس العامل معنى الاضافة ولا يوههم كونه اسم الإشارة  
 لأن الحال لم يقل أحدان صاحبها يجعل فيها فهذا من سقط القول وقوله موجه توجيه لكونه حالاً من الدابر  
 مع جمعه بأنه في معنى الجمع لأن دابر بمعنى المدبرين من هؤلاء (قوله سذوم) بفتح السين على وزن فَعُول  
 بفتح الفاء وبوزنه معجمة وروى إهمالها وقيل انه خطأ وهو على ما قال الطبري رحمه الله اسم مائة من بقايا  
 اليونان كان غشوماً ظالمًا وكان مدينةً مرميةً من أرض قيسرين وباسمه تدعى البلاد كما في المثل أجودون

محش شرف في عدم صحة عود ضمير من  
 الجملة المضاف إليها الظرف إليه

(واتبع أدباؤهم) وكن على انهم تذودهم  
 وتسرع بهم وتطلع على حالهم (ولا يلتفت منكم  
 أحد) لينظر ما وراءه فيرى من الهول ما لا يطيقه  
 أ وفيه ما أصابهم أولاً لا ينصرف أحدكم ولا  
 يتلف لغرض فيصبيه العذاب وقبل نحو ان  
 الالتفات ليوطنوا قوسهم على المهاجرة  
 وامضوا حيث تؤمرون) إلى حيث أمركم  
 الله بالمضي إليه وهو السأم أو مصر فعدي  
 وامضوا إلى حيث تؤمرون إلى ضميره  
 المحذوف على الاتساع (وقضينا) أي أوحينا  
 إليه) مقضياً ولذلك عدى بالي (ذلك الأمر)  
 مبهم يفسره (أن دابر هؤلاء مقطوع) وعمله  
 النصب على البدل منه وفي ذلك تفهيم للأمر  
 وتغليب له وقرئ بالكسر على الاستئناف  
 والمعنى أنهم يستأصلون عن آخرهم حتى  
 لا يبقى منهم أحد (مصححون) داخلين في الصبح  
 وهو حال من هؤلاء ومن الضمير في مقطوع  
 وجهه السجل على المعنى فان دابر هؤلاء  
 في معنى مدبري هؤلاء (وجاء أهل المدينة)  
 سذوم



المراد بعالها وجه الارض وما عليه وقوله وأمطرنا عليهم وفي هود عليها أي المدينة أو القرى والمآل واحد  
والسجيل تقدم انه معرب سنك كل وكونه من السجل وهو الكتاب أو الصلح لانها كتب عليها أسماءهم  
أو لانها ما كتب الله تعذيبهم بها وقدم الكلام عليه في سورة هود (قوله للمتوسمين) صفة آيات أو  
متعلق به والتوسم تفعل من الوسم وقسر بالتب والتفكر وقسره ثعلب بالنظر من القرن الى القدم  
واستقصا وجوه التعريف قال \* بعثوا الى عريفهم يتوسم \* وتوسم فيه خيرا أي ظهرت علاماته لي  
منه قال ابن رواحة رضي الله تعالى عنه

انني توسمت فيك الخير أعرفه \* والله يعلم أي ثابت البصر

وتوسم طلب عشب المطر الوسمي وقوله المدينة أو القرى وقيل الضمير للصيحة أو الحجارة أو الآيات  
وقوله للمؤمنين خصهم لان غيرهم يظنهم من الاقترانات ونحوها (قوله وان كان أصحاب  
الايكة) ان مخضفة من الثقبلة واللام فارقوا الايكة أصلها الشجرة المثقفة واحدة الايك وسأق أنه يقال  
فيها ايكة وتحقيقه والغيبة بالاضاد المجمة البقعة الكثيفة الاشجار وفيه اشارة لوجه تسميتهم بذلك  
وقيل الايكة اسم بلدة والظلة بالضم محابة أظلتهم فأرسل الله عليهم منها نارا أحرقتهم كما مر  
والسكاكف كثرة الاشجار والتفافه وقوله والايكة الشجرة المسكاكفة أي المثقفة الاعضان وهذا  
يلتصعها الحقيقى وأما المراد بها هنا فقد علم مما قبله وهو أنه الغيبة أو البلدة بطريق النقل  
أو تسمية للعمل باسم الحال فيه ثم غلب عليه حتى صار علما فلا وجه لما قبل عليه انه كان عليه أن  
يسدل الشجرة بالغيبة ولا يحتاج الى تكلف أن المراد الجماعة الواحدة من الشجر أو نوع منه  
(قوله يعني سدوم والايكة الخ) يعني محل قوم لوط وقوم شعيب عليهما الصلاة والسلام وقيل هما راجع  
الى الايكة والى مدين ومدين وان لم يذكرها لكن ذكر أحدهما يدل على الآخر لارساله الى أهلها  
(قوله فسمي به الطريق واللوح) يعني اللوح المحفوظ أو مطلق اللوح المعد للقراءة كما سمي به مصحف عثمان  
رضي الله تعالى عنه وحيث أطلق في القرآت فهو المراد والمطر بكسر الميم كالطمار خبط البنائين  
الذي يقدرون به البناء وهو المسمى زيجا وبه سمي الزيج المعروف عند أهل الهيئة وهو معرب زيه بمعنى  
الخط وفي نسخة سمي به اللوح ومطر البناء بدون ذكر الطريق لانه لم تسميتهما من تفسير الآية فكانت  
معناه الاصل وهذا منقول منه أي سمي به اللوح والمطر كما سمي به الطريق فلا اعتبار في كلامه (قوله  
ومن كذب واحدا من الرسل فكانما كذب الجميع الخ) جواب عن سؤال مقدر وهو أن أصحاب الحجر كذبوا  
صالحا صلى الله عليه وسلم فقط فكيف قيل كذبوا المرسلين فأجاب بأن من كذب واحدا فقد كذب  
جميع الرسل لاتفاق كلمتهم على التوحيد ودعوة الحق فجعل اتحاد المكذب فيه بمنزلة اتحاد المكذب ولذا  
قال فكانما لانهم لم يواجهوه بذلك حتى يكونوا مكذبين لهم حقيقة (قوله ويجوز أن يكون المراد  
الخ) على التغليب وجعل الاتباع مرسلين كقوله \* قدني من نصر الخبيبين قدني وقوله يسكنونها  
راجع للحجر أو الوادي وأنت باعتبار البقعة (قوله يعني آيات الكتاب المنزل على نبيهم) أو رده عليه  
أن صالحا صلى الله عليه وسلم ليس له كتاب مأثور لأن يقال الكتاب لا يزل أن ينزل عليه بل يكفي  
كونه معه وان نزل على غيره لانه أنزل على من قبله والظاهر هو التفسير الثاني وسبقها بفتح السين  
المهملة وسكون القاف والباء الموحدة ولذا الناقة وفضلها وتفصيله مرفى هود وقوله وأصاب لهم من  
الادلة أي ما أظهره الله من الادلة العقلية الدالة عليه الميثوقة في النفس والآفاق (قوله من الانهدام  
ونقب اللصوص الخ) فالظلال صدرة وقوله أو من العذاب الخ الظاهر أن المراد عذاب الآخرة فظنهم  
أنها تخمهم منه من غاية الحماقة اذ لا وجه له ولو أريد الاعتم منه ومن عذاب الاستئصال في الدنيا  
كان التعليل بما ذكرنا أظهر ويؤيده فريع ما بعده عليه والحسبان بكسر الحاء الظن (قوله  
فأخذتهم الصيحة) في الاعراف فأخذتهم الرجفة ووفق بينهم بأن الصيحة تفضي الى الرحمة أو هي

(سافلهما) وصارت منقلبة بهم (وأمطرنا عليهم  
حجارة من سجيل) من طين مختبر أو طين طيه  
كتاب من السجل وقد تقدم من يديان لهنه  
القصة في سورة هود (ان في ذلك لآيات  
للمتوسمين) المتفكرين المتقربين الذين يتدبنون  
في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء بسعته  
(وانها) وان المدينة أو القرى (للسبل مقيم)  
نابت يسلكه الناس ويرون آثارها (ان في ذلك  
لاية للمؤمنين) بالله ورسوله (وان كان أصحاب  
الايكة الظالمين) هم قوم شعيب كانوا يسكنون  
الغيضة فبشه الله اليهم فكذبوه فأهلكوا  
بالظلة والايكة الشجرة المسكاكفة (فأتقنا  
منهم) بالاهلاك (وانهما) يعني سدوم والايكة  
وقيل الايكة ومدين فانه كان معونا اليهما  
فكان ذكر أحدهما منبها على الآخر (لإمام  
مبين) لطريق واضح والإمام اسم ما يؤتم به  
فسمي الطريق واللوح ومطر البناء لانها  
مما يؤتم به (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين)  
يعني نمود كذبوا صالحا ومن كذب واحدا  
من الرسل فكانما كذب الجميع ويجوز  
أن يكون المراد بالمرسلين صالحا ومن معه من  
المؤمنين والحجر وادين المدينة والشام  
يسكنونها (وأقناهم آياتنا فكانوا غافين)  
معرضين (يعني آيات الكتاب المنزل على نبيهم  
أو معجزاته كالناقة وسقيا وشربها ودرها  
أو ما نصب لهم من الادلة) وكانوا يهتدون  
من الجبال يؤثرون آمنين) من الانهدام ونقب  
الصوص وتخريب الاعدام لو ناقتها أو من  
العذاب القرب غفلتهم أو حسبانهم أن الجبال  
تحميهم منه (فأخذتهم الصيحة

مصحفين فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة واستكثرا الأموال والعدد (وما خلقتنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) الأحكاما ملتبساً بالحق لا بلائاً استمرار القصاد ودوام الشرور ٣٠٦ ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال هؤلاء وإزاحة أفسادهم من الأرض (وإن الساعة

لا تية) فينتقم الله لك فيها من كذبك (فاصح الصبح الجليل) ولا تجعل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الحليم وقيل هو منسوخ بآية السيف (إن ربك هو الخلاق) الذي خلقك وخلقهم ويده أمره وأمرهم (العليم) بحالك وحالهم فهو حقيق بأن تكل ذلك إليه لحكم ينسبك أو هو الذي خلقكم وعلم الأصل لكم وقد علم أن الصبح اليوم أصل وفي مصحف عثمان وأبي رضي الله عنهما هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلاق يختص بالكثير (ولقد آتيناك سبعاً) سبع آيات وهي الفاتحة وقيل سبع سور وهي الطوال وسابعها الانفال والتوبة فأنهم في حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل التوبة وقيل سبع محقق وهي الاسباع (من المثاني) بيان للسبع والمثاني من التنية أو التثنية فان كل ذلك معنى تكرر قراءته أو القاطلة أو قصصه ومواظبه أو مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز أو مثنى على الله تعالى هو أهل من صفاته العظمى وأسمائه الحسنى ويجوز أن يراد بالمثاني القرآن أو كتب الله كلها فتكون من لبعض (والقرآن العظيم) أن أريد بالسبع الآيات والسور فمن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص وإن أريد به الاسباع فمن عطف أحد الوصفين على الآخر (لا تعتد عنيك) لا تطمع بصرك طموح راغب (إلى ما تمنى به أو رآب ما منهم) أصنافاً من الكفار فانه مستحق بالاضافة إلى ما أوتيته فانه كمال مطلوب بالذات مفض إلى دوام اللذات وفي حديث أبي بكر رضي الله تعالى عنه من أو في القرآن فرأى أن أحداً أو في من الدنيا أفضل مما أو في فقد صغر عظمياً وعظم صغيراً وروى أنه عليه الصلاة والسلام وأبى بأذرع تسع قوافل ليهود بنى قريظة والتضير فيها أنواع البر والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال المسلمون

محاز عنها قيل وقوله تعالى مصحين برء ما ترفي الاعراف من قوله فلما كانت ضجوة اليوم الرابع تخطوا بالصبر وتكفوا بالانقطاع فاتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فانه يقتضى أن أخذ الصيحة ايهم بعد الضجوة لا مصحين ورد بأنه يحمل قوله مصحين على كون الصيحة في النهار دون الليل أو أطلق الصبح على زمان عمدة إلى الضجوة لصر ظفره دال عليه (قلت) هذا كله غفلة عن قوله تعالى فأخذتهم الصيحة مشرقين هنا وقصر الكلام عليه فتدبر (قوله) ولذلك اقتضت الحكمة (الح) فهذه الآية لبيان هلاكهم في الدنيا وما بعد هالبيان عذابهم في الآخرة وهو أولى من قصره على الثاني كما في الكشف وقوله فينتقم الله الخ بيان لانه المراد من الاخبار بآياتها وقوله فاصح يشير إلى أنه قادر على الانتقام منهم (قوله) وعاملهم معاملة الصفوح الحليم) يعني المراد أماً أمره بمخالفتهم بخلق رضا وحلم وتأن بأن يتدبرهم ويدعوهم إلى الله قبل القتال ثم يقاتلهم بعد ذلك فليست الآية منسوخة وإن كان المراد مداراتهم وترك القتال تكون مفوخة بآية السيف في سورة براءة (قوله) فهو حقيق بأن تكل ذلك إليه لحكم ينسبك أي في الآخرة وهذا ناظر إلى كون الآية غير منسوخة كما أن ما بعده ناظر لتسخيرها وقوله وعلم الأصل أي وإن لم يجب عليه فعله وانما يفعله تفضلاً منه فليس مخالفاً لمذهب أهل السنة وقوله وفي مصحف عثمان وأبي رضي الله تعالى عنهما قبل يلزم عليه أن لا تكون هذه القراءة مشادة لوجود شرطها وفيه نظر (قوله) وهي الفاتحة (الح) قبل هذا أصح الأقوال وهو المصريح به في صحيح البخاري نقلاً عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته ونحوه من الأحاديث المروية من طرق (قوله) وقيل سبع سور وهي الطوال) المعدود على التفسير الأول آيات وعلى هذا سور وحينئذ فيها قولان والطوال كمخارج طويلاً والذي ورد في الحديث الطول وزن كبر جمع طولى وفي سابعها اختلاف ولو قال في التعليل فانه ما سورة واحدة كان أظهر لكنه أقسم حكم إشارة إلى القول الآخر وهذا القول ورد في الحديث أيضاً وقد قيل بانكاره لأن هذه السورة مكية والسبع الطول مدنية وأجيب بأن المراد من آياتها انزالها إلى السماء الدنيا ولا فرق بين المديني والمكي فيه واعترض بأن آتيناك آياته وقيل انه تنزيل للموقع منزلة الواقع في الامتنان ومثله كثير (قوله) وقيل التوبة (الح) معطوف على الانفال ومرضه لما قبله من الفصل بينها وهو خلاف الظاهر وكذا قوله الحواميم وهو مثنى على جواز أن يقال حواميم في جمع حم وهو الصحيح لوروده في الحديث الصحيح والشعر القصص كما ينه في شرح الدرر فلاء عبرة بقول بعض أهل اللغة أنه خطأ والصواب آل حيم (قوله) وقيل سبع محقق وهي الاسباع) الظاهر أن المراد بالعصاف العصف النازلة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأنه أنزل عليه سبع منها والمراد ما يتضمنها وإن لم يكن بلفظها فتأمل (قوله) والمثاني من التنية أو التثنية) يعني أنه جمع مثنى على وزن مفعول وهو ما من التنية أي من الثني بمعنى التنية أو التثنية وهو صدر مسمى به المفعول أو اسم مكان مسمى به بمبالغة أيضاً وقوله فان كل ذلك مثنى بيان لكونه من التنية وقوله تكرر قراءته لم يقل في الصلاة ليشمل الوجوه وقوله قصصه ومواظبه هو مخصوص بغير الفاتحة وقوله مثنى عليه بالبلاغة بيان لكونه من التنية وقوله فتكون من لبعض قيل انه في غير الوجه الذي يفسر به بالاسباع والقرآن فان من فيه بيانية أيضاً (قوله) فمن عطف الكل على البعض) بناء على أن يراد بالقرآن مجموع ما بين المقتين والعام على الخاص إذا أريد به المعنى المشترك بين الكل والبعض وفيه دلالة على امتياز الخاص حتى كانه غيره كما في عكسه حتى لا يبعد تكراراً (قوله) لا تطمع بصرك) الباء للتعدية وطمع بمعنى ارتفع وقوله طموح راغب قبيده لانه المنهى عنه وقوله مطلوب بالذات لانه آفة لغيره وان أفضى إلى اللذات (قوله) وفي حديث أبي بكر رضي الله تعالى عنه (الح) قال العراقي الحديث مروى لكن لم أقف على روايته عن أبي بكر رضي الله تعالى عنه في شيء من كتب الحديث وأذرع تسع الراموكسرها بلد بالشام قيل وهذا لم يعرف أيضاً



قوله وفي الكشف الخ قد تصرف في عبارته  
كما يعلم براجعته اه معجبه

فقال لهم لقد أعطيتهم سبع آيات هي خير من  
هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم)  
أهم لم يؤمنوا وقيل أنهم المتعون به  
(واخفض جناحك للمؤمنين) وتواضع لهم  
وارفق بهم (وقل اني انا النذير المبين) أذكركم  
بيان وبرهان أن عذاب الله نازل بكم ان لم  
تؤمنوا (كما أنزلنا على المتقين) مثل  
العذاب الذي أنزلناه عليهم فهو وصف لمفعول  
النذير أقيم مقامه والمتقسمون هم الاشعير  
الذين اقساموا مد اخل مكة أيام الموسم  
لينفروا الناس عن الايمان بالرسول صلى  
الله عليه وسلم فأهلكهم الله تعالى يوم بدر  
أو الرط الذين اقساموا أي تقاسموا على أن  
يسبوا صالحا عليه الصلاة والسلام وقيل هو  
صفة مصدر محذوف بدل عليه ولقد آتيناك  
فانه بمعنى أنزلنا اليك والمتقسمون هم أهل  
الكتاب الذين جعلوا القرآن عشرين  
حيث قالوا عنادا بعضهم حق موافق للتوراة  
والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما وقسموه الى  
شعوب وصحروا وكهانهم وأساطير الاولين وأهل  
الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض  
على أن القرآن ما يقرؤنه من كتبهم فيكون ذلك  
تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله  
لا تمدن عينيك الخ اعتراضا بمد الهما (الذين  
جعلوا القرآن عشرين) أجزاء جمع عضة  
وأصلها عضة من عضي الشاة اذا جعلها  
أعضاء وقيل فعلة من عضته اذا بهت وفي  
الحديث لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
العاضة والمستعضة وقيل أحجارا وعن  
عكرمة العضة السهر

ولم يعهد سفره صلى الله عليه وسلم للشام فالظاهر ما وقع في غيره من التفاسير أنه وافق من بصرى  
وأذرع سبع قوافل الخ وقوله سبع آيات يعني الفاتحة وفي الكشف يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم  
قد أوتيت النعمة الكبرى التي كل نعمة وان كبرت وعظمت فهي اليها حقيرة فعليك ان تستغني به عن  
متاع الدنيا ومنه الحديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن قال في الاتصاف هذا هو الصواب في معنى  
الحديث وقد جعله كثير على تحسين الصوت وانما ينهي عن تعطيط الصوت المخرج له عن حذو وقال  
انه لا ينبغي بتغني الامن الغناء المجدود لامن الغنى المقصور وقد وجدت بناء يتغني من المقصور في حديث  
الجيل فرجل ربطها تنجيا وتعظفا فقد ورد منها ما جمع على خلاف ما ادعاه المخالف وهو كلام حسن  
(قوله أنهم لم يؤمنوا) بفتح الهمزة بدل اشتمال من الضمير الجورور ويجوز أن يكون على تقدير اللام أي  
لانهم لم يؤمنوا وكذا قوله أنهم المتقسمون به (قوله وتواضع لهم وارفق بهم) خفض الجناح مجاز عن  
التواضع أو تمثيل بتشبيه بالطائر (قوله أذكركم بيان وبرهان) سياقي بيان وجه جعله في قوة الفعل  
وقوله مثل العذاب الذي أنزلناه عليهم فموصولة والعائد محذوف وقوله فهو وصف لمفعول الخ أي نذير  
عذابا كالعذاب الذي نزل الخ واعتراض بأن أعمال اسم الفاعل والصفة المشبهة اذا وصفت غير جاز  
وكونه في قوة أنذكركم لافائدة فيه كما توهم وأجيب بأن المراد بالمفعول المفعول الغير الصريح وتقديره  
بعذاب وهو لا يجمع الوصف من العمل فيه وأيضا انه لا يصلح أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم  
لقوله أنزلنا واذا كان صفة مفعول يكون من مقول القول واعتذر له بأنه كما يقول بعض خواص الملك  
أمرنا بكذا أو حكاية لقول الله عليه ولا يخفى ما فيه وقوله الاشعير وقيل كانوا ستة عشر أرسلهم الوليد  
ابن المغيرة أيام الموسم ليقفوا على رأس طرق مكة لما ذكر وقوله فأهلكهم الله تعالى يوم بدر في الكشف  
وقتلهم يأت (قوله أوالرط الذين اقساموا أي تقاسموا على أن يسبوا صالحا عليه الصلاة والسلام الخ)  
فيكون تفاعلا من القسم وهو في الوجه الاخير من الانقسام على مفارق الطرق وهو على هذا صفة  
مفعول النذير كما في الوجه الذي قبله وترك كون المراد بالمتقسمين اليهود وما أنزل عليهم ما جرى على بني  
قريظة والنضير لان المشبه به يكون معلوما حال النزول وهذا ليس كذلك فليقلوا التشبيه (قوله وقيل  
هو صفة مصدر محذوف الخ) فانه جار الله وآتينا بمعنى أنزلنا فكانه قيل أنزلنا أنزالا كما أنزلنا الخ  
والمتقسمون على هذا الذين قسموا القرآن عنادا لما ذكر وهم من أهل الكتاب أيضا كما في الوجه الذي  
بعده وانما الفرق بينهما تقسيمهم له الى ما يؤمنون به وما يكفرون وأن المراد بالقرآن معناه اللغوي  
وهو المقر ومن كتبهم وعلى هذا الذين صفة المتقسمين وعلى الاول مبتدأ خبره فوربك الخ وكان الظاهر  
أن يقول والمتقسمون هم أهل الكتاب وما قسموه اما القرآن حيث قالوا الخ أو ما يقرؤنه من كتبهم  
(قوله فيكون ذلك تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) أي على هذا الوجه الاخير المقصود منه  
تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم وقوله مد الهما أي التسليمة والمراد أنه مؤكدهم قولها وعبر به  
لموافقة النظم (قوله أجزاء جمع عضة الخ) عضة بكسر العين وفتح الصاد بمعنى جزء فهو معتل اللام  
من عضاء بالتشديد جعله أعضاء وأجزاء وجعله أجزاء يتناول التقسيم الى الشعر والسحر والكهانة  
وتقسيمه الى حق وباطل وايمانهم ببعض وكفرهم ببعض منه (قوله وقيل فعلة من عضته) كذا  
في نسخة معجبة أي على وزن فعلة بوزن الهيئة وآتينا في الوجه الاول فهو بفتح الصاد كما ذكره الطيبي  
ونقله السيوطي رحمه الله تعالى وقيل انه على الاحتمال الاول بوزن فعلة أيضا وأراد بفعلة بناء النوع  
فانه علم وليس الاول وان وافق زنة بهذا المعنى فلهذا خذ بهذا وفي بعضها وقيل أحجارا جمع  
سحر تفسير لعين واذا كان من عضته فاللام المحذوفة هاء كشفة على القول بأن أصلها شفهة وقوله  
اذا بهت أي اقتربت عليه لكن الواقع في الحديث بمعنى الساحرة والمستحرة أي المستعملة للسحر وغيرها  
كما ذكره ابن الاثير فكان أصل معناه البهتان بما لا أصل له فأطلق على السحر لانه تحييل أمر لا حقيقة له فلذا

وانما جمع جمع السلامة جبر الماحذف منه والموصول يصلته صفة للمقتسمين أو مبتدأ خبره ( فوردك لتسألهم أجمعين عما كانوا يعملون ) من التقسيم  
أو النسبة إلى السحر فيجاز بهم عليه وقيل هو عام ٣٠٨ في كل ما فعلوا من الكفر والمعاصي ( فاصدع بما تؤمر ) فاجهر به من صدع بالجملة اذا تكلم

بها جهارا أو فافرق به بين الحق والباطل  
وأصله الابانة والتميز وما مصدرية أو موصولة  
والراجع محذوف أي بما تؤمر به من الشرائع  
( وأعرض عن المشركين ) فلا تلتفت  
إلى ما يقولون ( أنا كفينا لك المستهزئين )  
يقمعهم واهلاكم قبل كانوا خمسة من  
أشراف قريش الوليد بن المغيرة والعاص  
ابن ذائل وعدى بن قيس والأسود بن عبد  
يغوث والأسود بن المطلب يسألون في اذناء  
الذي صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فقال  
جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم أمرت أن أكفيكمهم فأومأ إلى ساق الوليد  
فترنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف  
تخطأ لاخذته فأصاب عرقا في عقبه فقطعه  
فأتى وأومأ إلى أخمص العاص فدخلت فيه  
شوكا فانفتحت رجلاه حتى صارت كالرحى ومات  
وأشار إلى أنف عدى بن قيس فامضط  
قيما فأتى وإلى الأسود بن عبد يغوث وهو قاعد  
في أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة  
ويضرب وجهه بالشوك حتى مات وإلى عيني  
الأسود بن المطلب فعمى ( الذين يجعلون  
مع الله الها آخر فوسف يعملون ) عاقبة  
أمرهم في الدارين ( ولقد نعلم أنك يضيق  
صدرك بما يقولون ) من الشرك واللعن في  
القرآن والاستهزاء بك ( فسبح بحمد ربك ) فافزع  
إلى الله تعالى فيما نابك بالتسبيح والتحميد  
يكفيك ويكشف الغم عنك أو فزهده عما  
يقولون حامدا له على أن هذا الحق ( وكن  
من الساجدين ) من المصلين وعنه عليه  
الصلاة والسلام أنه كان اذا حزبه أمر فزع إلى  
الصلاة ( واعبد ربك حتى يأتيك اليقين )  
أي الموت فإنه متيقن لحاقه كل شيء مخلوق  
والعقوبة فاعبده مادامت حيا ولا تتخل بالعبادة  
لحظة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
قرأ سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات  
يعدد المهاجرين والانصار والمستهزئين بحمد  
صلى الله عليه وسلم والله أعلم

جمع بينهما المصنف وجه الله تعالى لكن فيه اجمال وهذا الحديث رواه ابن عدى في الكامل وأبو يعلى  
في مسنده كما قاله العراقي ( قوله وانما جمع جمع السلامة الخ ) إشارة إلى ما ذكره من أن ما حذف منه  
حرف يجمع جمع السلامة جبرا لما فات منه كعز بن وسنين وهو كثير مطرد والافقه أن لا يجمع جمع  
السلامة المذكر لكونه غير عاقل ولتغير مفردة وهذا المسئلة مفصلة في شرح التسهيل وقوله والموصول  
الخ ترك كونه منصوبا بالنذر الذي في الكشف لبعده واعمال المصدر الموصوف فيه ( قوله من  
التقسيم ) ناظر إلى قوله أجزاء وقوله أو النسبة إلى السحر ناظر إلى قوله وقيل اسحارا أو إلى تفسيره على  
الواقع في بعضها اذ معنى بهم القرآن جعله سحرا ( قوله فيجاز بهم عليه ) بصيغة المتكلم أو الغيبة والفاء  
تفسيرية أو عاطفة وعلى الأول فالسؤال مجاز عن المجازاة لانه سميها فلا يرد أنه ينافي قوله تعالى فيومئذ  
لا يستل عن ذنبه انس ولا جان وعلى الثاني المراد سؤال التقرع بل فعلم لا الاستفهام لعلمه بجميع ما كان  
وما يكون وأورد عليه الامام أنه لا وجه لتخصيص نفيه يوم القيامة وأجيب بأنه بناء على زعمهم كقوله  
وبرز والله جميعا فإنه يظهر لهم في ذلك اليوم أنه لا يخفى عليه شيء فلا يحتاج إلى الاستفهام وقيل المراد  
لأسؤال يومئذ من الله ولا من غيره بخلاف الدنيا فإنه ربما سأل غيره فيها ورد بأن قوله لأنه تعالى عالم  
بكل أعمالهم بأباه ثم إن الامام ارضى في سورة الرحمن ما رده هنا وسيأتي الكلام فيه وأنه باعتبار  
المواقف والعموم نظرنا إلى ظاهر ما قوله أنا النذير المبين ( قوله فاجهر به ) فاصدع أمر من الصدع  
بمعنى الاظهار والجر من اصداع الفجر أو من صدع الزجاجة ونحوها وهو تفرير أجزائها فالمعنى  
افرق بين الحق والباطل وقوله وأصله الخ إشارة إلى أنه مستعار منه والبناء في الاقل صلته وفي الثاني  
سببية ( قوله وما مصدرية أو موصولة الخ ) رد أبو حيان رحمه الله تعالى المصدرية بأنه جار على مذهب  
من يجوز أن يراد بالمصدر أن الفعل المبني للمفعول والصحيح عدم جواز ذلك ورتب أن الاختلاف في المصدر  
الصريح هل يجوز انخلاله إلى حرف مصدرى وفعل مجهول أم لا ثم أن الفعل المجهول هل يوصل به  
حرف مصدرى فليس محل النزاع فان كان اعترضه على الزمخشري في تفسيره بالامر وأنه كان ينبغي  
أن يقول بالأمور به فشي آخر سهل وقوله بما تؤمر به من الشرائع فالأمور به الشرائع نفسها لا الامور بها  
حتى يتكلف ويقال أصله تؤمر بالصدع به فحذف تدريجا اذ ادعى له وقوله فلا تلتفت الخ يشير إلى  
أنه ليس أمر ابتداء القتال حتى يكون منسوخا بآية السيف ( قوله كانوا خمسة الخ ) كونهم خمسة قول  
وفي شرح البخاري أنهم سبعة وفي بعض أسماهم اختلاف مفصل في كتب الحديث والعاص بضم الصاد  
واجراء الاعراب عليها وليس منقوصا كالتضاضي فإنه علم آخر كذا قيل ولا أصل له وقوله عدى بن قيس  
كذا في نسخة وصوابه الحرث بن قيس ونبال يفتح الزون وتشديد الباء الموحدة من يصنع التبال أي  
السهم وقوله لاخذته متعلق ينعطف وقوله كالرحى في رواية كعق البعير وقوله فامضط أي خرج قبح  
من أنفه بدل مخاطبه ( تنس ) في المستهزئين خلاف فقال الكرماني في شرح البخاري هم السبعة الذين  
ألقوا الأذى على رأسه صلى الله عليه وسلم وهو يصلى كما في البخاري فهم عمرو بن هشام وعتبة بن ربيعة  
وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأمية بن خلف وعقبة بن أبي معيط وعمارة بن الوليد وفي الاعلام للسهمي  
أنهم قد فوا بقلب بدروعدهم بخلاف ما ذكر ( قوله عاقبة ) إشارة إلى مفعوله وقوله في الدارين  
متعلق به وقوله فافزع الفزع هنا بمعنى الالتجاء وقوله بالتسبيح والتحميد يعني أنه يحمده العرفي وهو  
قول سبحان الله والحمد لله وما بعده إشارة إلى أنه يحمده اللغوي وما نابك بمعنى ما نزل بك وقوله من المصلين  
فهو من اطلاق الجزء على الكل وقوله عز به بالباء الموحدة والنون أيضا وقد مر ضبطه وشرحه وقوله  
فزع إلى الصلاة أي قام إليها واشتغل بها وقوله الموت فاليقين بمعنى التيقن والمراد مدة حياته صلى  
الله عليه وسلم وقيل المراد به تعذيب هؤلاء وأن ينزل بهم ما وعدة ويخل من الخلل والتقصير وقوله من قرأ  
سورة الحجر الخ هو حديث موضوع كما في أكثر ما ذكر في آخر السور

## ﴿سورة النحل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

( قوله مكية غير ثلاث آيات ) وقيل مكية كلها وقيل غير ذلك ( قوله مائة الخ ) الذي ذكره الداني في كتاب العدد أنها تسعون وثلاث وقيل أربع وقيل خمس في سائر المصاحف وتسمى سورة النعم جمع نعمة لما ذكر فيها مما أنعم الله به على الانسان من المأكل والركب وغيره كما ستراه ولما ذكر في آخر السورة السابقة المستهزئين المكذبين لها بدأ بقوله أي أمر الله المناسب له على ما ذكر في معناه وسبب نزوله ( قوله كانوا يستجملون ما أوعدهم الرسول صلى الله عليه وسلم ) الاستجمال طلب الشيء قبل زمانه ولذا قيل من استجمل بشئ قبل أو أنه عوقب بجرمانه وقوله واهلاك الله وفي نسخة أو بدل الواو وهما بيان للوعيد وقوله تشفع لناظر الساعة وتخلصنا للاهلاك فليس قوله ان صح ما يقوله الخ ظاهر في ارادة قيام الساعة كما توهم وقوله استهزاء وتكديبا لتعليل لقوله يستجملون فليس استجمالهم على حقيقته بل هو في صورة الاستجمال والمراد به ما ذكر ويقولون معطوف على يستجملون ( قوله والمعنى أن الامر الموعود به ) يشير الى أن أي بمعنى يأتي على طريق الاستعارة بتشبيه المستقبل المحقق بالماضي في محقق الوقوع والقرينة عليه قوله فلا تستجملوه فانه لو وقع ما استجمل وقوله من حيث انه لتعليل لما قبله وان بالكسر على ما رضاء ابن هشام رحمه الله تعالى وجوز ابن اياز قصها لانها قد تضاف للمفرد لكنه شاذ فالكسر أولى وقوله فلا تستجملوا وقوعه تفرع على وجوب الوقوع فان ما هو كذلك لا يخاف قوته حتى يستجمل فان الاستجمال انما هو في الاكثر لذلك ثم علل النهي بأنه لا خيري في الوقوع ولا بد منه فضمير فيه وعنه للوقوع ولا غبار على كلامه ( قوله تبرأ وجل عن أن يكون له شريك ) لف ونشر قترأ تفسير سبحان وجل تفسير تعالى وعن أن الخ تنازع فيه تبرأ وجل وما تقتضيه الموصولية والمصدرية لكنها ظاهرة في الثاني واليه أشار بقوله عن أن اذفسرها بأن المصدرية مع احتمال الوجه الآخر ولما كان التنزيه انما يكون عن صفة العين لا عن الذوات وصفات الغير فلا يظهر التنزيه عن الشريك أشار بقوله أن يكون له الى أنه صفة سلبية وأيضاً لما كان التنزيه منه تعالى لنفسه آل الى معنى التبري فلذا فسر به وقوله فبدفع ما أراد بهم بيان لارتباطه بما قبله ومناسبتة له ويدفع بالنصب أي تنزه سبحانه وتعالى عن أن يحوم العجز اللازم لتكذيبهم حول سرادقات كبريائه فيكون له شريك فضلا عن شركاء حتى يكون ما زعمتم من دفعهم عنكم وهم أجار ومخلوقات لا تمك لا تنفسه اضراً ولا تنفعاً ( قوله بالياء على تلوين الخطاب ) الواقع في قوله فلا تستجملوه فانه للكفرة فاذا قرئ بشركون بالغيبة حيثئذ كان الالتفات والمراد بتلوين الخطاب الالتفات من الخطاب للكفرة الى الغيبة والخطاب الكلام المخاطب به وعليه اذا قرئ بالياء الالتفات فيه وكذا اذا كان الخطاب الاول للمؤمنين أولهم وغيرهم فانه لا يتعد معنى الضميرين حتى يكون الالتفاتاً وهما متحدان لـ كنه فيه تغليبان فغلب المؤمنون على غيرهم في الخطاب وغيرهم عليهم في نسبة الشرك على قراءة تشركون بالياء ولا التفات فيه أيضاً وعلى قراءة بالياء الالتفات ولا تغليب أصلاً فمن قال ليس المراد بتلوين الخطاب الالتفات بل المعنى الاعنى لوجوده أيضاً اذا كان الخطاب لهم وغيرهم فلا تصح المقابلة على الاطلاق لم يصب ( قوله لما روى أنه لما نزلت الخ ) اعترض عليه بأنه ليس في هذه الرواية استجمال المؤمنين وقد قيل في آية أخرى يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها فالظاهر أنهم لما سمعوا أول الآية اضطربوا للظن أنه وقع فلما سمعوا خطاب الكفار بقوله فلا تستجملوه اطمأن قلوبهم ورد بأنه ليس المراد بالاستجمال حقيقة بل اضطرابهم وتهميؤهم لها المتزل منزلته وليس هو الاستجمال الواقع من الكفرة في تلك الآية لانه استجمال تكذيب كما في الوجه الآخر وبه ادفع الاعتراض بلزوم الجمع بين الحقيقة والجاز اذا كان الخطاب للمؤمنين وغيرهم فان قلت اذا كان الخطاب للمؤمنين لا يتصل قوله

﴿سورة النحل﴾

مكية غير ثلاث آيات في آخرها وهي مائة وعشرون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

( أي أمر الله فلا تستجملوه ) كانوا يستجملون

ما أوعدهم الرسول صلى الله عليه وسلم من قيام الساعة أو اهلاك الله تعالى اياهم كما

فعل يوم بدر استهزاء وتكديبا ويقولون

ان صح ما يقوله فلا تصنام تشفع لنا وتخلصنا

منه فنزلت والمعنى أن الامر الموعود به بمنزلة

الآتي المحقق من حيث انه واجب الوقوع

فلا تستجملوا وقوعه فانه لا خير لكم فيه ولا خلاص لكم عنه ( سبحانه وتعالى عما

يشركون ) تبرأ وجل عن أن يكون له شريك

فبدفع ما أراد بهم وقرأ آية الكساف بالياء

على وفق قوله فلا تستجملوه والباقيون بالياء

على تلوين الخطاب أو على أن الخطاب للمؤمنين

أولهم وغيرهم لما روى أنه لما نزلت أي أمر

الله فونب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع

الناس رؤسهم فنزلت فلا تستجملوه

سبحانه وتعالى عما يشركون بما قبله بخلافه على العموم والاختصاص بالكفرة (قلت) كذا توهمه بعضهم وليس كذلك فإنه لما تم اهم عن الاستحجال ذكر ما يتضمن أن أنذاره واخباره للتخويف والارشاد وأن قوله ان الساعة آتية انما هو ذلك فليست تعد كل أحد له عاده وبشغل قبل السفر بتهينة زاده فلذا عتب بذلك دون عطف وقد أشار المصنف رحمه الله تعالى الى ارتباطه باعتبار ما بعده فيكون ما ذكر مقدمه واستفتاحه وأيضا فان قوله تعالى أني أمر الله بتبنيه وإيقاظ لما رده من أدلة التوحيد قدبر (قوله بالوحى أو القرآن فإنه يجابه القلوب الخ) في الكشف الروح استعارة للوحى الذى هو سبب الهداية ومن أمره بيان له فنبه الوحى مطلقا أو بعضه بالروح فان كان بالنظر الى الوحى اليهم فلا تبه بخلصهم من الجهالة والضلالة المشبهة بالموت كما قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه فيه حياة لهم وان كان بالنظر الى الدين فلا تبه بقيامه وقوامه كما تقوم الروح بالبدن فهو استعارة مصرحة بحقيقة لكنها تليها مكنية وتخييلية وهى تشبيه الجهول والفسل بالموت وضده بالحياة أو تشبيه الدين بانسان ذى جسد وروح كما اذا قلت رأيت بحرا يغترف الناس منه وشمس يابس مستضيئ بها فإنه يتضمن تشبيه علمه بما عذب ونور ما طمع لكنه جاء من عرض فليس كالظفار المنية وليس غير كونه استعارة مصرحة كما توهم وقد مر مثله فى البقرة (فان قلت) قوله من أمره يخرج الروح من الاستعارة الى التشبيه كما فى قوله تعالى حتى تبين لكم الخيط الايض من الخيط الاسود من الفجر (قلت) قالوا ان بينهما بونا بعيدا لان نفس الفجر عين المشبه شبه بخيط وليس مطلق الامر بمعنى الشأن مشبهابه ولذا ايفت به الروح الحقيقية فى قوله تعالى قل الروح من أمرى كى ما بين به المجازية ولو قيل يلحق امره الذى هو الروح لم يخرج عن الاستعارة فليس وزان من أمره وزان قوله من الفجر وليس كل بيان مانع من الاستعارة كما توهم من كلام المحقق فى شرح التلخيص فليكن بالتفطن له فإنه مما تزل فيه الاقدام ولم يلتفتوا الى جعل الروح هنا بمعنى جبرائيل الواقع فى بعض التفاسير وقوله فإنه الخ إشارة الى وجه الشبه على ما حققناه وقرينة الاستعارة ابدال أن أنذروا منه (قوله) وذكر عتب ذلك إشارة الى الطريق الذى به الخ) هو على وجوه الخطاب وازاحة معطوف على قوله إشارة وقوله بالعلم الباء دخلت فيه على المقصور وقدمت بيانه وقوله وعنه تنزل أصله تنزل خففت احدى التامين (قوله بأمره أو من أجله) يعنى من اماسميية أو تعليلية والامر واحد الاوامر ومن جعله واحدا لا موجه لها تبيينية وقد صرح به شراح الكشف رحمهم الله تعالى أخذ من كلامه فلا عبرة لمن أنكره وقوله أن يتخذ رسولنا بيان لفعل بشاء المقدر وقوله بأن أنذروا تفسيره بما يجرى على بعض الوجوه وهو كون أن مصدرية منصوبة المحل بعد حذف الجار والمجرورة وكونه بدلا من الروح وكونه مخففة من الثقيلة لا تفسيرية واذا كانت مخففة فاسمها ضمير الشأن مقدروا الخبر أنذروا ولا يحتاج فيه الى تقدير قول لان خبر ضمير الشأن يكون أمرا من غير تأويل لانه عينه كقولك كلامى اضرب كما حققته فى الكشف (قوله من نذرت بكذا اذا علمته) تقدم تحقيقه وأنه ليس له مصدر صريح واذا دخلت عليه همزة التعديبه صار بمعنى أعلمت ثم خص باعلام ما يخاف منه فوقع فى مقابلة التبشير ومحصله حينئذ التخويف فاما أن يكون على أصل معناه له لقه بقوله لا اله الا أنا ولا تخويف فيه بحسب الظاهر أو يكون بمعنى التخويف ولذا قيل انه يدل على أنهم أثبتوا له تعالى شركا وهو مقتضى الاتقام منهم لامنازهم نسبوا اليه ما لا يليق بجلاله فى قال الثابت فى اللغة ان نذر بالشئ كتر به علمه فخره وأنذره اذا أعلمه بما يحذره وليس فيه ما يحسنه بمعنى التخويف فأصله للاعلام مع التخويف فاستعملوه فى كل من جزأى معنييه لم يأت بشئ يعتد به (قوله ان الشأن الخ) فالتميز للشأن وهو مفعول أنذروا بمعنى أعلموا دون تقدير جازية بخلاف ما اذا كان بمعنى التخويف ومفعوله الاول عام فلذا لم يقدره وعلى الثانى خاص بأهل الكفر والمعاصى محذوف كما أشار اليه وهو يعتدى الى الثانى بالباء فلذا قال بأنه (قوله وقوله فانتم رجوع الى مخاطبتهم) قيل انه لا يظهر تخصيص كون

(ينزل الملاكة بالروح) بالوحى  
أو القرآن فإنه يجابه القلوب الميتة بالجهل أو  
يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد وذكره  
عتب ذلك إشارة الى الطريق الذى به علم  
الرسول صلى الله عليه وسلم ما تحقق موعدهم  
به ودنوه وازاحة لاستبعادهم اختصاصه  
بالعلم به وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ينزل من  
أنزل وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى  
تنزل وقرأ أبو بكر تنزل على المضارع المبني  
للمفعول من التنزيل (من أمره) بأمره  
أو من أجله (على من يشاء من عباده) الانبياء  
أن يتخذهم رسولا (أن أنذروا) بأن أنذروا أى  
أعلموا من نذرت بكذا اذا علمته (أنه لا اله الا أنا فانتمون رجوع الى مخاطبتهم بما هو

المقصود

الانذار بمعنى التخويف يكون انقون رجوعا الى مخاطبتهم وجه بل ذلك في كونه بمعنى الاعلام اولى  
فان قوله فانقون انذار وتخويف فابقاؤه في حيز خوفها هو الظاهر ورد بان المراد انه رجوع الى مخاطبة  
قريب بالانذار وليس في كلامه ما يدل على اختصاص هذا بالمعنى الثاني لانذروا كما نطنه ثم قال  
فان قلت هذا على تقدير ان لا يكون فانقون من جملة الموحى به وهو الظاهر لجر يانه على جميع الوجوه  
فهل لك ان تجعله منها والمعنى اعلوهم قولي ان الشأن كذا فانقون أو تخوفوهم بذلك قلت لا والاقيل  
ان بالكسر لا بالفتح ثم وجه تفرع قوله فانقون على التوحيد أنه اذا كان واحد الم تصور تخليص  
أحد لاحد من عذابه (قلت) اذا كان بمعنى التخويف فالظاهر دخول قوله فانقون في المنذر به لانه هو  
المنذر به في الحقيقة فقتضاه ان يقال انذروهم بأنه المنذر بالالوهية الذي يجب عليهم ان يتقوه ويخشوا  
عذابه لانه المقصود ذكره للانذار فالعدول عنه لذلك واذا كان بمعنى الاعلام فالمقصود بالاعلام هو الجملة  
الاولى وهذا متفرع عليها على طريق الالتفات فتأمل وأما الكسر الذي ذكره فغير وارد فانه ليس  
بعد قول صريح موقوف أو مفسر وانما ذكره لتصور المعنى (قوله وأن مفسرة) فلا محل لهامع  
الجملة الداخلة عليها وهي تفسير الروح بمعنى الوحي وقوله الدال على القول بيان لوجود شرط ان  
المفسرة وقد وقعت بعد فعل يتفهم معنى القول وهو قوله تعالى ينزل الملائكة بالروح فليس شرطها  
مفقود احسا كما توهم وانما صرح بنا ويل الروح به لانه المفسر في الحقيقة ولولا لم تدل الجملة على ذلك  
(قوله أو مصدرية) على مذهب سيديوه الجوز لوصفها بالامر والنهي وفوات معناه بالسبب كفوات  
المضى مع أنه غير مسلم كما مر تحقيقه واذا كانت محقة من الثبوت فهل يحتاج الى تقدير القول معها  
أم لا تقدم الكلام فيه والنصب بنزع الخافض بتقدير الباء السببية معه (قوله والآية تدل على أن  
نزل الوحي بواسطة الملائكة الخ) دلالة الآية على ذلك ظاهرة وليس فيها دلالة على أنه لا يكون الا بذلك  
حتى يرد عليه أنه لا دلالة فيها على المصير مع أنه غير منصرف في ذلك وقوله منتهى كمال القوة العلية بمعنى  
أنه أشرف المطالب اليقينية وكون النبوة عطائية هو مذهب أهل الحق خلافا للعجماء وقدمت تحقيقه في  
سورة الانعام وقوله لاصول العالم بمعنى به السموات والارض وقوله على وفق الحكمة هو معنى قوله بالحق  
وقوله فيلزم التمانع اشارة الى برهان التمانع المذكور في علم الكلام وقوله وفروعه بمعنى به ما في خلق  
الانسان الخ (قوله أو جدهما على مقدار وشكل الخ) هو يؤخذ من قوله تعالى بالحق لان معناه  
ما يحق لها بمقتضى الحكمة لتدل على صانع محتار منفرد بالالوهية والالوق التمانع لاجتماع مؤثرين على أثر  
واحد ولا عقبه بقوله تعالى عما يشركون وقبل معنى قوله بالحق بحكمة الحق وقوله منها وفي نسخة منهما  
اليهما والمعنى واحد وقوله بما ذكره كيربط بما قبله ولانه الواقع (قوله على أنه تعالى ليس من قبيل الاجرام)  
أى ليس بحسب كما يقوله الجسممة ووجه الدلالة أنه يدل على احتياج الاجرام الى خالق فهو لا يجانسها  
والاحتياج اليه فلا يكون خافيا لأن كل ما هو جرم فهو منهما وخالقهما وما فيهما هو الله فليس منهما  
حتى يرد عليه أنه انما يدل على أنه ليس من السموات والارض فجاز ان يكون جسمان غيرها الآن  
يراد بالسموات والارض جهة العلو والسفل كما قيل (قوله منطبق بمجادل) منطبق بكسر الميم صيغة  
مبالغة كصار فهو دليل آخر على خالقته وقدرته وهذا هو الوجه كما في شرح الكشاف ولذا قدمه  
المصنف رحمه الله تعالى ووجه الاستدلال بأنه كان نطفة سيالة لا يستقر ولا يحفظ شكلا فانقلت الى  
أطوار مختلفة حتى صارت تدفع عن نفسها وتخاصم وتحتاج من حاجها وهذا ليس مما تقتضيه الطبيعة بل  
هو بخلاف فاعل حكيم مختار (قوله أو خصم مكافح الخ) هذا هو الوجه الثاني وآخر ما مر وأصل الكفاح  
في القتال وأراد به مطلق الدفع أو الدفع بالجملة على التشبيه له بالسيف ونحوه على طريق النكابة  
والتمثيل وهو لبيان جراءة من كفر على الله وعدم استحيائه منه وقبحته بتماديته في الكفر قبل ويؤيد هذا  
الوجه قوله في سورة يس بعد ما ذكر مثله قال من يحيي العظام وهي رميم فانه نص في هذا فصدر الآية

وأن مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على  
القول أو مصدرية في موضع الجزاء من  
الروح أو النصب بنزع الخافض أو محقة  
من الثبوت والآية تدل على أن نزول الوحي  
بواسطة الملائكة وأن حاصله التنبيه على التوحيد  
الذي هو منتهى كمال القوة العلية والامر  
بالتقوى الذي هو أقصى كمال القوة العلية  
وأن النبوة عطائية والآيات التي بعدها دليل  
وحدايقه من حيث انها تدل على أنه تعالى  
هو الموجد لاصول العالم وفروعه على وفق  
الحكمة والمصلحة ولو كان له شريك لقدرة على  
ذلك فيلزم التمانع (خلق السموات والارض  
بالحق) أو جدهما على مقدار وشكل وأوضاع  
وصفات مختلفة قدرها وخصها بحكمته تعالى  
عما يشركون منها أو عما يقتضي وجوده أو  
بقائه اليها وما لا يقدر على خلقهما وفيه  
دليل على أنه تعالى ليس من قبيل الاجرام  
(خلق الانسان من نطفة) جاد لا حصر لها ولا  
حرارة سيالة لا تحفظ الوضع والشكل (فاذا  
هو خصم) منطبق بمجادل (مبين) للبيعة أو  
خصم مكافح لخالفه قائل من يحيي العظام  
وهي رميم



للاستدلال وعجزها لتقرير الواقعة وليس بشئ لأن مدار ما قبلها في تلك السورة على ذكر الحشر والنشر  
ومكابرهم فيه بخلاف هذه ولكل مقام مقال وقد أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى هناك وأما كون  
الآية مسوقة لتقرير وقاحة الانسان لا تنفاء التساقط بين الاستدلال على الوحدة والقدرة وتقرير  
وقاحة المنكرين ولذا جعل تيمم القوله تعالى عما يشركون فعلم التساقط لا يقتضي وجوب المناسب ووجه  
التعقيب واذا الفجائية مع أن كونه خصيما ميئال يعقب خلقه من نقطة اذ بينهما ما يربط أنه بيان لا طواره  
الى كمال عقله فالتعقيب باعتبار آخرها فلا وجه لتقدير الوسائط ولا لقول بأنه من باب التعبير عن  
حال الشئ بما يؤهل اليه وخصم صيغة مبالغه أو بمعنى محاصم وترى بضم التاء بمعنى تزعم وتظن ورم بمعنى  
صار رميا ( قوله روى أن أبي بن خلف الخ ) الرمي البالي الفاني وفي هذه الآية دليل للشافعي رضي الله  
تعالى عنه على أن العظم والشعر ينجر بالموت وأبو حنيفة رحمه الله تعالى خالف في ذلك وقال لو أن فيه  
حياة ما لبث بعد الموت وتأويله بما ساقى في سورة يس يأباه أن دخول صورة السبب لازم ( قوله الأبل  
الخ ) ساقى تحقيقه والغنم شامل للضان والعز كشول البقر للجاموس وهذه هي الأزواج الثمانية  
والزوج مأمعه غيره وقدر اذ به المجموع وفي نصب الانعام أوجه نصبه على الاشتغال وهو أريح من الرفع  
لتقدم الفعلية أو بالعطف على الانسان فعلى الأول قوله خلقها مفسر وعلى هذا مبين مؤكدا وهو  
مستأنف جواب سؤال مقدر وقرئ بالرفع في الشواذ ( قوله بيان ما خلق لاجله ) وفي نسخة ما خلقت  
لاجله والتذكير في الأولى تأويل ماذكر أو يكون لاجل نائب الفاعل وجوز فيه أن يكون مبنيا  
للفاعل وفي الكشف ما خلقها الا لكم ولمصالحكم يا جنس الانسان فقبل الحصر مأخوذ من لام  
الاختصاص بناء على أنه معنى اختصاصها على أحد الاحتمالين وقوله يا جنس الانسان اشارة الى أنه  
التفات من الغيبة الى الخطاب والكلام ثم عند قوله خلقها ويجوز أن يتم عند قوله لكم متعلقة بخلقها  
والأول أولى لعطف قوله ولكم فيها جلال عليه وعليه فالحصر مستفاد من التقديم وعلى الأول من اللام  
أو الفعوى والمقام ونطاقه المدقق فجعل الأولى تعلق لكم بخلق قيل وهو الذي أراد الله تعالى ولذا  
لم يذكر حديث الحصر لأن اللام لا تدل عليه كما مر تفصيله والمقابلة غير معينة هنا وفيه أن قوله هنا لاجله  
صرح في أن اللام تعليلية لا اختصاصية غير أنه على الحصر وان قيل إن التعليل قد يفيد ذلك فتأمل  
وقوله في البرد أي يكون وقاية دافعة له يجعله لباسا أو يتينا كما في آية أخرى ومن أصوافها الخ والدفع  
اسم لما يدفي أي يسخن وقرأ زيد بنقل حركة الهزمة الى الفاء والزهرى كذلك لأنه شدد الفاء  
كأنه أجرى الوصل مجرى الوقف وفي اللوامح منهم من عوض من الهزمة تشديد الفاء وهو أحد وجهي  
حزرة بن حبيب وقضا واعترض عليه العرب بأن التشديد وقفا لغيره مستقلة وإن لم يكن ثمة حذف من  
الكلمة الموقوف عليها ويدفع بأنه انما يكون ذلك اذا وقف على آخر حرف منها اما اذا وقف على  
ما قبل الآخر كقاض فلا ( قوله نسلها ودرها وظهورها ) أي وركوب ظهورها وقوله وانما عبر عنها  
أي عما ذكر من النسل وما ذكر معه والمراد بعوضها عنها ويلحق به الاجرة وقوله أي تأكلون ما يؤكل  
اشارة الى أن من تبعية ويجوز أن تكون ابتدائية وقوله والالبان اشارة الى أن الأكل هنا بمعنى  
التناول الشامل للشرب وقوله ولأن الأكل منها هو المعتاد لبيان لوجه آخر للتقديم وهو الحصر وأنه  
اضاف بالنسبة الى العوم المعتادة ونحوها فلا يراد لحم الطيور والخيل والبقول والحبوب والاعتقاد مأخوذ  
من المضارع الدال على الاستمرار ( قوله تردونهم من مرأعها الى مرأعها ) بضم الميم وهو مقرر  
في دور أهلها وفيه اشارة الى أن ضمير المفعول محذوف من الفعلين والافنية جمع فناء الدار بالكسر والمذكور  
وهو ما حولها من القضاء ويجعل بكسر الجيم بمعنى يعظم وملائى بفتح الميم وسكون اللام تأنيث ملائ  
كعطشان وعطشى وحاقلة بمعنى ممتلئة باللبن وحاضرة لاهلها أي موجودة في أفئتهم وقوله تردون  
فيه اشارة الى حذف العائد من الجملة الواقعة صفة والتسريح بمعنى الارسل وأصله في الشعر والمراد به هنا

روى أن أبي بن خلف أتى النبي صلى الله  
عليه وسلم بعظم رميم وقال يا محمد أتري الله  
يعني هذا بعد ما قدرتم فزلت ( والنعام )  
الأبل والبقر والغنم وانما جاء بضم الفاء يفسر  
( خلقها لكم ) أو بالعطف على الانسان وخلقها  
لكم بيان ما خلق لاجله وما بعده تفصيل له ( فيها  
دفع ) ما يدفاه في البرد ( ومنافع ) نسلها  
ودرها وظهورها وانما عبر عنها بالمنافع ليتناول  
عوضها ( ومنها تأكلون ) أي تأكلون ما يؤكل  
منها من العوم والشعير والالبان وتقديم  
الطرف للمعاقبة على رؤس الآي أو لان  
الأكل منها هو المعتاد المعقد عليه في المعاش  
وأما الأكل من سائر الحيوانات المأكولة فعلى  
سبيل التداوي والتفكه ( ولكم فيها جلال )  
ترية ( حين تردونهم ) تردونهم من مرأعها الى  
مرأعها بالعشي ( وحين تسرحون )  
تخرجونهم بالقدرة الى المراعي فان الافنية تنزير  
بها في الوقتين فيجلب أهلها في أعين الناظرين  
اليها وتقديم الراحة لان الجلال فيها أظهر  
فانها تقبل ملائى البطون حاقلة الضروع ثم  
تأوى الى الخطأ حاضرة لاهلها وقرئ جينا  
على أن تردونهم وتسرحون وصف له بمعنى  
تريدون فيه وتسرحون فيه

ارسل المواشي للرعى وتقييد الاقل بالعشي والثاني بالغداة بناء على المعتاد والحفاظ يرجع خطيرة وهي  
مبيتها والاحال جمع حمل بالكسر معروف (قوله وتقديم الاراحة الخ) أي مع تأخرها في الوجود  
لما ذكره والواو وان لم تقتض تزيينها لكن مخالفة الظاهر لا بد له من نكتة (قوله ان لم تكن الخ)  
بتشديد النون المدغمة في نون ضمير الاثبات العائد على الانعام ويجوز تحقيقه وقوله ضمير هي المقدر  
للانعام وفي نسخة ان لم تكن الانعام ولكن تامة ويجوز ان تكون ناهية والخبر محذوف وهذا الشاوة  
الى السؤال المذكورين في الكشف ودفع ما يتوهم من أن الموافق للسياق لم تكونوا حاملها  
اليه وأن طباقه من حيث ان معناه تحمل أنقالكم الى بلد بعيد قد علمت أنكم لا تبلغونه بأنفسكم  
الابجهد ومشفقة فضلا أن تحملوا على ظهوركم أنقالكم وتركوا الوجه الثاني وهو أن المعنى لم تكونوا  
بالغيم بها الا بشق الانفس وحذف بها لان المسافر لا بد له من الاتصال لان الاول ابلغ وعن عكرمة  
رضي الله تعالى عنه أن البلد مكة (قوله الابكفة ومشفقة) هذا بيان المعنى المراد منه وما بعده  
بيان لاصل معناه وان اطلاقه اما لكونه يكسر النفس أو يذهب نصفها كما تقول لن تبلغ كذا  
الابقطعة من كبدا وقوله لا تفاعكم الموجود في اللغة النفع لا الاتفاع وقد استعمله المصنف رحمه  
الله تعالى في مواضع من كتابه وخطي فيه كما سيأتي في سورة الجن وقوله وتيسير الامر عليكم من قوله  
رؤف (قوله ولتزينوا به زينة) فهي مفعول مطلق لفعل مقدر معطوف على تركبوا وهو  
مفعول به لفعل مقدر وهو حال أي وقد جعلها لكم زينة كما هو أحد الوجوه في اعرابه وقوله وتغيير  
النظم أي باظهار اللام في الاول دون الثاني لان الاول مختلف فاعله فلا يصح نصبه على أنه مفعول له  
لفقد شرطه على ما عرف في النحو بخلاف الزينة بمعنى التزيين واعترض عليه بفقد الشرط الآخر وهو  
المقارنة في الوجود فان خلقها مستقداً على الزينة ورتباً لها في حال خلقها زينة في نفسها وفيه نظر وفي شرح  
المفصل للسكاوي أنه لا يمتنع كون المصدر واقعا بعد الفعل يعني أنه لا يشترط فيه المقارنة ودفع أيضا  
بأن المراد بالمقارنة عدم التقدم لانه يقال شربت الدواء اصلا حال البدن كما قيل عليه انه مخالف للمشهور  
بين النحاة وما ذكره محمول على الحال المقدرة والذي يحسم مادة الاشكال التأويل كما أول التأديب  
بارادته في ضربته تأديبا ولذا قيل انه عليه بحسب الوجود الذهني معاول بحسب الوجود الخارجي  
لاعتياده عليه وقوله معطوفة على محل تركبوها فهي مفعول له (قوله ولان المقصود من خلقها  
الركوب) فصرح فيه بحرف العلة اشارة الى أن الخلق في الاصل لاجله وهذا لا يعارضه ما مر من أن نصبه  
لوجود شرط النصب فيه لان النكاح لا يتراحم وقوله فاصل بالعرض لان العقلاء لا تنظر الى زينة الحياة  
الدينية فانهم معرض زائل فلذا آخره وغيره لا سواب فيه قبل وهذا هو الوجه (قوله وقرئ بغير واو) وهي  
قراءة شاذة لابن عباس رضي الله عنهما وفي اعرابه الوجوه السابقة وينبغي عليها كونه مفعولا لتركبوها  
وهو بمعنى التزين فلا يرد عليه اختلافهما ولا حاجة الى الجواب بأنه على القول بجوازه وفي كلام المصنف  
رحمه الله تعالى ايماء اليه وأما لزوم تخصيص الركوب المطلوب بكونه لاجل الزينة وكون الحكمة في  
خلقها ذلك وكون ذلك هو المقصود الاصل لنا فلا ضير فيه لان التجميل باللباس والمراب لا مانع منه شرعا  
كما مر في قوله ولكم فيها جمال وهو لا ينافي أن يكون خلقها حكما أهم عند العقلاء كالجهد عليها  
وسفر الطاعات وانما خص لمناسبة مقام الامتنان مع أن الزينة على ما قال الراغب ما لا يشين في الدنيا  
ولا في الآخرة وأما ما يزينه في حالة دون أخرى فهو من وجه شين ولذا قال تعالى حجب اليكم الايمان  
وزينه في قلوبكم وقوله متزينين على الحالية من ضمير القائل ومتزينين على كونه حالاً من ضمير  
المفعول (قوله واستدل به على حرمة لحومها) هو أحد قولي الحنفية في كراهتها هل هي محرمة  
أم لا والى الأول ذهب صاحب الهداية رحمه الله تعالى وذكر في وجه الاستدلال أن الآية واردة في مورد  
الامتنان والاكل من أعلى منافعتها والحكيم لا يترك الامتنان بأعلى النعم ويعين بأدناها ونفسه في كتاب

(وتحمل أنقالكم) أحالكم (الى بلدكم)  
تكونوا بالغيم) ان لم تكن ولم تخلق  
فضلا عن أن تحملوها على ظهوركم اليه (الابتنق)  
الانفس) الابكفة ومشفقة وقرئ بالفتح وهو  
لغة فيه وقيل المفتوح مصدر شق الامر عليه  
وأصله الصدع والكسر بمعنى النصف كأنه  
ذهب نصف قوته بالتعب (ان زينةكم لرؤف  
رحيم) حيث رجعكم بخلقها لا تفاعكم وتيسير  
الامر عليكم) وانخل والبغال والحمير عطف  
على الانعام (تركبوا زينة) أي تركبوها  
ولتزينوا به زينة وقيل هي معطوفة على  
محل تركبوها وتغيير النظم لان الزينة يفعل  
الخالق والركوب ليس بفعله ولان المقصود  
من خلقها الركوب وأما التزيين فالحاصل  
بالعرض وقرئ بغير واو وعلى هذا يجمل أن  
يكون على تركبوها أو مصدر في موقع  
الحال من أحد الضميرين أو متريين أو متزيين  
بها واستدل به على حرمة لحومها

الاحكام عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وأشار المصنف رحمه الله تعالى الى الجواب عنه بأن كونه أدنى النعمتين غير مسلم وأن ذكر بعض المنافع لا ينافي غيرها والآية وردت للامتنان عليهم بما ألقوه واعتادوه وهو الركوب والتزبن بها الاكل بخلاف النعم فذكر أغلب المنفعتين عندهم وترك الأخرى اكتفاء بذكره أولاً كيف وحرمة لحوم الجر الاهلية انما وقعت عام خبير عند أكثر المحدثين وهذه الآية مكينة فلو علم منها ذلك كان ثابتاً قبله (وقبه بحث) لأن السورة وان كانت مكينة يجوز كون هذه الآية مدنية ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فتأمل فان الاستدلال بها لا يتخلو من الكدر وقوله على أن الجر الاهلية الخ يعني ولو كانت الآية دالة على حرمة لحوم الخيل لدلت على حرمة لحوم الجر أيضاً لكونها على سنن واحد في النظم وهو اشارة الى ما في مسلم وغيره من يوم خبير عن لحوم الجر الاهلية (قوله لما فصل الحيوانات الخ) اشارة الى تفاوت مراتب الاحتياج وأن منها ما هو ضروري وما هو غير ضروري وقوله أجل غيرها اشارة الى أن قوله ويجزى ما لا تعلمون يعني ويجزى غير ذلك والتعبير عنه بذلك لان مجموعها غير معلوم وقوله ويجزى الخ فالاعلمون على ظاهره وأنه مما لا يحتاج اليه وأن يراد معطوف على أن يكون وهو مخصوص بما في الجنة وكونه غير معلوم لنا وقوله ما لم يخطر اشارة الى الحديث المشهور (قوله بيان مستقيم الطريق الخ) ليس القصد هنا مصدر رصده بمعنى أتته بل هو بمعنى تعديلها وهو مصدر وصف به فهو بمعنى قاصد يقال سبل قصد وقاصد أي مستقيم كأنه يقصد الوجه الذي يؤمه السالك ولا يعدل عنه فهو نحو من جازو طريق سائر ولما كان على الوجوب ولا وجوب على الله عندنا كما ذكره الزمخشري كان معناه انه اتهمه وتعينه بطريق الوعد به تفضلاً كالواجب اللازم عليه كما أشار اليه بقوله رجة الخ واللازم ليس هو مستقيم الطريق بل الهداية اليه وبيانه لاعباد فلذا قدر وافيته ضافاً وهو البيان كما أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى والهداية كما في الكشف لقوله تعالى ان علينا الهدى أو هو مصدر بمعنى الاقامة والتعديل أي اظهارها بالحق والبراهين وارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام وانزال الكتب ولا حاجة الى تقدير المضاف على هذا والموصل صفة مستقيم لصفة الطريق لان كل طريق موصل الى الحق مستقيم وانما قيل ان عليه بيان الطريق المستقيم دون ضده لانه ما عداه فيعلم من بيانه بيانه وترك ذكره لعدم الاعتداده واهم أن غير محتاج الى البيان وقد علم مما مر الفرق بين الوجهين باختلاف معنى القصد فهما والاحتياج الى التقدير وعدمه وقيل الاول مبنى على ملاحظة وجود الطريق المستقيم وتحقيقها وكونها مفرغاً عنها دون الثاني (قوله أو عليه قصد السبيل الخ) يعني أن على ليست للوجوب وال لزوم والمعنى أن قصد السبيل ومستقيمه موصل اليه ومار عليه فشب ما يدل على الله بطريق مستقيم شأنه ذلك وقوله والمراد بالسبيل الجنس الخ أي هو شامل للمستقيم وغيره فاضافة القصد بمعنى المستقيم اليه من اضافة الخاص الى العام لا من اضافة الصفة الى الموصوف واليه أشار بقوله ولذلك الخ فان اضافة الصفة الى الموصوف خلاف الظاهر فلذا استدلل به عليه وكذا استدلل بقوله منها فان الجائر ليس منها بل قسمها وأما عود الضمير على المطلق الذي في ضمن المقيد بخلاف الظاهر ونحن في غنى عنه بقصد السبيل (قوله حائده عن القصد الخ) حائده بالخاء والبدال المهمتين اسم فاعل من حاد بمعنى عدل وفي نسخة مائل والوجه الاول ناظر الى تفسير القصد بالقاصد والاقامة والتعديل والثاني الى الاخير (قوله وتغيير الاسلوب لانه ليس بحق الخ) الجور العدل عن الاستقامة وطريق جائر غير مستقيم قال

ومن الطريق جائر وهدي \* قصد السبيل ومنه ودخل

فكان الظاهر وعلى الله قصد السبيل وعليه جائرها فعدل عن ذلك لان الضلال لا يضاف الى الله اماله غير خالقه كما هو مذهب المعتزلة كما في الكشاف وقد جعلوا الآية حجة لهم أولاً لانه لا يليق أن يضاف اليه تأدياً فهو كقولهم الذين أنعمت عليهم غير المفضوب عليهم والمصنف رحمه الله تعالى أشار الى

ولا دليل فيه اذ لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالباً أن لا يقصد منه غيره أصلاً ويدل عليه أن الآية مكينة وعامة المفسرين والمحدثين على أن الجر الاهلية حرمت عام خبير (ويخلق ما لا تعلمون) لما فصل الحيوانات التي يحتاج اليها غالباً احتياجاً ضرورياً وغير ضرورياً أجل غيرها ويجوز أن يكون اخباراً بأن له من الخلائق ما لا علم لنا به وأن يراد به ما خلق في الجنة والتار مما لم يخطر على قلب بشر (وعلى الله قصد السبيل) بيان مستقيم الطريق الموصل الى الحق أو اقامة السبيل وتعديلها رجة وتفضلاً أو عليه قصد السبيل يصل اليه من يسلكه لا محالة يقال سبيل قصد وقاصد أي مستقيم كأنه يقصد الوجه الذي يقصده السالك لا يميل عنه والمراد بالسبيل الجنس ولذلك أضاف اليه القصد وقال (ومنها جائر) حائده عن القصد وعن الله وتغيير الاسلوب لانه ليس بحق على الله تعالى أن يبين طرق الضلالة

دفع استدلالهم بتعاللهم بأن المراد على الله بحسب الفضل والكرم بيان الدين الحق والمذهب الصحيح  
فأما بيان كيفية الاغواء والاضلال فغير واجب وفيه بحث فانه كما أن بيان الهداية وطريقها متضمن  
فكذلك ضدّه وليس ارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام وانزال الكتب الا لذلك فالحق أن المعنى على الله  
بيان طريق الهداية ليهتدوا بها وبيان غير هاليجذروه وانما كنى بأحدهما للزوم الآخر له ولذا قال  
محى السنة رحمه الله تعالى المعنى بيان طريق الهدى من الضلالة وبضدّها تبين الاشياء وقوله أولان  
المقصود الخ هذا جواب آخر بناء على أن بيانهم ما لازم ولكنه اقتصر على بيان الأول لانه المقصود بالذات  
والآخر انما يسر ليحتمل كما قيل

### عرف الشر لا للشر لكن لتوقيه

ولما كان مقتضى هذا أن لا ذكره بالكلية أشار الى أن ذكر انقسام السبل اليها وقع بالعرض كالاستطراد  
وقراءة ومنكم بالواو قراءة ابن أبي وقرة على فحكم بالقاء (قوله أي ولو شاء هدايتكم الخ) قدر مفعوله  
من مضمون الجواب كما هو المطرد فيه كما مر تحقيقه وأجمعين قيد المنق لا التقي فهو لسبب العموم لا العموم  
السلب وقوله هداية مستلزما للاهداء قيد به لانه هو المنق اذا الهداية بمعنى مطلق الدلالة واقعة للجميع  
لما لم يكن تعلق مشيئة الله بشئ موجه لوجوده عند المعتزلة والاية منادية على خلاف ما زعموه جعلوا  
المشيئة قسمين مشيئة قسر والجاه وغيرها والاولى موجهة بخلاف الثانية وفسروا المشيئة هنا بالقسرية  
كافي الكشف (قوله من السحاب أو من جانب السماء) لما كان المطر ينزل من الغيم دون السماء نفسها  
جعلها بمعنى السحاب اما الاستعارة أو مجازا من سلا على أنها بمعنى ما عاين مطلقا أو في الكلام مضاف  
مقدر وهو جانب أو جهة وقوله صله أنزل فنه شراب مبنى أو خير أو منه صفة وشراب فاعله وقوله ومن  
تبعضية أي في قوله منه والجملة صفة وأما من في قوله من السماء فابتدائية (قوله وتقديمها بهم  
حصر المشروب فيه) أشار بقوله يوههم الى أنه ليس مجرد لان التقديم لا يلزمه ذلك ولذا قال ولا بأس  
به أي لا ضرر في قصد الحصر المتبادر منه فان جميع المياه العذبة المشروبة بحسب الاصل منه كما ينه  
والا بارجع برعى القلب والتقديم اذا لم يكن صله أنزل وهو ظاهر وقوله فسلوكه بنايع دلالة على ما ذكره  
بحسب الظاهر اذا لا يأتي كون بعضها ليس منه وكذا ما بعده (قوله ومنه يكون شجر) بيان لحاصل المعنى لا  
للاعراب لان منه خبر مقدم أي كائن منه شجر وقوله يعني الشجر الذي ترعاه المواشي فيه ابقاء الشجر على  
حقيقته لانه ما كان له سابق وقيد بما رعى لقوله فيه تسمون والابل والبقر تأكل من أوراقه طرية وتخط  
لها يابسة وقوله وقيل كل ما ينبت فهو مجاز شامل وهو أنسب بكونه مرعى واستدل عليه بالبيت اشارة الى  
استعماله بهذا المعنى كما ورد في الحديث لانا كلوا من الشجر يعني الكلا كما في النهاية

(قوله نفعها اللحم اذا عر الشجر والخيل في اطعامها اللحم ضرر) رجز لم يعز علفها اللحم أنهم كانوا يطعمون  
خيولهم قديد اللحم ويسقونها اللبن اذا جدبوا وقيل المراد باللحم الضرع والمراد سقيها اللبن وعز بمعنى قل  
والشجر هنا بمعنى الكلا لانه هو الذي يعلف وكون ذلك فيه ضرر لانه لا يغني غنا غيره (قوله ترعون من  
سامت الماشية وأسمها الخ) والقراءة المشهورة بضم التاء من الاسامة وقرئ شاذا بفتحها بتقدير لتسم  
مواسيكم والسومة بضم السين كالسمة بكسر هاء بمعنى العلامة وقوله لانم تؤثر بالرعى علامات يعني أن  
المواشي تؤثر علامات في الأرض والاماكن التي ترعاهم فلذا سميت اسامة (قوله تعالى يفت لكم به  
الزرع) يحتمل أن تكون صفة أخرى لماء أو مستأنفة استئنافا بياناً كانه قبل وهل له منافع آخر وقوله  
على التفخيم لانه يستعمل المعظم نفسه ولذا اسمها النخلة والنخلة العظيمة (قوله وبعضكم بها) فمن تبعضية  
وصرح بها الآن كل الثمرات لا تكون الا في الجنة وانما أنبت في الأرض بعض من كل ليست كباقيها كما في  
الكشاف والمصنف رحمه الله تعالى ذكر وجه آخر وهو أنهم ابعض مما في فاع الامكان من غير القدرة الذي  
لم تجنه راحة الوجود وهو أظهر وأشمل وأنسب بما تقدم لانه كما عبق ذكر الحيوانات المتفخيم على

أولان المقصود بيان سبله وتقسيم السبل الى  
القصد والجاه أو اغاياه بالعرض وقرئ ومنكم  
جا برأى عن القصد (ولو شاء) الله (لهداكم  
أجمعين) أي ولو شاء هدايتكم أجمعين لهداكم  
الى قصد السبل هداية مستلزما للاهداء (هو  
الذي أنزل من السماء) من السحاب أو من  
جانب السماء (ما لكم منه شراب) ما تشربونه  
ولكم صله أنزل أو خير شراب ومن تبعضية  
متعلقة به وتقديمها بهم حصر المشروب فيه  
ولا بأس به لان مياه العيون والآبار منه لقوله  
فسلوكه بنايع وقوله فأسكنناه في الأرض  
(ومنه شجر) ومنه يكون شجر يعني الشجر  
الذي ترعاه المواشي وقيل كل ما ينبت على  
الأرض شجر قال  
نفعها اللحم اذا عر الشجر  
والخيل في اطعامها اللحم ضرر  
(فيه تسمون) ترعون من سامت الماشية  
وأسمها صاحبها وأصلها السومة وهي  
العلامة لانم تؤثر بالرعى علامات (ينبت لكم  
به الزرع) وقرأ أبو بكر بالنون على التفخيم  
(والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل  
الثمرات) وبعضكم بها لانم ينبت في الأرض  
كل ما يمكن من الثمار

التفصيل بقوله تعالى ويخلق ما لا تعلمون عقب ذكر الثمرات المستفاد منها (قوله ولعل تقديم ما يسام الخ) يعني كان الظاهر تقديم غذاء الانسان الاشرف فأشار الى أن ما قدم منه غذاء له بواسطة أيضا وهذا لا يدفع السؤال لانه كان ينبغي تقديم ما كان غذاء بغير واسطة فالتسوية أنه قدم النعم التي لا تدخل للخلائق فيها يذرو غرس وقدم الزرع لمناسبة الكلال المرعى وقوله ومن هذا أي من هذا القبل أو لاجل هذا صرح بالانواع الثلاثة لما فيه امن الغذاءية وغيره امن الثمار للتفكره وقدم الزيتون لانه أعرف وثنى بالخل لانه أقوى غذاء من العنب وقال الامام قدم ذلك للتنبية على مكارم الاخلاق وأن يكون اهتمام الانسان بمن تحتيده أقوى من اهتمامه بنفسه وقوله كلوا وادعوا أنعامكم ايدان بأنه ليس بلازم وان كان من الاخلاق الحميدة ولك أن تقول لما سبق ذكر الحيوانات المأكولة والمركوبة تناسب تعقيبها بذكر مشربها وما كلها لانه أقوى في الامتنان بها اذ خلقها ومعاشها الاجلهم فان من وهب دابة مع علفها كان أحسن كما قيل من الطرف هبة الهدية مع الطرف (قوله على وجود الصانع وحكمته فان من تأمل الخ) الظاهر أنه متعلق بآية وقيل انه علق على يتفكرون لتضمينه معنى يستدلون قبل كان المناسب لما سبق من قوله في تفسير قوله أنه لا اله الا أنا فاتقون والآيات بعدها دليل على وحدانيته وما سبق قوله من قوله مقدس عن منازعة الاضداد والانداد أن يقول على وحدانيته فعمل مراده على وجود الصانع الواحد بقرينة كلامه السابق واللاحق (أقول) الظاهر أن وجود الصانع الحكيم يدل على اتقاء غيره وحدانيته بطريق التماثل كما أشار اليه بقوله فيما مر أنما يتدل على أنه تعالى هو الموجد لاصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة فلو كان له شريك لتقدر على ذلك فيلزم التماثل وبهذا يرتبط الشرط والجزاء يأخذ الكلام بعضه بجبر بعض وقوله علم خبرنا (قوله ولعل فصل الآية به لذلك الخ) كذا في بعض النسخ وفي بعضها اسقاط لفظ به والمراد بالفصل وقوعه فاصلة خاتمة لها على المعتاد في تيمم الآيات وتذييلها ومعناه أن هذه ختمت بقوله ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون وما بعدها بقوله ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون لأن آيات السنبلة أو الشجرة من الحبة بعد انشقاقها برطوبة مودعة في الارض الخ أمر خفي يحتاج الى التفكير والتدبر لمن له نظر سليم يستدل به على قدرته وحكمته ولذا أفرد الآية لانه معنى واحد والمختلف فروعه وغمرته بخلاف أمر الليل والنهار والقمر والنجوم فانه مختلف مع أنه أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة على الكبرياء والعظمة ولذلك جعلت الآيات على ما أشار اليه في الكشف وأما فصل جملة نبت الخ فلانها مستأفة أو نعت هكذا ينبغي تحقيق كلامه فما قيل في تفسيره انه فصل قوله نبت لكم به الزرع بقوله ان في ذلك لآية الخ للعلم بما ذكره وان فيه ما فيه وليس في بعض النسخ لفظ به فيكون المراد بالفصل ترك العاطف في نبت وهو معنى جيد لا غبار عليه ناشئ من عدم التفكير مع انه غير ملائم لما قدمه في بيان أعرابها ولا يصلح وجهها للفصل وكيف يتأتى ما ذكر مع تصريح المصنف رحمه الله تعالى بما ذكرناه في خاتمة الآية التالية (قوله بأن هيأها لنا فنعلمكم) لما كان التسخير بمعنى السوق فقها كما ذكره الراغب وهو غير مراد هنا أشار بأنه مجاز عن الاعداد والتهينة لما راد منه وهو الاتماع به (قوله حال من الجميع أي نفعكم بها حال كونها مسخرات) لما كان الحمل على الظاهر والاعلى أن التسخير في حال التسخير بأمره وليس كذلك لتأخر الاول أو لوهو بأن المعنى جعلها مسخرات لان في التسخير معنى الجعل فصحت مقارنته على أنه تخيير أو على أن التسخير لهم نفع خاص فنعنا نفعكم حال كونها مسخرات لما خلقت له مما هو طريق لنفعكم فسخر بمعنى نفع على الاستعارة أو المجاز المرسل لان النفع من لوازم التسخير وعلى أن مسخرات مصدر ميمي منصوب على أنه مفعول مطلق وسخرها مسخرات على منوال ضربته ضربات أو يجعل قوله مسخرات بأمره بمعنى مستمرة على التسخير بأمره الايجادي لان الاحداث لا يدل على الاستمرار أو سبأ في تحقيقه (قوله أو لما خلقن له بإيجاده وتقديره الخ) هذا وما قبله تفسير لقوله بأمره فالقول على أن أمره شامل للإيجاد والتدبير

ولعل تقديم ما يسام فيه على ما يورث كل منه لانه سبب في غذاء حيوانها هو أشرف الاغذية ومن هذا تقديم الزرع والتصريح بالاجناس الثلاثة وترتيبها (ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) على وجود الصانع وحكمته فان من تأمل أن الحبة تقع في الارض وتصل اليها نواة تنفذ فيها فينشق أعلاها ويخرج منه منه ساق الشجرة وينشق أسفلها فيخرج منها عروقها تنمو ويخرج منها الاوراق والازهار والاكمام والثمار ويشتمل كل منها على اجسام مختلفة الاشكال والطباع مع اتحاد المواد ونسبة الطباع السفلية والتأثيرات الفلكية الى الكل علم أن ذلك ليس الا بفعل فاعل محتار مقدس عن منازعة الاضداد والانداد ولعل فصل الآية به لذلك (وتخبركم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم) بأن هيأها لنا فنعلمكم (مسخرات بأمره) حال من الجميع أي نفعكم بها حال كونها مسخرات لله تعالى خلقها وديرها كيف شاء أو لما خلقن له بإيجاده وتقديره أو بحكمته



ابتداء وبقائه فالمعنى أنها مسخرات لله منقاد في البروز من العدم الى الوجود وفي البقاء لا انتفاع بها فانها محتاجة الى التفاعل في الحالين عند التحقيق فالامر واحد الامور والمراد به الخلق والتدبير الجارى على وفق مشيئته وليس بيان المعنى التسخير لعدم تصور حقيقة التسخير وهي القهر والغلبة في الجمادات اذ لا حاجة اليه بعد ما فسره بالاعداد والتهينة وبين أنه بمعنى الجعل أو النفع أو الامر واحد الامر وهو تكوين كقوله انما امره اذا اراد شيئا أن يقول له كن فيكون فالمعنى أنها مسخرة لما خلقت له بقدرته وإيجاده أو بحكمه عليها كما اراد فأو في قوله أو بحكمه للتخير في التفسير وفي نسخة لحكمه باللام والمشهور الباء (قوله وفيه ايذان بالجواب عما عسى يقال الخ) عسى هنا مقصدة بين الصلة والموصول كما مر تفصيله بمعنى كون ذلك بأمره على التفسير فيه ينشأ تأثير العلويات والمطابع بالذات لأن تخصيص بعضها ببعض الاحوال لا بد له من مخصص فان كان ذلك حادثا دارا وتسلسل وان كان واجبا ثبت المراد وقوله فيه يكون تعميما للحكم بعد تخصيصه بناء على أن النجوم شاملة للشمس والقمر (قوله لأنها تدل أنواعا من الدلالة ظاهرة الخ) فيه لف ونشر مرتب بقوله تدل الخ بيان لنسبة الجمع وغير محوجة لذكر العقل يعني أنه لما ذكر الالاف السلفية أقرد الآية وذكر التفكير وحيز ذكر العلوية جمع الآية وذكر العقل لظهور دلالتها على القدرة والعظمة فكانها مدركة بيدية العقل وكل منها دليل مستقل بخلاف الالاف السلفية فانها خفية الدلالة لاحتمال استنادها الى العلويات فلا بد من التفكير فيها ومن ضم بعضها الى بعض يظهر المطلوب فهي بمنزلة آية واحدة وكذلك الاستدلال باختلاف ألوان ما ذرا فاحتاج الى تذكر حال الالاف السلفية فيه فلذا قال ان في ذلك آية لقوم يذكرون كذا قرره العلامة في شرح الكشاف والاستدلال بالدور والتسلسل انما هو بعد التفكير في بدء أمرها وما نشأ منه من اختلاف أحوالها فلا وجه لما قيل أنه اذا انجز الكلام الى ابطال التسلسل على ما قرره لا تكون الدلالة محوجة الى استيفاء فكر وان المقام غير محتاج الى ذلك لأنه لا رد على عبدة الاوثان المعترفين بأنه خلق كل شيء وأما التكيس فيجعل الاستدلال بالالاف العلوية أدق من الاستدلال بالسلفية لأن اختلاف أحوال النبات ونحوه مشاهد بخلاف العلوية لا حيازتها الى تدقيقات حكمية وهندسية فهو وان كان له وجه غير ملائم للمقام ولما في الفاضلين من الختام قد بر (قوله عطف على الليل الخ) ذرا بمعنى خلق ومنه الذرية على قول قيل عليه ان فيه شبه التكرار لان اللام في ذرا لكم للنفع وقد جعل سخر لكم بمعنى نفعكم فاللامني نفعكم بما خلق انفعكم فالاولى جعله في محل نصب بفعل محذوف أى خلق أو أنبت كما قاله أبو البقاء رحمه الله وما قيل من ان الخلق للانسان لا يستلزم التسخير وما عطفه فان الغرض قد يختلف مع أن الاعادة لطول العهد لا تذكر بذاته غفلة عن كون المعنى نفعكم وما ذكره علاوة مبنى على كون لكم متعلقا بسخر أيضا وهو عند المصنف رحمه الله متعلق بذرا وهذا ليس بشئ لان التكرار لما ذكره ولما أكد أمر سهل وكون المعنى نفعكم لا ياباه مع أن هذه الآية سبقت كالنقد لكونها لما قبلها ولذا اختتم بالتذكر وقوله اصنافه اشارة الى أنه مجاز عمدا كما قال ألوان الطعام وهو مجاز معروف في العربية وغيرها قال الراغب ألوان يعبر بها عن الاجناس والانواع يقال فلان أى بألوان من الحديث والطعام (قوله أن اختلافها في الطباع) أى اختلاف طبائعها وهما أشباه أشكالها مع اتحادها ذهابا على الفاعل الحكيم المختار كما مر تقريره وقيل المراد بطباع الصفات التي تتميز بها الاجسام المتماثلة كما هو مذهب المتكلمين القائلين بمقابل الاجسام فلا يرد أن الماهيات ليست يجعل جاعل ولاداعي لماد ذكره ولا قرينة على أنه المراد منه (قوله ووصفه بالطراوة لأنه أرتب اللعوم) والرطوبة مستعدة للتغير فلذا كان سريعا الفساد والاستحالة وقوله فيسارع الى أكله اشارة الى أنه ينبغي تناوله طرا من ساعته وقد قال الأطباء ان تناوله بعد طراوته من أضر الأشياء فقه ادماج لحكم طبي وهذا لا ينافي بتقديره وأكله مخللا كما توهم ومنه متعلق بتأكلون أحوال ومن ابتدائية أو تبعيضية وطرى فعل من طرو وطراوة أو طرا بطرا ويقال طراوة

وفيه ايذان بالجواب عما عسى يقال ان المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب وأوضاعها فان ذلك ان سلم فلا ريب في أنها أيضا ممكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه المحتملة فلا بد لها من مخصص للوجوه المختارة واجب الوجود دفعا للدور والتسلسل أو مصدر مسمى جمع لاختلاف الانواع وقرأ فخص وانعموم مسخرات على الابتداء والخبر فيكون تعميما للحكم بعد تخصيصه ورفع ابن عامر الشمس والقمر أيضا (ان في ذلك آيات لقوم يعقلون) جمع الآية وذكر العقل لانهم ادل أنواعا من الدلالة ظاهرة لذوى العقول السلفية غير محوجة الى استيفاء فكر كاحوال النبات (وما ذرا لكم في الارض) عطف على الليل (أى وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات (مختلفا ألوانه) اصنافه فانها تختلف باللون غالباً (ان في ذلك آية لقوم يذكرون) ان اختلافها في الطباع والهيات والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم (وهو الذى سخر البحر) جعله بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص (لأن كلوا منه لما طريا) هو السمك ووصفه بالطراوة لأنه أرتب اللعوم فيسرع اليه الفساد فيسارع الى أكله ولا يظهر قدرته في خلقه خلقه عذبا طريا في ما زعاف وتمسك به مالك والثورى على أن من حلف أن لا يأكل لما خنت يأكل السمك

وطراء كشفاوة وشقاء والطراوة ضد اليبوسة (قوله وأجيب عنه بأن مبنى الايمان على العرف) أى  
على ما يتفاهمه الناس في عرفهم لاعلى الحقيقة الغوية ولا على استعمال القرآن ولذا لم أفتى الثورى  
بالحنث بأكل السمك لمن حلف لا يأكل لجماله هذه الآية وبلغ بأحقيقة قال للسائل ارجع واسأله عن حلف  
لا يجلس على بساط يجلس على الارض هل يحنث لقوله تعالى جعل لكم الارض بساطا فقال له كمالك السائل  
أمرس قال نعم فقال لا يحنث في هذا ولا في ذل الزورج عما أفتى به أولا قال ابن الهمام فظهر أن متمسك أبي  
حنيفة العرف لا مافى الهداية من أن القياس الحنفى ووجه الاستحسان أن التسمية القرآنية مجازية لأن  
منشأ اللحم الدم ولا دم فيه لسكونه الماء مع اتقاضه بالآلية فانها تنعقد من الدم ولا يحنث بأكلها وقيل  
عليه انه يجوز أن يكون في المسئلة دليلا ليس بينهما مناف وما ذكره من النقص مدفوع بان المذكور وكل  
لحم ينشأ من الدم ولا يلزم عكسه الكلى ولا يحنث ما فيه فان اطلاق اللحم على السمك لغة لا شبهة فيه فينقض  
الطرد والعكس فإراد المدقق الرتبة عليه زيادة في الالتزام ثم قد يقال مراده المجاز المذكور أنه مجاز عرفي  
كالهداية إذ أطلق على الانسان فيرجع كلامه الى ما قاله أبو حنيفة رحمه الله وحينئذ لا غبار عليه وما ذكره  
بيان لوجه الاستعمال العرفي فلا يرد عليه شيء فتأمل وكون السمك غذيا تسمي والزعانق يضم الزاى والعين  
المهملة المز الذي لا يشرب وفي الكشف اذا قال الرجل لغلامه اشترى هذا الدرهم لحاجته بالسمك كان  
حقيقا بالانكار وتعقب بأن الانكار انما جاء من نذرة اشترى مثله لانه غير متعارف وفيما نحن فيه  
اشترى السمك ولحمه متعارف فحمل الانكار اطلاق اللحم عليه (قوله كاللؤلؤ والمرجان) في تهذيب الاسماء  
المرجان فسر الواحد بعظام اللؤلؤ وقال أبو الهيثم صفاروه وقال آخرون هو جوهر أحمر يسمى النسيبد  
وهو قول ابن مسعود رضى الله عنه وهو المشهور في عرف الناس (قوله فأسند اليم لان من جلتهم الخ)  
لما كان الحلى من لبس النساء دون الرجال وجهه بأنه أسند الى الرجال لاختلاطهم بالنساء وكونهم متبوعين  
أولانهم سبب تزينهن فانهم يتزين ليحسن في أعينهم أو هو من المجاز في الطرف بمعنى تلبسون تمتعون  
وتلذذون على طريق الاستعارة أو المجاز ولو جعل من مجاز البعض لصح أى تلبسها نساء كم وأما كونه  
تقليبا أو من اسناد ما للبعض الى الكل فلا وجه له أما الاول فله دم التلبس بالمسند وهو اللبس وأما الثانى  
فلا نية لايتم بدون المجاز في الطرف واستدل أبو يوسف ومحمد رحمه الله تعالى بهذه الآية على أن اللؤلؤ يسمى  
حليا حتى لو حلف لا يلبس حليا فلبس حنث وأبو حنيفة رحمه الله يقول لا يحنث لان اللؤلؤ وحده لا يسمى  
حليا في العرف وباقعه لا يقال له بائع الحلى كذا في أحكام الحصاص وأما ما قيل انه لا مانع من تزين الرجال  
باللؤلؤ فلا حاجة لما تكلفه المصنف رحمه الله فبعد تسليم أنه لا مانع منه شرعا تخالف العادة المستمرة وبأباه  
لفظ المضارع الدال على خلافه فان قلت الظاهر أن يقال تحلو من أن أو تقلدوهن كما قال

نزع حصة حالية العذارى \* فليس جانب العقد التنظيم

وهي للنساء دون الرجال قلت أما الاول فسهل لان المراد لازمه أى تحلو منهن والثانى على فرض تسليمه  
هم تمتعون بزينة النساء فكأنهم لا يلبسون واذا لم يكن تقليبا فهو مجاز بمعنى تمتعون بها باسائها كنكم  
ونسائكم ونسكنة العدول أن النساء مأمورون بالحجاب واخفاء الزينة عن غير المحارم فأخفى التصريح  
به ليكون اللفظ كالمعنى (قوله جوارى فيه) فهو جمع ماخرة بمعنى جارية وأصل معنى الخمر الشق فسميت  
به لانها تنشق الماء بمقتضاها وهو المراد بالخيزوم الحساء المهملة والزاي المجهمة لانه أعلى الصدر مما اكتنته  
الخطوم ولهم معان آخر أو الخمر الصوت سميت به لانها تسمع لها صوت اذا جرت (قوله من سعة رزقه  
بركوكيم التجارة) في اعراب لتبتغوا ثلاثة أوجه أحدها أنه معطوف على لتأكلوا وما بينهما اعتراض  
وثانيها أنه معطوف على علامته رزقه أى لتبتغوا بذلك ولتبتغوا وقيل انه متعلق بفعل محذوف أى وفعل  
ذلك لتبتغوا وهو تكتات لا حاجة اليه وفسر الفضل بتوسيع الرزق وقيد بما يكتسب من تجارة البحر  
لاقتضاء المقام (قوله أى تعرفون ثم الله تعالى فتقومون بحجتها) ذكر المعرفة لانه لا يشكر النعمة من

وأجيب عنه بأن مبنى الايمان على العرف  
وهو لا يفيهم منه عند الاطلاق ألا ترى أن  
الله تعالى سمي الكافور دابة ولا يحنث الحالف  
على أن لا يركب دابة بركوبه (وتستخرجوا  
منه حلبة تلبسونها) كاللؤلؤ والمرجان  
أى تلبسها نساء كم فأسند اليهم لانهم  
من جلتهم ولا يحنث تزين بهم الاجلهم  
(وترى الفلك) السفن (سواخرفه) جوارى  
فيه تنشق بصيرة من الخمر وهو شق الماء وقيل  
من سعة رزقه بركوبها التجرة (ولعلكم تشكرون)  
أى تعرفون ثم الله تعالى فتقومون بحجتها

لا يعرفها فهو لازم عناء المتقدم عليه والقيام بحقتها هو معنى الشكر وهو شامل لما كان باللسان والاركان والجنان (قوله ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه أقوى في باب الانعام) اذكر كوب البحر مظنة الهلاك لانهم كما قال عمر رضي الله عنه دود على عود وهو من كمال النعمة لقطع المسافة البعيدة في زمن يسير قريب مع عدم الاحتياج الى الخلل والترحال كما في البر والحركة مع الاستراحة والسكون ولتعدد القتال

وانا في الدنيا كركب سفينة \* فظن وقوفها والزمان بنا يسرى

وقد تقدم تحقيق الرواسي (قوله كراهة أن تعمل بكم وتضطرب الخ) تقدم نظيره وأنه بتقدير مضاف أي ككرامة وخوف أو بتقدير ثلاثي (قوله وكان من حقها أن تتحرك بالاستدارة) قيل لوجه لهذا على مذهب أهل الحق ولا على مذهب الفلاسفة أما الأول فلأن ذات الشيء لا تقتضي تحركه وانما ذلك بأرادة الله تعالى وأما الثاني فلأن الفلاسفة لم يقولوا أن حق الأرض أن تتحرك بالاستدارة لأن في الأرض ميلا مستقيما وما هو كذلك لا يكون فيه ميل وميل مستدير على ما ذكر في العلم الطبيعي وأورد أيضا على منع الجبال لها من الحركة أنه قد ثبت في الهندسة أن نسبة أعظم جبل في الأرض وهو ما ارتفاعه فرسخان وثلاث فرسخ إلى جميع الأرض نسبة خمس سبع عرض شعيرة إلى كرة قطر هاذراع ولاريب في أن ذلك القدر من الشعيرة لا يخرج تلك الكرة عن الاستدارة بحيث يمنعها عن الحركة وكذا حال الجبال بالنسبة إلى كرة الأرض فالأصح أن يقال خلق الله الأرض مضطربة لحكمة لا يعلمها إلا هو ثم أوساها بالجبال على جريان عادته في جعل الأشياء منوطة بالاسباب وفيه أنه يرد عليه ما أورده واعلم أن من أصحاب العلوم الرياضية من ذهب إلى أن الأرض متحركة على ما فصله في نهاية الادراك مع رده وأما كون الأرض ذات ميل وميل مستقيم فيمتنع أن تتحرك على الاستدارة بالطبع فهو مبني في محله لكن قال الامام الجمهوري على أنه تعالى لما خلق الأرض على وجه الماء اضطربت فخلق عليها هذه الجبال الثقال فاستقرت على وجه الماء بسبب ثقل هذه الجبال كما أن السفينة إذا ألقيت على وجه الماء تميل من جانب إلى جانب فاذا وضعت فيها الأجرام الثقيلة استوت على وجه الماء واستقرت وهذا مشكل لأن سطح الماء ان كان حيز الأرض الطبيعي وجب سكونها واستقرارها وان لم يكن حيزها الطبيعي وهي أثقل من الماء فلا بد من غوصها في الماء فلم يبق على وجه الأرض مضطربة وأجاب بأن الأرض كرة من حقها أن تتحرك بالاستدارة كالثقل أو تتحرك بأدنى سبب فلما خلقت عليها الجبال توجهت نحو مركز العالم بنقلها للثقل فكانت جارية بنجوى الاوتاد التي منعت الأرض عن الاستدارة فخنعتها الأرض عن المد والاضطراب هو الذي منعه من الحركة المستديرة وقد تبعه المصنف رحمه الله تعالى على عادته وأنت اذا تأملت علمت أن ما اعترضوا به غير وارد لانهم من حيث هي كرتيها تقتضي الحركة المستديرة بالذات والميل المستقيم عارض لها بالثقل فلا منافاة بينه وبين ما تقر في الطبيعي وليس هذا محل بسع تحقيقه ولكن يكفي من القلادة ما لحاظ بالعنق (قوله ما هي بقدر أحد على ظهرها) بقدر يقع الميم اسم مكان من القرار والمباينة وقيل إن الظاهر أنه يضمها اسم فاعل من الاقرار بمعنى جعل الشيء قرارا والتدكير باعتبار المكان ولا داعي له (قوله وجعل فيها أنهار الخ) لما كان الالتقاء بمعنى العارح لا تصف به الانهار أشار إلى تسلطه عليه باعتبار ما فيه من معنى الجعل والخلق أو تضمينه اياه ويجوز أن يقدر له فعل لانه على حد قوله \* علقها بنا وما باردا \* وقد حوز رافقه ذلك لكن المصنف رحمه الله تعالى اختار هذا لأن التقرير خلاف الظاهر (قوله ما قصدكم) هذا بناء على الظاهر من أنه تعليل لقوله سبلا وقوله أو إلى معرفة الله على أنه تعليل لجميع ما قبله لأن تلك الآثار العظيمة تدل على فاعل حكيم عظيم في قوله تهتدون توريه حينئذ (قوله معالم) جمع معلم وهو ما يستدل به على شيء والسبيل الفرقة التي تسلك سبيلا وتطلق على الطريق نفسها وليس مراد هنا وقوله ويرى عواشرا إلى ما في التفسير الكبير من أن من الناس من يشم التراب فيعرف يشبه الطريق وأنها مساوكة أو غير مساوكة وإذا سميت المسافة مسافة لانها من السوف بمعنى الشم فالرسم معنى الرائحة (قوله بالليل في البراري) جمع برة وهي معروفة

ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه أقوى في باب الانعام من حيث أنه جعل الممالك سبلا للارتفاع وتحصيل العاش (وألقي في الأرض رواسي) جبالا رواسي (أن عميد بكم) كراهة أن تعمل بكم وتضطرب وذلك لأن الأرض قبل أن تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع وكان من حقها أن تتحرك بالاستدارة كالأقلام وأن تتحرك بأدنى سبب لتحريك قلم خلقت الجبال على وجهها فتفاوتت جوانبها وتوجهت الجبال بنقلها نحو المركز نصارت كالأوتاد التي تمنعها عن الحركة وقيل لما خلق الله الأرض جعلت نحو نقالت الملازمة ما هي بقدر أحد على ظهرها فأصبحت وقد أرسبت بالجبال (وأنا را) وجعل فيها أنهارا لأن ألقي فيه معناه (وسبلا لعلكم تهتدون) لمقاصدكم أو إلى معرفة الله سبحانه وتعالى (وعلامات) معالم يستدل بها السابلة من جبل وسهل ووريج ونحو ذلك (وبالنجم هم جهنم وونه) بالليل في البراري والبحار

وقوله والمراد بالنجم الجنس أراد بالجنس السبابة منها وقد تنطق على النجوم كلها وعلى زحل والمشتري  
 والمريخ لانها تنقسم في مجراها أي ترجع هذا ان كان الجنس بخلافه مضمومة ونون مشددة مفتوحة  
 وسين مهملة وفي نسخة الجنس بجمع مكسورة ونون ساكنة وسين مهملة أي جنس النجوم وهي أظهر  
 عندى (قوله) ويؤيد عليه قراءة (الخ) اما على أنه جمع نجم كسقف وسقف ورهن وتسكينه للتخفيف  
 أو على أن أصله نجوم فخفف بترك الواو وأورد عليه أنه لا اختصاص له بهذا التفسير بل هو مؤيد للوجه  
 الثاني أيضا اذ في معنى الجمعية وكونه مؤيدا لا يسمي ولا يغنى من جوع فالوجه أن مراده أن النجم غلب على  
 القيا وأصله العموم فذكر أنه باق على أصله بليل هذه القراءة فالدليل نسي شامل لهما وخضه بما ذكر لانه  
 الاصح عنده والثريا والقرقدان نجوم معروفة وقوله ونبات النعش كذا وقع في النسخ بالالف واللام  
 والصواب اسقاطها لانه علم وأحكام العلمية تراعى في الجزء الثاني في مثله كما هو مقرز عندهم قال الجوهري  
 اتفق سيبويه والقراء على ترك صرف نفس المعرفة والتأنيث قال البدر الدمايني الظاهر أن المراد ترك  
 الصرف جواز الاوجوب لانه لا يلائم ساكن الوسط كمنه فيجوز فيه الامران والجدى نجم عند القطب  
 تعرف به القبلة والمجموع يقولون له جدى بالتصغير فأيضه وبين اسم البرج المعروف فيصح قراءته  
 في عبارة المصنف رحمه الله تعالى مصغرا ومكبرا (قوله) ولعل الضمير لقريش (الخ) لما كان ما قبله على سنن  
 الخطاب وقد أخرج هذا الى الغيبة وخصص هؤلاء القابون بالاهتداء دون غيرهم لتقديمهم على يهودون  
 وخصص اهتداءهم بالنجم دون غيرهم حيث تقدم بالنجم على عامله وهو يهودون جعل المصنف رحمه الله  
 تعالى تعالى للضمير الخطاب في الآيات السابقة لجميع الناس والمراد بهؤلاء قريش ولما امتازوا من  
 بينهم بالاهتداء بالنجوم لكونهم أصحاب رحله وسفر خص بهم وعدل عن سنن الخطاب الى الغيبة وعبر  
 بكلمة التوقع لاحتمال عموم الضمير لكل عارف بساكن البر والبحر وتغيير التعمير لالفاظ واحتمال تقديم  
 بالنجم للقاصلة وتقديم الضمير للقوى (قوله) انكار بعد اقامة الدلائل إشارة الى معنى الهمزة وأنه استفهام  
 انكارى وأن معنى الفاء التعقيب والتفريع للمستدل عليه على الدليل والدلائل المذكورة مذكورة من  
 أول السورة الى هذه الآية وقوله لان يساويه متعلقة بانكار يعنى أن المساواة بعد ما ذكرته كقوله  
 والانكار يعنى النقي للمساواة وليس لانكار تسوية الكفار حتى يكون بمعنى عدم الاتقاء وان لم يمه ذلك  
 (قوله) والتفرد بخلق ما عد من مبدعاته (الخ) إشارة الى أن مفعول يخلق محذوف استغناء عنه بما مر أي  
 أن يخلق ما ذكر من المخلوقات البديعة وقوله لا يقدر على خلق شيء إشارة الى أن مفعول لا يخلق  
 مقدر أيضا لكنه عام أي كن لا يخلق شيئا جليلا أو حقيرا ويجوز أن يكون العموم فيه مأخوذا من تنزيهه  
 منزلة اللازم وهو بعيد العموم في النقي أيضا ومن هذا علم أنه لا يوجه الاحتجاج بالآية على المعتزلة  
 في ابطال قولهم بخلق العباد لافعالهم كما وقع في كتب الكلام لان السلب الكلي لا ينافي الايجاب الجزئي  
 وقوله لان يساويه وقع في نسخة لان يساوى بدون الضمير فالأقرب مفعول يساوى أو المشاركة تنازعا فيه  
 وفعالهما ضمير الله وعلى النسخة الاولى ما فاعل يساوى أو يستحق على التنازع أيضا (قوله) وكان حق  
 الكلام أن لا يخلق كن يخلق (الخ) أي حقه هذا بحسب الظاهر في بادئ النظر لان المقصود الزام عبدة  
 الاصنام وسموها آلهة تشبه بالله وهم جعلوا غير الخالق مثله فكان حقه أن لا يخلق كن يخلق ووجه  
 الجواب أن وجه التشبيه اذا قرن بين المشبه والمشبه به رجح التشبيه الى التشابه فيقال وجه الخلقة  
 كالقمر والقمر كوجه الخلقة والمشركون لما عملوا الاصنام معاملة الآلهة الخالق اذ سموها آلهة وعبدوها  
 فلم يبق عندهم فرق بينها وبينه تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا فحصل التشابه فلذا عبر بما ذكر أو هو من  
 التشبيه المقالوب اذ من حق المشبه أن يكون أحط من المشبه به فيما وقع فيه الشبه فذا عكس كان فيه مزيد  
 تفرع وتجهيل وكلام المصنف رحمه الله تعالى يحتمل هذين الوجهين (قوله) والمراد من لا يخلق كل ما عبد  
 من دون الله لما كان الظاهر لا يخلق لان الكلام في الاصنام وهي لا تعقل دفعه بأنه ليس مخصوصا بها

قوله وهي أظهر عندى وبعبارة الكشف  
 نص في ذلك وهي والمراد بالنجم الجنس كقولك  
 ستر الدرهم في أيدي الناس اه

والمراد بالنجم الجنس ويؤيد عليه قراءة النجم  
 بفتحين وضمة وسكون على الجمع وقيل القيا  
 والقرقدان وبثلت النعش والجدى ولعل الضمير  
 لقريش لانهم كانوا كثيرا في مساربهم بالنجوم  
 مشهورين بالاهتداء في مساربهم وتقديم النجم  
 وانحراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم  
 وانحاج الضمير للخصيص كقوله قيل وبالنجم  
 خصوصاً هو لا مخصوصاً بهتدون فاعتبار  
 بذلك والتكرار عليه ألزم لهم وأوجب عليهم (أفمن  
 يخلق كن لا يخلق) انكار بعد اقامة الدلائل  
 يخلق كن لا يخلق على كمال قدرته وتناهي حكمته  
 المتكثرة على كمال قدرته من مبدعاته لان يساويه  
 والتفرد بخلق ما عد من مبدعاته على خلق شيء من  
 ويستحق مشاركتها لا يقدر على خلق شيء من  
 ذلك بل على ايجاد شيء ما وكان حق الكلام  
 أن لا يخلق كن يخلق لكونه عكس تنبيه على  
 أنهم بالانتماء اليه سبحانه وتعالى جلوه من  
 جنس المخلوقات العجز تشبها بها والمراد من  
 لا يخلق كل ما عبد من دون الله سبحانه وتعالى  
 مغلبا فيه أو لو العلم منهم

بل المراد كل ما عبد في شمل الملائكة وعيسى من أولى العلم وأتى بمن تغليب الذوى العلم على غيرهم (قوله أو الاصنام واجراها) وفي نسخة واجراؤها بصيغة المصدر يعني أن المراد الاصنام ولما عبدوها والمعبود لا يكون إلا من ذوى العلم عبره بناء على ما عندهم فهو حقيقة أو هو جار على نهج المشاكلة لمن يخلق (قوله أو للمبالغة) وكأنه قيل إن من يخلق ليس كمن لا يخلق الخ) قال الزمخشري في تقرير هذا الوجه أو هو كون المعنى أن يخلق من أولى العلم كمن لا يخلق منهم فكيف من غيرهم كقوله ألهم أرجل يشون بها يعني أن الآلهة حالهم منقطعة عن حال من لهم أرجل وأيدوا أعضاء سالمة لأن هؤلاء أحياء وهم أموات فكيف نصح لهم العبادة لأنهم لو صحت لهم هذه الأعضاء لصح أن يعبدوا فقيل عليه أنه يحوم على أن العباد يخلقون أفعالهم وأن المراد إظهار التفاوت بين من يخلق منهم ومن لا يخلق كالعاجزين والزمن حتى يثبت التفاوت بين من يخلق منهم وبين من لا يخلق من الاصنام بالطريق الأولى ولقد تمكن منه الطمع حتى اعتقد أنه يثبت خلق العبد لأفعاله بتزييه الآية على هذا التأويل وتسمى لو تم له ذلك

وما كل ما يتنمي المرئيركة • وتبعه بعض السراح ورد بأنه غلط وغفلة عن كلامه إذا المراد بكن لا يخلق جميع أولى العلم وهذا هو الوجه الذي عزاه صاحب المفتاح لنفسه إذ توهم ما توهموا وغفل كما غفلوا فقول المصنف رحمه الله تعالى للمبالغة معطوف على قوله للمساكلة فيكون من فروع كون المراد بكن لا يخلق الاصنام على فرض أنها من أولى العلم يعني لو كانوا من أولى العلم وهم ليسوا بخالقين لا يستحقون المساواة والشركة للعالم الخالق فكيف يشبه بهم ولا علم فيهم أو هو معطوف بحسب المعنى على قوله والمراد بكن لا يخلق أى أو الكلام للمبالغة فالمراد بكن لا يخلق العالم القادر من الخلق دون الاصنام فلفظ من على حقيقته والمقصود انكار تشبيه الاصنام بالله على أبلغ وجه لانه إذا لم يصح تشبيهه الخى القادر به تعالى من الخلق فكيف الجادات وهذا هو الموافق لما في الكشف والمفتاح فان حمل عليه كلام المصنف رحمه الله تعالى فيها والانذار الوجه آخر لم يذكره المصنف رحمه الله تعالى كذا أقره بعض أرباب الحواشي قدبر (قوله فانه جللانه كالحاصل للعقل الذي يحضر) الموصول صفة الحاصل ولما كان التذكير يستعمل فيما تصور أولاً ثم حصل الذهول عنه بحيث يحضر ثانياً بأدنى تنبيه وهذا الحضور الثاني هو التذكير ولم يسبق تنقي المساواة حتى يتصور ويذهل عنه جعله لظهوره بمنزلة ما سبق تصويره فغير عاذ كقالت كراستعارة للعلم بما ذكره من محبة وقيل هي مكتوبة باعتبار أن التقدير يتذكرون عدم المساواة والمدانة فالكناية في ذلك المقول المقدر وأثبت التذكير تخييل فلا يرد عليه شئ لكن الأول أظهر وقوله بأدنى تذكر قبل الاظهر بأدنى توجه وليس بشئ لأن التذكر أدنى مراتب التفكير لانه شامل له ولا عمال الفكر والتعمق وهذا مما لا شبهة فيه (قوله لا تضبطوا عددها) أصل معنى الاحصاء العد بالحصى وكان ذلك عادتهم قال الاعشى

ولست بالأكدر منهم حصى • وإنما العزلة لكثرة

ثم كنى به عن مطلق العدو واشتهر حتى صار حقيقة فيه وزاد قيد الضبط بمعنى الحصر لئلا يتعد الشرط والجزاء فيخلو عن القاعدة فلذا أول الجزاء بما ذكر ولو أول الشرط بأن أردتم عددها اندفع المحذور أيضاً لكن ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى أولى وقوله فضلاً الخ اعتبره في معنى الآية ليلتئم السياق والسباق وقوله أتبع ذلك الإشارة إلى قوله وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها والنعم المراد بها ما من أول السورة إلى هنا أو من قوله وهو الذي سخر البحر وقوله ولا يعالجكم بالعقوبة على كفرانها أى إن كان بترك الواجبات (قوله وهو وعيد) إنما كان وعيد لأن علم الملك القادر بمخالفة عبده يقتضى مجازاته على ذلك وقدم مراراً أن ذكر علم الله وقدرته يراى به ذلك وهو ظاهر (قوله وتزييف للشرك) أى ردوا بطلاله وأصل معنى التزييف في نقد الدراهم وتغيير الزائف من الرائج وقوله باعتبار العلم يعني أنه أبطل شركهم للاصنام أولاً بقوله أفن يخلق كمن لا يخلق الخ كما تقرر به وأبطله ثانياً بقوله والله يعلم ما تسرون وما تعلنون بناء على أن

قوله قال الزمخشري أى بالمعنى اه مصححه

أو الاصنام وأجراها مجرى أولى العلم لأنهم سموها آلهة ومن حق الإله أن يعلم وللمساكلة بينه وبين من يخلق أو للمبالغة وسكانه قيل إن من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده (أفلا تذكرون) فتعرفوا فساد ذلك فانه جللانه كالحاصل للعقل الذي يحضر عنده بأدنى تذكر والتفات (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لا تضبطوا عددها فضلاً أن تطبقوا القيام بشكرها أتبع ذلك تعداد النعم والزمام الجعة على تفرد ما يستحق العبادة تنسها على أن ورا ما عتد نعمة لا تنحصر وأن حق عبادته غير مقدور (إن الله لغفور) حيث يتجاوز عن تقصيركم في أداء شكرها (رحيم) لا يقطعها التفريطكم فيه ولا يعالجكم بالعقوبة على كفرانها (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) من عقائدكم وأعمالكم وهو وعيد وتزييف لأشركنا باعتبار العلم



تقديم المسند اليه يقيد الحصر كـ: يدغرق في افادة التخصيص يعني أنه تعالى عالم بذلك دون ما يشير كون به فانه لا يعلم تلك بل لا يعلم شيئاً أصلاً فكيف بعد نشر يكال العالم السر والخفيات (قوله والالهة الذين تعبدونهم) إشارة الى ان الدعاء بمعنى العبادة كما تم تحقيقه وقوله وقرأ أبو بكر الخ قال العرب قرأ العامة تسرون وتمطون بناء الخطاب وأبو جعفر وشعبة بالياء التحتية وقرأ عاصم وحده بالياء والباقيون بالتاء من فوق وقرئ يدعون مبنياً للمفعول وهو واضح فاقع في النسخ تبعاً للامام وقرأ أبو بكر يدعون بالياء وقرأ حفص ثلاثه بالياء مخالف ما في كتب القراءات فلعلها رواية شاذة عنه وفي بعض النسخ قرأ عاصم ويعقوب يدعون بالياء وهو الصحيح الموافق للنقل وما وقع في بعضها من الجمع بين النسختين لا وجه له فالظاهر أن النسخة الثانية اصلاح من المصنف رحمه الله تعالى (أقول) هذا ما قالوه بأسرهم وهو من قصور الباع وقلة الاطلاع فان الثلاثة قرئت بالمثناة التحتية في رواية عن أبي عمرو وحزق من طريق الأنهم مالم يقرأ بها وفي كتاب الزوائد المصيدة في الزيادة على القصيدة للاربي وعن جخص أيضاً قراءة الثلاثة بناء الخطاب (قوله لما نتي المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق بين أنهم لا يخلقون شيئاً) المشاركة مأخوذة من التشبيه وهذا دفع للتكرار ويبان لانه ذكر للاستدلال على نفي التشابه والمشاركة لانه في قوة هم لا يخلقون شيئاً ومن يخلق لا يشارك لمن لا يخلق فينتج من الثالث من يخلق لا يشاركهم ويعكس وقبل عليه انه مبني على أن من يخلق ومن لا يخلق مجرى على غير معين وقد بناء فيما سبق على كون الاول هو الله تعالى والثاني الاصنام وتقديره هنالك يقتضي عدم الحاجة الى هذه المقدمة للعلم بها وكونها مفروغا عنها فانما كرر لما راجعة قوله وهم يخلقون ولا ينبغي أن من لا يخلق عام وكذا من يخلق كما صرح به هنا وأما تخصيصه بما مر كما يقتضيه التعبير بالموصول فلان من يخلق عندنا مخصوص به تعالى في الخارج اختصاص الكوكب النহারي بالشمس وان عم باعتبار مذهبهم ومن لا يخلق وان عم ذهننا خارجاً تفسيره عن عبد لاقتضاء المقام له مع أنه في الوجه السابق لا يخص بذلك وأما قوله انه لا يحتاج الى هذه المقدمة فليس كما ذكره وانما مقتضاه أنها في غاية الظهور بحيث لا يحتاج الى اثبات وهو صحيح لكونها جزأ من الدليل واذا ظهر المراد بطل اليراد (قوله لانها ذوات ممكنة الخ) إشارة الى أن عمله الاحتياج هي الامكان وقوله ينبغي من المجازاة اذ لا بد من ذلك عقلاً (قوله هم أموات لا نعتريهم الحياة الخ) بيان لفائدة قوله غير أحياء بعد ذكر أنهم أموات وان قيل انه تأكيدي لان التأسيس هو الاصل مع الإشارة الى أنه خبر مبني على مقتضى ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر وكلام المصنف رحمه الله تعالى محتمل وغير أحياء صفة أموات أو خبر بعد خبر فقوله لا نعتريهم الحياة أى لا تعرض لهم بناء على أن المراد الاصنام فهو بيان لانهم غير متصفين بالحياة حالاً وما لا لعدم القابلية لها كما تقبلها النطقة ونحوها فهم أموات حالاً وغير أحياء بمعنى غير قابلة للحياة ما لانها تأسيس في الجملة وهذا بناء على أن المراد بالاحياء الاجسام غير ذوى العلم بمعنى الاصنام (قوله أو أموات حالاً وما لا) هو جواب آخر وأوفى قوله أو أموات للتنويع لا للتديد ومنع الجمع وهو على هذا امتناول الجميع معبوداتهم في لفظ أموات عموم المجاز فالمراد بالاحياء سواهم كان له حياة ثم مات كعزير أو سموت كعيسى والملائكة عليهم الصلاة والسلام أو ليس من شأنه الحياة كالاصنام فهو شامل لذوى العلم وغيرهم والذي في الكشف وجوه ثلاثة ثالثها أن يراد بالذين تدعون الملائكة عليهم الصلاة والسلام وكان ناس منهم يعبدونهم وأنهم أموات أى لا بد لهم من الموت غير أحياء أى غير نائمة حياتهم فليس بعام وكلام المصنف رحمه الله تعالى محتمل له (قوله غير أحياء بالذات) فالمراد به نفي الحياة الذاتية فليس مستغنى عنه وقوله ليتناول تعليلاً لبيان فائدة اذلولاه لم يتناول عيسى والملائكة عليهم الصلاة والسلام عن عبده (قوله ولا يعلمون وقت بعثهم الخ) فسر يشعرون يعملون ومنهم من فرق بين العلم والشعور وهو سهل الآن ظاهر قوله وقت بعثهم أن ايان خرجت عن موضوعها وهو الشرط أو الاستفهام الى محض الطريقة بمعنى وقت مضاف الى الجملة بعده كقولك وقت يذهب عمرو كما

(والذين تدعون من دونه الله) أى والالهة  
الذين يعبدونهم من دونه وقرأ أبو بكر  
تدعون بالياء وقرأ حفص لا تدعون بالياء  
(لا يخلقون شيئاً) لما نفي المشاركة بين من يخلق  
ومن لا يخلق بين أنفسهم لا يخلقون شيئاً لأنهم  
لا يشاركونه ثم أكد ذلك بأن أثبت لهم  
صفات تنافي الألوهية فقال (وهو يخلق) لأنها  
ذوات ممكنة مقفزة الوجود إلى التخليق والاله  
ينبغي أن يكون واجب الوجود (أموات)  
هم أموات لا يعتبر بهم الحياة أو أموات  
خالاً وما لا (غير أحياء) بالذات لتناول  
كل معبود والاله ينبغي أن يكون  
حياً بالذات لا يعتبره الممات (وما يشعرون  
أياهم يشعرون) ولا يعلمون وقت بعثهم

أوردته العرب على من جعل إيمان ظرفاً لقوله الهكم الواحد فأظهر تفسيره بمعنى يعنون كما في  
الكشاف وغيره ولكنه تسمي في العبارة وما ذكره حاصل المعنى والضميران في تفسيره الأول للذين تدعون  
وفي قوله أو بعث عبدتهم الضمير الأول للذين والثاني لغيدتهم وقوله فكيف الخ جازعاً على الوجهين (قوله  
وفيه تنبيه على أن البعث من توابع التكليف) أي مما يلزمه لأن البعث للجزاء والجزاء للتكليف فلزمه  
كون البعث للتكليف ولذا قبل تكليف العباد لغرض ما جازوا وإذا ليس في هذه الدار جزء فلا بد من دار  
جزء ومن العلم بوقته لمن يجازى (قوله تكبير المدي بعد إقامة الحجج) يعني أنه ذكره أولاً بقوله لا إله إلا  
أنا وذكر ما يدل عليه ويطلب الشرك ثم أعاده لانه نتيجة لما تقدمه فأعاده كإعادة النتيجة بعد ذكرها  
غير مبرهن عليها ولما كان المدي مذكوراً بالقوة في ضمن الدلائل لم يعد بعيداً فلا مخالفة فيه وبين ما في  
الكشاف من أنه لما أثبت بالدلائل المتقدمة الدالة على إبطال الشرك أن الإله واحد لا شريك له فكان  
الواجب أن يخص بالعبادة ولا يشرك فيها وهو لا عكسوا واستمر على الشرك فالفاء في قوله فالذين  
لا يؤمنون فاء القدركة والنتيجة لانه كالتفسير لها والمراد بالمستكبرين من استكبر عن التوحيد  
فهو مظهر وضع موضع ضمير المشركين أو من استكبر عن الحق مطلقاً فهو عام متناول لهم كما قرره العلامة  
(قوله بيان ما اقتضى إصرارهم الخ) يعني قوله فالذين الخ صدر بالفاء لانه سبب لإصرارهم فالفاء  
للسببية كما تقول أحسن إلى زيد فإنه أحسن إلى ولما بين السبب والمسبب من الارتباط كان هذا  
كالنتيجة وقوله وذلك أي ما اقتضى إصرارهم هو أمور ثلاثة عدم الإيمان والانكار والاستكبار وقوله  
فان المؤمن بها أي بالآخر ولو تقلبدا وقوله للدلائل أي دلائل التوحيد ليس في الآخر وانكار قلوبهم  
معطوف على عدم إيمانهم واتباعه لانكار وقوله فانه أي ما ذكر والاستكبار معطوف عليه  
أيضا وقوله والأول هو العدة يعني قول الذين لا يؤمنون بالآخر والآخرين انكار قلوبهم واستكبارهم  
وترتيبه عليه يجعله خبراً للموصول المفيد لعلة الخبر على ما تفرق المعاني (قوله لاجرم حقا الخ)  
في هذه اللفظة خلاف بين النحاة فذهب الخليل رحمه الله تعالى وسيبويه والجمهور إلى أن لاجرم اسم  
مركب مع لاتركيب خمسة عشر وبعد التركيب صار معناها معنى فعل وهو حق وما بعده امر ترفع  
بالفاعلية لمجموع لاجرم لتأويله بالفعل أو مصدر قائم مقامه وهو حقا على ما ذكره أبو البقاء رحمه الله  
تعالى وقيل هو مركب أيضا كالأول وما بعده خبر ومعناها لا محالة ولا بد وقيل أنه على تقدير جازأى  
في أن الله الخ وقيل لانافية للكلام مقدرة تكلم به الكفرة كقوله لا أقسم على وجهه وما بعده جملة  
فعلية وجرم فعل ماضٍ معناه كسب وفاعله مستتر يعود إلى ما فهم من السياق وأن وما معها  
في محمل نصب لأن كسب متعدي فوقف على لا وهذا قول الزجاج وقبل معناها لا صد ولا منع  
وجرم اسم لا بمعنى القطع وأن وما بعده خبر حذف منه الجار وفيه الغات كما قرره قوله حقا تفسيره  
على مذهب الجمهور على مسلك أبي البقاء فيه وقوله فيجاء بهم من تحقيقه مرارا وقوله أو فعل  
يحمل جرم وحده فعل وهو الظاهر من لفظه لكن على هذا القول هو مفعول لافاعل الآن  
يكون بمعنى ثبت ووجب كما ذكره بعض المعربين وهو قول فيه ويحتمل أن مجموع لاجرم فعل تأويل  
لانه بمعنى حق وهو الموافق لكلامهم كما أشار إليه بعض الفضلاء فاقبل ان شرط عمل المصدر  
أن لا يكون مفعولاً مطاقاً كما في الكافية وحقا مفعول مطلق من قوله التدبر على ما عرفت (قوله  
فضلا عن الذين الخ) فيه إشارة إلى أنه باق على عمومته ويدخل فيه من مر عن استكبر عن  
التوحيد دخولا أولياً وهو الوجه الثاني في الكشاف والأول أن يراد به من استكبر عن التوحيد  
وتركه لان هذا أتم وأنسب بالتذليل وقد جوز كونه عاماً مع حمل الاستفعال على ظاهره  
من الطلب أي لا يجب من طلبه فضلاً عن اتصف به (قوله تعالى وإذا قبل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا  
أساطير الأولين) في الكشاف ماذا منصوب بأنزل بمعنى أي شيء أنزل ربكم أو مرفوع بالابتداء بمعنى

أو بعث عبدتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء  
على عبادتهم والاله ينبغي أن يكون عالماً  
بالغيب ومقدر الثواب والعقاب وفيه تنبيه  
على أن البعث من توابع التكليف (الهكم الخ  
واحد) تكبير المدي بعد إقامة الحجج (فالذين  
لا يؤمنون بالآخر قلوا لهم منكرة وهم  
مستكبرون) بيان لما اقتضى إصرارهم بعد  
وضوح الحق وذلك عدم إيمانهم بالآخر فأتى  
المؤمن بها يكون طالباً للدلائل متأماً لافها  
يسمع ويتفحص به والكافر بها يكون حاله  
بالعكس وانكار قلوبهم ما لا يعرف  
إلا بالبرهان اتباعاً للأسلاف وركونا إلى  
الما لوف فانه ينافي النظر والالتفات إلى قوله  
إتباع الرسول وتصديقه والالتفات إلى قوله  
والأول هو العدة في الباب ولذلك ترتب عليه  
ثبوت الآخرين (لا جرم) حقا (أن الله يعلم  
ما يسرون وما يعلنون) فيجاء بهم وهو  
في موضع الرفع بجرم لانه مصدر أو فعل (انه  
لا يجب المستكبرين) فضلاً عن الذين استكبروا  
عن توحده أو إتباع الرسول (وإذا قبل لهم  
ماذا أنزل ربكم)

أى شئ أنزله ربكم فاذا نصبتهنى أساطير الاولين ماتدعون نزوله أساطير الاولين واذا رفعت فالغنى  
 المنزل أساطير الاولين كقوله ماذا يتفقون قل العفوفين رفع اه وقد خفي تغاير التقديرين  
 والفرق بين الوجهين على بعض النحاة تعالى صاحب التقريب حيث قال انه لا يتعين للتقدير في أحدهما  
 بما فيه صورة فعل وهو ماتدعون وفي الآخر المنزل وأيضاً لما خالف بين لفظي الدعوى والانزال  
 في التقديرين مع أنه حمل الانزال على السخرية ثم ذكر جواباً لم ير ضوه ونسبه بعضهم في هذا الكلام  
 الى ارتكاب حجة لا تليق بالمقام ولم يلتفت شراحه الى نقله لانه غث وسمين نشأ من عدم تحقيق مراده  
 اذا سمعت هذا فاعلم أن ما ذاقه وجهان أحدهما أن يكون ما سمع استفهاماً وذال اسم وصول بمعنى  
 الذى وتقديره أى شئ الذى الخ والمطابق حينئذ في جوابه الرفع لمطابق الجواب السؤال في كون  
 ككل منهما محالة اسمية والثاني أن يكون ما ذال اسماً واحداً مركباً للاستفهام بمعنى أى شئ  
 محله النصب في نصب جوابه لمطابقه في الجملة الفعلية ولذا قيل انه ان كان مرفوعاً هنا وجب تقديره بالذى  
 لانه لو قدر بأى شئ وجب نصبه لعدم العائد والاصل عدم التقدير فهو حينئذ مفعول لا محالة وقوله وعلى  
 هذا لا بد من ارادة الذى في كلامه حتى يكون التقدير أى شئ الذى أنزله ربكم كانه من سهو  
 الناسخ واذا قيل للكفار أى شئ أنزله ربكم لم يكن جوابهم إلا ما نزل من شئ وماتدعون انزاله أساطير  
 الاولين لانهم لا يقرّون بانزاله من الله ولذا لم يقرأ أساطير بالنصب في المشهور وان قرئ به شاذاً كما  
 ذكره العرب فلا وجه لانكاره أما اذا قيل لهم أى شئ الذى أنزل ربكم فلا نزال لما جعل صله كان  
 ثابتاً عند السامع فجوابهم المنزل أساطير الاولين لكن اثباتهم الانزال لا يكون الا على سبيل السخرية  
 كما سيأتى وهذا هو الذى أوجب اختلاف التقدير في الجواب بحسب الاعراب وقد ارتكبوها هنا  
 تعسفاً تنبى عن سبق وهم أو سوء فهم ولا يخفى أن هذا لا يدفع السؤال فالظاهر أن الذى يرفع نقاب الشبهة  
 هنا قول المدقق طيب الله ثراه ان ما ذكره ايضاح والا فالغنى ما الذى كما هو متفق عليه والفرق بين  
 التقديرين أن المنصوب وان دل على ثبوت أصل الفعل وان السؤال انما هو عن المفعول متقاعد  
 عن دلالة المرفوع لأن الصلة من حقها أن تكون معلومة للمخاطب وأن الحكم معلوم عنده وعلى  
 التقديرين لم يطابق الجواب كما أشار اليه فيما سأتى وانما قدر ما يدعون في النصب لان السائل  
 لم يعتقد عليهم بالانزال بل سأل عما سمع نزوله في الجملة فيكنى في رده الى الصواب ادعاء نزول الاساطير  
 وأما على تقدير الرفع فلما دل على تحقق الانزال فانه مسلم عندهم وانما السؤال عن تعيين المنزل  
 أوجب بأن ذلك المحقق عند أساطيرهم كما اذن من المعلوم أن المنزل لا يكون أساطير فلو غ في  
 ردهما لتكلم به وان بت الحكم في غير موضعه فأراد عدم المطابقة مبالغاً في رده ويشبه أن يكون  
 الاول جواباً للسؤال فيما بينهم أو بينهم وبين الوافدين من الججاج والشائى جواباً عن سؤال المسألين  
 على ما ذكر من الاحتمالين لا العكس كما ظن وهذا هو الموافق لما بعده وجعل ما هنالك وجهاً ثالثاً  
 وأنه لم يقصد به الجواب هنا وتوجيه اختلاف التقديرين بغير ذلك تكلف مستغنى عنه هذا غاية ما يمكن  
 في كلامه وانما بسطناه لانه من مشكلات الكشف وليس الرى عن التشاف فانظر فيه بعين الانصاف  
 وأساطير جمع اسطر جمع سطر فهو جمع الجمع وقال المبرد جمع أسطورة كارجوحة وأراجيح أى مما كسبه  
 الاولون فهو كقوله اكتبها فهى على عليه (قوله القائل بعضهم على التهكم الخ) يعنى أنه اذا كان  
 السؤال من بعضهم لبعض فهو تهكم لانهم لا يعتقدون أنه منزل لان كان من الوافدين عليهم الذين جمعوا  
 به صلى الله عليه وسلم وبما أنزل عليه أو من المسلمين لهم ليعلموا ما عندهم فليس الاولى حذفه مع أنه قول  
 للمفسرين مسبوقة به (قوله أى ماتدعون الخ) قد مر تحقيقه وهو اشارة الى أنه خبر مبتدأ محذوف  
 وهو على الوجوه السابقة (قوله وانما سمعوه من لا يخ) يعنى على تقدير المنزل أساطير الاولين وليس  
 توجيه القول ما ذال أنزل لتقدم توجيهه فان الاساطير لا تكون منزلة وقوله أو على القرض والتسليم

القائل بعضهم على التهكم أو الوافدون  
 عليهم أو المسلمون (قالوا أساطير الاولين)  
 أى ماتدعون نزوله أو المنزل أساطير الاولين  
 وانما سمعوه من لا على التهكم أو على القرض

قوله وليس الرى عن التشاف الاشتفاف  
 والتشاف أن تشرب جميع ما في الاناء مأخوذ  
 من الشفافة وهى البقية بقول ليس من  
 لا يشف لا يروى فقد يكون الرى دون ذلك  
 يضرب في قناعة الرجل ببعض ما ينال من  
 حاجته أى ليس قضاؤه الحاجة أن لا تدع  
 قلباً ولا كسراً الاثنته فاذا نلت معظمها  
 فاقنع به قاله المبدئى في مجمع الامثال اه

مجمع

ليردوه كقوله هذارى أو على التقدير أى قدره منزلاً بجاراة ومشاكلة (قوله لا تحقيق فيه) تفسير  
 للأساطير وقوله والقائلون له أى الجواب المذكور والمقتسمون هم الذين جعلوا القرآن عشرين وقد مر تفسيره  
 (قوله أى قالوا ذلك اضلالاً للناس الخ) يشير إلى أن انزالهم لآلام العقوبة لأن ما ذكر مرتب على فعلهم وليس  
 بأعشأ ولا غرضاً لهم كما بينه بقوله فعملوا لأنهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير الأولين لاجل أن يحملوا الأوزار  
 لكن عاقبتهم ذلك أما مجازاً وأما حقيقة على معنى أنه قدر صدورهم منهم ليعملوا وقد قيل أيضاً أنها التعليل  
 وانها لآلام أمر جازمة والمعنى أن ذلك محتم عليهم فيتم الكلام عند قوله أساطير الأولين وقوله اضلالاً ليعين  
 أن حمل أوزارهم ليس عليه وهم يعتقدون أنهم محققون لاضالون مضلون فإنه غير مسلم ولو سلم فالمراد قصد واما  
 يصدق عليه أنه اضلال لا مفهوم الاضلال وفيه نظر (قوله فإن اضلالهم نتيجة رسوخهم في الضلال)  
 توجيهه للوصف بالكمال وقوله وبعض أوزار ضلال من يضلونهم الخ يشير إلى أن من تبعية لأن مقابلة  
 لقوله كاملة يعينه والمعنى مثل بعض أوزارهم فلا وجه لجعل من زائدة ولا يرد عليه ما ورد في الحديث كما  
 قيل وهو من سن سنة سيئة فعلية وزرهار ووزر من عمل بها من غير أن ينقص ذلك من أوزارهم شيئاً لأن  
 للتابعين أوزاراً غير ذلك وقوله حصه التسبب لأن ضلال من أضلوه من حيث المباشرة على المباشر ومن  
 حيث التسبب على المضل من غير نقص وفاعل يضلونهم ضمير القائلين ومفعوله ضمير الوافدين (قوله  
 حال من المفعول الخ) أى أنهم يضلونهم حال كونهم جاهلين وفيه تبيين على أنهم انما يضلون الجاهلة  
 الأغبياء ويجوز أن يكون حال من الفاعل أى يضلونهم جهلاً منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد  
 على ذلك الاضلال وكونه محمداً مانعاً يعارضه القرب فلا يصلح مرجحاً وان رجحه الواحدى  
 وقد رده في الكشف وكونه حالاً منهم كما نقل عن ابن جنى خلاف الظاهر وقوله بنس  
 شيئاً قد مر تحقيقه وأن ساماً من باب بنس (قوله سووا منصوبات الخ) سوى بمعنى صنع والمنصوبة كما نقل  
 عن الزمخشري الحيلة يقال سوى لأن منصوبة وهى فى الأصل صفة للشبكة والحيلة بقرت مجرى الاسم  
 كالأداة والعجز ومنه المنصوبة فى لعب الشطرنج وقوله ليكرهاهم أى ليخدعوا ولما كان جمعاً  
 عداً تعديته ولما كان المكسر صرف الغير عما يقصد بهجته وما بعده يدل على أنهم لم يصر فوهم أشار إلى أنه  
 مجاز هنا عن مباشرة أسباب المكرو تريب مقدماته ولو جعل تجريد اصح وما قيل أنه أخرج مكر عن ظاهره  
 فاحتاج إلى تقدير معنى ليناسب كونه تمثيلاً مع ما فيه من الإشارة إلى عدم وقوع المكرو منهم حقيقة بل  
 مقدماته والالغى على الرسل عليهم الصلاة والسلام لا يخفى ما فيه من التطويل من غير طائل (قوله  
 فأتاه أمره) حقيقة لا تبيان الجوى بسهولة كما قاله الراغب ولما كان هذا معناه الأصل حله المصنف رجحه  
 الله تعالى عليه فاحتاج إلى تقدير مضاف وهو الأمر ولو جعل من قبيل أى عليه الدهر بمعنى أهلكه وأقناه  
 على ما فى الكشف لم يحجج إليه وضميراً أتاه بالتذكير كما فى بعض النسخ للبيان لأنه اسم مفرد مذكر قال تعالى  
 كأنهم بنيان مرصوص وفى أكثرها فأتاه بالتأنيث بناء على ما نقله الراغب عن بعض أهل اللغة من أنه جمع  
 بنيانه على حد فخله ونخل وهذا ونحوه يصح تذكيره وتأنيثه (قوله من جهة العمدة) بضم العين والميم  
 ويجوز تسكينها أو بفتحها جمع عمود وهو القاعدة بمعنى الدعامة وضعت بالبناء للمفعول بمعنى هدمت  
 ومنه وضعه الدهر إذا أذهله وتضعع بمعنى استكان قال \* فى لرب الدهر لا تضعع \* وقوله من جهة  
 الخ إشارة إلى أن من ابتدائية وقوله وصار سبب هلاكهم وفى نسخة فصار بالقاء أى ما صنعوه ليكون  
 سبباً لبقائهم صار سبباً لهلاكهم وفنائهم وافتكاس رجائهم وهو غاية الخيبة والحسرة عليهم وقوله من فوقهم  
 متعلق بجزء من لا بداء الغاية أو متعلق بمحذوف على أنه حال من السقف مؤكدة وقيل أنه ليس بتأكيد  
 لأن العرب تقول قول خرب علينا سقف ووقع علينا حائط إذا انهدم فى ملكه وان لم يقع عليه واليه أشار المصنف  
 رجحه الله تعالى بقوله وصار سبب هلاكهم (قوله لا يحتمسون ولا يتوقعون) التوقع ترقب الوقوع وهو  
 فى موقعه هنا وقيل فسر عدم الشعور به لأنه أخفى منه لاجتماع عدم الشعور مع العلم بأصل الوقوع

أى على تقدير أنه منزل فهو أساطير الأولين  
 لا تحقيق فيه والقائلون له قيل هم المقتسمون  
 (ليعملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة) أى  
 قالوا ذلك اضلالاً للناس فعملوا أوزار ضلالهم  
 كاملة فإن اضلالهم نتيجة رسوخهم فى الضلال  
 (ومن أوزار الذين يضلونهم) وبعض أوزار  
 ضلال من يضلونهم وهو حصة التسبب (بغير  
 علم) حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم  
 ضلال وفائدة الدلالة على أن جهلهم  
 لا يبعد عنهم إذ كان عليهم أن يبصروا ويعزوا بين  
 الحق والمبطل (الاسماء ما يرون) بنس شيئاً  
 يزرونه فعلهم (قد مكر الذين من قبلهم) أى  
 سواهم منصوبات ليكرهاهم أى ليخدعوا ولما كان جمعاً  
 الصلاة والسلام (فأتاه الله بنياهم من  
 القواعد) فأتاه أمره من جهة العمدة التى  
 بنوا عليها بأن ضعفت (فخر عليهم السقف  
 من فوقهم) وصار سبب هلاكهم (وأناهم  
 العذاب من حيث لا يشعرون) لا يحتمسون  
 ولا يتوقعون

وفيه نظر (قوله وهو على سبيل التمثيل) يعني أن قوله أتى الله بنيانهم الخ استعارة تمثيلية لأن ما نصبوه  
وتخيلوه سبيل الاستيلاء صار سبيل البوار والغفاء فالاساطين كالنصوصات وانقلابها عليهم مهلكة كأنه تكاس  
مكايدهم عليهم ووجه الشبه أن ما عده سبب بقائهم عا دسبب استئصالهم وقتانهم كقولهم من حفر لأخيه  
جبا وقع فيه منكبا (قوله وقيل المراد به تمرد) هو بضم النون وفي آخره دال مهملة وهو اسم جبار  
معروف وكنعان في حواشي الكشاف الأفصح فيه كسر الكاف والفتح مروي فيه وهو المعروف  
وفي التهذيب مقيد بالفتح وعن اللبث أن كنعان بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام واليه ينسب  
الكنعانيون ولغتهم العربية والذي في كتب التواريخ أن كنعان بن كوش من أولاد حام بن نوح والصرح  
القصر وكل بناء عال وبابل اسم ناحية معروفة ويسمى كنعان ارتفاعه وعلوه وقوله ليرصد أمر السماء أى  
ليعرف أمر السماء ويقابل أهلها وقوله فخر عليه وعلى قومه فهل كوا يقتضى أن هلاكهم تمردوا ذلك بما ذكر  
والمعروف أنه عاش بعده وأهلكه الله بعوضه وصلت لدماعه اظهار الكمال خسته وعجزه وجزاه من جنس  
عمله لانه صعد الى جهة السماء بالنسور فأهلكه الله بأحسن الطيور وعلى هذا لا يكون تمثيلا بل حقيقة وأخره  
لانه لا دليل عليه (قوله بذلهم أو يعذبهم بالنار كقوله الخ) قد مر أن المصنف رحمه الله تعالى لا يرغب في  
الخرى بذل يستحي منه وتضمنه لهذين المعنيين استعمل في الدل تارة فحو عليه الخرى وأخرى في الاستحياء  
واعترض عليه بأنه ليس كما ذكر فانه مشترك بين المعنيين المذكورين وبذل عليه اختلاف مصدرهما  
فانه يقال خرى بالكسر يخزى خزيا إذا ذل وهان وخزاية إذا استحي كما قاله الجوهري وقد مر تحقيقه  
والمراد به هنا الدل مطلقا وفردة الكامل وهو التعذيب بالنار واستدل عليه بأنه ورد في القرآن بهذا المعنى  
والقرآن يفسر بعضه بعضا والآية المستشهد بها قد مر الكلام عليها وأنهم من قبيل من أدرك الصمان فقد  
أدرك المرعى وقد حقق عجمه لا مريد عليه وقيل انه في الوجه الثاني كناية عن التعذيب بالنار أيضا وأشار  
الى وجهها بقوله كقوله الخ فانه يدل على أن الأخرى من روادف التعذيب بالنار وقيل عليه ان قوله أين  
شركاى يأباه لانه قبل دخولهم النار فالمراد أصل معناه وهو الازلال ولا ورود له لان معنى لهم الخرى أى  
العذاب أنه يبين استحقاقتهم لما ظهر من الاحوال ومشاهدة الاحوال مع أن الواو لا تقتضى الترتيب ونقله  
بصيغة التريض مغن عن الاراد والجواب فانه يشير الى أنه غير مرمى عنده فتأمل (قوله أضاف الى  
نفسه الخ) يعنى في التظم تزيين وتوبيخ بالقول واستهزاء بهم أنا أضاف الشركاء الى نفسه لادنى ملازمة بناء  
على زعمهم مع الاهانة بالفعل المدلول عليها بقوله يخزىهم أى مالههم لايحضر ونكم ليدفعوا عنكم لانهم  
كانوا يقولون ان صم ما تقول فالاصنام تشفع لنا فهو كقوله أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون وقوله  
أوحكاية الظاهر رفعه عطفا بحسب المعنى على قوله أضاف كانه قال مضاف أوحكاية وأضاف أوحكى  
ويجوز نصبه عطفا على استهزاء أى حكى عن المشركين زيادة في توبيخهم اذ لو قيل أين أصنامكم كان فيه  
توبيخ أيضا وقراءة العامة شركاى بالمد ومنهم من سكن الباء فتعذف وصلا لا لتقاء الساكنين وقرأ البرزى  
بخلاف عنه بقصره مفتوح الباء وقد أنكره جماعة وزعموا أن هذه القراءة غير مأخوذة بها لأن قصر  
المدود لا يجوز الاضرورة وليس كما قالوا فانه يجوز في السعة وقد بوجه بأن الهزمة المكسورة قبل الباء  
حذفت للتخفيف وليس كقصر المدود مطلقا مع أنه قد روى عن ابن كثير قصر التى في القصص وروى عنه  
أيضا قصر ورائى في مريم وعن قبل قصر أن رآه استغنى في العلق فكيف يعد ذلك ضرورة فاعرفه فان  
كثيرا من النحاة غفلوا عنه (قوله تعادون) المشاقفة المعادة والمخاصمة من شق العصا ولكون  
كل منهما في شق وقوله المؤمنين اشارة الى أن مفعوله محذوف وقوله فهم بمعنى في شأنهم من العبادة  
وغيرها والاولى أن يفسر تشاقون بتخاصمون وتنازعون ليظهر تعلق فهم به كما في الكشاف ويحتمل أن  
تكون في السببية وفي نسخة قبل قوله الذين كنتم تشاقون فهم وقرأ البرزى بخلاف عنه أين شركاى بغير  
الهمزة والساكنون بالهمزة وقد مر تحقيقه والذين يحتمل الرفع والنصب (قوله وقرأ نافع بكسر

وهو على سبيل التمثيل وقيل المراد به تمرد  
بن كنعان بن الصرح بيا بيل سمكة خسة آلاف  
ذراع ليرصد أمر السماء فأهاب الله الزمخ  
فخر عليه وعلى قومه فهل كوا (نوم القبة  
يخزىهم) بذلهم أو يعذبهم بالنار كقوله ربنا لك  
من تدخل النار فقد أخزيت (ويقول أين  
شركاى) أضاف الى نفسه استهزاء أو حكاية  
لاضافتهم زيادة في توبيخهم (الذين كنتم  
تشاقون فيهم) تعادون المؤمنين في شأنهم  
وقرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاقوني



النون الخ) أى وأصله تشاقونى بنونين حذفت احداهما تخفيفا ثم حذفت الباء اكتفاء بالكسرة عنها وقرئ بتشديد النون المكسورة وحذف الباء وبسطه فى علم القراءات وقد مر نظيره (قوله فان مشاقة المؤمنين كشاقة الله) اما اذا كانت المشاقة بمعنى الخاصمة فظاهر أنهم لم يتخاصموا الله وأما اذا كانت بمعنى العداوة فلا يلزم لا يعتقدون أنهم أعداء الله وأما قوله تعالى وعدوكم فقول أيضا بغير شبهة فلا وجه لما قيل لبت شعري ما الداعى لخراج الكلام عن ظاهره فان المشركين أعداء الله قال تعالى لا تتخذوا عدوكم أولياء (قوله أو الملائكة) وعلى هذا فليسوا ملائكة الموت فلذا صرح بهم بعده لما قيل فى ردّه ان الواجب حينئذ يتوفونهم مكان توفاهم الملائكة وانه يلزم منه الإيهام فى موضع التعيين والتعيين فى موضع الإيهام فى غاية السقوط (قوله الذلة والعذاب) الواو بمعنى أو لما مر أنهم ماعينان متغايران وعلى بابها بأن يراد ما يشعلهما هذا ان جعلاهما معنى الخزي والسوء تأكيده وان جعلاهما ونشرا مر تافهوا وظاهره هو الاولى وقوله الانبياء عليهم الصلاة والسلام الخ اشارة الى أن المراد بالذين أو تو العلم الذين اتفقوا به فى سبيل النجاة وأن علم الكفار هو الجهل الذى هو سبب كل رذيلة وقصر الخزي والسوء على الكافرين ادعائى يجعل المعصاة المؤمنين اعداء ليس من جنسه فلا دليل فيها للمرجئة وللغواريح وقوله وفائدة الخ أى ليجمع لهم الله الاهانة قولاً وفعلاً وحكاية مرفوعة وقوله لأن يكون خبره وهو يتضمن فائدة حكاية وجره بالعطف على لفظ قوله لم يتجاوز عن سماجة للتصريح باللام ولولم تكن كان معطوفاً عليه (قوله وقرأ أحزته الخ) وجه قراءته ظاهراً لانه غير مؤنث حقيقى فيجوز تذكيره وأما ادغام التاء فى التاء فيجذب له همزة وصل فى الابتداء وتسقط فى الديرج وان لم يبعدهمزة وصل فى أول فعل مضارع على ما بين فى كتب النحو والوجه الثلاثة الجز على أنه صفة الكافرين أو بدل أو بيان له والنصب والرفع على القطع للذم وأما كونه مبتدأ خبره قوله فآلقوا السلم كما قاله ابن عطية فقليل انه لا يأتى فى الاعلى مذهب الاخصر فى اجازته زيادة الفاء فى الخبر مطلقاً مخوراً يدفعا أى قام ولايتوهم أنها الفاء الداخلة مع الموصول المتضمن معنى الشرط لانه لو صرح بهذا الفعل مع أداة الشرط لم يجز دخول الفاء عليه فاضمن معناه أولى بالمفعول وكونه أولى بالمفعول غير مسلم لأن امتناع الفاء معه لانه لقوة لا يحتاج لرباط اذا صرح مباشرة للفعل وما تضمن معناه ليس كذلك (قوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة) قد مر اعرابه وهو رفع فيه أن يكون مقولاً للقول وغير مندرج تحته والقول ان كان فى الدنيا فالضارع على ظاهره وان كان يوم القيامة فهو على حكاية الحال الماضية (قوله فسالوا) أى انفادوا وأخبروا بخواء مجته وباء موحدة ومثناة فوقية من قولهم أخبت الله بمعنى ذل وتواضع وأصله الالتقاء فى الاجسام فاستعمل فى اظهارهم الانقياد اشارة بغاية خضوعهم واستكانتهم وجعل ذلك كالشئ الملقى بين يدي القاهرة الغالب على الاستعارة وقوله عترضوها للعذاب المخلد من التعريض وهو جعل الشئ عرضة لكذا اذا كان معداً له مهياً وظلمهم لانفسهم وضعها فى غير موضعها من الانباء عن طاعة الخالق الجبار وقوله فآلقوا فيه وجوه منها أنه خبر الموصول وقد تقدم ما فيه وهو عطف على قال الذين أو مستأنف والكلام ثم عند قوله أنفسهم ثم عاد بقوله فآلقوا الى حكاية حال المشركين فقوله قال الذين الخ جملة اعتراضية أو هو معطوف على تتوفاهم كما قاله أبو البقاء وهو انما يمتشى على كون تتوفاهم بمعنى الماضى قيل وقول المصنف رحمه الله حين عاينوا الموت مبنى عليه الا أنه لا يلائمه السياق والسباق وان الظاهر أن هذه المسألة حين عاينوا العذاب فى يوم القيامة وفيه بحث (قوله قائلين ما كنا نعمل من سوء الخ) يعنى أنه منصوب بقول مضمر وذلك القول حال ومن سوء مفعول نعمل ومن زائدة او جواب لما كنا نعمل ايجاب له أو هو تفسير السلم الذى آلقوه لانه بمعنى القول بدليل الآية الاخرى فآلقوا اليهم القول وليس هذا على مذهب الكوفيين كما توهم لان الجملة تفسيرية لا محل لها وليست معمولة له وانما أولها بالقول ليتطابق المفسر والمفسر وهذا كقوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين ومن قال لبت شعري ما معنى هذا الاشرط لان كونه تفسير السلم لا يقتضى كونه نفسه

فان مشاقة المؤمنين كشاقة الله عز وجل (قال الذين أو تو العلم) أى الانبياء والعلماء الذين كانوا يدعونهم الى التوحيد فيشاقونهم ويكبرون عليهم أو الملائكة ان الخزي اليوم والسوء الذلة والعذاب (على الكافرين) وفائدة قولهم اظهار الشتمات بهم وزيادة الاهانة وحكاية لان يكون لطفاً وعظماً من سمعه (الذين تتوفاهم الملائكة) وقرأ أحزته بالياء وقرئ بادغام التاء فى التاء وموضع الموصول يحتمل الواجهة الثلاثة (طالمى أنفسهم) بأن عترضوها للعذاب المخلد (فآلقوا السلم) فسالوا وأخبروا حين عاينوا الموت (ما كنا نعمل من سوء) قائلين ما كنا نعمل من سوء كفر وعدوان ويجوز أن يكون تفسير السلم على أن المراد به القول الدال على الاستسلام (بلى) أى قسيسهم الملائكة بلى

بل يكفى كونه بهذا اللفظ دون غيره فقد غفل عن المراد فبادر للايراد (قوله فهو يحجازيكم) فلا يفيد الانكار والكذب على النفس وقوله استئناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة أى ليس معطوفاً على قوله تنوفاً كما مر وفي البحر فيكون قوله قال الذين الى قوله فالتقوا اعتراضين الاخبار بأحوال الكفار قبل والظاهر أن الاعتراض بجمله الذين تنوفاً هم الملائكة على احتمال النصب والرفع دون الجز ولا يخفى أنه لا مانع من الاعتراض الاول (قوله وعلى هذا أول من لم يجوز الكذب يومئذ الخ) أى على احتمال الاستئناف وأنه بيان لحالهم في الآخرة لزوم وقوع الكذب يوم القيامة فإن قلنا بوقوعه كما مر تفصيلاً فلا اشكال وان لم نقبل به فلا بد أن يؤول هذا القول وهو ما كنا فعل من سوء بأن المراد ما كنا عاملين السوء في اعتقادنا ان كان اعتقادنا أن علمنا غير سيء وليس هذا مبني على أن الكذب ما لا يطابق الاعتقاد وهذا كما أولوا قولهم والله ما كنا مشركين وقد مر أن المصنف رحمه الله رد هذا في سورة الانعام بأن هذا التأويل لا يوافق قوله تعالى انظر كيف كذبوا على أنفسهم أى بنى الشرك عن أنفسهم وكذا لا يلائم الرذيلة عليهم هنا لقوله بلى ان الله الخ لظهور أنه لا بطلان للنبي ولا يقال الرذيلة على من يحد واستيقنت نفسه لانه يكون كذباً أيضاً فلا يفيد التأويل ولذا مر من هذا القول واخره وما كنا الخ مفعول لقول المصنف رحمه الله أول (قوله واحتمل أن يكون الراد) عطف على قوله أول وهو من فروع الاستئناف وقوله هو الله أو أولو العلم يعنى الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو العلماء يعنى أنه يحتملها أيضاً لأن يكون الراد منحصراً فيها بخلاف الوجه الاول فان الراد فيه الملائكة (قوله كل صنف) على معنى أن الخطاب لكل صنف لالكل فرد حتى يلزم دخول فرد من الكفار من أبواب متعددة أو يكون لجهنم أبواب بعددهم وليس أمر الخطاب هنا بمعنى أمر القائب أى ليدخل كل صنف كما توهم وبابها ما يعنى المنفذ والطبقة كما مر وفي الوجه الآخر الباب بمعنى الصنف كما يقال تنظر في باب من العلم والخطاب لكل فرد (قوله تعالى فلبس منوى المتكبرين) أدخل اللام في لبس ولم يدخلها في الزمر والمؤمن لما كان الكلام أحوج الى التأكيد من حيث كان سياق الآية في التابع والتبوع جميعاً باللام الاتراء قال ليعملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة وقال بعده ولداً والآخرة فأدخل اللام ليطابق اللام بعده وقوله جهنم يحتمل أنه تفسير للمثوى وتقدير للمخصوص بالذم وهو الظاهر والفاء عاطفة وفي قوله المتكبرين إشارة الى أن استحقاقهم النار للتكبر عن طاعة الله ورسوله (قوله أى أنزل خيراً وفي نصبه الخ) يقال تلعم الرجل اذا توقف في الكلام والمراد بالموسم موسم الحج من الموسم بمعنى العلامة والاحياء جمع حتى وهى القبيلة وقوله أنزل خيراً إشارة الى أن ما ذاق في محل نصب لا مبتدأ وخبر على أحد الوجهين ليطابقه الجواب واخبر كونه فاعلية هنا دون ما مر في قوله أساطير الاولين حيث رفع من غير نظر الى احتمال ما ذاق الخ للفعلية لان الانزال يناسب الفعل لتجده بخلاف كونه أساطير فانه على زعمهم الفاسد أمر متقدم ثابت فلذا غاير بينهما كما مر تحقيقه وقوله على خلاف الكفرة لان أنه أساطير الاولين انه غير منزل وانما سموه منزلاً على طريق المجاز وتطبيق ما ذكر من سبب النزول على تقديره ظاهر ووجه دلالة النصب على ما ذكر أنه كقوله الهلال والله يحذف العامل للبادورة (قوله مكافأة في الدنيا) إشارة الى أن قوله في هذه الدنيا متعلق بحسنة كعلقه بأحسنوا والحسنة التى في الدنيا الظفر وحسن السيرة وغير ذلك وقوله ولتوابعهم في الآخرة إشارة الى تقدير مضاف أو بيان لجهة خيريتها وقوله وهو عدة أى قوله للذين أحسنوا فهو المحمود عليه (قوله ويجوز أن يكون بما بعده) أى قوله للذين أحسنوا مع ما بعده وهو على الاول أعنى قوله عدة كلام مستأنف فيكون في الوعد هنا نظير قوله ليعملوا أوزارهم في الوعد هنا وهو الوجه ولذا قدمه وحينئذ هو مقول القول وعلى هذا قوله خيراً من كلام الله تعالى سماه خيراً ثم حكى مقولهم كما تقول قال فلان جيلاً من قصدنا وجب حقه علينا ودلائه على ما مر لشهادة الله بخيرته خيراً مفعول قالوا وعمل فيه لانه في معنى الجملة كقوله قصيدة أو صفة مصدر أى قولاً خيراً وهذه الجملة بدل منه فجعلها النصب أو مفسرة له فلا محل لها من الاعراب وهذا بيان لوجه آخر محقة النظم فلا يقال لم يجعل منصوباً

(ان الله عليه بما كنتم تعملون) فهو يحجازيكم عليه وقيل قوله فالتقوا السلم الى آخر الآية استئناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة وعلى هذا أول من لم يجوز الكذب يومئذ الخ (قوله وعلى هذا أول من لم يجوز الكذب يومئذ الخ) أى على احتمال الاستئناف وأنه بيان لحالهم في الآخرة لزوم وقوع الكذب يوم القيامة فإن قلنا بوقوعه كما مر تفصيلاً فلا اشكال وان لم نقبل به فلا بد أن يؤول هذا القول وهو ما كنا فعل من سوء بأن المراد ما كنا عاملين السوء في اعتقادنا ان كان اعتقادنا أن علمنا غير سيء وليس هذا مبني على أن الكذب ما لا يطابق الاعتقاد وهذا كما أولوا قولهم والله ما كنا مشركين وقد مر أن المصنف رحمه الله رد هذا في سورة الانعام بأن هذا التأويل لا يوافق قوله تعالى انظر كيف كذبوا على أنفسهم أى بنى الشرك عن أنفسهم وكذا لا يلائم الرذيلة عليهم هنا لقوله بلى ان الله الخ لظهور أنه لا بطلان للنبي ولا يقال الرذيلة على من يحد واستيقنت نفسه لانه يكون كذباً أيضاً فلا يفيد التأويل ولذا مر من هذا القول واخره وما كنا الخ مفعول لقول المصنف رحمه الله أول (قوله واحتمل أن يكون الراد) عطف على قوله أول وهو من فروع الاستئناف وقوله هو الله أو أولو العلم يعنى الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو العلماء يعنى أنه يحتملها أيضاً لأن يكون الراد منحصراً فيها بخلاف الوجه الاول فان الراد فيه الملائكة (قوله كل صنف) على معنى أن الخطاب لكل صنف لالكل فرد حتى يلزم دخول فرد من الكفار من أبواب متعددة أو يكون لجهنم أبواب بعددهم وليس أمر الخطاب هنا بمعنى أمر القائب أى ليدخل كل صنف كما توهم وبابها ما يعنى المنفذ والطبقة كما مر وفي الوجه الآخر الباب بمعنى الصنف كما يقال تنظر في باب من العلم والخطاب لكل فرد (قوله تعالى فلبس منوى المتكبرين) أدخل اللام في لبس ولم يدخلها في الزمر والمؤمن لما كان الكلام أحوج الى التأكيد من حيث كان سياق الآية في التابع والتبوع جميعاً باللام الاتراء قال ليعملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة وقال بعده ولداً والآخرة فأدخل اللام ليطابق اللام بعده وقوله جهنم يحتمل أنه تفسير للمثوى وتقدير للمخصوص بالذم وهو الظاهر والفاء عاطفة وفي قوله المتكبرين إشارة الى أن استحقاقهم النار للتكبر عن طاعة الله ورسوله (قوله أى أنزل خيراً وفي نصبه الخ) يقال تلعم الرجل اذا توقف في الكلام والمراد بالموسم موسم الحج من الموسم بمعنى العلامة والاحياء جمع حتى وهى القبيلة وقوله أنزل خيراً إشارة الى أن ما ذاق في محل نصب لا مبتدأ وخبر على أحد الوجهين ليطابقه الجواب واخبر كونه فاعلية هنا دون ما مر في قوله أساطير الاولين حيث رفع من غير نظر الى احتمال ما ذاق الخ للفعلية لان الانزال يناسب الفعل لتجده بخلاف كونه أساطير فانه على زعمهم الفاسد أمر متقدم ثابت فلذا غاير بينهما كما مر تحقيقه وقوله على خلاف الكفرة لان أنه أساطير الاولين انه غير منزل وانما سموه منزلاً على طريق المجاز وتطبيق ما ذكر من سبب النزول على تقديره ظاهر ووجه دلالة النصب على ما ذكر أنه كقوله الهلال والله يحذف العامل للبادورة (قوله مكافأة في الدنيا) إشارة الى أن قوله في هذه الدنيا متعلق بحسنة كعلقه بأحسنوا والحسنة التى في الدنيا الظفر وحسن السيرة وغير ذلك وقوله ولتوابعهم في الآخرة إشارة الى تقدير مضاف أو بيان لجهة خيريتها وقوله وهو عدة أى قوله للذين أحسنوا فهو المحمود عليه (قوله ويجوز أن يكون بما بعده) أى قوله للذين أحسنوا مع ما بعده وهو على الاول أعنى قوله عدة كلام مستأنف فيكون في الوعد هنا نظير قوله ليعملوا أوزارهم في الوعد هنا وهو الوجه ولذا قدمه وحينئذ هو مقول القول وعلى هذا قوله خيراً من كلام الله تعالى سماه خيراً ثم حكى مقولهم كما تقول قال فلان جيلاً من قصدنا وجب حقه علينا ودلائه على ما مر لشهادة الله بخيرته خيراً مفعول قالوا وعمل فيه لانه في معنى الجملة كقوله قصيدة أو صفة مصدر أى قولاً خيراً وهذه الجملة بدل منه فجعلها النصب أو مفسرة له فلا محل لها من الاعراب وهذا بيان لوجه آخر محقة النظم فلا يقال لم يجعل منصوباً

بأنزل على هذا الاحتمال وما قيل من أنه لم يجعله منصوباً بأنزل لأن هذا القول ليس منزلاً من الله وفيه نفوت المطابقة حينئذ كلام ناشئ من عدم التدبر وقوله دار الآخرة إشارة لتقدير المخصوص بالمدح على المذاهب المعروفة فيه والقرينة عليه انظيمة وهي تقدمه في الذكر كما ذكره وعلى الوجه الآخر فهو مذكور وقوله خبر مبتدأ أي هي أو الخبر محذوف وهولهم وتجري الخ جملة حالية أو صفة إن لم يكن جنات علماً (قوله وفي تقديم الظرف) يعني فيه بتقديمه بقيد الحصر والموصول هنا للعموم بقرينة المقام فيدل على ما ذكر وقوله مثل هذا الجزاء يجزيهم من تحقيقه (قوله وهو يؤيد الوجه الأول) يعني كون قوله للذين أحسنوا عدة فإن جعله جزاء لهم ينظر إلى الوعد به من الله وإذا كان مفعول القول لا يكون من كلام الله حتى يكون وعداً من الله تعالى وقيل إن المراد بالوجه الأول كون جنات عدن خبر مبتدأ محذوف لأنه إذا كان مخصوصاً بالمدح يكون كالصريح في أن جنات عدن الخ جزاء للمؤمنين فيكون قوله كذلك الخ تأكيداً بخلاف ما إذا كان خبر مبتدأ محذوف فإنه لم يعلم صريحاً أن جنات عدن جزاء للمؤمنين وفيه نظر وقوله الذين تتوفاهم الملائكة يحتمل الرفع والنصب وأن يكون مبتدأ خبره يقولون (قوله طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي الخ) مقتضى المقابلة أن يفسر طيبين بالطاهرين عن الكفر فقط فإن ظالمى أنفسهم صفة الكافرين وقد قال المصنف رحمه الله تعالى هناك في تفسيره عزوها للعباب الخلد لكن وصفهم بأنهم متقون موعودون بالجنة في مقابلة الأعمال يقتضى ما ذكر وذكر الطهارة عن الكفر وحده لا فائدة فيه بعد وصفهم بالتقوى وقال الطيبي رحمه الله تعالى أما المعاصي فإن قوله ظالمى أنفسهم مجاب بقولهم ما كنا نعمل من سوء فماتل (قوله وقيل فرحين بيشارة الملائكة الخ) فالمراد بالطيب طيب النفس وهو عبارة عن القول مع انشراح الصدر وقوله إلى حضرة القدس حضرة مقمعة للتعظيم كما يقمعه المقام والجلس لذلك وفي نسخة - خيرة بالطاء المشالة وهي ظاهرة وقوله لا يحقكم أى لا يطعكم وبعد مبنى على الضم والمكروه كل ما تكرهه النفس (قوله حين تبعثون فأنهم معدة لكم على أعمالكم الخ) حين متعلق بقوله يقولون لا بدوا فأن الدخول ليس في حين البعث بل بعده والامر لا يقتضى الفور حتى يحتاج إلى أن يقال إنها حال مقدرة والمتبادر من الدخول دخول الأرواح في الأبدان لا دخول الأرواح فقط حتى يقال أنه لا حاجة إلى ما ذكر من التأويل ودخول الأرواح هو المراد في حديث أن القبر روضة من رياض الجنة وكذا قوله أغرقوا فأدخلوا ناراً ثم لو أريد ذلك صح وكان وجهاً آخر (قوله على أعمالكم) على سببية كما في قوله على ما هذا ثم وقد حملت الباء على المقابلة دفعة للتعارض بين الآية وحديث أن يدخل أحدكم الجنة بعده وقد ثبت في الأصول أن العمل غير موجب للجنة وقد دفع أيضاً بحمل الحديث على السببية الحقيقية الموجبة والآية وأما المال على السببية الحاضرة وقريب منه أن الله سبب الأسباب وقد جعلها سبباً مقتضى وعده تكريمه (قوله وقيل هذا التوفى وفاة الحشر) فالمراد بها غير المعنى المتعارف وهو الذي في قوله ووفيت كل نفس ما كسبت أعني تسليم أجسادهم وإيصالها إلى موقف الحشر من توفى النبي إذا أخذها وأقرباً وقوله ما ينتظر الكفار قد مر في الانعام أن الانتظار مجاز لأنهم شبهوا بالمتظرين للعوقه لهم لحوق ما ينتظرون فكأنهم لفعلهم ما يوجب العذاب ينتظرون له فهو استعارة (قوله لقبض أرواحهم) يعني أنهم لا يرتدعون عن كفرهم بما شاهدوه وسمعوه من البيان حتى يصير الأمر عياناً فيصعد قوا حيث لا ينفع التصديق لأن الإيمان برهاني وقيل المعنى هل ينتظرون في تصديقك الآن تنزل ملائكة تشهد بنبوتك فهو كقوله لولا أنزل عليه ميثاق وأوفى قوله أو يأتي أمر ربك لمنع الجمع على هذا التفسير وكذا على التفسير الآخر أما إذا فسر بالقيامه فقد أورد عليه أنه يجامعها فليس محللاً ولا ناصلاً ورد بأنها المنع الخلو وفيه بحث (قوله من الشرك والتكذيب) يعني المشار إليه بذلك ما دلت عليه الآيات السابقة من الشرك والتكذيب لأنه سبب لاصابة السيئات وما يمتنع ما اعتراض واقع في حاق موقعه وجعله راجعاً إلى المفهوم

(ولتم دار المتقين) دار الآخرة فخلقت لتقدم ذكرها وقوله (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون المخصوص بالمدح (يدخلون) تجري من تحت الأنهار لهم فيها ما يشاؤون من أنواع المشتهيات وفي تقديم الظرف تنبيه على أن الإنسان لا يجد جميع ما يريده إلا في الجنة (كذلك يجزي الله المتقين) مثل هذا الجزاء يجزيهم وهو يؤيد الوجه الأول (طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم وقيل والمعاصي لأنه في مقابلة ظالمى أنفسهم وقيل فرحين بيشارة الملائكة أي بهم بالجنة أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية إلى حضرة القدس (يقولون سلام عليكم) لا يحقكم بعد مكروه (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) حين تبعثون فأنهم معدة لكم على أعمالكم وقيل هذا التوفى وفاة الحشر لأن الأمر بالدخول حينئذ (هل ينتظرون) ما ينتظر الكفار المآل ذكرهم (الآن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم وقرأ حزة والكسائي بالياء (أو يأتي أمر ربك) القيامة أو العذاب المستأصل (كذلك) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب

من قوله هل يتطرون أى كذلك كان من قبلهم مكذبين لزمهم الحجة منتظرين فأصابهم ما كانوا ينتظرونه  
 سديد حسن إلا أن هذا أقرب مأخذ أو دلالة فعل عليه أظهر وهذا فذلك ما قابلوا به تلك النعم وأدج  
 فسه تسليمة الرسول صلى الله عليه وسلم فلا يرد عليه أنهم ما كانوا ينتظرون حقيقة وأنه لا يلائم قوله  
 فأصابهم سيئات ما عملوا (قوله فأصابهم ما أصابهم) أى مثل ما أصابهم وفي نسخة مثل ما أصابوا أى  
 لقوا ووجدوا وليس هذا تقدير فى النظم بل مبادرة إلى اظهار معنى المعطوف للإشارة إلى أن قوله  
 وما ظلمهم الله الخ اعتراض وقيل أنه مفهوم مما سبق أى كذلك كان من قبلهم مكذبين فأصابهم ما ينتظرونه  
 وقوله فأصابهم سيئات الخ بيان لنتيجة ظلمهم أنفسهم فعلى هذا الاعتراض وقوله بتدبيرهم أى  
 اخلاصهم (قوله أى جزاء سيئات أعمالهم) يعنى هو بظاهره يدل على أن ما أصابهم سيئة وليس بها  
 فاما أن يقدر المضاف أو يجعل من المشاكلة كما فى الكشاف أو من اطلاق اسم السبب على المسبب  
 على ما أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى فن قال ان المشاكلة لا تصح هنا وأنه ليس فى كلام جار  
 الله ما يدل عليه لم يصب قنائل (قوله وأحاط بهم جزاؤه) يعنى أن ما صدر به وفى الكلام مضاف  
 مقتدوبه متعلق يستهزئون قدّم لفافه والضمير للرسول عليه الصلاة والسلام ويجوز أن تكون  
 موصولة عامة للرسول صلى الله عليه وسلم وغيره وضمير به عائدا عليها (قوله والحق الخ) يعنى أن أصل  
 معناه الا حاطة مطلقا لكنه خص فى الاستعمال بالحاطة الشرف لا يقال حاطت به النعمة بل النعمة ومن  
 الاولى بيانية والثانية زائدة لتأكيد الاستغراق وكذا الثانية ونحن لما كتب ضمير عبدنا لا لتعصيم  
 العطف لوجود الفواصل وان كان محسنه (قوله انما قالوا ذلك استهزاء منكم بالعبث والتكليف)  
 يعنى أنهم لم يمتثلوا لادان اعتقادا حتى يكون ذمهم عليهم حجة للمعتزلة فى القول بخلق الافعال وبخلق  
 الارادة لكن لما سمعوا منه صلى الله عليه وسلم ومن المؤمنين ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن قالوا ذلك  
 استهزاء بهم فذكر ذلك نعتا عليهم فى الضلال أو اثباتا لثبوتهم الباطل (قوله متسكين بأن ما شاء  
 الله يجب الخ) لما مرّ وهو حق أريد به باطل فلا حجة فيه للمعتزلة كما زعمه الرخصى وتخصيص الاشارة  
 والتحريم بالذكر لانهم ما أعظم وأشهر ما هم عليه فلا يرد عليه أنه لا يلائم تقريره كما قيل (قوله أو انكارا  
 لقبج ما أنكر عليهم الخ) فذكره ليس لانه متكرر فى نفسه عندنا بل لرد ما زعموه من أنه غير قبيح وهذا الوجه  
 هو مرئى المصنف رحمه الله تعالى فى آخرة سورة الانعام وقوله فى الفائدة فيهما أى فى البعثة  
 والتكليف بعد ما شاء اشرار البعض ودخوله النار وإيمان بعض ودخوله الجنة (قوله محقين بأن الخ)  
 الضمير عائدة على ما وتا ينشأ من اعادة للمعنى ولوراعى لفظها الذكر وضمير خلافه واليه لا صدور ويجوز  
 عود الضمير على الثلاثة المذكورة فى البيان وضمير ونحوها للبحار والآية وان دلت على تجوزهم مشيئة  
 الله لايمانهم فانها تستلزم تعلّقها بكفرهم أيضا لعدم القائل بخلافه وقوله لا اعتذارا عطف على انكارا  
 أو على قوله استهزاء ولو كان اعتذارا كان دليلا للمعتزلة فى عدم جواز تعلّق ارادة الله بالكفر  
 والمعاصى وقد مرّ ما قاله الفاضل المحشى فى الانعام أنه لا ينتهز ذمهم به دليلا على أهل السنة لكان  
 التكسب فانظره ثمّة وقوله ملجئا اليه حال مؤكدة وفى العطف بلا بعد صريح الحصر كلام فى المعانى  
 وقد مرّ تفصيله (قوله اذ لم يعتقدوا قبح اعمالهم) قبل عليه فرض القبح يكفى للاعتذار يعنى لو سلمنا  
 القبح فى هذه الاعمال فهى بمشيئة الله لا بقدرتنا واختيارنا الا أن يقال انه سئل عن كون قولهم ذلك  
 على سبيل الاعتذار فلا يرد عليه ما ذكر وفيه أن فرض القبح لا يلائم مقام الانكار والاحتجاج المذكور  
 فتأمل وقوله تنبيه على الجواب الخ سياتى بيانه وقوله ورد وارسله عليهم الصلاة والسلام يؤخذ مما ذكر  
 لانه يلزمه (قوله الا البلاغ الموضح الخ) اشارة الى أن البلاغ مصدر يعنى البلاغ وأن المبين من أبان  
 المتعدى وقوله مؤداه الى على سبيل التوسط أى توسط أسباب آخر قدرها وهذا هو الجواب عن الشبهة  
 الاولى لانه علم منه أن ما شاء الله وجوده أو عدمه لا يجب ولا يمتنع مطلقا وقوله قدره اله أى توقف عليها

(فعل الذين من قبلهم) فأصابهم ما أصابهم  
 (وما ظلمهم الله) بتدبيرهم (ولكن كانوا  
 أنفسهم يظنون) بكفرهم ومعاصيهم المؤدية  
 اليه (فأصابهم سيئات ما عملوا) أى جزاء سيئات  
 أعمالهم على حذف المضاف أو تسمية الجزاء  
 باسمها (وحاق بهم ما كانوا يستعملون) أى  
 بهم جزاؤه والحق لا يستعمل الا بشئ (وما عبدنا من  
 وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من  
 دونه من شئ نحن ولا آباءنا ولا حرمنا من  
 دونه من شئ) انما قالوا ذلك استهزاء منكم  
 بالعبث والتكليف متسكين بأن ما شاء الله  
 يجب وما لم يشأ لم يكن فالقائده فيهم ما أو انكارا  
 لقبج ما أنكر عليهم من الشر وتحرير البحار  
 ونحوها محقين بأنهم لو كانت مستقيمة لما  
 شاء الله صدور ما عنهم وإن شاء خلافه ملجئا  
 اليه لا اعتذارا اذ لم يعتقدوا قبح اعمالهم  
 وفيما بعد تنبيه على الجواب عن الشبهة  
 (كذلك فعل الذين من قبلهم) فأنشروا  
 بالله وحرموا حله ورد وارسله (فهل على  
 الرسل الا البلاغ المبين) الا الا بلاغ الموضح  
 للحق وهو ان لم يؤثر فى هدى من شاء الله هداه  
 لكنه مؤدى اليه على سبيل التوسط وما شاء  
 الله وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل  
 بأسباب قدره اله

ثم بين أن البعثة أمر بخرجه السنة الالهية في الامم كلها سببا لهدى من أراد اهتداه وزيادة لضللال لمن أراد ضلاله كالغذاء الصالح فانه يتفجع المزاج السوى ويقويه ويضرب الخرف ويضيه بقوله تعالى (واقتنوا الطاغوت) بأمر بعبادة الله تعالى واجتناب الطاغوت (فهم من هدى الله) وفقهم للايمان بارشادهم (وهم من حق عليه الضلالة) اذ لم يوفقهم ولم يردهم وفيه تنبيه على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على أن تحقق الضلال وثبانه بفعل الله تعالى وارادته من حيث انه قسيم من هدى الله قد صرح به في الآية الاخرى (فسيروا في الارض) بامر بمرقريش (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) من عاد وغود وغيرهم لعلكم تتعبدون (ان تحرص) يا محمد (على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل) من يريد ضلاله وهو المعنى بمن حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفيين لا يهدي على البناء للمفعول وهو أبلغ (ومالهم من ناصرين) من نصرهم يدفع العذاب عنهم (واستموا بالله جهداً بما بهم لا يبعث الله من يموت) عطف على وقال الذين أشركوا ائذا بانأبأهم كما أنكروا التوحيد أنكروا البعث مقسمين عليه زيادة في البت على فساده واندر الله عليهم أبلغ رد فقال (بلى) يعنيهم (وعدا) مصدر موكد لنفسه وهو ما دل عليه بلى فان يبعث موعداً من الله (عليه) انجازه لامتناع الخلف في وعده أولان البعث مقتضى حكمته (حقاً) صفة أخرى للوعد (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنهم يبعثون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمرعاتها واما لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناعه

(٢) قوله الآن الاولى صريحة الخ لعله غير

صريحة اه متحده

تعلق ارادته تعالى فرشد النبي صلى الله عليه وسلم اليها وقوله ثم بين وفي نسخة تين هو معنى قوله ولقد بعثنا الخ وقوله سببا لهدى الخ اشارة الى معنى الفاء في قوله فبعثنا من هدى الله الخ وقوله وزيادة لضللال اشارة الى أن الناس لا تخلو عن ضلال ما لم يبعث فيهم نبي وقوله بقوله متعلق بين وقوله بعبادة الله الخ اشارة الى أن مصدرية لا تفسيرية وقبل انه يحتملها وقوله وفقهم الخ اشارة الى أن الهداية هنا موصولة للدلالة مطلقة (قوله وفيه تنبيه على فساد الشبهة الثانية الخ) الشبهة الثانية هي أن لو كانت مستقبة ماشاء الله صدورهما عنهم يعني أنه لما وقع قسما للهداية وهي بارادته اقتضى ذلك أن يكون بارادته أيضاً وأما أن ارادة القبيح قبيحة فلا يجوز انصافه تعالى فقطاهر الفساد لان القبيح كسبه والاتصاف به لا خلقه واجباده على ما تقرر في الكلام وقوله في الآية الاخرى يعني قوله فان الله لا يهدي من يضل وقوله بامر عشر خصهم لانهم المخاطبون وفي الفاء اشعار بوجوب المبادرة الى النظر والاستدلال المنقذين من الضلال وقوله لعلكم تعتبرون اشارة الى جواب الامر المقدور وأن المقصود بما ذكر الاعتبار (قوله من يريد) كذا في نسخة تين وفي أخرى من يريد بالجزم والاصح الاولى وان أمكن توجيهها بتكلف أنه اشارة الى أنه معنى الشرط أي من يريد الله ضلاله فلا هادي له ولا داعي له وهو معنى من حقت عليه الضلالة فانه المراد (قوله وهو أبلغ) فانه يدل على أن من أضله الله وخذله لا يمكن هدايته لكل هاد بخلاف القراءة الاولى فانها تدل على نفي هداية الله فقط وان كن من لم يهد الله فلا هادي له والعاذ بمحذوف أي من يضلله وضمير الفاعل لله قيل والاباحية مبنية على أن يهدي في القراءة الاخرى متعدياً ما اذا كان لازماً معنى يهدي فهم ما معنى الآن الاولى صريحة (٣) في عموم الفاعل بخلاف هذه مع أن التعدي هو الاكثر وقرئ لا يهدي بضم الياء وكسر الدال قال ابن عطية وهي ضعيفة يعني لعدم اشتراك أهدي المزيد فلا يراد عليه أنه اذا ثبت هدى لازماً معنى اهتدى لم تكن ضعيفة كما قيل وقوله ومالهم من ناصرين تنبيه على بطلان ظن أن الالهة تشفع لهم (قوله ائذا بانأبأهم كما أنكروا التوحيد الخ) يعني وهما أمران عظيمان من الكفر والجهل فلذا أحسن العطف فيه فلا يراد عليه أن ما ذكر مستفاد من العطف فكان عليه أن يذكر ما ذكره في الكشف لانه المحتاج للبيان وقوله زيادة مفعول لقوله مقسمين والبت هي القطع تعدي بالياء لكنه ضمنه معنى النص وقوله يبعثهم اشارة الى أن بلى لا يجاب المنى وضمير فساد البعث وهو اما إعادة المعدوم أو جمع المتفرق كما بين في محله (قوله مصدر موكد لنفسه) قال النحاة ضابطه أنه اذا تقدمت جلة على المصدر لادلالة عليه فان احتملت غيره فهو توكيد لغيره وان لم تحتمل في المعنى غيره فهو توكيد لنفسه وسعى توكيد لغيره لانه جى به لاجل غيره ليرفع احتمال وسعى الثاني توكيد لنفسه لانه لا معنى له غيره فلم يبق سواه اذ مدلوله مدلول الاول وهنا قوله يبعثهم الذي دل عليه بلى لانه في غير الوعد بالبعث والاختبار عنه كما بينه المصنف رحمه الله تعالى وقوله أبلغ رد حيث أثبت ما نفوه وأكره ثلاث مرات وقوله انجازه اشارة الى تقدير مضاف أو الى أن الاسناد مجازي لانه الذي عليه لا وعده والجار والمجرور صفة كما أشار اليه بقوله صفة أخرى فالصفة الاخرى موكدة ان كان معنى تاباً متحقيقاً ومؤسسة ان كان بمعنى غير باطل (قوله انهم يبعثون الخ) أو انه وعد على الله كما في الكشف ولكون هذا أنسب بالسياق اقتصر عليه المصنف رحمه الله تعالى والظاهر أنه تركه لان ما لهما واحد ولم فيه من نزعة اعتزالية واما أن السياق يدل على أن معناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك الوعد الحق والقول الصادق لقوله وعدا عليه حقاً فيه نظر وكونه من مواجب الحكمة قلتم من المصنف رحمه الله تعالى بيانه ياتنا شافيا (قوله لقصور نظرهم بالمألوف) أي بسببه وعدم تجاوزه حصل لهم قصور النظر وليس القصور بمعنى القصر للنظر عليه وان آل اليه ومعناه انهم لا يتجاوز عقولهم المحسوسات ولا يرى فيها معدوم عاد يمينه أو أنهم يرون بقاء كل نوع يبقاوا فراده (قوله فيتوهمون امتناعه) أي امتناع البعث ويجوزون عدم وقوعه لعرائه عن الفائدة وتجوز منه كفر لوجوب الجزم بالبعث في الايمان قيل فلا يراد عليه أن عدم



العلم به لا يستلزم العلم بعدمه فضلا عن العلم بالامتناع لما عرفت انه ليس لهم العلم بعدم البعث بل مجرد الاحتمال له ولا وجه للجواب عن هذا بأن عدم العلم ههنا في ضمنه العلم بعدم ولا تنويره باقسامهم بأن الله لا يبعث من يموت لان المقسمين هم القسم الاول من الذين لا يؤمنون بالبعث ولا يخفى انه كلام ناشئ من عدم الوقوف على مراد المعترض فانه ذكر أولاً لجزءهم بعدم البعث وبتهم بفساده كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى قبيله وجعل مابعده دليلا عليه فأورده عليه لانه لا تلازم بين الدليل والمدلول وأن ما قرره لا يتجواب أطرافه وهو ظاهر لمن تدبره فالحق أن يقال انه انما ذكر عدم العلم الشامل لعدم العلم لانه اذا أبطال توهيمه علم منه ابطال الجزم به بالطريق الاولى ولعل هذا مبني على قول المصنف رحمه الله تعالى قبل رد الله تعالى عليهم أبلغ رد فتأمل (قوله أي يعثهم ليبين لهم) إشارة الى ما في الكشف من أنه متعلق بمادل عليه بل وهو يعثهم والنصير لمن يموت الشامل للمؤمنين والكافرين وجزء فيه أيضا تعلقه بقوله ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أي بعثناه ليبين لهم ما اختلافوا فيه وأنهم هم كانوا على الضلالة قبله مفسرين على الله الكذب (قوله وهو الحق) ضمير هو له مختلف فيه ويبيانه اظهار حقيقته وقوله فيما يزعمون وفي نسخة فيما كانوا يزعمون وهما بمعنى وهو عام للبعث وغيره ويجوز تخصيصه به وقوله وهو إشارة أي قوله ليبين الخ وقوله من حيث الحكمة كقوله من حيث العمائم وقوله وهو المزاج الضمير راجع للسبب والميز مصدر مازع بمعنى يزيه وقوله بالثواب والعقاب متعلق بالمصدر إشارة الى أنه المقصود من الميز كما قال تعالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون (قوله وهو بيان امكانه) أي مع سهولة وفي النسخ هنا اختلاف لفظي وأوضحها ما وقع في بعضها وهو وتقريره أن تكون الله بمحض قدرته ومشيئته لا توقف له على سبق المواد والمدد والالزم التسلسل فكما أمكن له تكوين الاشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال أمكن الخ وكان هنا تامة وفي الكشف أي اذا أردنا وجود شيء فليس الا أن نقول له احدث فهو يحدث عقيب ذلك لا يتوقف وهذا مثل لأن مراده لا يمنع عليه وأن وجوده عند ارادته تعالى غير متوقف كوجود المأمور به عند أمر الامر المطاع اذا ورد على المأمور المطيع المتمثل ولا قول لغة والمعنى أن ايجاد كل مقدور عليه تعالى بهذه السهولة فكيف يمنع عليه البعث الذي هو من شئ المقدورات فسقط ما قيل ان كن ان كان خطابا مع المعدوم فهو محال وان كان مع الموجود كان ايجاد الموجود وهو محال أيضا وقوله أمكن أي لسبق المثال وظاهر قوله انه بأعادة المعدوم وهو مقرر في محله وأن منهم من قال انه جمع الاجزاء المتفرقة وهو ظاهر النصوص وأن قوله كن فيكون استعارة تشيلية كما جزم به الزمخشري ويحتمل أنه على حقيقته وأنه جرت به العادة الآلهية وقد مر تفصيله (قوله عطف على نقول أوجواب الامر) قراءة النصب لابر عامر والكسائي وقراءة الرفع للباقي وهو هكذا في نسخة صحيحة فما وقع في نسخة من ذكر أبي عمرو وبديل ابن عامر من سهو النسخ قال الزجاج الرفع على تقدير فهو يكون أي ما أراد الله فهو يكون والنصب أم على العطف على نقول أي فان يكون أو على أنه جواب كن وتبعه المصنف رحمه الله تعالى وقدر رد الرضى وغيره نصبه في جواب الامر بأنه مشروط بسببية مصدر الاول والثاني وهو لا يمكن هنا الاتحادهما فلا يستقيم ولذا تركه الزمخشري واقتصر على الاول ووجه بأن مراده أنه نصب لانه مشابه لجواب الامر لمجيئه بعده وليس بجواب له من حيث المعنى لانه لا معنى لقولك قلت ان يدا ضرب تضرب ولا يخفى ضعفه وأنه يقتضي الغاء الشرط المذكور والظاهر أن وجهه بأنه اذا صدر مثله عن البليغ على قصد التمثيل لسرعة التأثير بسرعة مبادرة الأمور الى الامتثال يكون المعنى ان أقل لك تضرب تسرع الى الامتثال فيكون المصدر المسبب عنه مسبوكا من الهيئة لا من المادة ومصدر الثاني من المادة أو من محصل المعنى وبه يحصل التغير بين المصدرين وتنفع السببية والمسببية وقدم ترتيبه للمدقق في الكشف في الجواب عن دخول أن المصدرية على صيغة الامر فتدبر (قوله هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الخ) الحبشة اسم

ثم انه تعالى بين الامرين فقال (ليبين لهم) أي يعثهم ليبين لهم بعض (الذي يحتفون فيه) وهو الحق (وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) فيما يزعمون وهو إشارة الى السبب الداعي الى البعث المقتضى له من حيث الحكمة وهو الميز بين الحق والباطل والحق والمبطل بالثواب والعقاب ثم قال (انما قولنا شيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) وهو بيان امكانه وتقريره أن تكون الله بمحض قدرته ومشيئته لا توقف له على سبق المواد والمدد والالزم التسلسل فكما أمكن له تكوين الاشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال أمكن له تكوينها اعادة بعده ونصب ابن عامر والكسائي ههنا في يس فيكون عطف على نقول أوجواب الامر (هم رسول هاجر وفي الله من بعد ما ظلموا) هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه المهاجرون ظلمهم قريش فهاجر بعضهم الى الحبشة ثم الى المدينة

جمع: يعني الحبس وهم جيل معروف ويطلق على بلادهم وهو المراد هنا ~~كأنه~~ مجاز والمهاجرون من  
الخبشة الى المدينة يقال لهم ذوو المهاجرين والمحبوسون ممن هاجر الى المدينة أيضا وقوله أو المحبوسون  
الخ معطوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهذا القول منقول عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما وأمر هؤلاء معروف في السير ثم في أسماء هؤلاء المحبوسين اختلاف في التفسير ففي بعضها  
جبر وما وقع في بعضها بدل أبو جندل بن جندل خطأ من النسخ لكنه أو رده عليه أنه على القولين  
تكون الآية مدينة فخالف قوله في أول السورة انها مكية الا ثلاث آيات في آخرها وإذا كان هذا  
التفسير مأثورا فلا بد من الذهاب الى أن فيه مدينا غير ذلك وأن ما ذكره تبع فيه المشهور اللهم  
الآن يراد بالملكي ما نزل في حق أهل مكة أو ما نزل بغير المدينة أو يكون أخبر به قبل وقوعه وكله  
خلاف الظاهر وفيه أن هجرة الحبشة كانت قبل هجرة المدينة فلا مانع من كونها مكية بالمعنى المشهور  
على القول الأول الأصح ولا ينافيه قوله ثم الى المدينة لانه بيان للواقع لا للهجرة المذكورة في النظم  
فلا يرد عليه ما ذكر (قوله في حقه ولوجهه) أي الذين هاجروا واختلفوا لوجه الله لا لأمور  
دينية وهو إشارة الى أن في على ظاهرها وأنها هجرة متمكنة تمكن الطرف في مطروفة فهي ظرفية  
مجازية أو للتعليل كقوله صلى الله عليه وسلم إن امرأه دخلت النار في هرة وقيل انه إشارة الى أنها  
ظرفية مجازية وقوله لوجهه بيان لحاصل المعنى ولو كان إشارة الى كون في التعليل لقال في الله أي  
لوجهه (قوله مائة حسنة الخ) المائة بالمدة المثل من بوا يعني أنزله وإنما قدر مائة ليكون تقديره أظهر  
لدلالة الفعل عليه وليس تقدير دار أحسن منه إلا أنه مأثور هنا عن الحسن لأن المراد به المدينة موافقة  
لقوله تعالى تورا الدار والايام فهو ما صفة ظرف أو مفعول به ان ضمن الفعل معنى تعطيمه وإذا قدر  
تورته فهو صفة مصدر محذوف وقوله ولا جبر الاخرة أي المعدلهم كما أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى  
بقوله مما يجعل لهم في الدنيا وقوله وعن عمار الخ روى هذا عنه ابن جبر وابن المنذر (قوله لوافقهم) أي  
فيما هم عليه من الاسلام وغيره وقوله أو للمهاجرين قبل عليه انه قال في معالم التنزيل ان الضمير للمشركين  
للمهاجرين لانهم كانوا يعلمون ذلك ودفع بأن المراد علم المشاهدة فان الخبر ليس كالبيان أو المراد  
العلم التفصيلي ويجوز أن يكون الضمير المتخلفين عن الهجرة يعني لوعلم المتخلفون عن الهجرة ما للمهاجرين  
من الكرامة لوافقهم وقوله ومجمله النصب أي بتقدير أعني أو الرفع بتقديرهم ويجوز أن يكون تابعا  
للذين هاجروا بدلا أو بياناً أو نعنا (قوله مفوضين اليه الامر كله) الكلية مأخوذة من تعميم التوكيل  
بجذف متعلقه أو من تقديم الجار والمجرور اذ معناه على ربهم وحده وكونه لرعاية الفواصل ليس بتعنين كما  
قيل وحينئذ فالعبر المضارع اما للاستمرار أو لاستحضار تلك الصورة البدئية وقوله منقطع عن حال  
مؤكدة (قوله رذل قول قريش الخ) أي رذل قولهم هذا الذي جعلوه شبهة في الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
وقوله الابشري أي لا ملكاوا حترز بقوله الدعوة العامة عن بعث الملائكة للانبياء عليهم الصلاة والسلام  
للتبليغ أو لغيره كارسالهم لهم للبشارة وما قيل من أنه ليس المراد العموم لكافة الناس لانه  
مخصوص بنبينا صلى الله عليه وسلم بل المراد العموم لكثير من الناس لاصحة لمع ما فيه من الخلل لفظا  
ومعنى وقوله على السنة الملائكة عليهم الصلاة والسلام به لتعديدهم وليس هذا تخالفا لقوله وما كان  
لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي باذنه ما يشاء وغيره من أسام الوحي  
لانه ليس المقصود به التفصيل وإنما اقتصر عليه لانه الاغلب وقوله قد ذكرت في سورة الانعام أي  
في قوله تعالى ولوجعلناه ملكا لجعلناه رجلا وقدره رخصته (قوله فان شككتم فيه الخ) ليس بيانا  
لانه جواب شرط مقدّر بل بيان لحاصل المعنى فلا يرد عليه أن اخذ في ذلك قولين أما انه جواب مقدم  
أو دليل الجواب وهذا يخالف للقولين وهذا جار على الوجوه الآتية في اعراب قوله بالبينات الا اخبر  
كم استراة وقوله أهل الكتاب إشارة الى أن الذكر يعني الكتاب لما فيه من الذكر والعظة كقوله ان  
هو الا ذكر وقوله أو علماء الاحبار أي أجبار الامم السالفة فالذكر بمعنى الحفظ (قوله وفي الآية دليل

أو المحبوسون المذبذبون بمكة بعد هجرة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم بال  
وصهب وخباب وعمار وعباس وأبو جندل  
وسهيل رضي الله تعالى عنهم وقوله في الله أي  
في حقه ولوجهه (لنوتهم في الدنيا حسنة)  
مائة حسنة وهي المدينة أو ثبوت حسنة  
(ولا جبر الاخرة اكبر) مما يجعل لهم في الدنيا  
وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كان إذا أعطى  
رجلا من المهاجرين عطاء قال له خذ بارك  
الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما آتاك  
لك في الآخرة أفضل (لو كانوا يعلمون) الضمير  
للكفار أي لوعلموا أن الله يجمع لهؤلاء  
المهاجرين خير الدارين لوافقهم أو للمهاجرين  
أي لوعلموا ذلك زادوا في اجتهادهم وصبرهم  
(الذين صبروا) على الشدائد كاذي الكفرة  
ومفارقة الوطن ومجمله النصب أو الرفع على  
المدح (وعلى ربهم يتوكلون) منقطع عن  
الله مفوضين اليه الامر كله (وما أرسلنا  
من قبلك الا رجالا يوحى اليهم) ردا قول  
قريش الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا  
أي جرت السنة الالهية بأن لا يعث للدعوة  
العامة الا بشرا يوحى اليه على السنة  
الملائكة والحكمة في ذلك قد ذكرت في سورة  
الانعام فان شككتم فيه (فاستلوا أهل الذكر)  
أهل الكتاب أو علماء الاحبار ليعلمكم (ان  
كنتم لا تعلمون) وفي الآية دليل

على أنه تعالى لم يرسل امرأة ولا صبيا) ولا ينافيه نبوة عيسى عليه الصلاة والسلام في المهد فان النبوة أعم  
من الرسالة ولا يقتضي صحة القول بنبوة مريم أيضا وقد ذهب اليه جماعة وصحبه ابن السيد وقوله الى  
الملائكة أو الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا للدعوة العامة وهو المدعى والرسول على الأول بمعنى  
المصطلح وعلى الثاني بمعنى اللغوي وفي نسخة ولا ملكا مكان قوله ولا صبيا (قوله وردت باروى الخ)  
القائل هو الجبائي والرد المذکور وادعى الحصر المقتضى للعموم فلا يرد عليه أنه لا دلالة فيما  
روى على رؤية من قبل نبي صلى الله عليه وسلم بل خبر بل عليه الصلاة والسلام على صورته مع أنه اذا ثبت  
ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلا مانع من ثبوته لغيره أيضا وقد نقل الامام عن القاضي أن مراد الجبائي  
أنهم لم يبعثوا الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام بمحضرة أمهم وروى عنه على صورته لم تكن بمحضرة منهم  
وقوله وعلى وجوب الخ معطوف على قوله على أنه تعالى الخ والوجوب مستفاد من الامر (قوله أى  
أرسلناهم بالبينات والزبر الخ) يعنى أنه متعلق بمقدريدل عليه ما قبله وهو مستأنف استئنفا فإياها  
ولذا عطف عليه ويجوز الخ وانما قدمه لانه المختار السالم من الاعتراض وفسر البينات والزبر بما ذكر  
وقوله ويجوز أن يتعلق بما أرسلنا داخل في الاستثناء فيه نصح لانه متعلق بأرسلنا فقط ودخوله  
في الاستثناء والحصر بناء على ما جوزه بعض النحاة من جواز أن يستثنى باداة واحدة شيان دون عطف  
فيقال ما أعطى أحدينا الأزيد درهمما وأنه يجري في الاستثناء المفعول أيضا لکن أكثر النحاة على منعه  
كما صرح به صاحب التسهيل وغيره وأما تعلقه به من غير دخوله في الاستثناء على أن أصله ما أرسلنا  
البينات والزبر الارجالا لخلاف ظاهر الكلام واخراج له عن سنن الانتظام وإضافته على ما قبل الا فيما بعدها  
من غير داع وهو ممنوع أيضا عند أكثر النحاة (قوله أوصفتهم لهم) أى للرجال لا لالاعنه لتسكروا وتقدمه  
وهو معطوف على داخل لانه متعلق معنى بأرسلنا وكونه مفعولا ليوحي بواسطة الباء ومثله يسمى مفعولا  
أيضا والحال من ضمير الرجال في قولهم اليهم أى نوحى اليهم ملتبس بالبينات وقوله فاسألوا اعتراض  
أى فاسألوا أهل الذكر أن كنتم لا تعلمون بتمامها جلة معترضة لانهم اشترطية أوفى قوتها وهو جار على  
الوجوه المتقدمة أو غير الأول وتصدير الجملة المعترضة بالفاء صرح به في التسهيل وغيره وما نقل من منعه  
ليس ثبت كما في الكشف ثم اذا كان اعتراضا بين مقصودى حرف الاستثناء فمعناه فاسألوا أهل  
الذكر أن كنتم لا تعلمون أنهم رجال ملتبسون بالبينات وعلى هذا يقدر الاعتراض مناسب لما تخيل بينهما  
وأشبه الوجوه أن يكون على كلامين ليقع الاعتراض موقعه اللائق به لفظا ومعنى كذا أفاده المدقق  
في الكشف وقوله من القائم مقام فاعله وهو اليهم على القراءة المشهورة (قوله على أن الشرط للتبكيك  
والالزام) كقول الاجير ان كنت علمت لك فأعطينى حتى فإن الاجير لا يشك في أنه علم وانما أخرج الكلام  
مخرج الشك لان ما يعامل به من التسوية معاملة من يظن بأجيره أنه لم يعمل فهو يلزمه بما علم ويكنه  
بالتقصير مجمل لانه فكذا هنا لا يشك في أن قريشا مخاطبين بهذا لم يكونوا عاقلين بالكسب فيقول ان كون  
الرجل كذلك أمر مكشوف لاشبهه فيه فاسألوا أهل الذكر ان لم تكونوا من أهل يتيين لكم أن انكاركم وأنتم  
لا تعلمون ليس بسديد وانما السديد السؤال منهم لا الانكار وقد جوز أن لا يخص أهل الذكر بأهل الكتاب  
ليشمل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولو خص بهم جاز لانهم موافقون لهم وانكارهم انكارهم ومنه يعلم  
وجه تخصيص التبكيك والالزام بتعلقه بتعلمون على أن الباء سببية لازمة والمفعول محذوف فلا يجبه انه  
يمكن اعتباره في الوجوه المتقدمة أيضا قدبر (قوله وانماسمى ذكر الاله موعظة وتنبية) أى لان فيه  
ذلك فالذكر من التذكير ما معنى الوعظ أو معنى الايقاظ من سنة الغفلة ولا شمله على ما ذكر أطلق عليه  
أولانه سببه وقوله في الذكر الخ بيان لان انزاله ليس بالذات بل بالواسطة وقوله بما أمر وبيان فأنزل  
وقوله كالقياس يدخل فيه اشارة النص ودلالته وما يستنبط منه من العقائد والحقائق (قوله وارادة أن  
يتأملوا فيه) قبل عليه ان الاوادة لا ينقل عنها المراد على المذهب الحق يعنى وهم كلهم لم يتأملوا ويتنبهوا

على أنه تعالى لم يرسل امرأة ولا صبيا للدعوة  
العامة وأما قوله جاعل الملائكة رسلا  
رسلا الى الملائكة أو الى الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام وقيل لم يبعثوا الى الانبياء الا ممثلين  
بصورة الرجال وردت باروى أنه عليه الصلاة  
والسلام رأى جبريل صلوات الله عليه على  
صورته التى هو عليها مرتين وعلى وجوب  
المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم (البينات والزبر)  
أى أرسلناهم بالبينات والزبر أى المجهزات  
والكتب كانه جواب قائل قال لهم أرسلوا ويجوز  
أن يتعلق بما أرسلنا داخل في الاستثناء مع  
رجال أى وما أرسلنا الارجالا بالبينات كقولك  
رجلا أى وما أرسلنا بالوسط أوصفتهم أى  
ما ضربت الا زيد بالوسط أوصفتهم أى  
رجلا ملتبس بالبينات أو يوحي على  
المفعولية أو الحال من القائم مقام فاعله وهو  
المفعول أى قوله فاسألوا اعتراض أو بلا  
اليهم على أن قوله فاسألوا اعتراض والالزام  
تعلون على أن الشرط للتبكيك وانماسمى  
(وأترنا اليك الذكر) أى القرآن وانماسمى  
ذكر الاله موعظة وتنبية (لتبين للناس  
ما نزل اليهم) فى الذكر توسط انزاله اليك  
عما أمر به ونهوا عنه وعما ناسبه عليهم  
والتبيين أعظم من أن ينص بالمقصود أو يرشد  
الى ما يدل عليه كالقياس ودليل العقل  
(ولعلمهم يتفكرون) وارادة أن يتأملوا فيه  
فيتنبهوا للحقائق

فيلزم الاتسكال فهو مناسب للذهب المعتزلة لأن براديهامطلق الطلب أو يراد تعلق الإرادة بالعض  
لأن الكل إذ ليس فيه نص على كنية وجزئية (قوله المكرات السيئات) لما كان مكرلاً زماً جعل  
صفة للمصدر فهو مفعول مطلق ويجوز أن يكون مفعولاً به لتضمنه معنى فعل أو لامن بتقدير مضاف  
أو تجوز أي عقاب السيئات أو على أن السيئات بمعنى العقوبات التي تسوهم وأن يخفف بدل منه وعلى  
ذلك الوجهين هو مفعول آمن والاستفهام انكارى ومعناه التثني وعدم وقوع الأمن على الأول وعدم  
الانغناء على الثاني والباء في يخفف بهم للتعدية أو للملابسة وسبأ في تفصيله في سورة الملك (قوله  
بغثة من جانب السماء) تكون ما لا يشعر به بغثة ظاهر وأما كونه من جانب السماء فانه أراد به  
ظاهره فالخصيص به لانه لا يشعر به غالباً بخلاف ما يأتي من الأرض فانه محسوس في الأكثر وإن  
أراد به ما لا يكون على يد مخلوق سواء نشأ من الأرض أو السماء كما قيل

دعها ماوية تجرى على قدر \* فيكون مجازاً لكنه لا يلزم قوله كما فعل يقوم لوط عليه الصلاة  
والسلام وإن كان المثال لا يخص وأما ما قيل الظاهر أن هذه الآية وما بعد هامعاً هامعاً معنى قوله  
فجاءها بأساً أي تأثرهم قائلون فالمراد من هذه الآية حال نومهم وسكونهم ولا يلزم أن يكون من جانب  
السماء والثانية حال يقظتهم ونصرفهم فمع كونه لا قرينة عليه لا يناسب ما استشهد به (قوله متقلبين الخ)  
يشير إلى أن قوله في تنلبم حال ويصح أن يكون لغوا وما ذكر بيان لحاصل المعنى والتقلب الحركة أقبالا  
وإدباراً (قوله على مخافة بأن يهلك قوما الخ) فالتخوف تفعل من الخوف والخار والجور رجال من  
الفاعل أو المفعول كما قاله أبو الباقم رحمه الله تعالى والظاهر أنه من المفعول وقوله أو على تنقص  
شيأ بعد شيأ فيكون المراد مما قبله عذاب الاستئصال ومنه الأخذ شيئاً من قولهم تخوفه وتخونه إذا  
انتقصه وقال الراغب تخوفناهم تنقصناهم تنقصا اقتضاء الخوف منه وقول عمر رضي الله تعالى عنه  
ما تقولون فيها أي في معنى هذه الآية والمقصود السؤال عن معنى التخوف وأبو كبير بالبلاء الموحدة شاعر  
هذلي معروف والبيت من قصيدة له مذكورة في شعر هذيل وفي كلام المصنف رحمه الله تعالى إصلاح لما في  
الكشاف من نسبة البيت لزهير مع أنه ليس له وهو مناقض لما نقله من قول الهذلي شاعرنا فان زهير ليس  
بهذلي (قوله تخوف الرجل البيت) الرجل بالبلاء المهمة رجل الناقة وهو معروف والتاسك بالمشاة  
القوية السنام المشرف والقرد يفتح القاف وكسر الراء المهمة وبالذال المهمة يقال صوف قرد أي متلبد  
وسحاب قرد أي ركب بعضه بعضاً والتبع شجر يتخذ منه القسي والسفن يفتح السين المهمة وفتح القاف  
والنون وهو المبرد والقيد ويصف ناقه أثر الرجل في سنامها فأكله وانتقصه كما ينتقص المبرد العود  
والديوان الجديدة من قوت الكتب إذا جعها لانه قطع من القراطيس بمجموعة ولا تضلوا مجزوم لانه  
جواب الامر وهو عليكم لانه اسم فعل أمر وفي نسخة من الكشاف لا يضل وعود التبعة من إضافة العام  
للخاص وقيل المسمى للاسم (قوله حيث لا يعاجلكم بالعقوبة) فان عدم المعاجلة لرحته بعباده وإسماهم  
ليرجعوا عما هم عليه فهذا سبب أمنهم فهو كالتعليل للمستفهم عنه فتأمل (قوله أي قدراً وأمثال هذه  
الصنائع الخ) أي رأوا هذه الصنائع وأمثالها فليس الأمثال مقحموليس من قبيل مثلك لا يجل والصنائع  
هي المذكورة من هنا إلى قوله له من اثنين والرؤية بصرية مؤدية إلى التفكير كما أشار إليه بقوله  
فما بالهم لم يتفكروا وهو المقصود من ذكر الرؤية وقراءة التاء على الالتفات أو تفكير أو الخطاب  
فيه عام (قوله وما موصولة مبهمة بيانها يتقيوا الخ) الذي في الكشاف أن من شئ بيان وهو  
الظاهر ولكن لما كان كونه شيئاً أمر اغنيا عن البيان وانما ذكر توطئة لصفته لانه المبينة في الحقيقة  
عدل عنه المصنف رحمه الله تعالى إلى ما ذكر لان البيان في الحقيقة انما هو بالصفة وقيل من  
ابتدائية لا بيانية والمراد بخلق عالم الاجسام المقابل لعالم الأرواح والامر الذي لم يخلق من شئ بل وجد  
بأمر كن كما قيل أله الخلق والامر ولا يخفى بعده وأما ما أورد عليه من أن السموات والجن من عالم

(أفأمن الذين مكروا السيئات) أي المكرات  
السيئات وهم الذين احتالوا لهلاك الانبياء  
أو الذين مكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وراموا صدأ صحابه عن الايمان (أن يخفف  
الله بهم الأرض) كما خفف بقارون  
(أو يأثمهم العذاب من حيث لا يشعرون) بغثة  
من جانب السماء كما فعل بقوم لوط (أو يأخذهم  
في قلوبهم) أي متقلبين في مسائرهم وبتأجرهم  
(فاهم بمجرى أو يأخذهم على تخوف) على  
مخافة بأن يهلك قوما قبلهم فتخوفوا في أنفسهم  
العذاب وهم مخوفون أو على أن ينقص شيئاً  
بعد شيأ في أنفسهم وأما والهم حتى يهلكوا  
من تخوفه إذا تنقصته روي أن عمر رضي الله  
تعالى عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا  
فقام شيخ من هذيل فقال هذه لنا التخوف  
التي تنقص فقال هل تعرف العرب ذلك في أشعاره  
قال نعم قال شاعرنا أبو كبير يصف ناقته  
تخوف الرجل منها نامكا قدراً  
كما تخوف عود السبعة السفن  
فقال عمر عليكم بدوا فكم لا تضلوا قالوا  
وما بدوا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير  
كما بكم ومعاني كلامكم (فان ربكم لرؤف  
رحيم) حيث لا يعاجلكم بالعقوبة (أو لم يروا  
إلى ما خلق الله من شئ) استفهام انكارى  
قدراً وأمثال هذه الصنائع فما بالهم لم يتفكروا  
فيها لينظروا لهم كمال قدرته وقهره فيخافوا منه  
وما موصولة مبهمة بيانها (يتقيوا ظلاله)

الاجسام والخلق ولا ظل لها ومقتضى عموم ما أنه لا يخلو شي منها عنه بخلاف ما اذا جعلت من بيانية  
وتتقيوا صفة شي مخصوصة له فقد رد بأن جملة يتقيوا حينئذ ليست صفة لشي اذا المراد اثبات ذلك لما خلق من  
شي لانه وليس صفة لما تخالفه ما تعريضا وتكبرا بل هي مستأنفة لاثبات أن له ظللا متقيئة وعموم  
ما لا يوجب أن المعنى لكل منه هذه الصفة ولا يخفى أنه ان أراد أنه لا يقتضي العموم ظاهرا فمضوع وان  
أراد أنه يحتله فلا يرد إلا أنه مبنى على الظاهر المتبادر (قوله عن ايماننا وعن شمالكها الخ) اشارة الى أنه  
كان الظاهر تمامها افرادا وجمعا وسيأتي وجه العدول عنه وأن المعرفة باللام في معنى المضاف الى  
الضمير والتقيؤ فتعمل من فاعلي اذا رجع وفاء لازم فاذا أريد تقيؤه على بالمهمزة أو التضعيف كافاه الله  
وفياءه قنينا وتقيؤا مطاوع له لازم وقد وقع في قول أبي تمام \* وتقيأت ظله بمدودا \* متعديا والكلام في النفي  
والظل والفرق بينهما معروف في اللغة (قوله أي عن جاتي كل واحد منها الخ) اشارة الى الجواب عن  
سؤال مقدر وهو أن انبساط الظل وانقباضه انما هو عن جاتي المشرق والمغرب باعتبار ما قبل الزوال  
وما بعده فأشار الى أن المراد بهما جاتي الشئ استعارة أو مجازا من اطلاق المقيد على المطلق لاجابا للكل  
على الوجهين اللذين ذكرهما الامام الاول وهو أن المراد بهما المشرق والمغرب فشبه بينهما في الانسان وشماله  
فان الحركة اليومية آخذة من المشرق وهو أقوى الجانبين اذا طلعت الشمس يقع الاطلاق في جانب المغرب  
الى اتناء الشمس الى وسط الفلك ثم بعده يقع في جانب المشرق الى الغروب فهو المراد من تقيؤ الظلال من  
اليمين الى الشمال وعكسه وسيد كره المصنف رحمه الله تعالى بقوله وقيل الخ وترك جوابه والثاني وهو  
أن البلد اذا كان عرضه أقل من الميل في الصيف يكون الظل في يمين البلد وفي الشتاء في شماله  
لاختصاصه بقطر مخصوص والكلام ظاهره العموم (قوله ولعل توحيد اليمين وجمع الخ) هذه النكتة  
معصية لامر حجة فانه يقال لم يروى في أحدهما اللفظ وفي الآخر المعنى وقد وجهه ابن الصائغ بأنه نظر الى  
الغاية فيهما لان ظل الغداة يضعف بحيث لا يبق منه الا اليسير فكانت في جهة واحدة وهو في العشي على  
العكس لاستيلانه على جميع الجهات فخطت الغابتان هذان من جهة المعنى وأما من جهة اللفظ فجمع  
ليطابق سجدة المجاورة كما أفرد الاول لمجاورة ضمير ظلاله وقدم الافراد لانه أصل أخف ولك أن تحمل كلام  
المصنف رحمه الله تعالى عليه وتجعل قوله كقوله الخ اشارة اليه فتأمل وعن اليمين متعلق بتقيؤ وقيل انه  
خال (قوله وهما حالان الخ) فهما حالان مترادفتان ان قلنا الواو حالية بلواز تعدد الحال ومن لم يجوزه  
جعلها بديل اشمال أو بدل كل من كل كما فصله السمين وجاز من المضاف اليه لانه كالجزء كقوله تعالى  
وله ابراهيم خنيفا كما تم تحقيقه أو هي عاطفة وهو ظاهر فلا تكون حالا مترادفة بل متعاطفة وقد تم هذا  
لانه واضح اذ جعل الحال الاولى من شي والآخرى من آخر خلاف الظاهر فلا يطالب بأنه لم يجعلهما  
متداخلين كما في الوجه الاتي مع أن الاتي ليس من التداخل في شي فهو غفلة على غفلة (قوله والمراد  
من السجود الاستسلام الخ) جواب عما يقال انه اذا كان حالا من الضمير الشامل للعقلاء وغيرهم وسجود  
المكافين غيرهم وسجود غيرهم فكيف عبر بها بلفظ واحد ودفعه بأن السجود معنى الانقياد سواء كان بالطبع أو  
بالقسر أو بالارادة فلذا جاز أن يشمله لفظ احده على طريقة عموم المجاز (قوله أو سجدة حال من الظلال  
وهم داخرون حال من الضمير) المراد من الضمير الضمير الاول على نهج اعادة المعرفة وهو المضاف اليه  
الظلال وهو في معنى الجمع لعوده على ما خلق من الاجرام التي لها ظلال وهذا هو الوجه المختار  
في الكشف ورجح في الكشف بأن انقيادها ما مطلوب ألا ترى قوله وظلالهم بالقدوة والا صال وفيه  
تكميل حسن لوصف الظلال بالسجود وأصحابها بالذخرا الذي هو أبلغ ولم يجعل حاله من الضمير الرابع  
الى الموصل في خلق لان المعنى ليس عليه والعاقل في الحال الثانية يتقيؤا أيضا كما مر (قوله والمعنى ترجع  
الظلال بارتفاع الشمس الخ) يعني أن المراد من سجودها انقيادها لامر الله بتقيؤها من جانب الى آخر  
فالسجود بمعناه المتقدم وقوله بارتفاع الشمس وانحدارها بتناقص الظل الى الزوال ثم تزايد وانبساطه

أي أولم يتطروا الى المخلوقات التي لها ظلال  
متغيثة وقرأ جزء والكسافي تزوا بالتاء وأبو  
عمرو تقيؤا بالتاء (عن اليمين والشمال) عن  
ايماننا وعن شمالكها أي عن جاتي كل واحد  
منها استعارة من يمين الانسان وشماله ولعل  
توحيد اليمين وجمع الضمير في ظلاله وجمعه في  
والمعنى كتوحيد الضمير في ظلاله وجمعه في  
قوله (سجد الله وهم داخرون) وهما حالان من  
الضمير في ظلاله والمراد من السجود الاستسلام  
سواء كان بالطبع أو الاختيارية قال سجدت  
التخلة اذا ماتت لكثرة الحمل وسجد البعير اذا  
طأ طأ رأسه ليتركب أو سجدة حال من الظلال وهم  
داخرون حال من الضمير والمعنى ترجع الظلال  
بارتفاع الشمس وانحدارها



في جانب الشرق وقوله باختلاف مشارقها ومغاربها فالنفي وانتقال الظلال من جانب الى آخر وقوله أو واقعة على الارض الخ فهو واستعارة لا مبتدأ على التشبيه وقيل انه تشبيه بليغ وقوله والاحرام في أنفسها أيضا إشارة الى أن قوله وهم داخرون حال من الضمير المضاف اليه فلا حاجة لما قيل في تفسيره انهم ما حينئذ حالان متداخلان وانه يطالب بأنه لم يجعلهم مترادفين كافي الوجه الاول ولم يذ كر كون الاول حالامن الظلال والثاني من الضمير كما اختاره جار الله ولم يذ كر عكسه أحد بل بعده ٥١ (قوله وجع داخرون بالواو الخ) يعني أنه امان تغليب أو استعارة وكذا ضميرهم أيضا لانه مخصوص بالعقلاء فيجوز أن يعتبر ما ذكر فيه ويجعل ما بعده جاريا على المشاكلة وكان عليه بيان ذلك اذ لوجه لعدم ملاحظة ما ذكر فيه وقيل على الثاني الدخول واستعارة والجمع ترشيح وفيه نظر (قوله وقيل المراد باليمين والشمائل عيين الظلال الخ) هو معطوف على قوله عن أيانها وعن شمائلها الخ وقد مر بيانه أيضا وقوله لأن الكواكب بيان لوجه مشابهة المشرق باليمين المستعار له لمساها به لا قوى جاتي الانسان الظاهر منه أقوى حركاته وقوله الربع الغربي جعله ربعا لان الظاهر منها في حكم النصف فخصه ربع الكرة (قوله يم الاتقياد لا رادته وتأثيره طبع الخ) لم يقل كرها أو قسر البقاء بل قوله طوعا لان المراد عموم الاتقياد لغير ذوى العقول عما يتفاد لا رادة الله وأفعاله بحسب طبعه والعقلاء المتقادين طوعا لا اوعا و التواهي وأما خروج اتقيادهم قسرا فلا يضر لانه لا يمدح به (قوله ليصح اسناده) أي فسر بملق الاتقياد لما ليصح اسناده من غير جمع بين الحقيقة والجاز وما قيل من أنه لو أريد الاتقياد لا رادته طوعا لم يجمع أيضا مر دو دلان ارادة الثاني منه متعينة لان الآية آية مجمدة فلا بد من دلالتها على السجود المتعارف ولو ضمنا فاندفع ما قيل كونها آية سجدة يدل على أن المراد المنسوب للمكلفين فيها وهو الفعل الخاص المتعارف شرعا الذي يكون ذكره سببا لفعله سنة معتادة في عزائم السجود لا القدر الاعم المشترك (قوله بيان لهمالان الديب هو الحركة الجسمانية الخ) يعني أنه بيان لما في السماء والارض لان معنى الديب ما ذكره في مثل من في السماء من الملائكة عليهم الصلاة والسلام بناء على أنهم غير مجزئين وتقييد الديب بكونه على وجه الارض لظهور أولانه أصل معناه وهو عوام هنا بقرينة المبين وقيل انه لو قال على ان الديب هي الحركة الجسمانية بطريق الجواز كان أولى والاولى تركه لثقله جدواه (قوله عطف على المبين به) القراءة برفع الملائكة والمبين به الدابة فعلى هذا هو معطوف على محل الجار والمجرور وهو الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف لان من البيانية لا تكون ظرفا لغوا وعلى الوجه الآخر هو معطوف على الضاعل وهو ما وقوله عطف جبريل عليه السلام على الملائكة يعني أنه من عطف الخاص على العام لا دعاء أنه لكونه أكل الافراد صار جنسا آخر وهذا وجه افادته التعظيم وقوله أو عطف الجحردات منصوب معطوف على عطف جبريل فيكون المراد بما في السموات الجسمانيات ولا تدخل الملائكة عليهم الصلاة والسلام في ما في السموات لان الجحردات ليست في حيز وجهة ووجه الاستدلال به أن ما في السموات وما في الارض بين أحدهما بالدابة والآخر بالملائكة والتقابل الاصل فيه التغير والدابة المتحركة حركة جسمانية فلا يكون مقابلها من الاجسام لان الجسم لا بد له من حركة جسمانية وهذا دليل اقناعي فلا يرد عليه احتمال كونه مخصوصا بعد تعميم كآمر (قوله أو بيان لما في الارض) عطف على قوله بيان لهما فتكون الدابة ما يذب على الارض والملائكة تعيين لما في السماء بتكرير ذكرهم تعظيمهم أوهما بيان لما في الارض والمراد بالملائكة ملائكة تكون فيها كالحفظة والكرام الكاتبين فتكون الدابة غير شاملة لهم (قوله وما لما استعمل للعقلاء الخ) هذا بناء على أن وضع ما أن يستعمل في غير العقلاء وفيما يعم العقلاء وغيرهم كالشيخ المرق الذي لا يعرف أنه عاقل أو لا فانه يطلق عليه ما حقيقة وكونه أولى لانه غير محتاج الى تغليب ويجوز ولا ينافيه ما ذكره في غير هذا المحل كقوله انكم وما تعبدون من أن ما يختص بغير العقلاء لانه مبني على قول آخر وقوله أولى من اطلاق من تغليباً عدل فيه عن قول الكشاف لوجي بمن لم يكن فيه دليل على

أو باختلاف مشارقها ومغاربها بتقدير الله تعالى من جانب الى جانب متفاداً لما قدر لها من النفي أو واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد والاحرام في أنفسها أيضا داخرة أي صاغرة متفاداة لأفعال الله تعالى فيها وجمع داخرون بالواو لان من جلته من يعقل أولان الدخرون أو وصف العقلاء وقيل المراد باليمين والشمائل عيين الظلال الخ وقيل الشرقي لأن الكواكب تطهر منه جانبه الشرقي لان الكواكب السطوع وشماله وهو آخذة في الارتفاع والسقوط وشماله وهو الجانب الغربي المقابل له من الارض فان الظلال في أول النهار تبدي من المشرق واقعة على الربع الغربي من المغرب واقعة على الربع الزوال تبدي من المشرق من الارض (قوله يسجد ما في المشرق من الارض) أي بتقاد اتقياد السموات وما في الارض) أي بتقاد اتقياد بعم الاتقياد لا رادته وتأثيره طبعاً والاتقياد لتكليفه وأمره طوعاً بالصح اسناده الى عاقته أهل السموات والارض وقوله (من دابة) بيان لهمالان الديب هو الحركة الجسمانية سواء كانت في أرض أو سما (والملائكة) عطف على المبين به عطف جبريل على الملائكة للتعظيم أو عطف الجحردات على الجسمانيات وبه اخرج من قال ان الملائكة أرواح مجردة أو بيان لما في الارض والملائكة تكرير لما في السموات وتعيين له اجلا لا وتعظيمها والمراد بهما ملائكتها من الحفظة وغيرهم وما لما استعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان اطلاق من تغليباً العقلاء

التغليب لانه معترض بأن قرآن العموم كقوله من دابة دليل عليه وان وجهه بأنه لا دليل في اللفظ وقرينة العموم في السابق لا تنفي لجواز تخصيصهم من الذين بعد التعميم على أن اقتضا المقام العموم وما في التغليب من توهم الخصوص الذي يؤيده السجود كافي في العدول فتأمل (قوله عن عبادته) يشير الى أن الضمير للملائكة عليهم الصلاة والسلام لا لما لا اختصاصه بأولى العلم وليس المقام مقام التغليب وقوله أن يرسل الخ يعني أن قوله من فوقهم أمّا متعلق بخافون وخوف ربهم كناية عن خوف عذابه أو هو على تقدير مضاف وقوله أن يرسل بيان لحاصل المعنى لا تقدير أعراب أو هو حال من ربهم أي كأننا من فوقهم ومعنى كونه فوقهم قهره وعلته ككسار تحقيقه في الانعام وقوله أو بيان له أي أقوله لا يستكبرون كما قرره بقوله لأن الخ وإذا كان حالاً فهي حال غير منتقلة (قوله وفيه دليل على أن الملائكة عليهم الصلاة والسلام مكافون) لأن الأمر تكليف فلا خفاء فيه كقوله وكون أمرهم دائرياً بين الخوف والرجاء أمّا الخوف فن حاق النظم وأما الرجاء فلا يستلزم الخوف له ولأنه يقتضي الكلام اذ من خدم أكرم الأكرمين كان من الرجاء في مكان ممكن فلا يرده عليه أنه لا ذكر للرجاء في الآية حتى يناقض في الدلالة (قوله ذكر العدد مع أن المعدود يدل عليه) يعني المقصود النهي عن الاشارة المطلقة ولذا قال انما هو له واحد وتخصيص هذا العدد لانه الأقل فيعلم انتفاء ما فوقه بالدلالة وثابت الوحدة لله ولضميره مع أن المسمى المعين لا يعتقد بمعنى أنه لا مشاركة له في صفاته وألوهيته فليس الجمل لغوا ولا حاجة الى جعل الضمير للمعبود بحق المراد من الجلالة على طريق الاستخدام وسيأتي تحقيقه في سورة الاخلاص وقوله تعالى وقال الله معطوف على قوله والله يسجد أو على قوله وأمرنا البلك الذكرو قيل انه معطوف على ما خلق الله على أسلوب \* علمتها نبأ واما باردا \* أي أولم يروا الى ما خلق الله ولم يسمهوا ما قال الله ولا يحق تكلفه ودلالة تعليل لقوله ذكر وقوله اليه يعني لا الى الجنسية (قوله أو ايماء بأن الانبياء الخ) حاصل هذا وما قبله دفع لأن الواحد والمثنى نص في معناهما لا يحتاج معهما الى ذكر العدد كما يذكر مع الجمع بأنه يدل على أمرين الجنسية والعدد والنصوص فلما أريد الثاني صرح به للدلالة على أنه المقصود الذي سبق له الكلام وتوجه له النهي دون غيره فانه قد يراد بالفرد الجنس نحو نعم الرجل زيد وكذا المثنى كقوله

فان النار بالعودين تذكي \* وان الحرب أولها الكلام

وقوله أو ايماء الخ وجه آخر لا ذكره وهو أنه في معنى قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا والفرق بينه وبين الاول أنه ذكر في الاول لدفع ارادة الجنسية والتأكيذ وفي هذا الدلالة على منافاتها للالهية فلذا صرح بها وعقب بذكر الوحدة التي هي من لوازم الالهية ومنافى للالزام منافي للمزوم فلا يرده عليه أنه ليس محلاً للعطف بأولاً لانه متفرع على الدلالة على كونه مساقاً للنهي وكذا قوله وللتبسية ولا حاجة الى الاعتذار بأنه يصلح وجهاً مستقلاً فلا عطف بأو (قوله أو للتبسية) على أن الوحدة من لوازم الالهية وهذا عكس الوجه الاول حيث يكون نفي التعدد لمنافاته للالزام الالهية فهو ناطقة له فتدبر (قوله نقل من الغيبة الى التكلم مبالغة في الترهيب) يعني أنه اتفت عن الغيبة في انما هو له واحد وهو أبلغ لأن تخويف الحاضر مواجعة أبلغ من ترهيب الغائب سيما بعد وصفه بالوحدة والالهية المقضية للعظمة والقدرة الساتمة على الانتقام وأما الايقاظ ونظريه الاصغاء فنكتة عامة لكل التفات والفتا في فإي جواب شرط مقدراً أي ان ربهتم شيئاً فإي اربها وقوله فارهبون دال على عامل إياي مفسر له وانفصل الضمير لتقدمه على عامله لا فائدة للتخصيص كما أشار اليه المصنف رحمه الله بقوله فارهبون لا غير قال الزمخشري عوض عن الشرط المحذوف تقديم المفعول مع افادة تقديمه الاختصاص وأما عطف المفسر على المفسر بالقافلان المراد به بعد رتبة أولان المفسر حقه أن يذكر عقب المفسر ولنا فيه تفصيل سبأى وقد مر بنذمنه (قوله تعالى وله ما في السموات

(وهم لا يستكبرون) عن عبادته يخافون  
وهم من فوقهم يخافونه أن يرسل عذاباً من  
فوقهم أو يخافونه وهو فوقهم بالقهر كقوله  
تعالى وهو القاهر فوق عباده والجملة حال  
من الضمير في لا يستكبرون أو بيان له وتقرير  
لأن من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادته  
(ويقولون ما يؤمرون) من الطاعة والتدبير  
وفي دليل على أن الملائكة مكافون مدارون  
بين الخوف والرجاء (وقال الله لا تقضوا الهيئ  
اثنين) ذكر العدد مع أن المعدود يدل عليه  
دلالة على أن مساق النهي اليه أو ايماء بأن  
الانبياء تنافي الالهية كما ذكر الواحد في  
قوله (انما هو له واحد) للدلالة على أن  
المقصود اثبات الوحدة من لوازم الالهية  
أو للتبسية على أن الوحدة من لوازم الالهية  
(فإي فارهبون) نقل من الغيبة الى التكلم  
مبالغة في الترهيب وتصريحاً بالمقصود فكانه  
قال فإي ذلك الاله الواحد فإي فارهبون  
لا غير (وله ما في السموات

(والارض) معطوف على قوله انما هو اله واحد أو على الخبر أو مستأنف وقوله خلقا وملكا منصوب  
على التمييز للنسبة وبيان لجهة الاختصاص فيه وفسر الدين بالطاعة وسأني تفسيره بالجزاء وهما أحد  
ماله من المعاني وفسر واصبا بمعنى لازم على انه حال من ضمير الدين المستكن في الطرف والطرف عامل  
فيه والوصب ورد في كلامهم بمعنى اللزوم والدوام ولذا قيل للعليل وصب لداومة السقم له (قوله من  
انه اله وحده) هو معنى قوله انما هو اله واحد وقوله والحقيق بأن يربح منه معنى قوله فاي فارهبون  
ولم يقل الواجب أن يربح مع أنه مدلول الامر وأقوى بحسب الظاهر المتبادر لان ما ذكره مؤدى  
النظم وهو ان كنتم راهبين فارهبون اذ معناه أنه لا تليق الرهبة وتحتى الالى وهو أبلغ من الوجوب اذ قد  
يجب شئ والحقيق غيره وأوفق بالواقع وأنسب بالاختصاص (قوله وقيل واصبا من الوصب) كالتعب  
لنظا ومعنى وفاعل حينئذ للنسب كلابن ونامر لان فيه تكاليف ومشاق متعبة للعباد واليه أشار المصنف  
رحمه الله بقوله ذا كفة وإذا كان الدين بمعنى الجزاء كان واصبا بمعنى دائما وثوابه فاعل ينقطع أو مبتدأ  
خبر لمن الخ وخص العقاب بالقرة دون فسقة المؤمنين لانه الدائم ومساواه منقطع ولوعم واعتبر الدوام  
بالنظر للجميع جازوا كن لاحاجة تدعوه (قوله تعالى أفغير الله تتقون) القاء للتعقيب والهمزة  
للا نكار أى أبعد ما تقر من توحيده وكونه المالك الخالق لا غير فتتقون غيره والمنكر تقوى غير الله  
لامطلق التقوى ولذا اقدم الغير وأولى الهمزة للاختصاص حتى يرد أن انكار تخصيص التقوى بغيره  
لا ينافي جوازها ولو اعتبر الاختصاص بالانكار لاصح فيكون التقديم لاختصاص الانكار لا لانكار  
الاختصاص فتأمل (قوله ولا ضار سواه كما لا نافع غيره) اذا كان لا ضار سواه علم منه أنه لا ينبغي أن  
يتقى غيره وقد أشار بقوله كما لا نافع غيره الى ارتباط قوله وما بكم من نعمة فمن الله فانه كان الظاهر  
وما يصيبكم سوء الا منه فكيف يتقى غيره فأشار الى أنه ذكر النفع لانه الضار النافع وأنه اقتصر عليه اكتفاء  
بسبق رحته وعمومها وقوله وأى شئ اتصل بكم أشار بأى الى عموم ما على تقديرى الموصولية  
والشرطية وبقوله اتصل الى أن الباء للاتصاف وأنه شامل للاتصاف وغيره وفي الكشف حل بكم أو اتصل  
بكم وأشار به الى تعميم متعلق الظرف (قوله وما شرطية أو موصولة) اذا كانت موصولة فهي مبتدأ  
والخبر قوله من الله والفاء زائدة في الخبر لتضمنه معنى الشرط من نعمة بيان للموصول والجار والمجرور صلة  
واذا كانت شرطية ففعل الشرط مقدر بعدها كما ذكره الفراء وتبعه الخوفى وأبو البقاء وتقديره ما يكن  
بكم من نعمة الخ واعتراض بأنه لا يمحذف فعل الشرط الابدان خاصة في موضعين باب الاشتغال نحوه  
وان أحد من المشركين الخ وأن تكون ان الشرطية متلو بالنافية وقد دل على الشرط ما قبله كقوله

فطافها فلست لها بكف \* والايعل مفرقا الحسام

وما عدا ذلك ضرورة والجواب أن الفراء لا يسل هذا الوجه المذكور مبنى على مذهبه (قوله متضمنة  
معنى الشرط باعتبار الاخبار) اشار الى ما ذكره النحاة قال في ايضاح المفصل في هذه الآية اشكال  
من حيث ان الشرط وما شبه به يكون الاول فيه سببا للثاني تقول أسلم تدخل الجنة فالامام سبب  
لدخول الجنة وهنا على العكس وهو ان الاول استقرار النعمة بالمخاطبين والثاني كونها من الله تعالى  
فلا يستقيم أن يكون الاول فيه سببا للثاني من جهة كونه فرعاعنه وتأويله أن الآية بحى بها الاخبار قوم  
استقرت بهم ثم جعلوا معطيها أو شكوا فيه فاستقرارها مشكوك أو مجعولة سبب للاخبار بكونها  
من الله عز وجل فيتحقق أن الشرط والمشروط على بابه وأن ذلك صح من حيث ان جواب الشرط لا يكون  
الاجله ويكون معنى الشرط فيها اما مضمونها واما الخطاب بها فتعال المضمون قوله تعالى الذين يتقون  
أموالهم بالليل والنهار الآية ومثال الخطاب بها قولك ان أكرمتنى اليوم فقد أكرمتك أمس والمعنى  
بالمضمون معنى نسبة الجملة كقوله فلهم أجر عظيم فتبوت الاجر لهم هو مضمون الجملة وهو مسبب عن  
الاتفاق والمعنى بالخطاب بها أن يكون نفس الاعلام بها هو المشروط لامضمونها ألا ترى أنك لو جعلت

(والارض) خلقا وملكا (وله الدين) أى الطاعة  
(واصبا) لازم لما تقر من أنه اله وحده  
والحقيق بأن يربح منه وقيل واصبا من  
الوصب أى وله الدين ذا كفة وقيل الدين  
الجزاء أى وله الجزاء دائما لا ينقطع ثوابه لمن  
آمن وعقابه لمن كفر (أفغير الله تتقون)  
ولا ضار سواه كما لا نافع غيره كما قال تعالى  
(وما بكم من نعمة فمن الله) أى وأى شئ  
اتصل بكم من نعمة فهو من الله وما شرطية  
أو موصولة متضمنة معنى الشرط باعتبار  
الاخبار دون الحصول فان استقرار النعمة  
بهم يكون سببا للاخبار بأنهم آمن الله  
لالحصول لها منه

مطلب شريف في أن الشرط وما  
كشبه به يكون الاول فيه سببا للثاني

مضمون قوله في الله هو المشروط لكان المعنى أن استقرأها سبب حصولها من الله فيصير الشرط سببا  
 للمشروط ومن ثمة وهم من قال أن الشرط قد يكون مسببا وإذا جعلنا الخطاب أو الأخبار بنفس الجملة هو  
 الشرط ارتفع الاشكال وفي الكشف أن المقصود منه تذكيرهم وتوعيتهم فالاتصال سبب العلم بكونهم من  
 الله وهذا أولى مما قدره ابن الحاجب من أنه سبب للاعلام بكونها منه لأن قوله ثم إذا مسكم الضر الخ يدل  
 على أنهم عالمون بأنه المنعم ولكن يضطرون اليه عند الاجاء ويكفرون بعد الانجاء ويدفع بأن علمهم نزل  
 لعدم الاعتماد به منزلة الجاهل فآخروا بذلك كما تقول لمن توخيه أما أعطيتك كذا أما وأما (قوله فما  
 تنزعون الا اليه) الحصر مأخوذ من تقديم الجار والمجرور والفاء جواب اذا والجار رفع الصوت يقال  
 جأرا إذا أفرط في الدعاء والتضرع وأصله صياح الوحش وقوله برهم يشركون أي يتجدد اشراكهم  
 بعبادة غيره وفي الآية وجهان أحدهما أن يكون الخطاب في قوله وما بكم من نعمة فمن الله الخ عاما  
 فالفرق منهم الكفرة ومن للتبعية وهو الذي أشار اليه المصنف رحمه الله بقوله وهم كفاركم الخ والباء  
 في قوله بعبادة غيره سببية والثاني أن يخص المشركين في البيان على سبيل التجريد ليحسن والاflis من  
 مواقع والمعنى إذا فرق بينهم أنتم مشركون ويجوز على اعتبار الخصوص أيضا كون من تبعية لان  
 من المشركين من يرجع عن شركه إذا شاهد تلك الاحوال كما شرح به في تلك الآية والقرآن ينسب بعضه  
 بعضا ولم تدل تلك الآية على تعيين هذا لأن الاقتصار فيها يحتمل معنى آخر وهو عدم الغلو في الكفر لا التوحيد  
 وقوله على أن يعتبر بعضهم بالبناء للفاعل ورفع بعضهم أي بناء على اعتبار بعضهم بما رأه فبرجع عن شركه  
 (قوله كأنهم قصدوا بشركهم الخ) لما كان في موقع اللام التعليمية هنا خفاء لأنه كتعليل الشيء بنفسه  
 وجه بأنها لام العقوبة والسيورة وهي استعارة تبعية والكفر بمعنى كفران النعم أو جحودها لانه لما لم  
 ينجح كفرهم وشركهم غير كفران ما أنعم به عليهم وانكاره جعل كانه علة ثمانية له مقصودة منه وقوله  
 أو انكاره فالكفر بمعنى الجحود وعلى الاول كفران النعمة وهما متقاربان وقوله أمرته يد هو أحد  
 معاني الامر المجازية كما يقول السيد له جده أفعّل ما تريد وقوله فسوف تعاون أعظ وعيده اذ يفهم  
 منه أنه انما يعلم بالمشاهدة ولا يمكن وصفه فلذا أجهم (قوله وقرئ فيمنعوا) قرأها أبو العالية ورواها  
 مكحول عن أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم يضم الماء التحتية ساكن الميم مفتوح التام مضارع  
 منع مبنيا للمفعول كذا في البحر والاعراب فلا يلتفت الى ما قيل أنه صحيح في بعض النسخ المعتمدة بضم  
 الباء وفتح الميم وتشديد التاء من التفعيل فإن القراءة أمر نقل لا يقول فيه على النسخ (قوله وعلى هذا)  
 أي على قراءته مضارعا يجوز كون لام ليكفروا لام الامر فالفاء واقعة في جواب الامر وما بعده منصوب باسقاط  
 النون ويجوز جر منه بالعطف أيضا كما جاز نصبه بالعطف اذا كانت اللام جارة (قوله أي لا أنهم التي  
 لا علم لها لانهم اجاد الخ) فاعبارة عن الآلهة وضمير يعلمون عائذ عليه ومفعول يعلمون متروك المقصد  
 العموم أي لا يعلمون شيئا ولتنزيه منزلة اللازم أي ليس من شأنهم العلم أو الضمير للمشركين والعائد  
 محذوف كما أشار اليه بقوله والتي لا يعلمونها (قوله فيعتقدون في جهالات مثل أنها تنفعهم الخ) تفسير  
 لعدم علمها لانها معلومة لهم فالمراد بعدم علمها عدم علم أحوالها وجهالات منصوب على المصدرية أي  
 اعتقادات هي جهالات مركبة وقوله أولجلهم فامصدرية واللام تعليمية لاصلة الجعل وصلته  
 محذوفة والتقدير يجعلون لا كتم نصيبا لاجل جهلهم (قوله من الزروع والانعام) مترفع في سورة  
 الانعام في تفسير قوله تعالى وجعلوا لله محاذرا من الحرث والانعام نصيبا الآية وقوله من أنها الخ بيان  
 لما وراد حقيقة ليكون اقتراء وظاهر قوله بالتقرب أن الافتراء هنا ليس على ظاهره وبسر بمراد وتحقيق  
 الافتراء والفرق بينه وبين الكذب مبسوط في محله (قوله يقولون الملائكة بنات الله) يحتمل أنهم  
 لجهلهم زعموا أنها بنات الله أو يتوهموا يحتمل كما قاله الامام أنهم سموها بنات لاستئثارها كالنساء ولا يرد عليه أن

(ثم إذا مسكم الضر فاليه تجأرون)  
 فما تنزعون الا اليه والجار رفع الصوت  
 في الدعاء والاستغاثة (ثم إذا كشف الضر  
 عنكم إذا فرق بينكم برهم يشركون)  
 وهم كفاركم (ليكفروا) بعبادة غيره  
 هذا اذا كان الخطاب عاما فان كان خاصا  
 بالمشركين كان من البيان كانه قال فاذا فرق  
 بهم أنتم ويجوز أن تكون من التبعية على  
 أن يعتبر بعضهم بقوله فلما انجأهم الى البر ففهم  
 مقتصد (عما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم  
 كأنهم قصدوا بشركهم كفران النعمة أو انكار  
 كونها من الله تعالى (فمنعوا) أمر تهديد  
 (فسوف تعلمون) أعظ وعيده وقرئ فيمنعوا  
 مبنيا للمفعول عطف على ليكفروا وعلى هذا جاز  
 أن تكون اللام لام الامر الوارد للتهديد والفاء  
 للجواب (ويجعلون لما لا يعلمون) أي لا أنهم  
 التي لا علم لها لانهم اجاد فيكون الضمير لما و  
 التي لا يعلمونها فيعتقدون فيها جهالات مثل  
 أنها تنفعهم وتشفع لهم على أن العائد الى ما  
 محذوف أولجلهم على أن ما مصدرية والمفعول  
 له محذوف للعلم به (نصيبيما رزقناهم) من  
 الزروع والانعام (تالله لتسألن عما كنتم  
 تقترون) من أنها آلهة حقيقة بالتقرب  
 اليها وهو وعيد لهم عليه (ويجعلون الله  
 البنات) كانت خرافة وكأنة يقولون  
 الملائكة بنات الله

الجن كذلك لانه لا يلزم في مثله الاطراد واما عدم التوافق فلا يناسب ذلك (قوله تنزيه له من قولهم) فهو  
 حقيقة وقوله وتجب منه وفي نسخة أو بدل الواو وفي أخرى تجيب من التفعيل وأحسنها أو تجيب لانه  
 بمعنى مجازي والاول حقيقي والتجب لا يوصف الله به كما مر تحقيقه الا أن يقول بأنه راجع الى العباد  
 أو يكون المراد منه التوبيخ فان التجب منه مستقيم ويحبه فاعله فتأمل (قوله الرفع بالابتداء) والخبر  
 لهم والجعل كناية حينئذ عن الاختيار لان من جعل قسما لغيره قسما لنفسه فقد اختاره وقوله وهو وان  
 أفضى الخ دفع لما ورده الزجاج وغيره من أنه مخالف للقاعدة النحوية وهو أنه لا يجوز تعدى فعل المضمر  
 المتصل المرفوع بالفاعلية وكذا الظاهر الى ضميره المتصل سواء كان تعديه بنفسه أو مجرد الجر الى باب ظن  
 وما ألحق به من فقد وعدم فلا يجوز زيد ضرب به في ضرب نفسه ولا زيد مرتبه أي مرتبه بنفسه ويجوز زيد  
 ظنه قائما وزيد فقداه وعدمه وكذا لا يجوز زيد اضربه فلو كان مكان الضمير اسم ظاهر كالنفس أو ضمير  
 منفصل نحو زيد ما ضرب الاياه وما ضرب زيد الاياه جاز فاذا عطف ما على البنات موصولة أو مصدرية  
 أدى الى تعديه فعل المضمر المتصل وهو واو ويجعلون الى ضميره المتصل وهو هم الجرور باللام في غير ما استثنى  
 وهو ممنوع عند البصر بين ضعيف عند غيرهم فكان حقه أن يقال لا تفهمهم وقد اعترض أبو حيان على  
 هذه القاعدة بقوله تعالى وهزي اليك بذراع النخلة واطم اليك جناحك والعجب أن منهم من نسب هذا  
 لنفسه وأجيب عنه بأن المتنع انما هو تعدى الفعل بمعنى وقوعه عليه وعلى ما جر بالحرف نحو زيد مرتبه  
 فان المرور واقع زيد وما نحن فيه ليس من هذا القبيل فان الجمل ليس واقعا بالاعمال بل بما يشتهون ومحله  
 المنع في المتعدى بنفسه مطلقا والتفصيل في المتعدى بالحرف بين ما قصد الايقاع عليه وغيره فيمتنع في  
 الاول دون الثاني لعدم الفايقاع المرء بنفسه وهذا تفصيل حسن غفل عنه المعترض ومن تبعه والمصنف  
 رحمه الله تعالى دفعه بطريق آخر وهو أن امتناعه انما هو اذا تعدى أو لا ياتيا وتعاونه يقتضي التتابع  
 ما لا يقتضي المتبوع وقد أبد ذلك بأنه يجوز اذا انفصل الضمير كزيد ضرب أباه وفصل العطف ليس بأقل منه  
 وفيه نظر ظاهر ومنهم من خصه بالمتعدى بنفسه وجوز في المتعدى بالحرف وارتضاء الشاطبي في شرح  
 الالفية وهو قوي عندي (قوله أخبر بولادتها) لما كانت البشارة الاخبار بما يسر وولادة الاثني تسوهم  
 أشار الى أن البشارة هنا بمعنى مطلق الاخبار وفيه مضاف مقدرو محتمل أنه بشارة باعتبار الولادة بقطع  
 النظر عن كونها أثني وكلامه يحتمله وقيل انه حقيقة بالنظر الى حال المبتسر به في نفس الامر (قوله صار  
 أودام النهار كله) يعني أن أصل معناه داوم على الفعل في النهار فاما أن يكون على أصل معناه لأن أكثر  
 الوضع يكون ليلا فيبشر به في يوم ليلته فيظل نهاره مغتما أو أنه بمعنى صار كما يستعمل أصبح وأمسى وبات  
 بمعنى الصبرورة وقوله النهار منصوب على الظرفية أي دام على فعله في النهار كله ويجوز رفعه على الاسناد  
 المجازي (قوله من الكلبة والحياء من الناس الخ) الكلبة يسكون الهمزة وفتحها بمدودة الغم وسوء الحال  
 والانسكاس من حزن (قوله واسوداد الوجه كناية عن الاغمام والتشوير) سواد الوجه وبياضه يعبر به عن  
 المساء والمسرة وجعله كناية لا مجازا باعتبار أن من يغتم قديلا حظ فيه سواد وجهه كما يسود وجه الخنوق  
 لكن الظاهر أنه مجاز والتشوير من شوره اذا فعل به فعلا يستحي منه فتشور من الشوار وهو الفرج  
 والعرب تقول في الشتم أبدى الله شواره والمراد به هنا الاستحياء والمعنى أنه الاغمام أو الاقتصاح القوي  
 (قوله ملأ غيظا من المرأة) يشير الى أن أصل الكظم مخرج النفس يقال أخذ بكظمه ومنه كظم الغيظ  
 لاحفائه وحبسه عن الوصول الى مخرجه ويقال كظم السقاء اذا لم يعد ملئه لمنعه عن خروج ما فيه وكظم  
 بمعنى مشتد الغيظ مأخوذ من هذا كما أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى وقد مر تفصيله في سورة يوسف  
 (قوله من سوء البشر به عرفا الخ) عرفا قديسوء ويجوز كونه قيد المبتسر به لانهم كانوا لا يبشرون بها  
 وانما أطلقت البشارة لانها ما يبشر به عرفا لكونه ولدا ووجهه اسم ظل أو بدل من الضمير المستتر فيه  
 وكظم فعيل بمعنى فاعل أو مفعول وكلام المصنف رحمه الله ظاهر في الثاني والجملة حال من الضمير في ظل

(سبحانه) تنزيه له من قولهم وتجب منه (وله)  
 ما يشتهون يعني البنين ويجوز في ما يشتهون  
 الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات  
 على أن الجعل بمعنى الاختيار وهو وان أفضى  
 الى أن يكون ضمير الفاعل والمفعول لثني  
 واحد لكنه لا يعد تجوز في المعطوف  
 (واذا بشر أحدهم بالاثني) أخبر بولادتها  
 (ظل وجهه) صار أودام النهار كله (مسودا)  
 من الكلبة والحياء من الناس واسوداد  
 الوجه كناية عن الاغمام والتشوير (وهو  
 كظيم) ملأ غيظا من المرأة (تبوارى من  
 القوم) يستخفى منهم (من سوء ما بشر) من  
 سوء البشر (به) عرفا



قوله وقال الطيبي الخ يعني في عبارة الكشف  
٥١ صححه

(أي يسكه) محمداً نفسه متفكر في أن يتركه  
(على هون) ذل (أم يدسه في التراب) أم يخفيه  
فيه ويثدده وتذكير الضمير للفظ ما وقرئ  
بالتأنيث فيهما (الأساء ما يتحكمون) حيث  
يجعلون لمن تعالى عن الولد ما هذا عملهم  
(للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) صفة  
السوء وهي الحاجة إلى الولد المنادية بالموت  
واشتهاء الذكور استظهاراً بهم وكراهة الأناث  
ووأدهن خشية الأملاق (ولله المثل الأعلى)  
وهو الوجوب الذاتي والغنى المطلق والجلود  
القائقة والزاهية عن صفات المخلوقين (وهو  
العزیز الحكيم) المنفرد بكمال القدرة  
والحكمة (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم)  
يكفرهم ومعاصيهم (ما ترك عليها) على الأرض  
وانما أضرهم من غير ذلالة الناس أو الدابة  
عليها (من دابة) قط بشؤم ظلمهم وعن ابن  
مسعود رضي الله تعالى عنه كذا جعل يهلك  
في حجره بذنب ابن آدم أو من دابة ظالمة وقيل  
لو أهلك الآباء بكفرهم لم يكن الأبناء (ولكن  
يؤخرهم إلى أجل مسمى) سماه لا عمارهم  
أو ألعذابهم كي يتوالدوا (فاذا جاء أجلهم  
لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) بل  
هلكوا وعذبوا حيث لا محالة ولا يلزم من  
عموم الناس وإضافة الظلم إليهم أن يكونوا  
كلهم ظالمين حتى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

أو من وجهه أو من ضمير مسودا ولو رفع مسودا صح لكنه لم يقرأ به هنا وجله يتوارى مستأنفة أو حال على  
الوجود الا كونه من وجهه ومن القوم ومن سوء متعلقان به لاختلاف معنى من لأن الأولى ابتدائية  
والثانية تعليلية (قوله محمداً نفسه متفكر في أن يتركه على هون) إشارة إلى أن الجملة الاستفهامية  
معمولة لتحذوف معلق عليها وعنها العامل حال من فاعل يتوارى وقول أبي البقاء ان جملة أي يسكه حال أما  
أن يريد هذا أو جوز وقوع الطلعية حالاً أو يلها بمتروك أو نحو فلا يرد عليه شيء والهون بضم الهاء الهوان  
والذل وبقتها بعناء ويكون بمعنى الرق والميل وليس مراد في القراءة به وعلى هون حال من الفاعل ولذا  
قال ابن عباس رضي الله عنهما معناه أي يسكه مع رضاه هوان نفسه وعلى رغم أنفه أو من المفعول أي أي يسكه  
ذليله مهانة والذس اخفاء الشيء وهو هنا عبارة عن الوأد ويثدده كبعده مضارع وأداه وأدوا وقراءة التأنيث  
للجعدري وقوله حيث الخ تعليل لسوء حكمهم وقبحه لأن قيد الحثية يذكّر للتعليل وقوله ما هذا عمله  
أي ما هو مر ذل محذور عندهم كما سيذكره بعده (قوله صفة السوء) لأن المثل يكون بمعنى الصفة المحيية  
كما مر تحققة وقوله المنادية بالموت من النداء وجعل الحاجة إلى الولد منادية بالموت لتكون الموت يعقبها  
بغير شبهة كأنه ينادي بها كما قيل \* لدو الموت وابنو الخراب \* ولأن حاجة الوالد إلى الولد لا ينحلفه  
والخليفة متوقف على موته وقوله واشتهاء الذكور بالرفع معطوف على الحاجة وكذا ما بعده ووقع  
في نسخة استيقاء الذكور واستفعال من البقاء وهي ظاهرة ومعناها متقارب والوجوب الذاتي في مقابلة  
الحاجة إلى الولد والغنى المطلق في مقابلة الاستظهار بالجلود القائقة في مقابلة خشية الأملاق الذي هو  
يخجل في الحقيقة والزاهية عن صفات المخلوقين بيان لكونه أعلى من صفات غيره وعلى المعاني السابقة  
وقال الطيبي الغنى مقابل الحاجة للأولاد والزاهية عن صفات المخلوقين مقابل الوأد خشية الأملاق  
والجلود الكريمة مقابل لأقارهم على أنفسهم بالشع البالغ وكلها نتيجة قوله ويجعلون لله البنات  
سجانه الخ وقوله المنفرد بالحصر من تعريف الطرفين وجعله على الكمال لأنه المختص به ولاقتضاء صيغة  
المبالغة (قوله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس الخ) المؤاخضة مفاعلة من فاعل بمعنى فعل أو هي مجاز  
كان العبد يأخذ حق الله بمعصيته والله يأخذ منه بمعاقبته وكذا الحال في الخلق ودلالة الناس لأنهم سكان  
الأرض وكذا الدابة لأنهم ما تدب على الأرض وان جوز المصنف رحمه الله تعالى قبل هذا تعميمها لما  
في السماء وعم الظلم للكفر والمعاصي لأنه فعل ما لا ينبغي ووضعه في غير موضعه وقد يخص بالـ كـفر  
وبالتعدي على غيره (قوله قط بشؤم ظلمهم) يعني أنه شامل لكل إنسان ظالماً كان أو لا أما الظالم  
فبظلمه وأما غيره فبشأنه كقوله تعالى واتقوا قسمة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة وشامل أيضاً غيره كما  
نقله عن ابن مسعود رضي الله عنه ولأن الدواب خلقت لانتفاع الإنسان بها فإذا هلك لم يبق لعدم الفائدة  
والجعل بضم الجيم وفتح العين المهمة والألام دوية منتنة معروفة وخص لأنه أخص الحشرات والجحر بضم  
الجيم وسكون الحاء والراء المهمة مأوى الحشرات والبهايم (قوله أو من دابة ظالمة) فتشكيها للنوع  
وهو مخصوص بالكفار والعصاة على هذا بخلافه على الأول فإنه الجنس مطلقاً ويجوز تعميمه لغير الإنسان  
فيشمل بعض الدواب إذا ضر غيره وقيل إن الظلم فيه الكفر فيخص الكفرة وقوله وقيل الخ فأنه الجبائي  
لأنه ما من أحد إلا وفي آباء من ظلم فإذا هلكوا الزم فناء النوع بل الدواب المخلوقة لمنافع العباد على ما نقل  
عنه في الباب لكن على هذا الفرق بينه وبين القول الأول قليل (قوله سماه) أي عينه لا عمارهم أي  
مدة بقائهم أو عينه وقت العذاب وهو ما بعد حياتهم لاهلاكهم في الدنيا وهما متقاربان ولذا جعل علمتهما  
واحدة وقدر الكلام على قوله تعالى ولا يستقدمون في الأعراف وأنه هل هو مستأنف أو معطوف  
على الجملة الشرطية لأعلى الجزاء حتى يرد عليه ما ورد وقوله بل هلكوا أو عذبوا والف ونشر على التفسيرين  
قبله (قوله ولا يلزم من عموم الناس وإضافة الظلم إليهم الخ) جواب عما استدل به بعض من ذهب إلى عدم  
عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من ظاهر الآية حتى احتاج بعضهم إلى تخصيص الناس بالمشركون

لأن الكلام فيهم وهو خلاف الظاهر وقوله ماشاع فيهم إشارة إلى أنه من اسناد الكل إلى البعض كما يقال بنو قيم قتلوا قتيلا لتظاهر الأدلة والنصوص على عصمتهم فلا يقال الأصل الجمل على الحقيقة وقوله ما يكرهونه إشارة إلى أن ماموصولة عائدها محذوف وقوله الشركاء في الرياسة فلا يرعى أحدهم أن يشرك في ذلك مع ادعاء التشريك لله وقوله والاستخفاف بالرسول عليهم الصلاة والسلام فهم يعضون لو استخف رسول لهم أرسلوه في أمر لغيرهم مع استخفافهم برسول الله المرسلين لهم وأراذل الأموال معطوف على البنات وهو إشارة إلى ما مر في الأقسام من أنهم كانوا إذا رأوا ما عينوه لله أركى بدلوهم بما لا كتهتم وإذا رأوا ما لا كتهتم أركى تركوها (قوله وتصف السننهم الكذب) هذا من بليغ الكلام ويبدعه كقولهم عينها تصف السحر أي ساهرة وقد هاهنا وصف الهيف أي هيفاء قال أبو العلاء المعري

سرى برق المعزة بعد دهن \* فبات برامة يصف الكلالا

وقد بيناه في محل آخر وقوله مع ذلك أي مع ذلك الجمل والكذب مفعول لتصف وعلى القراءة الثانية صفة اللسنة وأن لهم الحسنى بدل منه على الأولى أو بتقدير بأن لهم وعلى الثانية مفعول لتصف وقوله وهو أن لهم الحسنى الخ بيان لحاصل المعنى لا للأعراب وإن جاز أيضا والمراد بالحسنى الجنة بناء على أن منهم من يقرب بالعبادة وهذا بالنسبة لهم أو أنه على الفرض والتقدير كما روى أنهم قالوا إن كان محمد صادقا في البعث فلنا الجنة بجانب على وهو المناسب لقوله لا جرم أن لهم النار لئلا ياتيه على أنهم حكموا لأنفسهم بالجنة فلا يريد أنهم كيف قالوا هذا وهم منكرون للبعث (قوله وقرئ الكذب جمع كذب صفة لللسنة) وهو بضمين مرفوع على أنه جمع كذب كصبر وصبور وهو مقيس وقيل جمع كاذب نحو شارف وشرف وهو غير مقيس ولهذا اقتصر المصنف رحمه الله تعالى على الأول (قوله كذلك كلامهم واثبات لصدقه) الرد بكلمة لا والاثبات يحرم معنى كسب أي كسب ما صدر منهم أن لهم النار فإن لهم الخ في محل نصب على المفعولية وهذا قول الزجاج وقيل في محل رفع وبحرم بمعنى وجب وثبت وهو قول قطرب وقيل لا جرم بمعنى حقا وأن لهم النار في محل رفع فاعل حق المحذوف وتفصيله في المطولات وقد مر طرف منه (قوله مقدمون إلى النار الخ) قرأ نافع مفرطون بكسر الراء اسم فاعل من أفرط إذا تجاوز أي متجاوزا والحد في معاصي الله وأفعل قاصر والباقيون بفتحها اسم مفعول من أفرطته بمعنى تركته ونسبته على ما حكاه القراء أي هم منسيون متركون في النار ومن أفرطته بمعنى قدمته من فرط إلى كذا بمعنى تقدم وقال معناه مفرطون إلى النار يتجولون اليها من أفرطته وفرطته إذا قدمته ومنه الفرط للمتقدم وقرأ أبو جعفر مفرطون بتشديد الراء المكسورة من فرط في كذا إذا قصر وفي رواية عنه بالفخ والتضعيف وقرئ أن بالكسر فيها على أنها جواب قسم أغنت عنه لا جرم (قوله فأصروا على قبائحها الخ) هو ما تفسيرا زينه الشيطان لهم أو تفرغ عليه (قوله أي في الدنيا وعبر باليوم عن زمانها الخ) أي موالاة لهم في مدة الدنيا وما آربها ولما كان اليوم يستعمل معترفا لزمان الحال كالألآن وليس الشيطان وليا للام الماضية في زمان الحال وجه بأن غيبر وهو وليهم إن عاد إلى الام الماضية فزمان تزيين الشيطان لهم أعمالهم وإن كان ماضيا بصورة الحال ليستحضر السامع تلك الصورة العجيبة ويتعجب منها وسموه حكاية الحال الماضية وليست الحكاية المارة وهما استعارة من الحضور الخارجي للحضور الذهني أو المراد باليوم مدة الدنيا لأنها كالوقت الحاضر بالنسبة للآخر وقد ورد إطلاق اليوم على مدتها كثيرا فهو مجاز متعارف وليس فيه حكاية لما مضى وهي شاملة للماضي والآتي وما بينهما والولى على هذين الوجهين بمعنى القرنين أو المتولى لاغوائهم وصرفهم عن الحق أو المراد باليوم يوم القيامة الذي فيه عذابهم لكنه صورة بصورة الحال استحضار له فهو حكاية لما سيأتي وليس من مجاز إلا أول أي لا ناصر لهم في ذلك اليوم إلا هو لا بمعنى المتولى لاغواءه إلا اغواءة ولا بمعنى القرنين لأنه في الدرك الأسفل وهو في الناصر على أبلغ وجه على حد قوله

وبلدة ليس بها أنيس \* إلا البعافير والالعيس

لجواز أن يضاف اليهم ماشاع فيهم وصدر عن أكثرهم (ويجمعون لله ما يكرهون) أي ما يكرهونه لأنفسهم من البنات والشركاء في الرياسة والاستخفاف بالرسول وأراذل الأموال (وتصف السننهم الكذب) مع ذلك وهو (أن لهم الحسنى) أي عند الله كقولهم ولئن رجعت إلى ربي إن لي عند الله الحسنى وقرئ الكذب جمع كذب صفة لللسنة (لا جرم أن لهم النار) رد لكلامهم واثبات لصدقه (وأنهم مفرطون) مقدمون إلى النار من أفرطته في طلب الماء إذا قدمته وقرأ نافع بكسر الراء على أنه من الأفرط في المعاصي وقرئ بالتشديد مفرط من فرطته في طلب الماء ومكسورا من التفريط في الطاعات (تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فزين لهم الشيطان أعمالهم) فأصروا على قبائحها وكفروا بالمرسلين (فهو وليهم اليوم) أي في الدنيا

أَوْضَمُّهُمْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ أَيْ زَيْنَ الشَّيْطَانِ لِلَّامِ الْمَاضِيَةِ أَعْمَالُهُمْ فَهُوَ الْآنَ وَلَيْ هُوَ لَا لِنَصَالِهِمْ بِهِمْ  
 فِي الْكُفْرِ أَوْ هُوَ بِتَقْدِيرِ مَضَافٍ (قَوْلُهُ وَغَيْرِ الْيَوْمِ عَنْ زَمَانِهَا) أَيْ نَجْمٌ جَمِيعٌ أَزْمِنَهَا إِنْ شَارَتْ إِلَى وَجْهِ النُّجُوزِ  
 وَتَنْزِيلُهُ مِنْزِلَةَ الْحَالِ الْمَاضِي (قَوْلُهُ أَوْ هُوَ وَلِيَّهُمْ حِينَ كَانَ الْخ) عَطْفٌ بِحَسَبِ الْمَعْنَى عَلَى مَا قَبْلَهُ أَيْ فَهُوَ وَلِيَّهُمْ  
 فِي الدُّنْيَا أَوْ هُوَ وَلِيَّهُمْ وَقَدْ تَرَيْنَا لِلَّامِ الْمَاضِيَةِ الَّذِي هُوَ لَا تَحْضَرُهُ كَأَنَّ الْخَاضِرَ وَهُوَ بِجَزَاءِ آخِرِ وَقَوْلُهُ  
 أَوْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَتَنْزِيلِهِ مِنْزِلَةَ الْخَاضِرِ بِاسْتِحْضَارِهِ لَكِنَّهُ فِي الْوَجْهِ الْثَانِي حِكَايَةُ حَالٍ مَاضِيَةٍ وَهَذَا حِكَايَةُ حَالٍ  
 آتِيَةٍ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِطَرِيقِ الْكَلْبِ بِقَوْلِهِ عَلَى أَنَّهُ الْخَ وَلَا حَاجَةَ فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ إِلَى تَأْوِيلٍ وَإِنْ كَانَتْ الْجُمْلَةُ  
 الْأَسْمِيَّةُ بِقَتْرَيْنِ مَضْمُونِهَا بِزَمَانِ الْحَالِ لِأَنَّهُ جَعَلَ الْجَمْعُ حَالًا فِي الْعَرَفِ وَقَدْ قَارَنَهُ جَزْءٌ مِنْهُ فِي الْحَقِيقَةِ يَكْفِي  
 لِذَلِكَ فَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَمَا قِيلَ (قَوْلُهُ وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِقَرِيشٍ) أَيْ ضَمِيرُ وَلِيَّهُمْ الْمَضَافُ إِلَيْهِ لِمَنْ  
 تَقَدَّمَ لَهُمْ كَمَا فِي الْوَجْهِ السَّابِقِ وَالْيَوْمُ بِمَعْنَى الزَّمَانِ الَّذِي وَقَعَ فِيهِ الْخَطَابُ وَقِيلَ فِيهِ بَعْدَ اخْتِلَافِ الضَّمَائِرِ  
 مِنْ غَيْرِ دَاعٍ إِلَيْهِ وَالْيَوْمُ بِمَضَافٍ فِي الْوَجْهِ الْآخِرِ وَرَدَّ بِأَنَّ لَفْظَ الْيَوْمِ دَاعٍ لَهُ وَلِذَا قِيلَ إِنَّ هَذَا الْوَجْهَ هُوَ  
 الْمُنَاسِبُ لِلْقِسْمِ بَعْدَ الْإِنْكَارِ وَتَعْدَادِ الْقَبَائِحِ لِأَنَّهُ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ أَمْنَهُ عَلَى وَتَبَرُّهُ مِنْ  
 قَبْلِهِمْ وَقَدْ تَبَيَّنَ فِي هَذَا الشَّارِحِ الطَّيِّبِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَصَاحِبِ الْكَشْفِ لَمْ يَرْضَهُ حَيْثُ قَالَ لَا تَرْجِعْ لِهَذَا الْوَجْهِ  
 مِنْ حَيْثُ التَّسْلِيَةِ إِذَا الْكُلُّ مُفِيدٌ لِذَلِكَ عَلَى وَجْهِ بَيْنٍ وَإِنَّمَا التَّجَرُّعُ لِلْوَجْهِ الصَّائِرِ إِلَى اسْتِحْضَارِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ  
 مِنْ مَزِيدِ التَّسْنِي وَكَوْنُ مَا ذَكَرَ لَيْسَ بظَاهِرٍ ظَاهِرٍ وَالْقَرِينَةُ الْمَذْكُورَةُ مَصْحُوحَةٌ لَمْ يَرْجِعْ وَأَذَا قَدَّرَ الْمَضَافُ  
 فَالضَّمِيرُ لَيْسَ لِقَرِيشٍ لَكِنْ الْمُرَادُ بِأَمْثَالٍ مِنْ مَضَى مِنْ قَرِيشٍ وَلِذَا جَعَلَ الْمَصْنُفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذِينَ  
 الْوَجْهَيْنِ فِي قَرْنٍ وَاحِدٍ (قَوْلُهُ وَالْوَلِيُّ الْقَرِينُ أَوِ الْنَاصِرُ الْخ) الَّذِي فِي الْكَشْفِ أَنَّهُ إِذَا كَانَ الْمُرَادُ بِالْيَوْمِ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَانَ الْوَلِيُّ بِمَعْنَى الْنَاصِرِ أَوْ لَا مَقَارَنَةً وَلَا غَوَاةً وَجَعَلَهُ نَاصِرًا فِيهِمْ مَعَ أَنَّهُمْ لَا يَنْصُرُونَ مَبَالِغَةً  
 فِي نَفْسِهِ وَتَهْكُمُ عَلَى حَدِّ عَتَابِهِ السَّيْفُ كَمَا مَرَّ بِحَقِيقَتِهِ وَتَفْصِيلُهُ فَإِنْ كَانَ قَوْلُهُ الْقَرِينُ أَوِ الْنَاصِرُ عَلَى التَّوْزِيعِ  
 رَجَعَ إِلَى مَا فِي الْكَشْفِ لَكِنَّهُ فِيهِ أَجَالٌ خَفِيَ وَقِيلَ إِنَّهُ جَارِعٌ عَلَى الْوَجْهِ وَهُوَ السَّرُّ فِي تَأْخُرِ (وَفِيهِ بَحْثٌ)  
 فَنَاقِلٌ وَقَوْلُهُ عَلَى أَبْلَغِ الْوَجْهِ مِنَ الْمَبَالِغَةِ أَوْ الْبَلَاغَةِ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَقَوْلُهُ فِي الْقِيَامَةِ جَارِعٌ عَلَى التَّفَاسِيرِ السَّابِقَةِ  
 وَقَوْلُهُ لِلنَّاسِ عَمَّهُ لَعْدَمِ اخْتِصَاصِهِ بِقَرِيشٍ وَعَدَمِ تَأْيِيدِهِ لِمَنْ قَبْلَهُمْ وَقَوْلُهُ وَأَحْكَامُ الْأَفْعَالِ الْمُرَادُ بِهَا مَا لَا  
 يَتَعَاقَبُ بِالْإِعْتِقَادِ كَرَجَمَ الزَّانِي وَنَحْوَهُ مَعْطُوفَانِ عَلَى مَحَلِّ تَبْيِينِ الْخَ يَعْنِي أَنَّهُمَا اتَّصَبَا بِمَفْعُولٍ لَهُ وَالنَّاصِبُ  
 أَنْزَلْنَا وَلِمَا اتَّحَدَ الْفَاعِلُ فِي الْعَلَّةِ وَالْمَعْلُولِ وَصَلَ الْفِعْلُ لِهَما بِنَفْسِهِ وَلِمَا يَتَّحِدُ فِي تَبْيِينِ لَانِ فَاعِلِ الْأَنْزَالِ هُوَ  
 اللَّهُ وَفَاعِلُ التَّبْيِينِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَتْ الْعَلَّةُ بِالْخَرْفِ قَالَ فِي الْكَشْفِ هَدَى وَرَجَعَتْ مَعْطُوفَانِ  
 عَلَى مَحَلِّ تَبْيِينِ الْأَنْهَاءِ اتَّصَبَا عَلَى أَنَّهُمَا مَفْعُولَانِ لِهَما لَانِ مَا فَعَلَا الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ وَدَخَلَ اللَّامُ عَلَى  
 تَبْيِينِ لَانِ فَفَعِلُ الْمُخَاطَبِ لَا فَعِلُ الْمَنْزِلِ وَإِنَّمَا يَنْتَسِبُ مَفْعُولًا لِهَما كَانَ فَعِلُ فَاعِلِ الْفِعْلِ الْمَعْلُولِ بِهِ أَهْ مَا قَالَ  
 الرَّجَحُشِيُّ وَتَبِعَهُ الْمَصْنُفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ أَبُو حَيَّانَ هَذَا الِيسْرُ بِحَيْثُ قَالَ الْمَرْبُ قُلْتُ الرَّجَحُشِيُّ  
 لَمْ يَجْعَلِ النَّصْبَ لِلْعَطْفِ عَلَى الْمَحَلِّ إِنَّمَا جَعَلَهُ بِوَصُولِ الْفِعْلِ إِلَيْهِمَا لِاتِّحَادِ الْفَاعِلِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْخَ مَا فَصَّلَهُ  
 (قُلْتُ) هُوَ مَبْنِي عَلَى أَمْرَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّ شَرْطَ نَصْبِهِ اتِّحَادُ الْفَاعِلِ وَالزَّمَانُ فَإِذَا عَدِمَا جَزَأَ بِاللَّامِ وَلَا كَلَامَ  
 فِيهِ إِنَّمَا الْكَلَامُ فَمَا إِذَا ذَكَرَ مَا فِيهِ الشَّرْطَ وَنَصْبَهُ هَلْ يَجُوزُ عَطْفُهُ عَلَيْهِ أَمْ لَا يَجُوزُ الْعَلَامَةُ وَالْمَصْنُفُ رَحِمَهُ  
 اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْعَهُ أَبُو حَيَّانَ وَبَقِيَ أَمْرٌ آخَرُ وَهُوَ أَنَّهُ إِذَا جَرَّ مَا فِيهِ مَانِعٌ آخَرَ هَلْ يَصْحُحُ أَمْ لَا كَالْمَصْدَرِ الْمَوْقُولِ  
 بِأَنَّ الْفِعْلَ فَإِنَّهُ لَا يَقَعُ فَعُولًا لِهَما وَزَرْتَنَ أَنْ أَكْرَمَكَ وَزَرْتَنَ أَكْرَامًا لَكَ وَهُوَ مَحَلٌّ يَتَمَتَّعُ فِيهِ حَذْفُ الْجَارِ  
 مَعَ أَنَّ فَاعِلَهُ فَإِنَّهُ لَمْ يَحْزَرْهُ الشَّرَاحُ كُلُّهُمْ فَاحْظُهُ وَمَعْنَى كَوْنِهِ فِي مَحَلِّ نَصْبٍ أَنَّهُ فِي مَحَلٍّ لَوْ خَلَا مِنَ الْمَوَاقِعِ ظَهَرَ  
 نَصْبُهُ وَهُوَ هُنَا كَذَلِكَ مَنْ تَأَمَّلَ هَذَا وَالتَّحْقِيقَ وَمَا عَدَاهُ تَطَوَّلَ بِبَلَا طَائِلٍ وَقَوْلُهُ فَإِنَّهُمَا الْخَ تَعْلِيلٌ لظَهْوَرِ  
 النَّصْبِ فِيهِمَا دُونَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ فَهُوَ تَعْلِيلٌ لِمَا يَقَعُ مِنْ السِّيَاقِ (قَوْلُهُ أَتَيْتُ فِيهِ الْخ) يَعْنِي أَنَّ الْأَحْيَاءَ  
 وَالْمَوْتِ هُنَا اسْتِعَارَةٌ لِمَا ذَكَرَ وَلَيْسَ الْمُرَادُ إِعَادَةُ الْيَاسِرِ بَلْ أَنْبَاتٌ مِثْلُهُ وَقَوْلُهُ سَمَاعٌ تَدْبِرُ وَأَنْصَافٌ خَصَّهُ بِمَا ذَكَرَ  
 لَا قَضَاءَ الْمَقَامِ لَهُ أَوْ لَتَنْزِيلِ غَيْرِهِ مِنْزِلَةَ الْعَدَمِ وَقَالَ خَاتِمَةُ الْمُفَسِّرِينَ إِنْ أَرَادَ السَّمْعُ الْقَبُولَ كَمَا فِي سَمْعِ اللَّهِ لِمَنْ جَدَّ

وَعَبَّرَ بِالْيَوْمِ عَنْ زَمَانِهَا أَوْ هُوَ وَلِيَّهُمْ حِينَ  
 كَانَ زَيْنَ لِهَما أَوْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَنَّهُ حِكَايَةُ  
 حَالٍ مَاضِيَةٍ أَوْ آتِيَةٍ وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ  
 الضَّمِيرُ لِقَرِيشٍ أَيْ زَيْنَ الشَّيْطَانِ لِلْكُفْرِ  
 الْمُتَقَدِّمِينَ أَعْمَالَهُمْ وَهُوَ لِي هُوَ الْيَوْمُ  
 يَغْرِبُ بِهِمْ وَيَغُوبُ بِهِمْ وَأَنْ يَقْدَرُ مَضَافٌ أَيْ  
 فَهُوَ لِي أَمْثَالُهُمْ وَالْوَلِيُّ الْقَرِينُ أَوِ الْنَاصِرُ  
 فَيَكُونُ نَصِيرًا لِلنَّاصِرِ لَهُمْ عَلَى أَبْلَغِ الْوَجْهِ  
 (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) فِي الْقِيَامَةِ (وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ  
 الْكِتَابَ إِلَّا تَبْيِينًا لِهَما) النَّاسِ (الَّذِي اخْتَلَفُوا  
 فِيهِ) مِنَ التَّوْحِيدِ وَالْقَدَرِ وَأَحْوَالِ الْمَعَادِ  
 وَأَحْكَامِ الْأَفْعَالِ (وَهَدَى وَرَجَعَتْ لِقَوْمِ  
 يُؤْمِنُونَ) مَعْطُوفَانِ عَلَى مَحَلِّ تَبْيِينِ فَإِنَّهُمَا فَعِلَا  
 الْمَنْزِلِ بِخِلَافِ التَّبْيِينِ (وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ  
 مَاءً فَأَنْبَتَ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا) أَتَيْتُ فِيهَا  
 أَنْوَاعَ النَّبَاتِ بَعْدَ يَبْسِهَا (أَنْ فِي ذَلِكَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
 يَسْمَعُونَ) سَمَاعٌ تَدْبِرُ وَأَنْصَافٌ

أى لقوم يتأملون فيها ويعقلون وجهه دلالة أو يقبلون مدلولها وانما خص كونها آية بهم لان غيرهم لا يتفهم بها وهذا كالتخصيص في قوله هدى ورجة لقوم يؤمنون وبما قرنا تين وجه العدول عن يصرون الى يسمعون (قلت) ما ذكره الشيخان هو اللابق بالمقام ويأيه أنه تعالى لما ذكر أنه أرسل الى الامم السالفة ورسلا وكتبافكفروا بها فكان لهم خزي في الدنيا والاخرة عقبه بأنه أرسله صلى الله عليه وسلم بسيد الكتب فكان عين الهدى والرجة لمن أرسل له اشارة الى مخالفة أمته لمن قبلهم لقربهم من سعادة الدارين وتبشير الله صلى الله عليه وسلم بكثرة متابعيه وقلة مناوئيه وأنهم سيدخلون في دينه أفواجا أفواجا ثم أتبع ذلك على طريق التمثيل لازالة تلك الرجة التي أحبت من مونة الضلال انزال الامطار التي أحبت موات الاراضي وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا واولوا هذا المكان قوله والله أنزل من السماء ماء كالأجني عما قبله وبعده وقوله ان في ذلك لآية لقوم يسمعون تسميم لقولنا وما أنزلنا الخ والمقصود بالذات منه فالمناسب يسمعون لا يصرون ولو كان مفهوما لما لاصقه من الانبات لم يكن ليسمعون بمعنى يقبلون مناسبة أيضا ومن لم يقف على محط نظرهم قال في جوابه يمكن أن يحمل على يسمعون قول الله أنزل من السماء الخ فانه مذكروا على تأمل مدلوله فتدبر (قوله دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم) أصل معنى العبر والعبور التجاوز من محل الى آخر وقال الراغب العبور مختص بتجاوز الماء بسباحة ونحوها والمشهور عومه فاطلاق العبرة على ما يعتبر به لما ذكر لكنه صار حقيقة في عرف اللغة فالعبرة بمعنى المعبر بكسر الميم ولا حاجة الى جعل الدلالة بمعنى الدليل (قوله استئناف لبيان العبرة) أى استئناف بيان كانه قيل كيف العبرة فيها فبعض نسقيكم الخ ومنهم من قدر هنا مبتدأ وهو نسقيكم ولا حاجة اليه (قوله وانما ذكر الضمير الخ) يعنى أنه ذكر ضميره تارة وأنت أخرى لانه اسم جمع لاجتماع اذبناء أفعال يكون في المفردات كبرمة أعشار ونوب أفعال وما كان كذلك فهو اسم جمع واسم الجمع كرهط وقوم يجوز تذكيره وافراده باعتبار لفظه وتأنيثه وجمعه باعتبار معناه فلذا ورد بالوجهين في القرآن وكلام العرب هذا ما أراد المصنف رحمه الله تعالى وستسمع تحقيقه وبيان الحق فيه عن كتب (قوله ولذلك عده سيبويه في المفردات المبنية على أفعال الخ) اعلم أن كلام سيبويه في كتابه ناقض في هذا وأنه قال في موانع الصرف في صيغة منتهى الجموع وكونهم من الموانع دون غيرها مانصه وأما أفعال فقد يقع للواحد ومن العرب من يقول هو الانعام وقال عز وجل نسقيكم مما في بطونه وقال أبو الخطاب سمعت العرب تقول هذا قوب ايكاش وقال في باب الزوائد ليس في الكلام أفعال الا أن يكسر عليه اسم اه وقد اضطرب الناس في توجيهه والتوفيق بين كلاميه فذهب أبو حيان رحمه الله تعالى الى تأويل ما في باب الموانع وابقاء الثاني على ظاهره وأن أفعال لا يكون من ابناء المفرد أصلا وأما قوله وأما أفعال فقد يقع للواحد فراده أنه يستعمل مجازا يعنى النعم فيعامل معاملته بافراد الضمير وتذكيره لانه مفرد صيغة ووضعا بدليل ما صرح به في المحل الآخر من أنه لا يكون الاجماع واعترض عليه بأن مقصود سيبويه رحمه الله تعالى بما ذكر في باب ما لا ينصرف الفرق بين صيغة منتهى الجموع وأفعال وفعل حيث منع الصرف للاول دون الثاني لوجوه منها أن الاولين لا يقعان على الواحد بخلاف الآخرين كما أوضحه بما لا شبهة فيه فلو لم يكن وقوع أفعال على الواحد بالوضع لم يحصل الفرق فلا يتم مقصود سيبويه نعم لا كلام في تدافع كلاميه وأينما لو كان كذلك لم يختص ببعضهم وأيضاً ان التجوز بالجمع عن الواحد يصح في كل جمع حتى صيغة منتهى الجموع والحق في دفعه أنه لا تعارض بين كلاميه فانه فرق بين مفاعل ومفاعيل وأفعال وفعل بأن منتهى الجموع لا يجمع وغيره يجمع فأشبهه الا حاد ثم قواه بأن قوم ما من العرب تجعله مفرد حقيقة في لغتهم وأشار الى أنها لغة نادرة وما ذكره في الباب الآخر بناء على اللغة المتداولة وقوله فرق بينهما بوجه لا وجه له كما يعرفه جملة الكتاب وبهذا عرفت ما في كلام المصنف رحمه الله تعالى وأما ما قيل ان كون بناء أفعال منه ما هو مفرد لا ينافي منه أن الانعام كذلك فلا تنافي بين كلاميه من قوله التدبر وفي الكشف يجوز أن يقال في الانعام وجهان

(وان نسقيكم في الانعام لعبرة) دلالة  
يعبر بها من الجهل الى العلم (نسقيكم  
مما في بطونه) استئناف لبيان العبرة وانما  
ذكر الضمير ووجهه ههنا اللفظ وأنت في سورة  
المؤمنين للمعنى فان الانعام اسم جمع ولذلك  
عده سيبويه في المفردات المبنية على أفعال  
قوله منها أن الاولين مراده بالاولين مفاعل  
ومفاعيل الداخلان تحت صيغة منتهى  
الجموع وقوله ببعضهم أى بعض العرب كما  
يوضح ذلك ما بعده معجزة

أحدهما أن يكون تكسيرهم كالجبال في جبل وأن يكون اسماء مفردا مقتضية المعنى الجمع كما إذا ذكر  
فكنايد كرم في قوله

في كل عام نم قحورنه • يلقيه قوم وتنجونه

وإذا أنت فقيه وجهان أنه تكسيرهم وأنه في معنى الجمع ولا يخفى ما فيه فإنه إذا وقع مفرد لا يكون جمعا بل  
اسم جمع والاستدلال عليه بنم لانه من أوزان المفردات (قوله كاخلاق) جمع خلق ضد جديد وهو فيما  
سمع من قولهم نوب أخلاق ونوب أيكاش بيا تحبته بعد الكاف وشين معجزة وهو نوب غزل مرتين وفي  
الازهرى انه ضرب من برود اللبن ونقل فيه ضبطه بيا موحدة بدل التحية وروى فيه أكراش أيضا فكلاهما  
بمعنى وقد ورد أفعال صفة للمفرد في ألفاظ منقولة في المطولات (قوله ومن قال انه جمع نعم جعل المضير  
للبعض الخ) فان قلت كيف يكون جمع نعم والنم تختص بالابل والانعام يقال للابل والبقر والغنم مع أنه لو  
اختص كان مساويا له قلت من يراه جمعا له يخص الانعام أو يعم النم ويجعل التفرقة نائمة من الاستعمال  
ويجعل الجمع للدلالة على تعدد الأنواع وكون الضمير للبعض أما أنه يعود على البعض المقدر رأى بعض الانعام  
أو على الانعام باعتبار بعضها وهو الاناث التي يكون اللبن منها أو على البعض المفهوم منها (قوله أو  
لواحدة) كما في قول ابن الحاجب المرفوعات هو ما شتمل على علم الفاعلية وقوله على المعنى لأن الألف واللام  
لجنسية تسوي بين المفرد والجمع في المعنى فيجوز عود ضمير كل منهما على الآخر كما في تفسير النيسابوري أو  
الضمير له باعتبار ما ذكر (قوله نسقيكم بالفتح هنا وفي المؤمنين) والباقيون بعضهم أفيهما واختلف فيه هل سقى  
وأسقى لغتان بمعنى واحد أم بينهما فرق فقبل هما بمعنى وقيل بينهما فرق فسقى للشفة وأسقى للأرض والشجر  
وقبل سقاها بمعنى رواء بالماء وأسقاها بمعنى جعله شربا معذله وفيه تفصيل في اللغة (قوله فانه يخلق من بعض  
أجزاء الدم المتولد الخ) بين يقتضى متعددا وهو هنا القرث أى الروث مادام في الكرش والدم فيكون  
مقتضى النظم توسط اللبن بينهما كما نقل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فالبنية على حقيقتها وظاهرها  
لكن ما ذهب اليه الحكماء بخلافه لأن الدم واللبن عندهم لا يتولدان في الكرش لأن الحيوان إذا ذبح لم  
يوجد في كرشه دم ولبن ولأن الدم لو كان في الكرش خرج بالقيء فلذا أقول بأن المراد أن اللبن ينشأ من بين  
أجزاء القرث ثم من بين أجزاء الدم فإذا ورد الغذاء الكرش انطبع فيه وتميزت منه أجزاء لطيفة تنجذب  
إلى الكبد فينطبع فيها ويحصل الدم فتسرى أجزاء منه إلى الضرع ويستحيل لبنا فاللبن انما يحصل من  
بين أجزاء القرث ثم من بين أجزاء الدم فالنسبة والبنية مجازية كما أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى ف قوله  
وهو الاشياء المأكولة وفي نسخة بعض الاشياء الخ وضمير هو للقرث وما نقل عن ابن عباس رضى الله تعالى  
عنه رواء الكلى عن أبي صالح رضى الله تعالى عنهما ولا ينافي هذا قوله فيما سياتى ويبقى نغله وهو القرث  
أما على النسخة الثانية فظاهر وأما على الأولى فكذلك لانه لا يزول الاسم بزوال بعض الأجزاء فان الرجل  
مثلا يسمى رجلا وان قطعت يده والبنية على ما نقل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ما كانه حقيقة  
بحسب الظاهر والمصنف رحمه الله تعالى أوله بما ذكر فهي مجازية أيضا والداعى ما مر من كلام الحكماء  
وقوله لانهما لا يتكونان لتعليل لكون المراد ما ذكر وصفاته ما صفا منه وخلص وقوله  
يمسكها أى يمسك الكبد الصفاة ويريناها بعضهما بمعنى مقدار زمان هضمها وهو منه وب على الظرفية كما مر  
وهذا هو الهضم الثاني الذي تحصل منه الاخلاط الاربعه ثم تذهب الصفراء إلى المرارة والسوداء إلى  
الطحال والماء إلى الكلية ومنها إلى المثانة والمزتين تنسبة مرة بكسر الميم وتشديد الراء والمراد بهما  
السوداء والصفراء تغليباً والاخلط جميع خلط بالكسر وهو معروف (قوله ثم يوزع الباقي) أى بعد الدخول  
في الاوردة وهي العروق الثابتة في الكبد وهذا يحصل هضم ثالث كما فصل في محله وزيادة اخلاط الانثى  
لغلبة البرودة والرطوبة على مزاجها وقوله لاجل الجنين أى ليكون ثديه وتغذيته والضرع جمع ضرع  
وهو الثدي وانصبابه ليتغذى به الطفل بعد فصاله (قوله ومن الأولى تبعضية) متعلقة بنسقيكم

كأخلاق وأيكاش ومن قال انه جمع نعم جعل  
الضمير للبعض فان اللبن لبعضها دون جميعها  
أولو واحدة أوله على المعنى فان المراد به الجنس  
وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر ويعقوب  
نسقيكم بالفتح هنا وفي المؤمنين (من بين  
قرث ودم لبننا) فانه يخلق من بعض أجزاء  
الدم المتولد من الأجزاء اللطيفة التي في القرث  
وهو الاشياء المأكولة المنهضة بعض  
الانضمام في الكرش وعن ابن عباس رضى  
الله تعالى عنهما ان البنية اذا اعتلفت وانطبع  
العلق في كرشها كان أسفلها قرثا وأوسطه  
لبننا وأعلىها دما ولعله ان صح فالمراد أن  
أوسطه يكون مادة اللبن وأعلىها مادة الدم  
الذي يغذى البدن لانهما لا يتكونان في  
الكرش بل الكبد يجذب صفاوة الطعام  
المنهضم في الكرش ويبقى نغله وهو القرث ثم  
يمسكها ويريناها بعضهما ثانيا فيصير  
أخلاطا أربعة معهما مائة فتميز القوة المبزة  
تلك المائة بما زاد على قدر الحاجة من المرتين  
وتدفعها إلى الكلية والمرارة والطحال ثم  
يوزع الباقي على الأعضاء بحسبها فيجرى إلى  
كل حقه على ما يليق به بتقدير الحكيم العليم  
ثم ان كان الحيوان أنثى زاد أخلاطها على قدر  
غذاها لاستيلاء البرد والرطوبة على مزاجها  
فيندفع الزائد أولا إلى الرحم لاجل الجنين  
فإذا انفصل انصب ذلك الزائد أو بعضه إلى  
الضرع فيبيض بمجاورة لحومها الغدنية  
البيض فيصير لبننا ومن تدبر صنع الله تعالى  
في أحداث الاخلاط والالبان واعداد  
مقارها ومجاورتها والاسباب المولدة لها  
والقوى المتصرفه فيها كل وقت على ما يليق به  
اضطر إلى الاقرار بكل حكمة وتناهى رجهته  
ومن الأولى تبعضية لان اللبن بعض ما في  
بطونهم والثانية ابتدائية كقولك سقيت  
من الحوض



أيضا ولا يضره اتحاد متعلقهما بالاختلاف معناه ما على ما عرف في النحو ويجوز كون الأولى ابتدائية  
 أيضا فتكون الثانية مجرور رها بلا مناهل اشتغال (قوله لان بين القرث والدم المحل) ان لم تكن بين  
 لازمة الظرفية كما ينبغي تحقيقه في العنكبوت يصح رفع المحل خبر الان ولا اشكال في نصبه وقوله  
 لتسكيره عليه لتقديمه وكذا ما بعده وكونه موضع العبرة ظاهر وهو مرجح الحالية على الوصفية (قوله  
 صافيا) قيل الصحيح هو التفسير الثاني لابتناء هذا على أن محل اللين بين القرث والدم وهو وهم ورد بأنه يكفي  
 لصحته كون أصل اللين الاجزاء اللطيفة في القرث ولا يضره بعدم مكان تصويره بصورة اللين عن محل القرث  
 كما لا ينبغي مع أن عدم ما ذكر مع كونه ظاهر النظم وتفسير ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وهما لا يليق  
 وليس المصنف رحمه الله تعالى غافلا عنه بعد ما فصله قيسل هذا وكونه سهل المرور لهيته وقد قيل ان  
 أحد الم بشرق بلن قط وهو مروي عن السلف (قوله متعلق بمحذوف الخ) في اعرابه وجوه أظهرها  
 وهو هذا أنه متعلق بمحذوف تقديره نسقيكم وهو من عطف جملة على أخرى وهو أولى من تقدير خلق  
 أو جعل كما ذكره أبو البقاء لدلالة نسقيكم المتقدم عليه وأما الاستغناء عن التقدير بعطفه على قوله بما في  
 بطونه فيكون من عطف بعض متعلقات الفعل على بعض كقولك نسقيته من اللبن ومن العسل فلم يذكر  
 مع أنه أقرب لأن نسقيكم المأذون به وقع تفسير العبرة الانعام فلا يليق تعلق هذا به لانه لا تعلق له بتلك العبرة  
 وكذا جعله متعلقا بما في الاسقاء من معنى الاطعام أي نطعمكم منها فينظم المأ كول منها والمشرروب  
 المقنن من عصيرهما وأما ادعاء أنه ليس ببيان لخلاف الظاهر ومحل بالنظام ومن عصيرهما بيان للمعنى  
 المراد وتقدير المضاف اللازم على هذا الوجه والجائز على الوجه الثاني كما سجد ذكره المصنف رحمه الله تعالى  
 وكون التعليق نعمة على التوزيع ليس بسديد ولما كان اللبن نعمة عظيمة لا دخل لفعل الخلق فيه اضافته  
 لنفسه بقوله نسقيكم بخلاف اتخاذ السكر فلذا أضافه لهم وقوله لبيان الاسقاء أي المقدرا للملفوظ  
 (قوله أو يتخذون ومنه تكرير للظرف الخ) أخره لانه مخالف للظاهر لتقدم المتعلق وتكرير الظرف  
 للتأكيد كما تقول يزيد مرتبه وسيأتي تفسيره في سورة النور وفي مرجع ضميره أقوال منها ما ذكره  
 المصنف رحمه الله تعالى من عوده على المضاف المقدر وعلى الثمرات الموقول بالثمر لانه جمع معرف أي يده  
 الجنس وأما على الثالث فعلى ثمر المقدر وحذف الموصوف بالجملة اذا كان بعضا من مجرور ومن أوفى المتقدم  
 عليه مطرد نحو مناظير وفيما أقام (قوله والسكر مصدر يسمى به الخمر) فهو بمعنى السكر كثر شد والرشد  
 وقوله كالتمر والسكر في الرزق اذا لم يقدر المضاف ظاهرا فان قدر يحتاج الى جعله معمولا لعمال آخر  
 مقدر ويتم البيان عند قوله سكر وهو بعيد والدبس بكسر الدال المهمله وتسكون الباء الموحدة والسين  
 المهمله عسل التمر وهو عربى فصيح (قوله والآية ان كانت سابقة على تحريم الخمر الخ) قيل كيف لا تكون  
 سابقة وهذه السورة مكتبة الاثلاث آيات من آخرها الآن يكون فيه اختلاف وهذا على قول آخر مع أنه  
 سقط من بعض النسخ ما ذكر أو هذا جار على مجرد الاحتمال وأما الدلالة على كراهته فاقيل من كونهما  
 وقعت في مقابلة الحسن المقتضى لبعدها وقيل عليه انه البساط في نقيض فيجوز ثبوت الواسطة بلا باحة  
 وفيه أن السياق للامتنان بالنعمة ولا مقتضى للعدول وفيه نظار والطعم بالضم ثم السكون المطعوم المتفكك  
 به كالنقل ووجه الاستشهاد في البيت ظاهر وعلى الوجه الآخر هو معنى المأ كول مطلقا وقوله من  
 السكر بفتح فسكون ويجوز كسره أيضا قال ابن السدي في مثلثاته السكر بالفتح سد النهر والباب ونحوه  
 ومنه سكرت أبصارنا وبالكسر السد نفسه ويجمع على سكور قال السري

غناؤنا فيه ألحان السكور وإذا قل الغناء وزنات النواخير

وقيل ان البيت المذكور كونه السكر فيه بمعنى الخمر أشبه منه باطعام والمعنى أنه لشغفه بالغيبة  
 وغزيق الاعراض جرى ذلك عنده مجرى الخمر المسكرة وفيه ان المعروف في الغيبة جعلها متفككا ولذا قيل  
 الغيبة فأكهة القنء (قوله والاجتماع بين العتاب والمنة الخ) فقوله سكر عتاب وورز قاحسنا امتنان

لان بين القرث والدم المحل الذي يستدل  
 منه الاسقاء وهي متعلقة بنسقيكم أو  
 حال من لينا قدم عليه لتسكيره والتنبية على أنه  
 موضع العبرة (خالصا) صافيا لا يستعجب لون  
 الدم ولا رائحة القرث أو مصفى عما يصعبه من  
 الاجزاء الكثيفة بتضييق مخرجه (سائغا  
 للشاربين) سهل المرور في حلقهم وقرى سبغا  
 بالتشديد والتخفيف (ومن ثمرات الخيل  
 والاعناب) متعلق بمحذوف أي ونسقيكم من  
 ثمرات الخيل والاعناب (استئناف لبيان الاسقاء  
 يتخذون منه سكر) استئناف لبيان الاسقاء  
 أو يتخذون ومنه تكرير للظرف تأكيديا  
 أو خبر لمحذوف صفة يتخذون أي ومن ثمرات  
 الخيل والاعناب ثمر يتخذون منه وتذكير  
 الضمير على الوجهين الأولين لانه للمضاف  
 المحذوف الذي هو العصير ولان الثمرات بمعنى  
 الثمر والسكر مصدر يسمى به الخمر (ورزقا  
 حسنا) كالتمر والزبيب والدبس والخل  
 والآية ان كانت سابقة على تحريم الخمر فدلالة  
 على كراهتها والاجتماع بين العتاب والمنة  
 وقيل السكر التبييض وقيل الطعم قال  
 \* جعلت اعراض الكرام سكرًا \*  
 أي تنقلت بأعراضهم وقيل ما يستد الجوع  
 من السكر فيكون الرزق ما تحصل من امتان

ولذا وصف بالحسن دون السكر كانه وبجهم بالجمع بين السكر والزرق الحسن وقوله وقيل السكر النبيذ عطف على قوله السكر مصدر سمي به الخرف فيه ثلاثة أقوال وعلى القول الأول هي منسوخة والمراد المطبوخ من ماء العنب والزبيب والتمر الذي يحل منه ما دون السكر وهو المثلث وقوله يستعملون عقولهم إشارة إلى تنزيه منزلة اللازم (قوله ألهمها وقذف في قلوبها الخ) فسر غير بسخر هذا الفعل والمراد بالالهام هدايتها بالما ذكر والافالالهام حقيقة انما يكون للعقلاء والتحل منه ما يكون في الجبال والغياب واللبه الإشارة بقوله اتخذ من الجبال بيوتا ومن الشجر وما يكون مع الناس يتبعه دونه وهو المراد بشوله ومما يعرشون (قوله وقرئ إلى التحل بفتحين) هذه قراءة ابن وثاب ووجه الله تعالى وهو يحتمل أن يكون لغة وأن يكون اسماء الحركة النون كما قاله المغرب (قوله بأن اتخذ الخ) فان مصدريه بتقدير الجار وهو ماء الملاسة أو هي مفسرة للاجاء اليها لأن فيه معنى القول دون حروفه ولا ينافيه كونه بمعنى الالهام لأن معنى القول فيه باعتبار معناه المشهور على أن من ألهم شيئا يتكلم به ومثله كاف لا اعتبار بمعنى القول فلا اعتراض غير وارد (قوله وتأنيث الضمير) أي ضمير اتخذى وكلى وقوله على المعنى يعنى به أنه اسم جنس يفرق بينه وبين واحد بالياء ومثله يجوز تذكيره باعتبار لفظه وتأنيثه باعتبار معناه وهو أنه طائفة منه وجاعة وتأنيثه لغة أهل الحجاز وعليها ورد التنزيل هنا كما في قوله نخل حاوية وورد تذكيره في قوله أعجاز نخل منقعر لكن قوله فإن النخل مذكر يقتضى أن الأصل فيه التذكير وتأنيثه بالتأويل وهو مذهب الزمخشري وغيره من النحاة بخالفه كما نقلناه فن ادعى موافقة كلامه لهم فتدعف (قوله ذكر بحرف التبعيض) وهو من وفيه من البديع مع قوله من كل الثمرات صنعة الطبايق وقوله كل ما يعرش من كرم أى يتخذ كالعرش من الكروم وهذا فسر السلف وقوله أو سقف هو تفسير الطبرى وقوله ولا فى كل مكان منها إشارة إلى أن التبعيض شامل للتبعيض بحسب الأفراد وبحسب الأجزاء ومن نستعمل لكل منها ولا مانع من شموله لهم ما وفيه كلام أقره بعض الفضلاء بالتأليف فان أردت تفصيله فانظره ولا حاجة إلى جعله كلاما مستأنفا لبيان الواقع لأن مدلول من قتأمل (قوله وقوله لتعمل فيه) تفعل من العسل أى نضع العسل فيه وقوله مشبهاء البناء الإنسان يعنى أنه استعارة لأن البيت مأوى الإنسان ومأوى غيره عشم ووكروم وجر ونحوه وقوله وصحة القسمة لأنه مستدس متساوى الاضلاع ولو كان غير مستدس بقى منها فخرج ضائعة ومثله يوضع بالآت كالبركار وذكر البيوت واسعة عارتم الماء وأعال التسمية على ما ذكر وجع فعل على فعول بالضم فكسر ملنا نسبة الباء وقوله بضم الراء هذا هو الموجود فى النسخ الصحيحة ووقع فى نسخة بكسر الراء وهو من تحريف الناسخ (قوله من كل ثمرة الخ) إشارة إلى أن استغراق الجمع والمفرد بمعنى وليس الثانى أشمل على ما عرف فى محله والتمر حمل الشجرة ويطلق على الشجرة نفسها قيل وهو المناسب هنا إذ التخصيص يحمل الشجرة خلاف الواقع لعموم أكلها للاوراق والازهار والثمار ولا يخفى أن إطلاق الثمرة على الشجرة مجاز غير معروف وكونها تأكل من غيرها غير معلوم وغير مناف للاقتصار على أكل ما ينبت فيها وقوله تشبهتها بكسر التاء لخطاب المؤث إشارة إلى أن العموم عرفى وقيل كل هنا لتكثير وقيل أنه إشارة إلى أنه عام مخصوص بالعادة ولوأبقى على ظاهره أيضا جازلانه لا يلزم من الأمر بالاكل من جميع الثمرات الاكل منها لأن الأمر للتخدية والاباحة (قوله فاسلكى ما أكلت الخ) سلك يكون متعديا بمعنى دخل كسلك الخيط فى الابرة سلكا ولازم ما معنى دخل كسلك فى الطريق سلكا فان كان متعديا ففعله محذوف وهو ما أكلت ولذا قدره المحصف رحمه الله تعالى والسبل جمع سبل وهى الطريق وهى تحتل أن يكون طريقا مجازية وهى طريق عمل العسل أو طريق حالة الغذاء وهى الأجواف أو حقيقة وهى طريق المجىء والذهاب وعلى الأخير كل معنى اقصدى الاكل فالجوه أربعة أوغانية فأشار بقوله فى مسالكه إلى أن نصب سبل على الظرفية وبقوله التى يحيل أى يغير من الحالة إلى أن

(أن فى ذلك لآية لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل فى الآيات (وأوحى ربك إلى النحل) ألهمها وقذف فى قلوبها وقرئ إلى النحل بفتحين (أن اتخذى) بأن اتخذى ويجوز أن تكون أن مفسرة لأن فى الاجاء معنى القول وتأنيث الضمير على المعنى فإن النحل مذكر (من الجبال بيوتا ومن الشجر وما يعرشون) ذكر بحرف التبعيض لأنها لا تنبى فى كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش من كرم أو سقف ولا فى كل مكان منها وانما سمي ما تنبى لتعمل فيه بيتا تشبهها ببناء الإنسان لما فيه من حسن الصنعة ووجه القسمة التى لا يقوى عليها حذاق المهندسين الآيات وأنظار دقيقة ولعل ذكره للتنبيه على ذلك وقرئ يوتى بكسر الباء وقرا ابن عامر وأبو بكر يعرشون بضم الراء (ثم كلى من كل الثمرات) من كل ثمرة تشبهتها بثمرتها وأحوها (فاسلكى ما أكلت) سبل ربك فى مسالكه التى يحيل فيها بقدرته النور المزجلا

السبل مجاز بمعنى البطون وأشار بقوله بقدرته الى معنى اضافة السبل الى الرب وأشار بقوله أو فاسلكي الطرق الخ الى وجه لزومه والسبل مجاز عن طرق العمل وأوعاها وقوله أو فاسلكي راجع الى كون السبل على حقيقته مع اللزوم فاختار من الوجوه ثلاثة وتركت باقية وقوله من أجوافك يان للمسالك والنور يفتح النون الزهر وقيل على الوجه الذي اختاره ان النحل لا يدخل لها في السلك في تلك المسالك المحيلة حتى تؤمر به فالامر تكويين وليس بشئ لان الادخال باختيارها فلا يضرة كون الاحالة المترتبة عليه ليست اختيارية وهو ظاهر فليس كما زعم (قوله لا تتوعر عليك ولا تلبس) بالرفع حال من سبل ربك فان كان تفسير القول دلالا مقتضا عليه فلا ضير فيه اذ كثيرا ما يقدم التفسير على طريق التوطئة والتهديد فلا يقال في مثله الاولى تأخير أو يقال انه بيان للمعنى اضافتها اليه فانه مع كونه تنبيها سابقا يصير قوله دلالا تأكيديا والاصل التأسيس وقوله أي مذلة تنفي في التعبير اذ أفردوا أنت هنا لان الجمع يوصف بالمفرد المؤنث كما يقال جبال راسية وجمع في قوله وأنت ذل اشار الى أن ذلك الحال وان كان ضمير المؤنثة المخاطبة لكنه عبارة عن النحل المؤنث معنى كما مر فهو مطابق له فاقيل انه اكتفى بحرف التأنيث مع كون ذلك الجمع السكون دمه هو السبل جامدا بخلاف النحل وهم على وهم (قوله عدل به) أي بهذا القول والباء للتعدي أو الملازمة عن خطاب النحل في اتخذى وما بعده الى خطاب الناس في قوله يخرج الخ فضية التفات اذ لم يقل من بطونك والمراد بخطاب الناس الكلام معهم بما ألقى اليهم فلا يرده أنه لا خطاب لهم هنا حتى يقال انه باعتبار أن المعنى يخرج لكم أيها الناس شراب الخ ولو قيل الخطاب في قوله ان في ذلك لم يسعد وقوله لانه محل الانعام عليهم أي لان هذا محل تساقه وسباقه بيان انعم الله على الناس وأنهم المقصودون من خلق النحل والهامة والمقصود معطوف على الانعام ولا يتخلو عن ركائه والهامة مفعوله محذوف أي ما ذكر من الاتخاذ ونحوه وقوله لانه مما يشرب أي مع الماء وغيره (قوله واحتج به) أي بهذا الكلام على هذا القول فانهم اختلفوا فيه على أقوال المشهور منها هذان القولان فقيل انها تأكل ما ذكر فاذا استحالت في جوفها فانه وادخرته للشئاء وهو المشهور وعن علي كرم الله تعالى وجهه في تحقير الدنيا أشرف لباس ابن آدم فيها العابد دودة وأشرف شرابه رجيع نحل ومن ذهب الى القول الآخر قال انه على طريق التمثيل والنظم ظاهر في هذا ولذا قيل

تقول هذا مجاز النحل تمدحه \* وان ترددته في الزنايب

(قوله ومن زعم انها تلتقط بأفواهها الخ) وهذا مذهب أكثر الأطباء ورجحه الامام والمصنف رحمه الله تعالى ربح الاول لكونه ظاهر النظم والاثام معه ولانه يحتاج الى تأويل البطون بالافواه لانها تطلق على كل مجوف كما يقال بطون الدماغ وفي الكشف ليت شعري ما يصنع هؤلاء بقوله تعالى ثم كل من كل الثمرات ولا يخفى أن تفسير الاكل بالالتقاط وان دفع الفساد لا يدفع الاستبعاد والتقاطها عند هؤلاء بعد الاكل والاعتناء والطلبية بتشديد اللام نسبة للطل والمراد به أجزاء صغيرة رشية من الندى وقوله كان العسل أي بنوع تغير الى حد الاستحالة كما في القول الاول (قوله بحسب اختلاف سن النحل) فالايض لتسبها والاصفر لكهلهما والاجر لتسبها ولا يخفى أنه مما لا دليل عليه وقيل اختلافه باختلاف ما يؤكل من النور (قوله اما بنفسه) جواب عما توهم من أنه كيف يكون شفاء الناس مع ضرره بالمحرورين وتبهيجه المزة ونحوها يعني أنه شفاء بنفسه وله دخل في أكثر ما به الشفاء من المعاجين والتراكيب فالتسوين للتعظيم فيحمل على بعض الامراض أو هو للتبعض فلا يقتضي أن كل شفاء به ولا أن كل أحد يستشفى به فلا يرده عليه منع الكلية وقوله الا والعسل جز منه أي فيكون له دخل في الشفاء وقال أبو حيان رضي الله تعالى عنه وأما السكر فمع اختصاصه ببعض البلاد محدث مصنوع للبشر وفي شرح الشمايل انه عليه الصلاة والسلام لم يأكل السكر وقد قيل على هذا ان جعله جزا منه لا يقتضي أن له دخلا في الشفاء بل عدم ضرره اذ قيل ان ادخله في التراكيب لحفظها ولذا ناب عنه السكر في ذلك (قوله وعن قتادة رضي الله تعالى عنه الخ) هن

من أجوافك أو فاسلكي الطرق التي أهلك في عمل العسل أو فاسلكي راجعة الى بيوتك سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تلبس (دلالا) جمع ذلول وهي حال من السبل أي مذلة ذلها الله تعالى وسهلها لك أو من الضمير في اسلكي أي وأنت ذل منقاد لما أمرت به (يخرج من بطونها) عدل به عن خطاب النحل الى خطاب الناس لانه محل الانعام عليهم والمقصود من خلق النحل والهامة لا جلهم (شراب) يعني العسل لانه مما يشرب واحتج به من زعم أن النحل تأكل الازهار والاوراق العطرة فيستحيل في بطنها عسلا ثم تقي اذخار الشئاء ومن زعم أنها تلتقط بأفواهها أجزاء طلية حلوة صغيرة متفرقة على الاوراق والازهار وتضعها في بيوتها اتخارا فاذا اجتمع في بيوتها شئ كثير منها كان العسل فسر البطون بالافواه (مختلف ألوانه) أبيض وأصفر وأحمر وأسود بحسب اختلاف سن النحل والفصل (فيه شفاء للناس) اما بنفسه كما في الامراض البلقمية أو مع غيره كما في سائر الامراض اذ قل ما يكون معجون الا والعسل جز منه مع أن التنكير فيه مشعر بالتبعض ويجوز أن يكون للتعظيم وعن قتادة أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان أخي يشكي بطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد شفي بطنه فقال اسقه العسل فذهب واسقه عسلا فنافع فقال اذهب واسقه عسلا

الحديث رواه البخاري ومسلم والترمذي عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه مع تفسير فيه وليس في آخره  
 كما تناشط من عقاب وسيأتي بيانه وما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من معجزاته الدالة على علمه بقايق الطب  
 من غير تعليم (قال في طبقات الأطباء المسمى بالانباء) مرض ثمامة العيسى من خواص المأمون بالاسهال  
 فكان يقوم في اليوم والليلة مائة مرة وعجز الأطباء عن علاجه فعالجه يزيد بن جحناطبيب المأمون وأعطاه  
 مسهلا فلما تناوله اتفق الأطباء على أنه لا يسقى لغد فقام الى الزوال خمسين مرة ومن الزوال الى الغروب  
 عشرين مرة ثم الى طلوع الشمس ثلاث مرات وانقطع اسهاله ونام وكان لا ينام قبله ثم أصح له طعاما  
 فتناوله وأفاق فسأله المأمون فقال هذا رجل في جوفه كيوس فاسد فلا يذله غداء ولا دواء الا فسدده  
 ذلك الكيوس فعملت أنه لا علاج له الا قلع ذلك الكيوس بالاسهال وان كان مخنطرة لانه أيس  
 منه قال وهذه الحكاية كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جاء اليه رجل من العرب فقال يا رسول  
 الله ان أخي غلب عليه الجوف ودأبناه فلم ينقطع عنه بشئ فقال صلى الله عليه وسلم أطعمه عسل النحل  
 فأطعمه اياه فزاد اسهاله لانه مسهل فراجع النبي صلى الله عليه وسلم فقال أطعمه العسل فأطعمه فزاد  
 اسهاله فشكى اليه عليه الصلاة والسلام فقال أطعمه العسل فأطعمه في اليوم الثالث فزاد اسهاله  
 حتى انقطع بالكلية فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال صدق الله وكذب بطن أخيك وانما قال  
 ذلك لانه علم أن في معدة المريض رطوبات لزجة غليظة قد أراقت معدته فكاما مربة شئ من الادوية  
 القابضة لم يؤثر فيها والرطوبات باقية على حالها والاطعمة تراق عنها فيبقى الاسهال فلما تناول العسل  
 جلات تلك الرطوبات وأحدرها فكثر الاسهال أو لا يخرجها وتوالت ذلك حتى نفذت الرطوبة بأسرها  
 فانقطع اسهاله وبرئ فقوله صدق الله يعني بالعلم الذي عرف نبيه صلى الله عليه وسلم به وقوله كذب بطن  
 أخيك يعني ما كان يظهر من بطنه من الاسهال وكثرة بطريق العرض وليس هو اسهالا ومرضيا  
 حقيقيا فكان بطنه كاذبة في ذلك انتهى ففسر صدق الله في الحديث بما علمه في ذلك وفسره غيره بجعل العسل  
 شفاء ودواء في الآية وجعل كذب بطنه استعارة مبينة على تشبيهها بالكاذب في كون ما ظهر من اسهالها  
 ليس بأمر حقيقي وانما هو لما عرض لها ولذا سمي مثله الأطباء زحيرا كاذبا وفرقوا بينه وبين الزحير  
 الصادق بما هو معروف في علم الطب وهو وجه حسن وغيره ذهب الى أن قوله كذب بطن أخيك من  
 المسألة الضدية كقوله من طالت لحية تكسو سج عقله وهي محاققه المدقق في الكشف وغيره فن  
 قال انها ليست بعروفة وانه انما عبر به لان بطنه كانه كذب قول الله بلسان حاله لم يصب وقوله يشكى بطنه  
 يصح رفعه ونصبه وقوله فبرأ من البرء في نسخة برئ كفرح وهي لغة أيضا (قوله فكا كما تناشط من  
 عقاب) بالبناء للمجهول شبهه بالبعير الذي حل عقاله فأسرع الحركة والقيام قال في النهاية أناشط حل  
 يقال نشطت العقدة اذا عقدتها وأنشطتها اذا حللتها وكثيرا ما يجي كائنناشط من عقاب بغير همزة وليس  
 بصحيح لما ذكرنا (قوله وقيل الضمير للقرآن الخ) مرضه لبعده ولدالة الحديث والتفسير المأثور على  
 خلافه وقوله بالآجال مختلفة منها ما هو في سن الطفولية ومنها ما هو فيما بعده وهذا بيان للواقع والمراد  
 من النظم بقرينة قوله ومنكم من يرذل الى أرذل العمر فانه صريح فيه ولذا قيل ان قوله ومنكم الخ  
 معطوف على مقدر أي فممنكم من تعجل وفاته ومنكم الخ ويمكن حمل كلام المصنف رحمه الله تعالى عليه  
 والخطاب ان كان للموجودين وقت النزول فالتعبير بالماضي والمستقبل فيه ظاهر وان كان عاما فالمتى  
 بالنسبة الى وقت وجودهم والاستقبال بالنسبة للخالق (قوله يعني الهرم الذي يشابه الطفولية الخ) وصفه  
 بكونه مشابها للحال صغره وبدء أمره ليتضح معنى قوله يرد فانه لم يكن قبل ذلك حتى يتصور الرد ما اذا  
 لوحظ نقص القوى تصور ذلك لانه يرد لما يشبه حاله الاولى كانه ردا لها وهذا كقوله تنكسه في الخلق ففيه  
 مجاز وعلى هذا أرذل العمر الهرم مطلقا وعلى ما بعده مقيده ذلك السن وهو مراد عن السلف وانما  
 مرضه لانه يختلف باختلاف الامرجة فرب معمر لم يهرم ورب هرم لم يبلغ ذلك السن فهو مبتنى على الاغلب

مطلب لطيف فيما يتعلق بحديث  
 صدق الله وكذب بطن أخيك  
 فقد صدق الله وكذب بطن أخيك  
 فسماه فسماه الله تعالى فبرأ فكا كما تناشط  
 من عقاب وقيل الضمير للقرآن أو لما بين  
 الله من أحوال النحل (ان في ذلك لآية لقوم  
 يتفكرون) فان من تدبر اختصاص  
 النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال العجيبة  
 حق التدبر علم قطعاً أنه لا بد له من قادر حكيم  
 يلهمها ذلك ويجهلها عليه (والله خلقكم ثم  
 يتوفاكم) بالآجال مختلفة (ومنكم من  
 يرذل) يعاد (الى أرذل العمر) أخسه يعني  
 الهرم الذي يشابه الطفولة وليست في نقصان القوة  
 والعقل وقيل هو خمس وتسعون سنة وقيل  
 خمس وسبعون

وقوله خمس وسبعون في بعض النسخ خمس وتسعون (قوله ليصير الى حالة التشبيه بحالة الطفولية في التسيان وسوء الفهم) أشار بقوله ليصير الى أن اللام هنا للصيرورة والعاقبة وهي في الأصل للتعديل وفي مصدرية ناصبة للفعل والمصدر المسبوك منه مجرور باللام على المذهب الصحيح عند النحاة والجار والمجرور متعلق بمرتد وقوله في التسيان وسوء الفهم إشارة الى أن كونه غير عالم بعد علمه كتابة عن التسيان لأن الناسي يعلم الشيء ثم ينساه فلا يعلم بعد ما علم وهذه صفة الاطفال أو العلم بمعنى الادراك والتعقل والمعنى لا يترقى في ادراك عقله وفهمه لأن الشاب في الترقى والشيخ في التوقف والنقصان وفي الكشف ليصير الى حالة تشبيه بحال الطفولية في التسيان وأن يعلم شيئاً ثم يسرع في نسيانه فلا يعلمه ان سئل عنه وقبل لتلا بعقل بعد عقله الاقل شيئاً وقبل لتلا يعلم زيادة علم على علمه الاقل وتحقيقه يقطر في شروحه وشياً منصوب على المصدرية أو المقولية وجوز فيه التنازع بين يعلم وعلم وكونه مفعول علم محذوف المقصد العموم أي لا يعلم شيئاً ما بعد علم أشياء كثيرة (قوله بمقادير أعمارهم الخ) في نسخة أعماركم وهي ظاهرة وأما هذه فلكونه تفسيراً للتقدير اله في كلام الله حتى يجري على مقتضاه مع أنه حينئذ يكون التفاتاً وليس لمراعاة لفظ من كانوا هم لأن الضمير ليس له بل هو عام للمخلوقين ومنهم من فسره بأنه مستمر على العلم الكامل لا يتغير علمه بمرور الأزمان فالاستمرار تفصيده اسمية الجملة والكمال من صيغة المبالغة وقال أنه أنسب وأحسن وكذا الكلام في تقدير ومقتضى السياق ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى كما يعرف من يدرى أساليب القرآن ووصف الشاب بالنشط كحذر لانه شأنه والهم بكسر الهاء وتشديد الميم الشيخ المسن كالهمة ويقال فان لقضاء قواه (قوله وفيه تنبيه على أن تفاوت آجال الناس الخ) المحصر مأخوذ من السياق فيعلم منه أنه لا تأثير لغير القدوة في ذلك ولأنه لو كان ذلك بمقتضى الطبيعة النوعية لم يتفاوت الأفراد فيه فقامل (قوله ومنكم موال) أي سادات لأن المولى يطلق على السيد والعبد وقوله يتولون الخ إشارة لوجه إطلاقه على السيد وهو إشارة الى أن تفاوتهم فيه في الكم والكيف وقوله حالهم على خلاف ذلك أي يتولى رزقهم غيرهم وقوله جمعى رزقهم أي يعطين غدت فونه للاضافة أي لا يعطون رزقهم للمماليك بل ما ناله المماليك رزق أنفسهم لكنه اجراه على أيديهم من غير نقص لما قدر لهم كما ينه بقوله فان ما يدرون الخ وفاعل يدرون ضمير الذين والضمير المضاف اليه في أيديهم للموالى وضمير عليهم ورزقهم للمماليك ويدرون بالبدال المهمة والراء المشتدق من ادرار الرزق وهو ايصاله على التوالى (قوله فالموالى والمماليك الخ) يعني أن ضميرهم راجع لجملة ما قبله من الذين فضلاوا وما ملكت أيمانهم والمعنى أنهم مستوون في تقدير الرزق وان كان بعضهم واسطة لبعض والمراد باستوائهم استوائهم في أن كلام رزق يناله ما قدر له من غير زيادة ولا نقص فاندفع ما يتوهم من أن الاستواء ينافي تفضيل الموالى المتقدم وقوله في أن الله رزقهم أي الكل وقوله لازمة للجملة المنقبة فالقاء تفرعية وعلى الوجه الآخر أن يريد بالتقرير التقرير ببيان وجهها فالقاء تعليلية وان أراد أنها مؤكدة لها لكون مدلولها شيئاً واحداً فالقاء هي الاولى بعينها أعيدت للتأكيد ولتغاير هذين الوجهين فيما ذكر أي بأوفليس عطفه بالواو أولى كما توهم (قوله ويجوز أن تكون واقعة موقع الجواب الخ) يعني أنها واقعة موقع فعل منصوب في جواب النفي تقديره فما الذين فضلاوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فيستووا وهو في تأويل شرط وجزاء وأشار إليه المصنف رحمه الله تعالى بقوله فيستووا حيث أتى به فعلاً منصوباً وقال واقعة موقع الجواب لأنها ليست فعلية ولهذا أولها بالفعل وقد جوز فيه أيضاً أن يكون في تأويل فعل مرفوع معطوف على قوله برادى أي لا يردون فلا يستوون فحوماً تأنيذاً اقتصدتاً وضخيراً يستووا والكل وعلى أنه متعلق بكون وضخيراً لا يرضون للمشركين وعلى هذا فالساوى منقو وعلى الأقل مثبت لهم (قوله فانهم يشركون بالله بعض مخلوقاته) في الكشف ان المعنى أنه جعلكم متفاوتين في الرزق فرزقكم أفضل مما رزق ممالككم وهم يشركونكم واخوانكم فكان ينبغي أن تردوا أفضل ما رزقتموه عليهم حتى تتساووا في الملبس والمطعم كما

قوله وقوله خمس وسبعون الخ كان نسخته لم يذكر فيها الخلاف المذكور في نسخ القاضي التي بأيدينا كما أنبئناه بين يديك اه معصمه

(لكيلا يعلم بعد علم شيئاً) ليصير الى حالة تشبيه بحالة الطفولية في التسيان وسوء الفهم (ان الله علم) بمقادير أعمارهم (قدبر) يميت الشاب النشط ويبقى الهمم القاني وفيه تنبيه على أن تفاوت آجال الناس ليس الا بتقدير قادر حكيم ركب أبنيتهم وعدل أمر جنهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطباع لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ (واقعه فضل بعضكم على بعض في الرزق) فمكتم غنى ومنكم فقير ومنكم موال يتولون رزقهم ورزق غيرهم ومنكم ممالك حالهم على خلاف ذلك (فما الذين فضلاوا برادى رزقهم) جمعى رزقهم (على ما ملكت أيمانهم) على ممالكهم فان ما يدرون عليهم رزقهم الذي جعله الله في أيديهم (فهم فيه سواء) فالموالى والمماليك سواء في أن الله رزقهم فالجملة لازمة للجملة المنقبة أو مقررة لها ويجوز أن تكون واقعة موقع الجواب كأنه قيل فما الذين فضلاوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فيستووا في الرزق على أنه رد وانكار على المشركين فانهم يشركون بالله بعض مخلوقاته في الألوهية ولا يرضون أن يشركهم عبيدهم فيما أنعم الله عليهم فيساوودم فيه



يحكي عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما هم اخوانكم  
فاكسوهم مما تلبسون وأطعموهم مما تطعمون فمارؤى عبده بعد ذلك الا ورداؤه ورازاه ازاره  
من غير تفاوت أفبغمة الله يمجدون فجعل ذلك من جملة تجود النعمة وقيل هو مثل ضربه الله للذين جعلوا  
له شركاء فقال لهم انتم لا تسرون بينكم وبين عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ولا تجعلونهم فيه شركاء ولا ترضون  
ذلك لانفسكم فكيف رضيتم أن تجعلوا عبيد لي شركاء وقيل المعنى أن الموالى والمالك أنما رازقهم جميعا  
فهم في رزقي سواء فلا يحسن الموالى أنهم يردون على مما ليكمهم من عندهم شيأ من الرزق فانما ذلك رزقي  
أجر به اليهم على أيديهم قال الشارح رحمه الله تعالى وتبعه غيره ففسر الآية بوجوه أحدها بين فيها حسن  
الملكية وثانيها أن يكون تمثيلا والمثل به ما تعود في بين الناس من أحوال السادات مع المماليك  
فذكر لربيع المشركين وثالثها أنها بيان للجمع لأن جميع النعم المدودة من أول السورة الى هنا واصل منه  
تعالى للعبد سواء الحز وغيره لثلاثين أحدا على أحد وجه كونه تمثيلا بأن القرينة عليه كون الآية مختلصا الى  
بيان قبائح الكفار وكفرانهم النعم في قوله ويعبدون من دون الله الخ وقوله أفبغمة الله يمجدون تنبيه  
على القرينة وفيه بحث فإن معناه الحقيقي مراد منه بلا شبهة فلا يصح أن يكون تمثيلا بالمعنى المتعارف  
فالتظاهر أنه كناية عما ذكره الا أن يريد بالتمثيل كونه مثلا ونظيره والقرينة المذكورة لارادة التمثيل بالمعنى  
المذكور وما ذكره في سورة الروم ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيانكم من  
شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء وقيل الفرق بين الآقاويل أن نعمته تعالى في القول الاول والثالث هي  
الرزق وفي القول الثاني نعمة الله مطلقا هذا والحدود في القول مجاز عن الكفران لأن تجود النعمة ملزوم له  
واطلاق الملزوم على اللازم مجاز وفي الثالث استعارة شبه منع الرزق من الممالك بالحدود وفيه تأمل  
والوجه الثاني أشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله ردوا نكار الخ وكذا قوله يتخذون له شركاء  
وقوله فانه يقتضي بيان لاطلاق الحد على الشرك وقوله أوحيت أنكر وأمثال هذه الخ جميع بيان لأن المراد  
من نعمة الله ما أنعم به من إقامة الحجج وإيضاح السبل وإرسال الرسل ولانعمة أجل منها وهو معطوف على  
قوله حيث يتخذون ولما كان الحدود يتعدى بنفسه فعدي بالباء كما في قوله وبجدها واستيفتها أنفسهم  
أشار الى أن تعدي بالياء لضمه معنى الكفر أو لما فيه من معناه وقريب منه ما قيل انه من جل النظر على  
النظر فالضمين اصطلاحى ولغوى (قوله وقرأ أبو بكر يتجدون بالياء) أبو بكر رحمه الله تعالى أحد القراء  
السبعة والباقي قرأ بالياء التحية لسبق الخطاب في قوله بعضكم والغيبة في قوله فما الذين الخ فروعا  
فيها (قوله أي من جنسكم الخ) لما كانت النفس لها معان ك الذات وهو أشهرها ولا يستقيم هنا  
كغيره ففسرها بالجنس وهو مجازا ما في المفرد والجمع لأن الذات مجموعها جنس واحد قد بر وقد استدل  
بعضهم بهذه الآية على تحريم نكاح الجن (قوله وقيل هو خلق حواء من آدم) قيل عليه لا يلائمه جمع  
الانفس والازواج وحله على التعظيم تكلف غير مناسب للمقام وكذا كون المراد منها البعض أي بعض  
الانفس وبعض الازواج وكأنه وجه تمريضه والذاهب اليه رأى أن حواء خلقت من نفس آدم عليه الصلاة  
والسلام كما مر فهو أنسب بالنظم مما قبله (قوله وحفدة) الحفدة جمع حافد ككتاب وكتبة كما أشار اليه  
المصنف رحمه الله تعالى وهو من قولهم حفد حفدا وحفدا وحفودا وحفدا اذا أسرع في الخدمة والطاعة  
وفي الحديث اليك نسعى ونحفد وقد ورد لازما ومتعديا وقيل أحفد أيضا وقيل أصل معناه سرعة القطع  
وقيل مقاربة الخطو وفي معناه اختلاف فقيل هو ولد الولد وكونهم من الازواج حينئذ يكون بالواسطة  
واذا كان بمعنى البنات فلا راسطة وقوله فان الحافد الخ بيان لوجه تخصيص الحافد ومعناه الخادم من  
الاقارب أو مطلقا بين واختيار التعبير به لتعارفهن بالخدمة التامة لشفتن على الاتباء والامهات  
والاختان الاصهار وقوله على البنات وقيد به ليخرج أزواج القرائب ممن يطلق الصهر عليه ولما كان  
القيد اذا تشدد تعلق بالمعاطفين والاصهار ليسوا من الازواج جمعوا حفدة على هذا منصوبا بقرأى

قوله وفي الثالث الخ كذا في النسخ وهو ظاهر  
في الوجه الاول وكان الاصل وفي الاول  
والثالث فسقط الاول من النسخ والتأمل  
في رجوعه للثالث اه معجمه

(أفبغمة الله يمجدون) حيث يتخذون له  
شركاء فانه يقتضي أن يضاف اليهم بعض ما أنعم  
الله عليهم ويحمدوا أنه من عند الله أوحيت  
أنكر وأمثال هذه الخ بجمع بعدما أنعم الله عليهم  
بإيضاحها والباء لضمين الحدود معنى الكفر  
وقرأ أبو بكر يتجدون بالياء لقوله خلقكم  
وفضل بعضكم (والله جعل لكم من أنفسكم  
أزواجا) أي من جنسكم لتأنسوا بها وليكون  
أولادكم مثلكم وقيل هو خلق حواء من آدم  
(وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة)  
وأولاد أولاداً وبنات فان الحافد هو المسرع  
في الخدمة والبنات يتخذن في البيوت أتم  
خدمة وقيل هم الاختان على البنات

وجعل لكم حفدة ولذا امرضه لانه لاقرينة على تقدير ما هو خلاف الظاهر وكذا تفسيره بالربائب جمع ربيعة  
وهي ابنة امرأة الرجل من غيره لان السياق للامتنان ولا يمتن بها وان قيل انه باعتبار الخدمة (قوله)  
ويجوز أن يراد بها السنون الخ) ولما كان الظاهر ترك العطف حيثئذ لاتحادهما بين أنه للتنبيه على تغير  
الوصفين المنزل منزلة تغاير الذات وهما البتة والحفدة فهو كقوله المنافقون والذين في قلوبهم مرض  
وقوله \* الى الملك القرم وبن الهمام \* ومثله كثير فصيح فيكون امتنانا باعطاء الجامع لهذين الوصفين  
الجليلين فكأنه قيل وجعل لكم منهن أولاداهم بنون وهم حافدون أي جامعون بين هذين الامرين  
(قوله من اللذان ذأ والحالات) اشارة الى أن الطيب اتابعناه الغوى وهو ما يستلذ وما هو متعارف  
في لسان الشرع وهو الحلال ولوقال الحلال بدل الحالات كن أحسن لركا كنهه ولا يرد على الثاني أن  
المخاطب بهذا الكفار وهم لا شرع لهم فلا يناسب تفسيرها بما كانوا هم لأنهم مأمورون ومكافون بها كما بين  
في الاصول وأيضا فهم مرزوقون بكثير من الحلال الذي أكلوا بعضه وحرموا بعضه ولا يلزم اعتقادهم  
للحل ونحوه (قوله ومن التبعض الخ) المرزوق بمعنى ما رزقه الانسان ورصل اليه وهو بعض من كل  
الطيبات في الدنيا وفي الآخرة لأن هذا كالاغذج لها اذ فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت وأغذج  
كمنزج بالفتح المثل معرب غوذ وقدم تحقيقه وضمير منها أما للطيبات مطلقا وللتى في الدنيا لأن منها  
كثير لم يصل اليهم أو التي في الآخرة بقرينة قوله أغذج وقوله الدنيا وهو المصرح به في الكشف في  
عبارة الغاز (قوله وهو أن الاصنام تنفعهم الخ) يعني المراد بالباطل نفع الاصنام بشفاعتها ونحوه  
وتحريم ما ذكره فسر كفران النعم باضافتها الى غيره تعالى وأحريم ما أحل منها لانه انكار وجودها  
في الحقيقة لأنهم اذا أضافوا لغيره فقد أنكروا كونه منعما بها واذا حرموها فقد أنكروا نعمها ثم انه وقع  
في هذه الآية كما ترى وفي العنكبوت وبنعمة الله يكفرون بدون ضمير لانه لما سبق في هذه السورة قوله  
أفبنعمة الله يحجدون أي يكفرون كما مر فلوزكرت بدون هنا كانت تكرارا بحسب الظاهر فأتى بالضمير  
الدال على المباغة والتأكيديكون ترقيا في الذم بعيدا عن اللغوية وقيل انه أجرى على عادة العباد اذا  
أخبروا عن أحد عنكر يحجدون موحدة فيخبرون عن حاله الاخرى بكلام أكد من الاول ولا يخفى أنه فرق  
بلا فارق وقيل آيات العنكبوت أنكرت على الغيبة فلم يحجج الى زيادة ضمير الغائب وتخصيص هذه بالزيادة  
دون أفعال الباطل لئلا تزيد الفاصلة الاولى على الثانية ولا يخفى أنه لا مقتضى للزوم الغيبة ولا ليس لوزكر  
الضمير فتأمله وقوله وأحرموا الخ أي كاحلوا ما حرم الله كالبسة (قوله وتقديم الصلاة على الفعل الخ)  
أي في الفاصلتين لاني هذه فقط ولا فيما والاولى تعلم بالقياس وان سح لقوله في العنكبوت وتقديم الصلوتين  
الخ ثم انه ذكر التقديم نكتتين الاهتمام لان الاهم المقدم والاهمية لان المقصود بالانكار الذي سبق له  
الكلام تعلق كفرانهم بنعمة الله واعتقادهم للبطل لا مطلق الايمان والكفران وايهام التخصيص وأقيم  
الايهام قيل لان المقام ليس بمقام تخصيص حقيقة اذ الاختصاص لا يمانع بالبطل ولا لكفرانهم بنعم الله  
لكنه مخالف لقوله في العنكبوت وتقديم الصلوتين للاهتمام أو الاختصاص على طريق المباغة وهو المذموم  
به في الكشف هنا لانهم اذا آمنوا بالبطل كان ايمانهم بغيره بمنزلة العدم ولان النعم كلها من الله بالذات أو  
بالواسطة فكفرانهم ليس بالانعمة كما قيل \* لا يشكر الله من لا يشكر الناس \* ولا منافاة بينهما لانه اذا  
نظر للواقع لاحصائه وان لوحظ ما ذكر يكون حصر ادعائهم وهو معنى الايهام للمباغة فلا تخالف بين  
الكلامين كما ظن ولا حاجة الى أن يقال يجوز قصد التخصيص بالنسبة الى بعض ما عداها على منوال  
القصر الاضافي وهو الذي أراده الزمخشري (قوله من مطروبات الخ) بيان لارتفاع اللب والنشر وقيل  
انه بيان لشيأ باعتباريه (قوله ورزقان جعلته مصدرا الخ) قال العرب في نصب شيأ وجوه أحدها أنه  
على المصدرية ليلك أي شيأ من الملك والثاني انه منصوب برزقا وهو منقول عن الفارسي رحمه الله فان  
كان الرزق يكون مصدرا كالعلم كما صرح به بعض النحاة وأشار اليه المصنف رحمه الله تعالى فلا غبار عليه

وقيل الربائب ويجوز أن يراد بها السنون  
أنفسهم والعطف لتغاير الوصفين (ورزقكم  
من الطيبات) من اللذان ذأ والحالات  
ومن التبعض فان المرزوق في الدنيا أغذج  
منها (أفعال الباطل يؤمنون) وهو أن الاصنام  
تنفعهم أو أن من الطيبات ما يحرم عليهم  
كالباطل والسواب (ونعمت الله  
هم يكفرون) حيث أضافوا نعمه  
الى الاصنام أو حرموا ما أحل الله لهم وتقديم  
الصلاة على الفعل اما للاهتمام أو لايهام  
التخصيص بمباغة والمحافظة على القواصل  
(ويكفرون من دون الله ما لا يملك لهم رزقان  
السموات والارض شيأ) من مطروبات  
ورزقان جعلته مصدرا فشيأ منصوب به

وان استعمل بمعنى الرزوق كرمي بمعنى مرمي وكان اسم مصدر وفي عمله عمل المصدر خلاف فقيد منعه  
 البصريون وأجازوه غيرهم فالنصب على مذهب أهل الكوفة والثالث أنه بدل من رزقا أي لا يملك لهم شيئا  
 وأورد عليه أنه غير مفيد من المعلوم أن الرزق من الأشياء والبدل يأتي لأحد شيئين البيان أو التأكيـ  
 د وليس بجودين هنا وفي الكشف ما يدفعه وهو أن تنوين شيئا للتقليل والتحقيق فإن كان تنوين رزقا كذلك  
 فهو مؤكد والافيين وحينئذ فيصح فيه أن يكون بدل بعض أو كل ولا اشكال وقوله والأي وان لم يكن  
 مصدرا بل اسماء بمعنى الرزوق وقوله تعالى من السموات جوزوا فيه وتعلقه بذلك ورزقا على المصدرية وأن  
 يكون صفة لرزقا (قوله ولا يستطيعون أن يملكوه الخ) جوزوا في جملة لا يستطيعون وجهين العطف على  
 صلة ما والاستئناف واستطاع متعد فاعله محذوف أشار المصنف رحمه الله تعالى إليه بقوله ان يملكوه أو  
 هو إشارة إلى أن مفعوله ضمير محذوف راجع لملك الرزق وعلى هذا لا يكون نفي الاستطاعة بعد نفي ملك الرزق  
 لغوا غير محتاج إليه فان عاد الضمير المحذوف إلى الرزق نفسه كما في الكشف يكون نفي الاستطاعة تأكيـ  
 د لنفي الملك أو يراد أنهم لا يملكون الرزق ولا يمكنهم أن يملكوه ولا يأتي لهم ذلك ولا يستقيم فهو تأسيس وهو  
 الأولى لتلايد عليه ما قبل أن التأكيـد يمنع من دخول العاطف لما بين المؤكد والمؤكد من كمال الاتصال  
 كما قرئ في المعاني وان كان مدفوعا بأنه غير مسلم عند النحاة وليس مطلقا عند أهل المعاني ألا ترى قوله تعالى  
 كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون وقوله يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم وأما ما قبله في غير  
 التأكيـد كيد المصطلح فهو مفعول وأنه يجوز أن يحمل الأول على الحال والثاني على الاستقبال فليس بشئ  
 للتصريح بخلافه فهو منع للنقل ونقل محل النزاع فتدبر (قوله أولا استطاعة لهم أصلا) دفع لتوهم  
 التكرار بوجه آخر وهو أنه منزل منزلة اللازم لا تقدير فيه والمعنى نفي الاستطاعة عنهم مطلقا على حد يعطى  
 وينع فالمعنى أنهم أموات لا قدرة لهم أصلا فيكون تذيلا للكلام السابق (قوله وجع الضمير فيه وتوحيده  
 في لا يملك) والعود على المعنى بعد الحمل على اللفظ فصيح وارد في أفصح الكلام وان أنكره بعضهم  
 لما يلزمه من الاجال بعد البيان المخالف للبلاغة وهو مردود كما فصل في غير هذا المحل وقوله ويجوز أن يعود  
 ضمير يستطيعون الخ هذا جواب آخر وعليه جملة لا يستطيعون جملة معترضة لتأكيـد نفي الملك عن الآلهة  
 والمفعول محذوف كما أشار إليه بقوله شيئا وهذا وان كان خلاف ظاهر كما يشعر به التعبير بالجواز لكنه  
 سالم عن مخالفة المشهور في العود على المعنى بعد مراعاة اللفظ فلا يرد عليه شيء (قوله فلا تجعلوا له مثلا  
 تشركونه به الخ) المثل في عبارته بوزن العلم الشبه وليس واحد الامثال الواقع في النظم بل بيان لحاصل  
 المعنى فهو كما في الكشف تمثيل للإشراك بالله قال المدقق في الكشف أي أن الله تعالى جعل المشرك به  
 الذي يشبهه بخلقه بمنزلة ضارب المثل فان المشبه المحذول يشبه صفة بصفة وذاتا بذات كما أن ضارب المثل  
 كذلك فكانه قبل ولا تشركوا وعدل عنه لما ذكر دلالة على التعميم في النهي عن التشبيه وصفوا ذاتا  
 وفي لفظة الامثال لمن لا مثال له نفي عظيم على سوء فعلهم وفيه ادماح لأن الاسماء توقيفية وهذا هو الظاهر  
 لدلالة الفاء وعدم ذكر المثل منهم سابقا ٥١ ويجوز عندى أن يريد أن تضربوا بمعنى تجعلوا لأن الضرب  
 للمثل فيه معنى الجعل كما صرح به المصنف رحمه الله تعالى في سورة البقرة فيكون كقوله فلا تجعلوا لله أندادا  
 على أن الامثال جمع مثل فيكون وجهها غير المذكور في الكشف وبه يظهر مغايرة ما بعده وعطفه بأوهذا  
 مع ظهوره لم يعرج عليه أحد من أرباب الحواشي ولبعض الشراح هنا كلام محتمل تركاه خوف الاطالة  
 (قوله او تقيسونه عليه الخ) هذا معطوف على تشركونه به فهو صفة مثالا أيضا وضمير عليه للمثل لا لله  
 والفرق بينه وبين ما قبله على الوجه الثاني ظاهر لفظا ومعنى وأما على الأول فعني ضرب المثل فيما قبله  
 الاشراك بالله على أنه استعارة تمثيلية كما حقق في شروح الكشف ومعناه على هذا النهي عن قياس الله  
 على غيره فضرب المثل استعارة للقياس فان القياس الخاق شيء بشئ وهو عند التحقيق تشبيهه بمركب  
 فأوعلى ظاهرها وليست للتويع كما توهم وقوله فان ضرب المثل تشبيه حال بحال لتعليل لهذا فقط على

والافيدل منه (ولا يستطيعون) أن يملكوه  
 او لا استطاعة لهم أصلا وجع الضمير فيه  
 وتوحيده في لا يملك لان ما مفردي معنى الآلهة  
 ويجوز أن يعود الى الكفار أي ولا يستطيع  
 هؤلاء مع أنهم أحياء متصرفون شأمن ذلك  
 فكيف بالجماد (فلا تضربوا الله الامثال) فلا  
 تجعلوا له مثلا تشركونه به أو تقيسونه عليه  
 فان ضرب المثل تشبيه حال بحال

الوجه الاول وتعليل لهما وللثاني وبعلم منه حال الاول على غيره (قوله فساد ما يعولون عليه) من التعويل  
بالعين المهملة وهو الاعتماد ومن القياس بيان لما هو المعول عليه ووقع في بعضها بالتلفيح بحذف احدى  
التائين من التقول وهو الافتراء ولا يخفى بعد هذا لفظا ومعنى لان القياس ليس من الافتراء في شئ وقوله  
على أن الخصلة القياس لانه يتعدى بعلى كما يتعدى بالباء والى قال أبو نواس

من قاس غيركم بكم \* قاس التمداد الى الجمار

وجوز فيه أن يتعلق بشئ مقدّر على أن صلة القياس محذوفة أي بناء على أن عبادة الخ وقوله وعظم حرمكم  
بالنصب عطف على فساد وهو مفعول ليعلم مقدّر وقوله وأنتم لا تعلمون ذلك الاشارة الى فساد ما تعولون  
عليه وعظم حرمكم على حذف قوله عنوان بين ذلك وذلك مفعول تعلمون وقوله لما جرت أتم عليه بالتخفيف  
والتشديد للترادف يقال جرت على فلان حتى جرت عليه والجراة الاقدام والشجاعة (قوله فهو تعليل  
للنهي) قيل انه جار على جميع الوجوه فالظاهر تأخيرها واعتذره بأنه قدم للاهتمام واقتضاء التفسير الاول له  
ولو أخر لم يخل من ركازة والظاهر أن وجه التعليل خفي في الاول فلذا احتاج الى التصریح به وأشار بالفاء  
في قوله فانه الخ الى اشتراكهما فيه وتقريره انه كانه قيل لا تشركوا به فأنتم قوم جهلة فلذا صدر عنكم  
ما صدر فماتل (قوله أو أنه يعلم كنه الاشياء) أي حقائقها هذا ناظر الى قوله أو يقيسون عليه الخ (قوله  
ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الامثال الخ) فعلى هذا المنهى عنه ضرب الامثال له تعالى حقيقة والمراد النهي  
مبالغة عن الالحاد في أسمائه وصفاته لانه اذا لم يجوز ضرب المثل له وهو استعارة يكتفي لها شبهة ما قدم  
اطلاق الاسماء واشبات الصفات من غير توقيف أولى ثم ضرب مثالا له به على أنهم ليسوا بأهل ضرب  
الامثال لانهم على هذا الحد من المعرفة والتقليد والمكابرة فليس لهم الى ضرب الامثال المستدعي لشدة  
الذكا سبيل فهذا وجه التمام ما بعده به على هذا الوجه عند صاحب الكشف وعند المصنف رحمه الله تعالى  
ما أشار اليه بقوله ثم علمهم الخ وأما على الاول فانه تعالى لما نهاهم عن ضرب المثل الفعلي وهو الاثر الك  
عقبة بالكشف لدى البصيرة عن حالهم في تلك الغفلة وحال من تابعهم بقوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا  
الآية (قوله فاضرب مثلا لنفسه ولمن عبده) هذا باعتبار المعنى المراد من التمثيل والتشبيه كما أشار  
اليه المصنف رحمه الله تعالى ولا يضره كونه اخبارا عما في اللوح أو العلم لان اشراكهم وضربهم الامثال  
من غير تطبيق لما صلها ثابت فيه أيضا مع أنه لا يتعين فيه المضى ولا الاخبار بقدر (قوله الذي رزقه الله  
مالا كثيرا) الكثرة تؤخذ من كونه حسنا فان القلة التي هي أخت العدم لاحسن في ذاتها وهو من قوله  
سرا وجهرا الذي على كمال التصرف وسعة المتصرف فيه (قوله واحتج بامتناع الاشرار والتسوية)  
هو عطف تفسير للاشرار واحتج معطوف على مثل يعنى المقصود من التمثيل ما ذكر من الاحتجاج وترد  
لانه يعلم بالطريق الاولى ولا يهام أنه لا يليق بعقل نوعه (قوله وقيل هو تمثيل للكافر المخذول الخ) يعنى  
شبه الكافر المخذول بمملوك لا تصرف له لانه لا حياط عمله وعدم الاعتماد بأفعاله واتباعه لهواه كالعبد  
المنقاد الملق بالهائم بخلاف المؤمن الموفق فلا لغوية في التمثيل كما قيل وأشار بقرينه الى ضعفه لبعده  
(قوله وجعله قسيما للامالك المتصرف يدل الخ) الدال على المالكية قوله ومن رزقناه لان من رزق شئ  
ملكه ولو وقع في متابله المملوك والتصرف من قوله يتفق منه سر الخ الواقع في مقابلة عدم القدرة على  
شئ من تصرفات فان قلت جعله قسيما للامالك المتصرف انما يلزم منه أن لا يكون مالكا كما ذكر فان المالك  
قد لا يكون متصرفا كالصبي والمجنون قلت هذا بناء على أن الملك يلزمه صحة التصرف بالذات وأن قوله  
لا يقدر على شئ صفة كاشفة لا تقيدية ولا يضره خروج المكاتب والمأذون له وفيه نظر وأما عدم تصرف  
النصي والمجنون فله ارض وفقد شرط قناتل وهذا رد على من قال ان الآية تدل لمذهب مالك رحمه الله  
الذاهب لصحة ملك العبد لان الاصل في الصفة أن تكون مقيدة بقدر (قوله والاظهر أن من نكرة  
موصوفة ليطلق عبدا) فيكون تشديده وحرار رزقناه الخ وكل منهم نكرة موصوفة وقوله وجمع الضمير وان

(أن الله يعلم) فساد ما تعولون عليه من  
القياس على أن عبادة عبدا المالك أدخل  
في التعظيم من عبادته وعظم حرمكم فيها  
تفعلون (وأنتم لا تعلمون) ذلك ولو علمتموها  
جرت أتم عليه فهو تعليل للنهي أو أنه يعلم كنه  
الاشياء وأنتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم دون  
نصه ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الامثال  
فانه يعلم فكيف تضرب الامثال وأنتم  
لا تعلمون ثم علمهم كيف يضرب فاضرب مثلا  
لنفسه ولمن عبده فانه فقال (ضرب الله مثلا  
عبدا مملوكا لا يقدر على شئ ومن رزقناه منا  
رزقا حسنا فهو يتفق منه سرا وجهرا هل  
يسترون) مثل ما يشرك به بالمملوك العاجز عن  
التصرف رأسا ومثل نفسه بالحر المالك الذي  
رزقه الله مالا كثيرا فهو يتصرف فيه ويتفق  
منه كيف شاء واحتج بامتناع الاشرار والتسوية  
بينهما مع تشابههما في الجنسية والمخلوقة  
على امتناع التسوية بالاصنام التي هي أعجز  
المخلوقات وبين الله الفنى القادر على الاطلاق  
وقيل هو تمثيل للكافر المخذول والمؤمن الموفق  
وتفسير العبد بالمملوك للتمييز عن المكاتب  
والمأذون من الحر فانه أيضا عبدا لله وبسبب  
القدرة للتمييز عن المكاتب والمأذون وجعله  
قسيما للامالك المتصرف يدل على أن المملوك  
لا يملك والاظهر أن من نكرة موصوفة ليطلق  
عبدا وجمع الضمير يسترون لانه الجنس  
فان المعنى هل يستوى الاحرار والعبيد  
(المجده)





الكمال المستدعية لذلك وأزيد حيث جعله هاديا مهديا وتحقق ما ذكر في ضرب المثل بوجهيه يعلم  
 بالقياس على المثل السابق (قوله) يختص به علمه لا يعلمه غيره (الضمير الأول ان كان الله والثاني للغيب أي  
 يختص بالله علم الغيب فالباء داخله على المقصور عليه وقوله لا يعلمه غيره مستفاد من تقديم الخبر لا من اللام  
 ولو عكس حال الضمير كانت داخله على المقصور والاختصاص بمعنى التميز وعلى التلب كما ترصده وأشار  
 بقوله علمه الى تقدير المضاف وهو بيان لحاصل المعنى (قوله) بأن لم يكن محسوسا ولم يدل عليه محسوس  
 بتعريفه للغيب بما ذكره من مآثبه أهل الهيئة من أحكام النجوم فان حركات النجوم المرصودة  
 المحسوسة دالة عليه وقوله غائب عن أهل السموات قيل انه إشارة الى تقدير مضاف ولا حاجة اليه (قوله)  
 وما أمر قيام الساعة فيه إشارة الى تقدير مضاف والسرعة والسهولة عليه تعالى مأخوذة من تشبيهه بلح  
 البصر والطرف صدر في الاصل ويطلق على الجفن الاعلى وهو المراد هنا وقوله وأمرها بيان لأن خبر  
 هو راجع لأمير الساعة وضمير منه للمع البصر وهو بيان لأن متعلق أقرب محذوف العلم به وتلك الحركة  
 أي حركة الطرف وقوله كان في أن أي جزء من الزمان غير منقسم وهذا مما يتبع في استعماله الحكماء  
 والمولدين والمذكور في كتب اللغة والنحو أن الآن هو الزمان الذي تقع فيه الحركة والسكون قولاً  
 وفعلًا وقد وقع أن في أول أحواله بالالف واللام معرفة وأنه ليس له نكرة ولا يقال أن منكر اولد ابني وفيه  
 كلام طويل في شرح أدب الكتاب (قوله) وأول التخيير الخ) هذا بناء على ما ذهب اليه ابن مالك من أن  
 التخيير مدلول أو وأنه غير مختص بالوقوع بعد الطلب بل يقع في الخبر ويكثر في التشبيه حتى خصه بعضهم  
 به في الخبر كقوله فهي كالخجارة أو أشد قسوة وفي شرح الهادي اعلم أن التخيير والاباحة مختصان بالامر اذ  
 لا معنى له ما في الخبر كما أن الشك والابهام مختصان بالخبر وقد جاءت الاباحة في غير الامر كقوله كمثل الذي  
 استوقدناوا الى قوله أو كصيب من السماء أي بأي هذين شبهت فانت مصيب وكذا ان شبهت بهما  
 جميعا ومثله في الشعر كثير فاقبل ان التخيير انما يكون في المحذور كخذه من مالي ديناراً ودرهما وفي  
 التكليفات كالكفارات غير وارد وكذا ما توهم أن المراد تخيير المخاطب بعد فرض الطلب والسؤال فلا  
 حاجة الى البناء على ما ذكرناه من جهة أخرى وهو أن أحد الأمرين من كون قدره قدر لمح البصر  
 أو أقرب غير مطابق للواقع فكيف يخبر الله بين ما لا يطابقه وهذا كله من ضيق العطن فان كون أحدهما  
 بل كليهما غير واقع لا ضير فيه فانه مشابه به ولم يقل أحد بأن عدم الوقوع فيه لازم بل قد يتحسن فيه عدم  
 الوقوع كما في قوله

اعلام باقوت نشر • ن على رماح من زبرجد

والبصرة تدل على البعير وقد مر تحقيق هذا في قوله كالخجارة أو أشد قسوة (قوله) أو بمعنى بل) هذا مروى  
 عن الفراء وقد رده أبو حيان رحمه الله تعالى بأن الاضرب بقسمه لا يصح هنا ما لا يطالي فلا ان ابطال  
 ما قبله من الاسناد يقول الى أنه اسناد غير مطابق ولا يصح وأما الانتقال فيلزمه التناهي بين الاخبار بكونه مثل  
 لمح البصر وكونه أقرب منه فلا يمكن صدقهما معا وأجيب باختصار الثاني ولاتناهي بين تشبيهه في سرعة  
 تحقيقه وسهولته بما هو غاية ما يتعارفه الناس في بابيه وبين كون تحقيقه في الواقع فيما هو أقرب منه وهذا بنا  
 على أن الغرض من التشبيه بيان تحقيقه وسرعته لا بيان مقدار زمان وقوعه وتحديد مفعله فلا بد عليه أن المعنى  
 على تشبيه أمر قيام الساعة في قدر زمانه لافي حال آخر من أحواله بالمنافاة بمجالها وأجيب بما يصح به بشقيه  
 وهو أنه ورد على عادة الناس بمعنى أن أمرها اذا استلتم عنه أن يقال فيه هو كلح البصر ثم يضرب عنه الى  
 ما هو أقرب كما قرر في الكشف وبينه المصنف رحمه الله تعالى بقوله الذي يقولون فيه الخ وفي قوله أيضا  
 مبالغة ما يشير الى دفع السؤال رأسا فلا محذور وقال الزجاج أواللام يعني أنه يستهم على من يشاهد  
 سرعتها هل هي كلح البصر أو أقل فلا يقال انه لا فائدة في الابهام هنا قد بر واستقر به عده قريبا وهو بعيد  
 عند الناس (قوله) فيقدر أن يجي الخلائق الخ) أي لبعثهم اذا قامت الساعة وذكر أمر قيام الساعة بعد  
 غيب السموات كذا رجح بل عليه الصلاة والسلام بعد الملائكة وقوله ان الله على كل نبي قد رتب له عقبة

(ولله غيب السموات والارض) يختص به  
 علمه لا يعلمه غيره وهو ما غاب فيهما عن  
 العباد بأن لم يكن محسوسا ولم يدل عليه  
 محسوس وقيل يوم القيامة فان علمه غائب  
 عن أهل السموات والارض (وما أمر الساعة)  
 (الا كلح البصر) الا كرجع الطرف من أعلى  
 الحدقة الى أسفلها (أو هو أقرب) أو أمرها  
 أقرب منه بأن يكون في زمان نصف تلك الحركة  
 بل في الآن الذي يتبدأ فيه فانه تعالى يجي  
 الخلائق دفعة وما يوجد دفعة كان في آن  
 وأول التخيير أو بمعنى بل وقبل معناه ان قيام  
 الساعة وان تراخي فهو عند الله كلشي الذي  
 يقولون فيه هو كلح البصر وهو أقرب مبالغة  
 في استقرايه (ان الله على كل نبي قد رتب  
 فيقدر أن يجي الخلائق دفعة كما قدر أن  
 أحياهم متدرجا

بقوله والله أخرجكم الخ معطوفا بالواو ايذا باناً مقدوراته تعالى لانهاية لها والمذكور بعض منها واليه  
 أشار بقوله ثم دل على قدرته الخ (قوله أمهاتكم) القراءات وتوجيهها مفصل في محله ووزن أم فعل لقولهم  
 الامومة والهامة فيه من زيادة والاكثر زيادتها في الجمع وورد بدونها وقل زيادتها في المنرد وقل الامات  
 للهايم والامهات للاناسي وأما زيادة الهامة في الفعل فتأدية (قوله والهامة من زيادة مثلها في اهراق الخ)  
 هذارتقا له بعض أهل اللغة انهم أصلية وقال ابن السبكي شرح أدب الكاتب هو غلط والصحيح أنهما  
 فعلان رباعيان أأمت والهامة بدل من همزة أفعلت وفي اه رقت عوض من ذهاب حركة عين  
 الفعل عنها ونقلها الى الفاء وأصله اريقت وأروقت على اختلاف فيه ثم نقلت حركة الياء أو الواو  
 الى الراء فانقلبت الذا تهمز كها وانفتح ما قبلها الا أن وحذفت لالتقاء الساكنين والدليل عليه  
 أن الواو كانت في الفعل لزم أن يجري هرق مجرى ضرب من الافعال الثلاثة وأه رقت مجرى أكرمت  
 من الرباعي الصحيح ولم نقله العرب وانما قالوا أه رقت اهريق بفتح الهاء وكذا انفتح في اسم الفاعل والمفعول  
 مهريق ومهراق بالفتح لها وبديل من همزة لوثبت في تصرف الفعل ففتحوا بشوا تسمى فيه على أصله  
 قلت في مضارعه يوزن وفي اسم فاعله مؤرق ومفعوله مؤرق بفتح الهمزة فيه ومصدره هراقه كرامة وإذا  
 صرفوا أه رقت مضارعه اهرق ومصدره اهراق واسم فاعله مهرق ومفعوله مهرق بسكون الهاء في  
 جميعها فهدا بديل على أنه رباعي معتل والهامة بدل من الهمزة أو عوض من الحركة اه (قوله جهالا  
 الخ) يشير الى أن الجملة حالية وقوله مستعجيين الخ صفة كاشفة له وتفسيره لا تعلمون وشيئا منصوب على  
 المصدرية أو مفعول تعلمون والنفي منصب عليه أي لا تعلمون شيئا أصلا من - ق المنع وغيره وجهل الجاهلية  
 ما كانوا عليه قبل نفي الروح (قوله أداة تعلمون بها فتعسسون الخ) الاداة الآلة وجهل لكم السمع  
 ابتداءية أو معطوفة على ما قبلها والواو لا تقتضي الترتيب ونكتة تأخير أن السمع ونحوه من آلات  
 الادراك انما بعد متبها إذا حس وأدرك وذلك بعد الاخراج وجعل ان تعدي لواحد فلكم متعلق به وهو  
 بمعنى خلق وان تعدي لثنتين بمعنى صيرفه ومفعوله الثاني وفي قوله مشاء إشارة الى أن السمع والبصر  
 عبارة عن الحواس الظاهرة أو اكتفى به عن غيره اذ لكل منهما مدخل في الادراك وقوله أداة الخ تفسير  
 لحاصل معنى جعلها لهم وأورد لا تخادها في سببية الادراك ولو جمع كان أظهر وكان تركه لثلاثتهم دخول  
 الفائدة فيها وفاء فتعسسون تفصيل وتفسير ما قبله وشاعر جمع مشعر بفتح الميم وكسر هاء محل الشعور  
 أو آله والمراد الحواس الظاهرة (قوله فتدركونها) ترتيبه على ما قبله أما لان تعسسون بمعنى تعسدون  
 الحس ولا دراك أو تستعملون الحواس أو بناء على تغيرهما فان الادراك للحس المشترك واللعقل  
 والاحساس للحواس الظاهرة وأما كونه تكريرا أو توكيدا فلا وجه له (قوله وتتمكنون من تحصيل المعالم  
 الكسبية) كان الظاهر أن يقول العلوم الكسبية لان المعالم جمع معلم الشيء وهو منظمه وما يستدل به  
 عليه وليس هذا محله وأما كونه جمع معلوم أو معلومة أي قضية معلومة فتكلف لا يساعده اللفظ  
 والاستعمال فالظاهر أنه جمع معلم والمراد به الامر الكلي الذي سببته على العلم لانه محل العلم في الجملة  
 وعبر به دون معلوم لانه ليس معلوما بالفعل للزوم تحصيل الحاصل أو استعماله من فعل بمعنى مفعول مجازا  
 كتركب بمعنى مركوب كما في شرح المفصل وبالنظر متعلق بتمكنوا أو بتحصيل والتمكن بترتيب ما عنده  
 من المعلومات والمشاركات تقتضي الحكم إيجابا والمباينات سلبا ومحصله مذهب اليه الحكماء من أن النفس  
 في أول أمرها خالية عن العلوم فاذا استعملت الحواس الظاهرة أدركت أمورا جزئية بمشاركات  
 ومباينات جزئية منها فاستعدت لان يفيد عليها المبدأ الفياض المشاركات الكلية وأهل السنة لا يقولون  
 بهذا ويقولون النفس تدرك الكلي والجزئي باستعمال المشاعر وبدونه كما فصل في محله (قوله كي تعرفوا  
 ما أنعم تعالى عليكم) ذكر المعرفة لان مجرد ما ذكر قبله لا يقتضي الشكر ما لم يعرف كونه نعمة منه  
 تعالى وتفسيره لعل بكي من تحقيقه في البقرة (قوله على أنه خطاب للعامة) أي جميع الخلق الخاطئين

ثم دل على قدرته فقال (والله أخرجكم من بطون  
 أمهاتكم) وقرأ الكسائي بكسر الهمزة على  
 أنه لغة أو تابع لما قبلها وجزء بكسر هاء وكسر  
 الميم والهامة من زيادة مثلها في اهراق (لا تعلمون  
 شيئا) جهالا مستعجيين جهل الجاهلية (وجعل  
 لكم السمع والابصار) أداة تعلمون  
 بها فتعسسون عند أعرجكم جزئيات الاشياء  
 فتدركونها ثم تشبهون بشوا بكم لما ركان  
 وبإينات بينها ينكر ارا الاحساس حتى  
 تحصيل لكم العلوم البديهية وتتمكنون من  
 تحصيل المعالم الكسبية بالنظر فيها (لعلكم  
 تشكرون) كي تعرفوا ما أنعم عليكم طور اربع  
 طووق تشكروني (الم يروا الى الطير) قرأ ابن عامر  
 وجزء يعقوب بالتاء على أنه خطاب للعامة  
 (مضرات)

قبله في قوله أخر جكم لآلى أن الخطاب من وقع في قوله ويعبدون من دون الله بتلويين الخطاب لانه  
 المناسب للاستفهام الانكارى في ألم رواه ولذا جعل قراءة الغيبة باعتبار غيبة يعبدون ولم يجعله التفتاتا  
 وحينئذ فالانكار باعتبار اندراجهم في العامة ولما فيه من الخفاء نص عليه فسقط ما قيل ان الخطاب وجهه  
 ظاهر لان ما قبله وما بعده كذلك والحاج الى التوجيه قراءة الغيبة وأما ما قيل ان مصاحف دياره بالياء  
 الخصية فلذا احتاج لتوجيه الخطاب فتلفيق وتزويق لان النقط والشكل ليس في المصاحف العثمانية  
 وانما كان بعد ذلك (قوله بما خلق لها من الاجنحة الخ) المزاينة بمعنى الموافقة وترد بمعنى المساعدة تقول  
 آتيت على كذا مؤاتاة اذا وافقته وملا وعنته والعامة تقول وآتيت كما تقول واسيته وهو خطأ عند بعضهم  
 وصوابه الهمز وصححه بعض أهل اللغة أيضا وفسر الزمخشري الجؤم طلقا بالهواء المتباعد من الارض  
 ووقع في بعض كتب اللغة تفسيره بالهواء مطلقا فاما أن يكون المصنف رحمه الله تعالى تبعه فيه أو هو تفسير  
 للجؤم المضاف للسماء وعن كعب أن الطير لا يرتفع أكثر من اثني عشر ميلا والعلاقة بكسر العين ما يتعلق به  
 والدعامة بكسر الهمزة والعين المهدلة ما يدعم به الشيء أى يجعل تحته ثلاثى كالعمود وحلة  
 ما يسكن حال من ضمير مخرجات أو من الطير أو ستانته (قوله نصير الطير للطييران) مجرور عطف بيان  
 لذلك وتفسير للمشار اليه ويصح رفعه ونصبه ويجوز أن يدرج في معنى اسم الإشارة ما قبله من قوله والله  
 أخر جكم فظهر معنى الجمعة في آيات وقوله الطيران فيه أى في الجؤم وفي بعض النسخ فيها أى في الاهوية  
 وقيل انه على تأنيث الجؤم باعتبار الجؤم التى هي لغة فيه وقوله على خلاف طبعها يعنى الهوى لجهة السفلى  
 كما هو شأن الاجسام والاجرام وقوله بحيث يمكن الطيران خلفته والهامة الذكر السايع في الماء  
 الى غير ذلك وقوله لانهم المتنعون بها بيان لوجه التخصيص مع ظهور الآيات لانهم وفيه إشارة الى أن  
 لام الاختصاص فيها منها النفع (قوله موضعان كنون فيه) وحده لانه بمعنى ما يسكن أى المسكون  
 فيه لان فعلا يعنى مفهول أو لانه في الاصل مصدر من يباينة والجار والمجرور حال والمدر ففتح الدال  
 المهمله الطير اليابس والقباب جمع قبة وهو ما يرفع للدخول فيه ولا يختص بالبناء كما في العرف وفي لفظ  
 الاتحاد ما يشعر به لانه لا يشترط في التسمية السكنى بالفعل والادم يفحتم جمع آدم وهو الجسد المدبوغ  
 أو اسم جمع له (قوله ويجوز أن يتناول المتخذ من الوبر) وهو شعر الابل والصوف للغم والشعر لغبرهما  
 وتخصيص المصنف رحمه الله تعالى له بالاعر فيما سمي بأى باعتبار ما ذكر من الانعام وهو المراد هنا أيضا ولا يرد  
 عليه أنه على كونه بمعنى الادم من تعضية واذا أريد الوبر ونحوه فهي ابتداءية فاذا علم ان استعمال  
 المشترك في معنيين لان المصنف رحمه الله تعالى ممن يجوزوه وقيل الجؤم مجاز عن انجموع وقوله تجردونها  
 إشارة الى أن السين ليست للطلب بل للوجدان كاحمدته وجدته محمودا (قوله وقت ترحل لكم) كذا في  
 أكثر النسخ وهو ظاهر وفي بعضها يوم وقت ترحل لكم وكان وجهها أنه تفسير لليوم بمعنى الوقت ومطلق  
 الزمان فوق بدل من يوم ومرفوع خبره والاولى أولى ولما كانت خستها في السر أعظم منه قدمت ولذا  
 وجه خفة الحضر بأنها يحذف ضميرها ونقلها فيه اذ قد تضرب في الحضر وتنقل لداع لذلك كما سأتى  
 وقوله ووضعها أى على الارض وهو مرفوع عطف على حملها وكذا ضميرها وأو للتقسيم (قوله أو النزول)  
 هذا هو التفسير الثاني وهو أن المراد باطن ترحال المسافر وبالاقامة نزوله في مسأله ومرأله وعلى الاول  
 الظعن السفر والاقامة الحضر قيل والثاني أولى اذ ظهور الممة في خفتها في السر أقوى اذ لا يقيم  
 أمرها وقيل ينبغي أن يكون الاول أولى لشموله حال السفر والحضر ولان حال الترحل والنزول امرجا  
 في الظعن مقابل الحضر والخفة فيه مانعة وقد تنقل في الحضر لداع يقتضى ذلك كما قيل  
 تنقل فلذا تسمى الهوى في التنقل \* والاندراج المذكور غير ظاهر لان من ذهب الى الثاني لا يجعل  
 الظعن مقابل الحضر بل مقابل النزول ففيه نظر وقوله بالفتح هما الفتح فيه والفتح كافي المعالم أجزل اللغتين  
 وقيل الاصل الفتح والسكون تخفيف لاجل حرف الحلق كالشعر والشعر وقوله الضائفة الضائفة خلاف

مذلات للطييران بما خلق لها من الاجنحة  
 والاسباب المؤاتية له (في جؤ السماء) في الهواء  
 المتباعد من الارض (ما يسكن) فيه (الا  
 الله) فان تنقل جسدها يقتضى سقوطها  
 ولا علاقة فوقها ولا دعامة تحتها تسكنها (ان  
 في ذلك آيات) نصير الطير للطييران بأن  
 خلقها لخلقها يمكن معها الطيران وخلق  
 الجؤ بحيث يمكن الطيران فيه وأما كها في  
 الجؤ بحيث يمكن الطيران فيها (لقوه يؤمنون)  
 الهواء على خلاف طبعها والله جعل لكم من  
 لانهم هم المتنعون بها والله جعل لكم من  
 بيوتكم مكانا موضعان كنون فيه وقت  
 أقفتمكم كالبیوت المتخذة من الحجر والمدرفعل  
 بمعنى مفعول (وجعل لكم من جلود الانعام  
 بيوتا) هي القباب المتخذة من الوبر والصوف والشعر  
 أن يتناول المتخذة من الوبر والصوف والشعر  
 فانهم امن حيث انما انابتة على جلودها يصدق  
 عليها انهم امن بجلودها (تستخفونها) تجردونها  
 خفيفة تحذف عليكم حملها ونقلها (يوم طعنكم)  
 وقت ترحل لكم (ويوم اقامتكم) ووضعها  
 أو ضميرها وقت اخضر أو النزول وقمرأ  
 الجباريان والبصريان يوم طعنكم بالفتح وهو  
 لغة فيه ومن أصوب فيما أوردوا وأبرجوا وأهـ  
 الصوف للضائفة والخبر الابل

الماعز وجميعه ضأن وهي ضائفة فالناسيب الضأن لقابله وقد تقدم تفسير الانعام وشموله للزواج الثمانية  
بخلاف النسم فإنه يختص بالابل والمعز يفتح العين معروف يشمل ذكره وأنثاه (قوله ما يلبس ويفرش)  
فالفرق بينهما وبين المتاع أن الأول ما يتخذ للاستعمال والثاني للثابة وقيل هما بمعنى وعطف الجمل تغير  
اللفظ بنزلة تغير المعنى كما في قوله \* وألقى قولها كذبا ومينا \* والاول أولى ولذا اقتصر عليه المصنف رحمه  
الله تعالى وأما منصوب بالعطف على يونا مفعول جعل فيكون مع عطف فيه جار ومجرور مقدم ومنصوب  
على مثلها نحو ضربت في الدار زيدا وفي الحجرة عمرا وهو جارزأ وهو حال فيكون من عطف الجار والمجرور  
فقط على مثله والتقدير وبعل لكم من جلود الانعام يونا ومن أصوافها وأو باردا وأشعارها حال كونها  
أما ما وليس المعنى على هذا كما قاله السمين رحمه الله تعالى وهو ظاهر (قوله أولى أن تقضوا منه أو طاركم)  
أي حاجتكم من الانتفاع بها والفرق بين هذا وما قبله أن المعنى على الاول أن التمتع به تمتدلا كالثمار  
ولما كولات وعلى الثاني بيان المدة امتداده وهي زمان حياتهم وعلى هذا زمان الاحتياج اليه وهي  
مقاربة وقيل إن الأخير عام متناول لما قبله وقوله والجبل المناسب والجبال ومعنى تتفيمون تستطلون  
من التي وتستكنون تستترون من الكثر والكهوف جمع كهف وهو المغارة هنا والكثر السرة من  
أكنه وكنه أي ستره وجمعه أكنأ وأكنة (قوله خصه بالذكراخ) فهو على هذا من الاكنة جهادون  
ذو المسيد كروزك قول الزمخشري أولان ماني من الحزبي من البرد لانه خلاف المعروف ذو قاية الحز  
ربقي الضمان ورفيعها وقاية البرد ضده وكون وقاية الحرأهم لشدة بآثر بلادهم قيل بعده  
ذكر وقاية البرد سابقا في قوله لكم فيها دفء وهو وجه الاقتصار على الحز هنا للتقدم ذكر خلافه ثم تأمل  
(قوله والجواشن) جمع جوشن وهو الدرع أيضا وقوله كذلك تشبيه انعام النسم في الماضي باتعامها  
في المستقبل

كما أحسن الله فيما مضى \* كذلك يحسن فيما بقي

أوهو تشبيه لهذا الاتعام به كما مر غير مرة (قوله أي تنظرون في نعمة فتؤمنون به) يعني أن الاسلام  
أما بعناه المعروف فهو رديف الايمان أو بعناه الغوى وهو الاستسلام والانقياد وعلى كل حال  
فهو موضوع موضع سببه وهو النظر والتفكير في مصنوعاته أو مكتبي به عنه (قوله وقرئ تسلمون من  
السلامة) هي قراءة ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقد تشكروا لأن مجزء انعام النعمة ليس مؤذيا  
للسلامة بدونه وكذا تقدير تنظرون ولو فسر بالسلامة من الآفات مطلقا ليشمل آفة الحز والبرد وفت النعمة  
(قوله تعالى فان تولوا) في التعبير بالفعل إشارة الى أن الاصل فطرة الاسلام وخلافها عارض متجدد وقوله  
أعرضوا إشارة الى أن تولوا ما مضى غائب نفسه التفات للعرض عن المعرض ويصح أن يكون مضارعا  
حذف إحدى تائه وأصله تولوا فهو على الظاهر إلا أنه قيل عليه أنه لا يظهر حينئذ ارتباط الجزاء بالشرط  
الابتكاف ولذا لم يلتفت اليه المصنف رحمه الله تعالى ومعنى ان تولوا ان داموا على التولى أو ثبتوا عليه  
لظهور توليهم (قوله فلا يضرك فاعلمك البلاغ) إشارة الى نتيجة سبب الجزاء الذي أقيم مقامه عكس  
لعلكم تسلمون وقوله يعرف المشركون في نسخة يعرفون المشركون على لغة أكلوني البراغيث وقوله حيث  
يعترفون بها الخ فسر به لانه ليس المراد معرفتهم في ذاتها فهو توطئة لاستبعاد الانكار (قوله بعبادتهم غير  
المنعم بها) وعبادة غيرهما فقط وهو ظاهر في القرآن المنزل منزلة الانكار وامام مع عبادته فعبادته مع الشرك  
لا اعتداد بها كما رآنا محبطة فسقط ما قبل عليه ان مجرد هذا لا يوجب انكار النعمة إلا أن يعتبر به  
عدم عبادتهم له تعالى وليس في كلامه ما يفيد نسم لوجعل قولهم انها بشفاعه آلها دليل الانكار لكنني  
لكنه ذكر ليان وجه عبادتهم لغير الله وهو آلهم وما ادعى انه دليل الانكار عليه لانه قائل  
(قوله أو بسبب كذا) عطف على قوله بشفاعه آلها يعني اذ لم يعتقد أنها من الله أجزاها عليه بواسطة  
ذلك كما صرح به الزمخشري فسقط ما قبل انه لا يصلح وجه العبادته غير الله تعالى وقوله أو بأعراضهم عطف

والث - مر للمعز وضافتها الى ضمير الانعام  
لانهم من جملتها (أنا) ما يلبس ويفرش  
(ومتاعا) ما يفجربه (البحر) الى مده من  
الزمان فانهم الصلابتها تبقى مدة مديدة أو الى  
مما تكم أو الى أن تقضوا منه أو طاركم (والله  
جعل لكم مما خلق) من الشجر والجبل  
والابنية وغيرها (طلالا) تتفيمون به حر  
الشمس (وجعل لكم من الجبال أكنأنا)  
مواضع تستكنون بها من الكهوف والبيوت  
المصونة فيما جمع كن (وجعل لكم سرايل)  
شبابا من الصوف والكتان والقطن وغيرها  
(تفيمكم الحر) خصه بالذكر كآفة بأحد  
الذين أولان وقاية الحر كانت أهم عندهم  
(وسرايل تفيمكم بأنكم) يعني الدروع  
والجواشن والسرايل يعم كل ما يلبس (كذلك)  
كاتعام هذه النسم التي تقدمت (يتم نعمته  
عليكم لعلكم تسلمون) أي تنظرون في نعمه  
فتؤمنون به أو تنقادون لحكمه وقرئ تسلمون  
من السلامة أي تشكروا تسلمون من الشر  
العذاب أو تنظرون فيها تسلمون من الشر  
وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فان  
قولوا) أعرضوا ولم يقبلوا منك (فانما عليك  
البلاغ المبين) فلا يضرك فاعلمك البلاغ  
وقد بلغت وهذا من إقامة السبب مقام المسبب  
(يعرفون نعمت الله) أي يعرف المشركون  
نعمة الله التي عدها عليهم وغبرها حيث  
يعترفون بها وبأنهم من الله تعالى (ثم  
يشكرونها) بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم  
انها بشفاعه آلها أو بسبب كذا  
أو بأعراضهم عن أدام حقها وقيل نعمة  
الله بنوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها  
بالمجرات ثم أنكروها عناد أو معنى ثم استبعاد  
الانكار بعد المعرفة

على قوله بعبادتهم الخ وهذا منزل منزلة الانكار أيضا فاعرفه (قوله الجاحدون عنادا) هذا هو المشهور وفي نسخة المجاهرون أي بالانكار وعلى النسخة المعروفة هو تفسيره ولما كان الكفر منه ما يكون ناشئا عن جهل أو تقليد فسر بفرده الكامل وهو من كفر عنادا لأن الجحد كفر ولا حاجة إلى جعله للشارة إلى أنه بعينه اللغوي لأن الجحد ستر للعق وهذا امراد من قال انه يشير إلى انصرافه للفرد الكامل (قوله وذكر الاكثر امالا الخ) يعني لم يقل وهم الكافرون امالا لأن المراد الجاحدون عنادا لأن منهم من كفر لنقصان عقله وعدم اهتدائه للحق لا عنادا أو لعدم نظره في أدلة الوحدةانية نظرا يؤدى إلى المطلوب أو لانه لم تقم عليه الحجة لكونه لم يصل إلى حد المكلفين لصغره ونحوه وعلى هذا لا يبقى الكافرون على اطلاقه لأن المراد من المنكرين لم يعرفها وان لم ينكر لأن الانكار ليس على ظاهره كما مر فيدخل فيه من هو غير كافر فالكفرة أكثرهم لا كلهم حتى يحتاج إلى أن يقال الاكثر بمعنى الكل ونحوه كما أنه يجوز أن يكون ذكر ذلك لانه تعالى علم أن منهم من سيؤمن كما مر وهذا مع ظهوره خفي على من رده هذا بأنه يلزمه اطلاق الكافر على من لم يبلغ حد التكليف ومن بلغ ذلك من يعرف نعم الله وينكر وهو في حيز المنع (قوله في الاعتذار) يشير إلى أن مفعول الاذن ومتعلقه محذوف تقديره ما ذكره قوله اذلا عذر لهم اما أراد أنهم لا استئذان منهم ولا اذن اذلا حجة لهم حتى تذكر ولا عذر لهم حتى يعتذروا أو أنهم يستأذنون فلا يؤذن لهم وهو الظاهر ونفسه الشهيد بالانبياء للتصريح به في قوله وحى بالنبين الآية (قوله وثم لزيادة ما يحيق بهم) أى هي للتراخي الترتيب وأن ما بعد هذا لكونه أشد محاقبه كما أنه بعيد منه زمانا وقوله من شدة المنع بيان لما يحيق وفي نسخة من شدة ما يمنع وما مصدرية وقوله لما فيه الخ تعليل لشدة أول زيادة وعلى في قوله على ما يغنون متعلق بزيادة وهو مجعول منه يمنوه وبنيته بالتخفيف بمعنى ابتلاء (قوله ولا هم يسترضون) أى يطلب رضاهم وقوله من العتي وهو الرضا أى أراد رضاهم في أنفسهم بالتطلف بهم فهو من استعته كاعتبه إذا أعطاه العتي والرضا وان أراد رضاهم أى الله بالعمل فهو كقول الزمخشري لا يقال لهم أرضوا ربكم لأن الآخرة ليست بدار عمل والعتي مصدر أعتبه فان قلت الاستفعال للطلب فيكون معناه طلب العتب لا الرضا قلت قال الكرمان رحمه الله الاستفعال قد جاء أيضا للطلب المزيدي فيه كما هنا فان الاستعاب ليس لطلب العتب بل لطلب الاعتاب بمعنى العتي أى إزالة العتب وهو بالرضا والهمزة فيه للسلب وله نظائر وهذا ما أشار إليه في الكشف بقوله لا تطلب منهم العتي أى إزالة عتب ربهم وغضبه فافهم وقيل استعيب بمعنى أعتب واستفعل بمعنى أفعل كثير (قوله وكذا قوله واذا رأى الذين الخ) أى هو منصوب بمقدره أو أحد الافعال الثلاثة التي ذكرها فعلى الأولين هو مفعول به بمعنى وقت وقوله فلا يخفف مستأنف وعلى الثالث هو ظرف شرطى والاعمال فيه يحيق على ما بين في النحو وهو جوابه وقوله فلا يخفف مستأنف أيضا وقد يجعل جوابها بتقدير فهو لا يخفف لأن المضارع مشتبا كان أو منقيا اذا وقع جواب اذا لا يقترب بالفاء إلا أن التقدير مع كونه خلاف الأصل مساف للعرض في تغاير الجملتين في النظم وهو أن التخفيف واقع بعد رؤية العذاب فلذا لم يؤت بجمله اسمية بخلاف عدم الامهال فانه ثابت لهم في تلك الحالة وقوله التي دعوا شركاء إشارة إلى معنى اضافة الشركاء إلى ضميرهم وهو ورد أيضا مضافا إليه في غير هذه الآية ودعوا بمعنى سمو وخص الشركاء بالاثبات على هذا التوجيه قيل ولو عم على أن القائل بعضهم وهو من يعقل أو كلهم بانطاق الاصنام كما سيذكره المصنف رحمه الله كان أولى (قوله أو الشياطين الذين شاركوهم) أى كفر وامثل كفرهم فكونهم شركاءهم على ظاهره فهذا توجيه آخر للاضافة أو المراد حينئذ بشركتهم لهم شركتهم في وبالهم لهم عليه وهذا ما ذكره المصنف رحمه الله وقوله نعبدهم أو نطيعهم لفظ ونشر للاثنان والشياطين الحاملين لهم على الكفر (قوله وهو اعتراف بأنهم كانوا مخطئين) وهو يؤخذ من السياق وقوله أن يشطر بالتشديد أى ينصف بأن يطرح عنهم نصفه لتشريكتهم بالله في العبادة التي تستحق عدم العذاب أو يبقى نصفه على من عبده والاول لا يناسب قوله من دونك كما أن الثاني

(وأكثرهم الكافرون) الجاحدون عنادا وذكر  
الاكثر امالا لأن بعضهم لم يعرف الحق لنقصان  
العقل أو التفريط في النظر أو لم تقم عليه الحجة  
لانه لم يبلغ حد التكليف واما لانه يقام مقام  
الكل كما في قوله بل أكثرهم لا يعلمون (ويوم  
نبعث من كل أمة شهيدا) وهو نبيا يشهد  
لهم وعليهم بالايان والكفر (ثم لا يؤذن  
للمن كفر) في الاعتذار اذلا عذر لهم  
وقيل في الرجوع إلى الدنيا وثمر زيادة ما يحيق  
بهم من شدة المنع عن الاعتذار لما فيه  
من الاقنات الكلى على ما يغنون به من شهادة  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام (ولا هم  
يستعيبون) ولا هم يسترضون من العتي  
وهو الرضا وانتصاب يوم محذوف تقديره  
اذكروا وخوفهم أو يحيق بهم ما يحيق وكذا قوله  
(واذا رأى الذين ظلموا العذاب) عذاب  
جهنم (فلا يخفف عنهم) أى العذاب (ولا هم  
ينظرون) يمهلون (واذا رأى الذين أشركوا  
شركاءهم) أو ثنائهم التي دعوا شركاء  
أو الشياطين الذين شاركوهم في الكفر  
بالجمل عليه (فالوا رباهم لا شركاء لهم) وهو  
كأن دعوا من دونك نعبدهم أو نطيعهم وهو  
اعتراف بأنهم كانوا مخطئين في ذلك أو التماس  
بأن يشطر عذابهم (فألقوا إليهم القول انكم  
الكاذبون)



لا يناسب تفسيرهم بالانصاف قاتل (قوله أي أجابوهم بالكذب في أنهم شركاء الله) الجار والمجرور متعلق بالكذب وأنهم عبدوهم معطوف على أنهم شركاء الله فهو كما كذبوا به وهذا ناظر إلى أن الشركاء الاوثان وبلائهم ما ينه الاضافة وقوله أو في أنهم جالوهم الخ ناظر إلى أنهم الشياطين وأورد عليه أنهم لم يقولوا هم الزمونا الكفر حتى يكذبوا فيه فيمكن للكذب دعوتهم لذلك وحين كذبوهم الخ متعلق بقوله ضاع (قوله تعالى الذين كفروا) قال العرب يجوز أن يكون مبتدأ والخبر زدانهم وجوز ابن عطية أن يكون الذين كفروا بدل من فاعل يقترون ويكون زدانهم مستأنفا ويجوز أن يكون الذين كفروا نصب على الذم أو رفعاً عليه فيضمر الناصب والمبتدأ وجوبا وقوله زدانهم غذا بأى أمما بالشدّة أو بنوع آخر منه وهو المروي عن السلف رحمة الله وهي حيات وعقارب كالبحاني رواه ابن أبي حاتم (قوله بكونهم مفسدين بصدّهم) لما قصر الصدّة أي المنع عن سبيل الله بوجهين أعنى كونه باقيا على ظاهره لانهم كانوا يتعرضون لمن يريد الاسلام فيمنعونه أولا أنهم كانوا يحملون غيرهم عن استخفوه على الكفر وفي ذلك منع لهم فهم ضالون مضلون فسر الفساد بالصدّ بوجهيه ولم يحمله على الكفر لانه بيان لسبب الزيادة قاتل وقوله فإن نبي كل أمة يبعث منهم بيان لمعنى من أنفسهم وأن المراد به أنه من جنسهم كما مر تحقيقه ولابد كرهذا القيد في قوله قبله ويوم نبعت من كل أمة شهيدا للأفادة من له لا الشهادة ولا رد لوط عليه الصلاة والسلام فانه لما تأهل فيهم وسكن معهم بصدّهم (قوله على أمتك) قبل المراد به ولا شهداء الانبياء عليهم الصلاة والسلام لعلمه بعقادهم واستجماع شرعه لقواعدهم لا الامة لأن كونه شهيدا على أمة علم بماتقدم فالآية مسوقة لشهادته على الانبياء عليهم الصلاة والسلام فتلوعن التكرار ورد أن المراد بشهادته هنا على أمة تركبته وتعدله لهم وقد شهدوا على تبليغ الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهذا لم يعلم عامر وهو الوارد في الحديث كما فصله المصنف رحمه الله في سورة البقرة في قوله ويكون الرسول عليكم شهيدا ولذا ترك التصريح بالمراد بالشهادة هنا تعويلا على ما مر وأما على ما هنا فلا مضمرة فيها كما بينه غمغمة مع أنه مشترك الورود وبهذا ينظم ما بعده أشد انتظام (قوله استئناف أو حال باضممار قد) قبل ان كان قوله وجنتنا بكلاما مبتدأ لامعطوفا على قوله نبعت وشهدا حال مقدرة فلا اشكال في الحالية وان عطف عليه فالتعبير بالماضى لتحقيقه فمضمون الجملة الحالية متقدم بكثير فلا يفيد ما ذكر في كون الماضى حالا هنا في محضه كلام الا أن يبنى على عدم جريان الزمان عليه تعالى وليس بشئ لأن بيانه لكل شئ داخل فيه تلك العقائد والقواعد بالدخول الاقوى وهو مستقر إلى البعث وما بعده وأما أن المعنى بحيث أو بحال انا كذرتنا عليك الكتاب وتلك الحثية ناسبة له تعالى الى الابد فما لا حاجة اليه (قوله بيان باليغا) المبالغة من كون هذه الصيغة تدل على التكثير كالطواف والتحوال ولم يرد بالكسر الا في ثبيان وتلقا على المشهور وقال ابن عطية رحمه الله ان الثبيان اسم وليس بمصدر والمعروف خلافه (قوله على التفصيل أو الاجمال) اختاره لبقاء كل على معناها الحقيقي لكنه خص عموم شئ بقيد أو وصف مقدّر بقرينة المقام وأن بعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام انما هي ايمان الدين ولذا قال عليه الصلاة والسلام أنتم أعلم بأمر ديننا كم ولذا أجيبوا عن سؤال الاهلة بما أحسبوا وقيل كل للتكثير والتفخيم كما في قوله تدمر كل شئ بأمر ربها اذا ما في الاحاطة والتعميم ما في الثبيان من المبالغة في البيان وأن قوله من أمور الدين تخصيص لا يقتضيه المقام وقد علمت رد الثاني وأما الاول فقد رد بأن ذلك بحسب الكمية لا الكيفية فلكل وجهة والمرج الاول ابقاء كل على حقيقة ما في الجملة (قوله بالاحالة الى السنة أو القياس) الظاهر على بدل الى لكنه تسمي فيه أو ضمنه معنى الصرف وهو دفع لان الاجال بنا في البيان البليغ بأنه لما ينسب السنة أو علم بالقياس كان معلوما منه مينا به واخبر في بعضه ذلك للإيجاز وابتلاء الراغبين وتغيير العالمين وترك الاجماع اكتفاء بذكرهما فان قلت من أمور الدين ما ثبت بالسنة ابتداء فان دفع بأنه قليل بالنسبة لغيره رجع الامر بالآخرة للتكثير قلت المراد بالاحالة على السنة كما في الكشف أنه

أي أجابوهم بالكذب في أنهم شركاء الله أو أنهم معبدوهم حقيقة وانما عبدوا أهواءهم كقوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ولا يمنع انطاف الله الاصنام به حنثا وفي أنهم جالوهم على الكفر والزمواهم اياه كقوله وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي (واثنوا) وألقى الذين ظلموا (الى الله يومئذ السلم) الاستسلام لحكمه بعد الاستسكان في الدنيا (وضل عنهم) وضاع عنهم وبطل (ما كانوا يفعلون) حين كذبوهم آلهتهم نصر دينهم وينفعون لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) بالمنع عن الاسلام والجل على الكفر (زدناهم عذابا) لصدّهم (فوق العذاب) (زدناهم عذابا) بما كانوا يفعلون (بكونهم) المصحق بكفرهم (بما كانوا يفعلون) كل أمة مفسدين بصدّهم (ويوم نبعت في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم) يعني نبعتهم فان نبي كل أمة يبعث منهم (وجنتنا بك) يا محمد (شهيدا على هؤلاء) على أمتك (وزلتنا عليك الكتاب) استئناف أو حال باضممار قد (ثبياننا) بيان باليغا (لكل شئ) من أمور الدين على التفصيل أو الاجمال بالاحالة الى السنة أو القياس (وهدي ورجة)

أمر باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل وما ينطق عن الهوى وحث على الاجماع في قوله  
وينسج غير سبيل المؤمنين وقدرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لآفته اتباع أصحابه والافتداء بآثارهم  
في قوله أصحابي كالجهم بهم اقتديتم اقتديتم وقد اجتهدوا وواسوا ووطوا طريق القياس والاجتهاد  
فكانت السنة والقياس مستندة الى تبيان الكتاب وفيه تأمل (قوله للجميع) بقرينة قوله وما أرسلناك  
الارجمة ولذا جعل قوله للمسلمين قبل اللائخ ولو صرف للجميع لانهم المنتفعون بذلك ولان الهداية الدلالة  
الموصلة والرحمة الرحمة التامة كان صحيحا وقوله وحرمان الخ دفع له وقال مقدرويان لشمول الرحمة (قوله  
بالتوسط في الامور اعتقاد الخ) فسر التعطيل بالتعطيل عن الافعال كما هو مذهب الفلاسفة وغيرهم من  
المعطلة وقال أهل السنة القول بنقي الصفات عنه تعالى تعطيل والقول باثبات المكان والاعضاء تشبيه  
والعدل اثبات صفات الكمال ونقي غيرها وأيضا نقي لصفات تعطيل واثبات الصفات الحادثة تشبيه  
والعدل اثبات الصفات القدسية والظاهر أن المراد بالتعطيل نقي الصانع كما تقول الدهرية والمراد بالتشريك  
اثبات الشريك ولا حاجة لتفسيره بالتشبيه فانه تكلف لا داعي له وما ذكره المصنف رحمه الله لمخلص من تفسير  
الامام ولم يرتض ما في الكشف من تفسير العدل بالواجب لما فيه من اخلاله عن ظاهره مع أنه قيل ان فيه  
اعتزالا وان نوزع فيه (قوله والقول بالكسب الخ) الجبر اسنادا فعل العبد له تعالى من غير مدخل فيه كما هو  
مذهب الجبرية والقدر اسنادا لافعال الى العبد وقدره فهو بضم القاف جمع قدرة ونقي خلق الله لفعله كما هو  
مذهب المعتزلة وكذا القول بعدم المؤاخذه بالذنوب أصلا مع الايمان وتخليد الفساق فالعدل في الحقيقة  
ما ذهب اليه أهل السنة رضى الله عنهم وان زعمت المعتزلة أنهم العدلية (قوله بين البطالة والترهب) قال  
الامام المرزوقي في شرح الفصيح يقال رجل بطل اذا اشتغل بما لا يعنيه وتبطل اذا تعاطى ذلك ومصدره  
البطالة بالفتح وحكى الاحرفية الكسراته في شرح المعلقات لابن التماس أن الافصح فقه ويجوز  
كسره فالجزم بالكسر وأن وزنه وان اختص بمافيه صناعة ومعالجة كالحياكة لكنه ما حمل فيه النقيض  
على النقيض قصور والبطالة ترك العمل لعدم فائدته اذا الشقي والسعيد متعين في الازل كما ذهب اليه بعض  
الملاحدة والترهب المبالغة في الترهّد ترك المباحات تشبيها بالرهان لانه لا رهانية في الدين وليس خلاص  
الزهد منه وقوله وخلقنا بضم الخاء والجل والتبذير معروفان وكان بين ذلك قواما وسأني تحقيقه في سورة  
الاسراء (قوله احسان الطاعات الخ) الاحسان يمدى بنفسه وبالي فيقال أحسنه وأحسن اليه وهو هنا  
يحمّد ل أن يكون من الثاني والمراد الاحسان الى الناس فهو أمر بمكارم الاخلاق كما روى وأن يكون من  
الاول والمراد احسان الاعمال واليه الاشارة في الحديث الصحيح المذكور والمصنف رحمه الله اقتصر على  
الثاني لوروده في الحديث المذكور ولذا رجمه المصنف رحمه الله على غيره والحديث صحيح رواه البخاري  
والاحسان فيه بمعنى اتقان الاعمال والعبادة بالخشوع و فراغ البال لمراقبة المعبود حتى كأنه يراه بعينه  
واليه أشار صلى الله عليه وسلم بقوله كأنك تراه ويستحضر أنه مطلع على أعماله واليه أشار بقوله فانه يراه  
وهاتان الحالتان ثمران معرفة الله وخشيته وقال النووي رحمه الله معناه انك انما تراعى الآداب  
المذكورة اذا كنت تراه ويرى هذا الحديث من أصول الدين وجوامع الكام وعد التفضل احسانا لانه  
زيادة في العمل وجبر المافي الواجبات من النقص الذي لا يتخلو عنه الاعمال على ما حققه في الكشف  
(قوله واعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه) أتى بمعنى جاء وآناه بمعنى أعطاه وهو مما تغير معناه بعد النقل  
كما سيأتي تحقيقه في سورة مريم والتخصيص بعد التعميم لدخوله في العدل على تفسيره وقيل في توجيهه أنه  
يدخل في الاحسان التعظيم لأمر الله والشفقة على خلقه وأعظمها صلة الرحم فتأمل وقوله ما يحتاجون  
اليه اشارة الى مفعوله المقدّر والمبالغة لجعله للاعتناء به كأنه جنس آخر (قوله عن الافراط الخ) هذا  
مأخوذ من مقابله للعدل بمعنى التوسط كما مر وقوله كالزنا تمثيل لا تخصيص وأما قوله فانه فضمه يره عائد  
على الافراط لا على الزنا كما قيل (قوله ما ينكر على متعاطيه الخ) في اثاره متعلق بين كراى يحصل

لجميع وانما حرمان المحروم من تفرغ بطه  
(وبشرى للمسلمين) خاصة (ان الله يأمر  
بالعدل) بالتوسط في الامور واعتقادا  
كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك  
والقول بالكسب المتوسط بين محض الجبر  
والقدر وعلا كالتعبد باداء الواجبات  
المتوسط بين البطالة والترهب وخلقنا كالجود  
المتوسط بين الجمل والتبذير (والاحسان)  
المتوسط بين الجمل والتبذير (والاحسان)  
احسان الطاعات وهو ما يجب الكمية  
كالتطوع بالنوافل أو وجوب الكيفية  
كما قال عليه الصلاة والسلام الاحسان  
أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه  
يراك (وايتاء ذى القربى) واعطاء الاقارب  
ما يحتاجون اليه وهو تخصيص بعد تعميم  
للمبالغة (وينهى عن الفحشاء) عن الافراط  
في متابعة القوة الشهوية كالزنا فانه فح  
أحوال الانسان وأثنى عليها (ولننكر)  
ما ينكر على متعاطيه في اثاره القوة الغضبية

وقت انارتها أو بسبب انارتها أي تحريكها كالانتقام وغيره مما لا يوافق الشرع وقوله صارت سبب  
 اسلام عثمان بن مظعون رضي الله عنه بالظاهر المجع صحاى معروف أي صارت زول هذه الآية سببا لاختلاص  
 اسلامه لانه أسلم أولا ولم يطمئن قلبه للاسلام كما ورد تفصيله في الآثار وكون الاظهر أن يقول كانت بدله  
 أمر سهل ولم يقل ما تنكره العقول كما في الكشف للتعميم ولدفع ايها المقبح العقلي الذي ذهب اليه المعتزلة  
**(قوله والبنى الخ)** أصل معنى البنى الطلب ثم اختص بطلب التطاول بالظلم والعدوان واليه أشار  
 المصنف رحمه الله بقوله والاستعلاء الخ وقوله فانها الشيطنة الضمير راجع للأمور المذكورة من الاستعلاء  
 والاستيلاء والتجبر أو للبنى وأنت باعتبار الخبر والشيطنة مصدر شيطان بمعنى فعل فعل الشياطين في الطبيعة  
 كشيطان والقوى الثلاث الشهوانية والغضبية والوهمية وهى من القوى الباطنة التي سميتها الفلاسفة  
 قوة حيوانية والاطباء قوة نفسانية وقسموها الى مدركة ومحركة من المدركة القوة الوهمية وهى التي تدرك  
 المعاني الخزئية غير المحسوسة كالعداوة المخصوصة وضدها وهى تقتضى ما ذكرته عليها ومن المحركة  
 الباعثة وتسمى شهوانية ان كانت حاملة على جلب أمر محبوب وغضبية ان كانت حاملة على دفع مكروه  
 على ما فصل في الحكمة واعلم أنه قابل في النظم الامر بالبنى مع مقابلة ثلاثة ثلاثة وكما دخل ايتاء ذى  
 القربى فيما قبله دخل البنى في المنكر أيضا لما كان بنو أمية يسبون عليا كرم الله وجهه في خطبهم وآت  
 الخلافة الى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أسقط ذلك منها وأقام هذه الآية مقامه وهو من أعظم ما تروى  
 والذي خصها بذلك ما فيها من العدل والاحسان الى ذوى القربى ودفع البنى وقد سمي النبي صلى الله  
 عليه وسلم من عادى عليا رضي الله عنه وكرم الله وجهه نعمة باغية وقال اللهم وال من والاه وعاد من عاداه  
 وكونها أجمع آية لانه راجع فيها **(قوله ولولم يكن الخ)** بيان لوجه مناسبة الآية لما قبلها وارتباطها  
 بها ووجه التنبية أنه اذا جعت هذه الآية ما ذكر مع وجازتها أيقظت عيون البصائر وحركتها للنظر  
 فيما عداها والميز مصدر مازع بمعنى ميز والخبر والشراف ونشر الامر والنهى وقوله تنظرون إشارة الى أن  
 التذكير بمعنى الوعظها **(قوله يعنى البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم الخ)** تفسير للعهد بالبيعة  
 وان عم كل موثق لانه روى في سبب النزول أنها زلت فبين بايع الرسول صلى الله عليه وسلم على الاسلام  
 فهو قرينة على أنه أريد به موثق خاص وأورد عليه أن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فكما  
 عام كما صرح به البغوى وفيه نظر لان ما قبله من قوله ان الذين كفروا الخ قرينة بخصصة له فتأمل  
**(قوله لقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله)** قيل انه تعليل لا إطلاق لعهد الله على عهد رسوله  
 صلى الله عليه وسلم وتصحح له فالعلل منوى مقدر ولا تعليل لكون المراد بعهد البيعة له ولا بيان لان الآية  
 واردة في تلك البيعة وهى بيعة الرضوان لعدم اتهاضه ولان السورة مكية نزلت في المستضعفين فهى  
 البيعة الاولى لاهذ وفيه نظر **(قوله وقيل كل أمر يجب الوفاء به)** بنصب كل وكذا النذر والايان  
 ويجوز رفعها بتقدير ضمير العهد أو البيعة وقوله ولا يلائم الخ وجهه علم الملامة بأنه قديم يجب الوفاء بأمر  
 من غير سبق عهد له موم الخطاب فمن أسند اليه في الموضعين وأورد عليه أن مراد القائل كل أمر سبق  
 الوعد به يجب الوفاء به وهذا مما لا مزية فيه لان الوفاء يقتضى سبق ما ذكر وأما التوجيه بأن ما يجب الوفاء  
 به أعم مما وقع العهد به في الماضي والمستقبل وقوله اذا عاهدتم محض بالثاني فليس بشئ **(قوله وقيل**  
**الايان بالله)** يفتح الهمزة جمع عين وهو ايمان البيعة أو المطلق فقوله ولا تقتضوا الايمان تكرير  
 للتوكيد على هذا ثم الظاهر أن المراد بالايان في النظم المحلوف عليه كما في الحديث من حلف على عين فرأى  
 غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن عينه لانه لو كان المراد به ذكر اسم الله كل عين التأكيد  
 لا المؤكد فلم يكن محل ذكر العاطف كما تقر في المعاني وهذا اذا لم يرد به عين مخصوصة كما مر واذا جن على مطلق  
 الايمان فهو عام للحديث السابق لا خاص كما ذهب اليه الامام لان الخطر لو لم يكن باقيا ما احتج الى الكفاية  
 النارة للذنب كذا قيل ورد بأن المراد به العقد المحلوف عليه لان النقص انما يلائم العقد ولا ينافيه قوله

**(والبنى)** والاستعلاء والاستيلاء على الناس  
 والتجبر عليهم فانها الشيطنة التي هي مقضى  
 القوة الوهمية ولا يوجد من الانسان شر الا  
 وهو مندرج في هذه الاقسام صادر بتوسط  
 احدى هذه القوى الثلاث ولذلك قال ابن  
 مسعود رضي الله عنه هي أجمع آية في القرآن  
 للخبر والنشر وصارت سبب اسلام عثمان بن  
 مظعون رضي الله تعالى عنه ولولم يكن في  
 القرآن غير هذه الآية لصدق عليه أنه نبيا  
 لكل شئ وهدى ورجة للعالمين ولعل ايرادها  
 تعقيب قوله وزنا عليك الكتاب للتنبية  
 عليه **(يعظكم)** بالامر والنهى والميز بين الخبر  
 والشر **(عليكم تذكرون)** تنظرون **(وأوفوا**  
**بعهد الله)** يعنى البيعة لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم على الاسلام لقوله تعالى ان الذين  
 يبايعونك انما يبايعون الله وقيل كل أمر يجب  
 الوفاء به ولا يلائم قوله **(اذا عاهدتم)** وقيل  
 النذر وقيل الايمان بالله

بعدوا كيدها كما توهم لأن المراد كون العقدم كدأب كراقة لا بد كغيره كما يفعله العامة فالعنى أن ذلك النهى لما ذكر لاعتن نقض الحلف بغير الله ثم أن النهى عن نقضه عام مخصوص بالحديث السابق ووجوب الكفارة بطريق الزجر إذا أصل الإيمان الانعقاد ولو محظورة فلا ينافي لزوم وجوبها وقد يقال أنه للاقدام على الحلف بالله في غير محله فليأمل (قوله بقلب الواو همزة) هذا مذهب الزجاج وغيره من النحاة وذهب غيرهم إلى أنه ما لفتان أصليتان كـ رخت وورخت لأن الاستعمالين في المادتين متساويان فلا يحسن القول بأن الواو بدل من الهمزة كما في الدراهم (قوله شاهد الخ) يعنى أن الكفيل هنا ليس بمعناه المتبادر منه بل يعنى الشاهد أتم على التشبيه فهو استعارة أو باستعماله في لازم معناه فهو مجاز مرسل والعبارة محتملة لهما والظاهر أن جعلهم مجازاً أيضاً لأنهم لما فعلوا ذلك والله مطلع عليهم فكأنهم جعلوه شاهداً ولو أبقى الكفيل على ظاهره وجعل تمثيلاً لعدم تخلصهم من عقوبته وأنه يسلمهم لها كما يسلم الكفيل من كفله كما يقال من ظلم فقد أقام كفلاً بظلمه تنبيهاً على أنه لا يمكنه التخلص من العقوبة كما ذكره الراغب لكان معنى يليغاجد افتأمله وقوله أن الله يعلم كالتفسير لما قبله وهذه الجملة حالية آتية من فاعل تنقضوا أو من فاعل المصدر وان كان محذوفاً وقوله ابرام بالباء الموحدة والراء المهملة أصل معناه تقوية قتل الخيط والحبل ونحوه ولذا تجوز به عن الإلحاح فقوله واحكام عطف تفسير وهم مصدران من المبني للجهول (قوله ما غزله مصدر بمعنى المفعول) لم يكف بأحدهما وإن كان قد يغني عن الآخر للتوضيح أما تحت حمل المصدرية والموصولية ولأن الثلاثي أعظم من الأول فينطبق على الوجه الثاني كما سننقله عن الكشاف وقيل أنه لم يكف بقوله مصدر بمعنى المفعول لأن مغزولها قد يكون بفعل الاحاب والاضافة إلى الملك ونقض ما غزله بنفسها أدل على شدة حقها لكنه لو اكتفى بقوله ما غزله كان أخصر وفيه مافيه وقوله متعلق بنقض أى على أنه ظرف لقوله نقضت لآل ومن زائدة مطردة في مثله (قوله طافات نكت قتلها الخ) جمع طافة وهي ما قتل وعطف من الخيوط والحبال ونحوها كطافات الابنية والنكت والنقض بمعنى وهو حل ما قتل أو بنى في الأصل نقل مجازاً إلى ابطال العهود والإيمان في نقض الإيمان استعارة بهائم الارتباط بين المشبه والمشبه به وقدمت تفصيلها في سورة البقرة وقوله جمع نكت أى بكسر النون وسكون الكاف بمعنى منكوته كنقض بمعنى منقوض (قوله واتصاه على الحال الخ) فهي حال مؤكدة وفي أعرابه وجوه أحدها هذا والثاني أنه منصوب على أنه مفعول لنقضت لتضمنه معنى صيرت أو لتقديره أو جعله مجازاً عنه كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى قبل والاول أولى ونقضت فيه مجازاً أيضاً بمعنى أرادت النقض على حد قوله إذا قمتم إلى الصلاة فليأقبيه من الجمع بين القصد والفعل ليدل على حماقة أو استحقاها اليوم بذلك فإن نقضها لو كان من غير قصد لم تستحق ذلك ولأن التشبيه كلما كان أكثر تفصيلاً كان أحسن وفي هذا التنبيل إشارة إلى أن ناقض يمينه خارج من الرجال الكمل داخل في زمرة النساء بل في ادناها وهي الخرفاء وكان المصنف رحمه الله تعالى عدل عنه لما فيه من التجوز مرتين طيباً للمسافة لا اغتراراً بقول جبار الله فجعلته انكاراً كما توهم وجوز الزجاج فيه وجهاً ثالثاً وهو نصب على المصدرية لأن نقضت بمعنى نكتت فهو ملاق لعمله في المعنى وقوله والمراد به تشبيه الناقض بالصاد المنجزة أى من غير تعيين كافي الوجه الآخر إذا التشبيه لا يقتضى وجود المشبه به بل يكفي فرضه (قوله وقيل هي ربيعة) وفي نسخة ربيعة بياجر داخله على ربيعة أى المراد تشبيه الناقض بربيعة بفتح الراء المهملة وسكون المثناة التحتية وفتح الطاء المهملة وهو علم الأمر معرفة منقول من الربيعة بمعنى الأزار والملاءة ذات اللقطين فالمشبه به معين كأنه هذه الموصولية قال جبار الله أنها اتخذت مغزلاً قدر ذراع وصنارة مثل اصبع وقلعة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هي وجواربها من الغداة إلى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن والخرفاء ببناء معجمة وراء همزة وفاف ومذ الحقاء وأذات الجنون والوسوسة (قوله حال من الضمير في ولا تكونوا) أن كان الدخيل بمعنى الدغل وهو الفساد ففائدة الحال الإشارة إلى وجه التشبه

(ولا تنقضوا الإيمان) أى إيمان البيعة أو مطلق الإيمان (بعدوا كيدها) بعدوا وثيقها بذكر الله تعالى ومنه كد بقلب الواو همزة (وقد جعلتم الله عليكم كفلاً) شاهد ابتك البيعة فإن الكفيل مراد لحال المكفول به رقيب عليه (إن الله يعلم ما تفعلون) في نقض الإيمان والعهد (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها) ما غزله مصدر بمعنى المفعول (من بعد قوته) متعلق بنقضت أى نقضت غزلها من بعد ابرام واحكام انكلاماً طافات نكت قتلها جمع نكت واتصاه على الحال من غزلها والمراد به تشبيه الناقض بمن فانه بمعنى صيرت وقيل هي ربيعة بنت سعد بن تميم هذا شأنه وقيل هي ربيعة بنت سعد بن تميم القرشية فأنهم كانت خرفاء تفعل ذلك (تخذون إيمانكم دخلاً بينكم) حال من الضمير في ولا تكونوا أو في الجار الوافع موقع الخبر أى لا تكونوا متشبهين بأمرأة هذا شأنها

وقوله متخذ جار على الوجهين وجوز فيه أن تكون جملة متخذون خبر كان وكأني نقضت حال وقوله أصل الدخول الخ يعني أن هذا أصل معناه ثم كنى به عن الفساد كما ذكره الراغب في مفرداته (قوله لأن تكون جماعة أكثر عدد الخ) إشارة إلى أن المصدر المؤول بتقدير الجار المطر دحذفه معه وقدر باللام كما يشير إليه أو مخافة أن تكون وجوز في كان أن تكون تامة وناقصة وفي هي أن تكون مبتدأ وعمادا وقوله والمعنى الخ قيل هذا لا يناسب السباق والحق وليس بشئ لأنه لما ذكر نقض عهدهم وأيمانهم في البيعة أردفه بكريمة ثم بحكمة الابتلاء بما ذكر وأي مناسبة أتم من هذه وهذا مما لا يخاف فيه وقوله لكثرة منابذهم أصله ما بذن أي معادين بصيغة الجمع فحذف تونه للاضافة وأما كونه بالياء القوقية مصدرا كالمقابلة كما في بعض النسخ فتحريف وفي بعضها منابذهم بصيغة المفرد والشوك القوقية مستعار لها من الشوك بمعنى السلاح المشبه بشوك الشجر وقوله نقضوا عهدهم ضمير الجمع للحلفاء وهو ظاهر (قوله الضمير لأن تكون أمة الخ) يعني أن الضمير في النظم أتماء على المصدر المنسبك من أن تكون أو للمصدر المفهم من أري بمعنى أزيد وهو الربو بمعنى الزيادة وقيل أنه لا يربى لتأويله بالكثير وفي نسخة لا يربى وفي أخرى الربو وقوله وقيل للامر بالوفاء المدلول عليه بقوله وأوفوا الخ ولا حاجة إلى جعله منفه من النهي عن الغدر بالعهد كما قيل وقوله بجبل الوفاء بعهد الله استعارة مبنية على الاستعارة في قوله ولا تقضوا (قوله إذا جازاكم الخ) الظرف بدل من يوم القيامة بدل بعض من كل لبيان الجزاء الواقع فيه البيان وتفسير البيان بالمجازاة لأنه سبب لعلم ما هم عليه من الرأي الفاسد والتوفيق ضد الخذلان وفسر الاضلال والهداية بهم ما ولوا بقاها على ظاهرها صريح وترك ما في الكشف لا يتناهى على مذهبه (قوله سؤال تكب وتبجازاة) لسؤال استفسار وتهم وهو المتني في غير هذه الآية كما مر تفصيله (قوله نصريح بالنهي عنه الخ) لما كان اتخاذهم الإيمان دخلا قيد للنهي عنه كان منبها عنه ضمنا فصرح به لما ذكر وهذا معنى قول الرمنحشري ثم كرر النهي عن اتخاذا الإيمان دخلا بينهم تأكيد عليهم وإظهار العظم ما ارتكب ولا مخالفة بينهما كما توهم وقد اعترض عليه أبو حيان بأنه لم يتكرر النهي اذ ذكر أو على طريق الاخبار عنهم بأنهم اتخذوا إيمانهم دخلا معللا بامر خاص وجاء النهي المستأنف الانشائي عن اتخاذا الإيمان دخلا على العموم ليشمل ما عدا من الحقوق المالية وغيرها ورد بأن قيد النهي عنه منهي عنه فليس اخبارا صرفا ولا عموم في الثاني لأن قوله قتل الخ إشارة إلى العلة السابقة اجالا لتقدم ذكرها كما أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى على أنه قد يقال إن الخاص مذكور في من العام أيضا فلا محيص عن التكرار أيضا ولو سلم ما ذكره فتأمل وقوله في قبح المنهي أي المنهي عنه والمراد به القبح الشرعي (قوله والمراد أقدامهم الخ) قتل قدم منصوب بإضمار أن في جواب النهي لبيان ما يترتب عليه ويقضيه وإذا كان زلل قدم واحدة قبيحا منكر فسموا أشد وهنه نكته سرية وأما ما ذهب إليه في البحر من أن الجمع تارة يلحظ فيه المجموع من حيث هو مجموع فيوقى بما هو له مجموعا وتارة يلاحظ فيه كل فرد فرد فيقر دماله كقوله وأعدت لهن متكا أي لكل واحدة منهن متكا ولما كان المعنى لا يفعل هذا كل واحد منكم أفر قدم مرعاة لهذا المعنى ثم قال وتذوقوا مراعاة للفظ الجمع فهو توجيه للأفراد من جهة العربية وهو لا ينافي النكته فلا وجه لردّه ومتابعة غيره (قوله بصدودكم عن الوفاء الخ) يعني أن صديكون لا يجمعني أعرض ومصدره الصدود لأن فعولا يغلب في المصادر اللازمة ومتبعها بمعنى منع ومصدره الصد والفعل هنا يحتملها وقوله فإن من نقض البيعة الخ جواب سؤال مقدير يدل على الوجه الثاني وهو أن نقض العهد فيه صدود عن الوفاء لا صد للغير عنه فكيف ترتبه على ما قبله فأشار إلى أنهم بذلك سنوا سنة سيئة اتبعها من بعدهم من أهل الشقاء والأعراض عن الحق فكان صدودهم عن محبة الاسلام (قوله ولا تستبدلوا عهد الله الخ) إشارة إلى أن الاشتراء هنا مجاز عن الاستبدال لأن الثمن مشترى به لا يشتري كما مر تحقيقه وفي كلامه اختصار وطى لماعلم والعرض بالراء المهمله والصاد المجبة ما لا يثبت له قال تعالى تريدون عرض الدنيا ولهذا استعاره

متخذ أي أيمانكم مفسدة ودخلا بينكم وأصل الدخول ما يدخل الشيء ولم يكن منه (أن تكون أمة هي أري من أمة) لأن تكون جماعة أزيد عدد أو وفر ما لا من جماعة والمعنى لا تغدروا عداواهم وقلتمهم أو لكثرة منابذهم وقوتهم يقوم أكثر تكلم وقلتمهم أو لكثرة منابذهم وقوتهم كقر يش فانهم كانوا اذرا واشوك في أعادي حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم (أما يلوكم الله به) الضمير لأن تكون أمة لأنه بمعنى المصدر أي يختبركم بكونكم أري لينظر أتمسكون أم لا أم لا يوفوا بعهد الله وبيعة رسوله أم تغتروا بكثرة قر يش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعهم وقيل الضمير لأري وقيل للامر بالوفاء (وليسين لكم يوم القيمة ما كنتم فيه تختلفون) إذا جازاكم على أعمالكم بالتواب والعقاب (ولو شاء الله لطمعكم أمة واحدة) متفقة على الاسلام (واكن يضل من يشاء) بالخذلان (ويهدى من يشاء) بالتوفيق (ولتسئلن عما كنتم تعملون) سؤال تكب وتبجازاة (ولا تخذوا أيمانكم دخلا بينهم) نصريح بالنهي عنه بعد التضمن تأكيد أو مبالغة في قبح المنهي (قتل قدم) أي عن محبة الاسلام (بعد نبوتها) قدم المراد أقدامهم وإتماما وحسن ذكر عليا والمراد أقدامهم واحدة عظيم فكيف للدلالة على أن زلل قدم واحدة عظيم فكيف بأقدام كثيرة (وتذوقوا سوء) العذاب في الدنيا (بما صدقتم عن سبيل الله) بصدودكم عن الوفاء أو صدقتم غيركم عنه فان من نقض البيعة وارثه جعل ذلك سنة لغيره (ولكنكم عذاب عظيم) في الآخرة (ولا تستبدلوا عهد الله) ولا تستبدلوا عهد الله وبيعة رسوله (عنا قليلا) عرضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون أضعاف المسلمين ويسترطون لهم على الارتداد (ان ما عند الله) من النصر والتغنى في الدنيا والثواب في الآخرة (هو خير لكم) مما يعدونكم



المتكلمون لما يقابل الجوهر وفي بعضها عوض بالواو وهو ظاهر وقوله ان كنتم من أهل العلم إشارة الى أنه منزل منزلة اللازم لأن مفعوله محذوف وهو فضل ما بين العوضين لأن هذا أبلغ ومستغن عن التقدير (قوله ينقضى وبقي) مبتدأ وخبر من النفاذ بالذال المهملة بمعنى القضاء والذهاب يقال نقض بكسر العين ينقض بنقضها نقاداً ونقوداً وأما نقض بالذال المهملة ففعله نقضاً بالفتح بنقض بالضم وسيأتي تحقيقه وقوله من خزان رجمته أى من رجمته المخزونة عنده وفيه استعارة ممكنة لتشبيه رجمته بالجواهر والنقائس التي تخزن وكونه تعليل لكون ما عنده خيراً ظاهراً وكونه دليل على بقاء نعم الجنة بمعنى بقاء نوعه بناء على أن المراد بما عنده ما أعد لهم في الآخرة (قوله على القناعة) أى القفر وقوله على مشاق التكليف فيم جمع المؤمنين وقوله بالنون أى بنون العظيمة في أول المضارع على الالتفات من الغيبة الى التكلم (قوله بما ترجع فعله الخ) لما كان ظاهر النظم أنهم لا يجازون على الحسن منها أوله بأن المراد بالاحسن ما ترجع فعله على تركه فيشمل الواجب والمندوب والحسن هو المباح فانه لا يثاب عليه والمراد بالاعمال ما يشل الاعمال القلبية ككف النفس عن المحرمات والمكروهات والعزم على فعل الخيرات وقوله أو يجزأ أحسن من أعمالهم فأحسن صفة الجزاء وكونه أحسن لمضاعفته وهذا جواب آخر بأن الاضافة على معنى من التضيلية والاضافة الى جنسه والباء على هذا صلة بنجيزين وعلى الاول سببية وقيل أحسن بمعنى حسن وأما الجواب بأنه اذا جازى على الاحسن علمت مجازاته على الحسن بالطريق الاول فغير مسلم (قوله بينه بالنوعين) أى الذكر والانثى دفعاً لتوهم تخصيصه بالذكور بآدائه من ظاهر لفظ من فانه مذكور ان شملهما بدون تغليب ولأن النساء لا يدخلن في أكثر الاحكام والمحاورات لاسيما وقد عاد عليه ضمير مذكر (قوله اذا اعتد ادبا اعمال الكفرة الخ) معنى قوله وهو مؤمن وهو ثابت على ايمانه الى أن يموت كما تفيد الجملة الاحمية وجعل حياته طيبة كما فلا حاجة الى قيد آخر ليخرج من ارتد خصوصاً والمصنف من يعتبر الموافاة (قوله وانما المتوقع عليه تخفيف العذاب) قيل انما عبر بالمتوقع لتعارض الأدلة والنصوص في تخفيف عذاب الكفرة بسبب أعمالهم الحسنة كقوله واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم وقوله فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره وحديث أبي طالب انه أخف الناس عذاباً ورده بأن هذا الحديث لا يدل الا على تفاوت عذاب الكفرة بحسب تفاوت شرورهم وزيادة ونقصانها ولا نزاع فيه وليس بشئ لانه لا شئ أشد من الكفر المستحق صاحبه للعذاب الاليم وقد ورد في حق أبي طالب انه لمحبه وحمية للنبي صلى الله عليه وسلم خفف عذابه وفي البخاري ما معناه انه في ضمناح من نار يغلي منه دماغه فقال الامام الكرماني في شرحه فان قلت أعمال الكفار كلها باهية منشورا يوم القيامة فكيف اتفق أبو طالب بعمله حتى شفع له صلى الله عليه وسلم قلت ليس هذا جزاء عمله بل أهو رجاؤه غيره أهو من خصائص نبي صلى الله عليه وسلم وبه يظهر التوفيق وسيأتي له تفصيل ان شاء الله تعالى (قوله كان يطيب عيشه بالقناعة والرضا بالقسمة) أى بما قسم الله له وقدره والاجر العظيم في الآخرة على تخلف بعض مراداته عنده وضيق عيشه وهذه الامور لا بد من وجود بعضها في المؤمن والاخير عام شامل لكل مؤمن فلا يرده عليه أن هذا لا يوجد في كل من عمل صالحاً حتى يؤول المؤمن عن كل ايمانه أو يقال المراد من كان جميع عمله صالحاً وتوقع الاجر العظيم اما على صبره على العسر أو على عمله الصالح وأن يتنأ بالهمزة في آخرة وقد تبدل ألفا وهو مفعول يدع أى يترك وقوله وقيل في الآخرة معطوف على قوله في الدنيا وقوله من الطاعة مريبانه (قوله اذا أردت قراءته) يعنى أنه مجاز مرسل كما في الآية المذكورة كما شهد له فاء السنية والحديث المشهور عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول قبل القراءة أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وغيره مما استفاض رواية وعملوا وتفصيله في كتب الآداب وهذا مذهب الجمهور من القراء والفقهاء وقد أخذ بظاهر الآية بعض الأئمة كابن جرير رضي الله تعالى عنه وابن سيرين وقيل ان الفاء دلالة فيها على ما ذكر وان اجابهم على صحة هذا المجاز يدل على أن القرينة المانعة عن ارادة الحقيقة ليس بشرط

(ان كنتم تعلمون) ان كنتم من أهل العلم والتميز (ما عندكم) من أعراض الدنيا (ينقض) ينقضى (وما عند الله) من خزان رجمته (باق) لا ينقض وهو تعليل للحكم السابق ودليل على أن نعم أهل الجنة باق (وليجزى الذين صبروا أجرهم) على القناعة وأذى الكفار وعلى مشاق التكليف وقرأ ابن كثير وعاصم بالنون (بأحسن ما كانوا يعملون) بما ترجع فعله من أعمالهم كالواجبات والمندوبات أو يجزأ أحسن من أعمالهم (من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى) بينه بالنوعين دفعاً للتخصيص (وهو مؤمن) اذا اعتد ادبا اعمال الكفرة في استحقاق الثواب وانما المتوقع عليه تخفيف العذاب (فلتحيه حياته طيبة) في الدنيا يعيش عيشاً طيباً فانه ان كان مؤسراً قظاها وان كان معسراً كان بطيب عيشه بالقناعة والرضا بالقسمة وتوقع الاجر العظيم في الآخرة بخلاف الكافر فانه ان كان معسراً قظاها وان كان مؤسراً لم يدع الحرص وخوف القنات (ان يتنأ بعيشه) وقيل في الآخرة (وليجزى بهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) من الطاعة (فاذا قرأت القرآن) اذا أردت قراءته كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة

فيه وليس بشئ لأن طلب الاستعاذة من الوسوسة في القراءة المؤدية إلى خلل ما يجب الظاهر يكون قبل الشروع فيها ومثله يكتفي قرينة قبل والذي غره أنه لافرق بين هذه الآية وقوله إذا قم إلى الصلاة فإن ثمة دليلاً قائماً على المجاوزة لظاهره بخلاف ما نحن فيه وقد أشار إلى رده في الكشف حيث قال أجمع القراء وجهور الفقهاء على أن الاستعاذة محال الشروع في القراءة ودل الحديث على أن التقديم هو السنة فبقي سببية القراءة لها والقائه في الاستعاذة تدل عليها فتقدرا لإرادة ليصبح وأيضاً الفراغ عن العمل لا يناسب الاستعاذة من العدو وإنما يناسبها الشروع فيها فتقدرا لإرادة ليكون أي القراءة والاستعاذة مسببين عن سبب واحد ولا يكون بينهما مجرد الصعوبة الاتفاقية التي تنافها الفناء وأشار إليه في المفتاح بقوله بقرينة الفاء والسنة المستفيضة فتأمل (قوله فاسأل الله) بيان لأن السبب للطلب وقوله من وسأوسه بيان للمراد وأما تقدير المضاف بقرينة المقام وقوله والجهور على أنه للاستصحاب ما روى من ترك النبي صلى الله عليه وسلم لها وقال عطاء أنها واجبة لظاهر الأمر (قوله وفيه دليل الخ) المراد بالحكم ما دل عليه الأمر وقد اختلف فيه هل يقتضي التكرار أو لا على ما فصل في الأصول فقبيل الأمر المعلق على شرط أو صفة للتكرار لا المطلق وهو مذهب بعض الحنفية والشافعية واليه ذهب المصنف رحمه الله تعالى هنا في الشرط لأنه سبب أو علة والشئ يتكرر بتكرار سببه وعلة كما في قوله وإن كنتم جنباً فاطهروا فإنه يدل على وجوب الغسل لكل جنباً وهذا معنى قوله قياساً أي قياساً لما وقع في الصلاة على ما وقع خارجها وقيل معناه قياساً على ما وقع ابتداءً للاشتراك في العلة (قوله يستعذ في كل ركعة) وهذا مذهب ابن سيرين والنخعي وأحد قول الشافعي وفي قول آخر له كأي حنيفة يتعوذ في الركعة الأولى لأن قراءة الصلاة كلها كقراءة واحدة ومالك رحمه الله تعالى لا يرى التعوذ في الصلاة المقرضة ويراه في غيرها كقيام رمضان (قوله بأن الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل) أي قبيل العمل الصالح المطلوب من الذكور والإناث المورث لطيب حياة الدارين وإنما خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم دلالة على فضل هذا العمل وأن غيره تابع له فله بحسب الذات والزمان وتأكيده للبحث عليه لأنه إذا أمر بالاستعاذة المعصوم فغيره أولى (قوله هكذا أقرأه جبريل عليه الصلاة والسلام عن القلم عن اللوح المحفوظ) هكذا رواه الثعلبي والواحدى ولم يتعقبه العراقي في تخريجه وفي الكشف كذا وجدته في كتب القراءات ولا يريد بالقلم القلم الأعلى فإنه مقدم الرتبة على اللوح بالنص وإنما أراد القلم الذي نسخ به من اللوح ونزل به جبريل عليه الصلاة والسلام فدفعه إلى السماء الدنيا فأفهم فيه نظراً فانه لا داعي للعدول عن الظاهر إذا المراد أنه مشروع كذلك في الأزل فتأمل وكأنه وقع في نسخة عن اللوح عن القلم كما في بعض التفاسير والذي في نسخ القاضي والكشاف خلافه مع أن التأخير الذي لا يقتضي التأخر الرتبة لا سيما بدون أداة ترتيب وفي كتب الكلام القلم العقل الأول واللوح العقل الثاني (قوله تسلط وولاية) إشارة إلى أن السلطان هنا مصدر بمعنى التسلط وهو الاستيلاء والتمكن من القهر فعطف الولاية عليه للتفسير ثم أطلق على الحجج وعلى صاحب ذلك وقوله على أولياء الله أخذه من قوله الذين آمنوا بالقوله تعالى الله ولي الذين آمنوا ومن التوكل لأن من فوض أمره لله وولاه جميع أموره كان ولياً له ويدل عليه مقابله بقوله يتولونه وقوله المؤمنين به والمتوكلين عليه إشارة إلى أن الأصل في الصفة الأفراد وقوله فانهم الخ دفع لسؤال وهو أنه إذا لم يكن له عليهم تسلط لم أمره بالاستعاذة منه بأنه لا تسلط وإن كان صدوره نادراً اعتناء بحفظهم ولذا جعل الخطاب له صلى الله عليه وسلم كما مر فالمتنعي ما عظم منه والاستعاذة عن محقراته وقيل نفي التسلط بعد الاستعاذة وفي الكشف أن هذه الآية جارية تجري البيان للاستعاذة بالمأمور به وأنه لا يكتفي فيها بمجرد القول الفارغ عن الحجج إلى الله تعالى وأن الحجج إليه إنما هو بالإيمان أو لا والتوكل ناسا وعلى الوجهين ظهر وجه ترك العطف (قوله يحبونه ويطيعونه) إشارة إلى أن تولاها بمعنى جعله والباعله ومن جعل غيره والباعله فقد أحبه وأطاعه كقوله ومن يتولهم منكم الخ وقوله بالله الخ إشارة إلى أن الضمير راجع لهم والباء للتعدية

(فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) فاسأل الله أن يعينك من وسأوسه لتلايوسوسك في القراءة والجهور على أنه للاستصحاب وفيه دليل على أن المصلي يستعذ في كل ركعة لأن الحكم المترتب على شرط يتكرر بتكرره قياساً وتعقيباً لذكر العمل الصالح والوعده عليه أي بأن الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل وعن ابن مسعود قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأه جبريل من الشيطان الرجيم هكذا أقرأه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ (أنه ليس له سلطان) تسلط وولاية (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) على أولياء الله تعالى المؤمنين به والمتوكلين عليه فانهم لا يطيعون أو أمره ولا يقبلون وسأوسه الأفعيا يجتقرون على ندور وغفلة ولذلك أمره بالاستعاذة فذكر السلطنة بعد الأمر بالاستعاذة لتلايوسوسهم منه أن له سلطاناً (أنما سلطانه على الذين يتولونه) يحبونه ويطيعونه (والذين هم به) بالله أو بسبب الشيطان

أو الشيطان والباء للسببية ورجح باتحاد الضمائر فيه (قوله بالنسخ فجعلنا الآية الخ) إشارة إلى أن بدلنا  
 مضمين معنى جعلنا لأن المبدل نفسها الامكانها وذكر هذا عقب الاستعاذة لانه مما يدخل فيه الشيطان  
 الوسوسة على الناقضين بالبداية ونحوه وقوله لنظماً وحكماً إشارة إلى قسمة النسخ كإفصل في محله وأولاً وأخيراً  
 فانهم أقدم ينسخان معاً وقوله بالتخفيف أي بتحقيق الزاى وسكون النون (قوله من المصالح) بيان لما ينزل  
 والباء للسببية ولوجعلت صلة العلم صح وما ذكر بيان لحكمة النسخ ورد الطعن بالبداية وفائدة التبديل فإن  
 الطبيب الحاذق قد يأمر المريض بشربة ثم بعد ذلك ينهيه عنها ويأمره بضدّها وقوله تأمر بشئ ثم يبدل  
 إشارة إلى وجه الطعن بالبداية ولم يقولوا يأمر الله وينهى بناء على زعمهم في أنه افتراء (قوله اعتراض) قدم  
 الاعتراض لأن الحالة لا تخلو من الاعتراض وفيه التفات والسند قولهم يأمر بشئ ثم ينهى عنه فإنه لجهلهم  
 يقتضى البداء الذى لا يليق بالحكيم ويعنى بهذا أنه منزل من عندى لا تقول على وقوله حكمة الاحكام أى  
 فى تبديلها (قوله كقولهم حاتم الجود) قيل المراد حاتم الجواد فأضيف للمباغة فى كثرة ملاسته له وردّ  
 بأنه قال فى الكشف فى الصفات فى رب العزة أنه أضيف لاختصاصه بها حكاه الجود وسحبان الفصاحة  
 وليس الاضافة فيه ولا فى نحو رجل صدق من اضافة الموصوف للصفة على جعله نفس الصدق مباغة  
 وذكر كرمه وجهاً آخر لا يناسب هنا (قلت) ما ارتضاء الفاضل وجهه وليس هو بأعذرته قال الرضى  
 فى باب النعت هم كثير ما يصفون الموصوف الى مصدر الصفة نحو خبر السوء أى الخبر السيئ ورجل صدق  
 أى صادق اه وقوله بالتخفيف أى بسكون الهمزة (قوله تنبيه على أن انزاله مدرجا الخ) قوله مدرجا  
 بصيغة المفعول أى بالتدرج وهو مقابل الدفعى وهو إشارة الى الفرق بين الانزال والتزيل وقدم تفصيله  
 يعنى أنه لم ينزله دفعة واحدة بل دفعات على حسب المصالح الدينية والمصالح تختلف باختلاف الأزمان فكأن  
 من شئ يلزم فى وقت ويمتنع فى آخر فكونه كذلك مما يؤيد صحة النسخ وحسنه فلذلك اختار صيغة نزل هنا  
 دون أنزل لمناسبة لمقتضى المقام فقوله على حسب المصالح خبر أن وما يقتضى بدل منه أحوال من الضمير  
 المستتر فى مدرجا وما الخ خبر وقوله بما بالباء السببية وفى نسخة مما وليس الانزال التدرجى هنا مخصوصاً  
 بالناسخ والمنسوخ كما قيل بل شامل له وقوله ملتبساً الخ إشارة الى أن الباء للملابسة وأن الحق يعنى الحكمة  
 والصواب المقتضى للتبديل (قوله لينتبه الله الذين آمنوا) لم يؤوله بقوله لينتبه الله ثباتهم كما أوله به  
 غيره لانه لا حاجة اليه اذ التثبيت بعد النسخ لم يكن قبله فان نظراً الى مطلق الايمان صح وقوله وأنهم عطف  
 تفسيرى وفى نسخة فانهم بالفاء وهى أولى وقوله المتقدين تفسير للمسلمين بمعناه اللغوى ليقيد بعد توصيفهم  
 بالايمان (قوله وهما معطوفان على محل لينتبه) وجوز العرب العطف على لفظه لانه مصدر تأويل  
 وقدم نظيره فى قوله تركبوا وهما وزينة على القراءة المشهورة مع وجوه أخرى لكان المصنف رحمه الله حكاه  
 بقيل هناك مضعفاه وهما ساقه على وجه يقتضى ارتضاءه لغير كلامه تناف ويدفع بالفرق بينهما فان لغة  
 اختلاف فى الفاعل مجوز للصراحة فى أحدهما دون الآخر فهو نظير تركبوا لتركبوا واجلالاً له وهذا  
 نظير تركبوا لاجلالاً له والتضعيف راجع الى التوجيه واليه أشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله  
 أى تثبتا وهداية وبشارة فهو راجع الى اتحاد فاعل الفعل المعلن وعدمه فمبنى الكلام على الاتحاد  
 فى وجه ترك اللام فى المعطوف دون المعطوف عليه ويوجه بأن المصدر المسبوك معرفة على ما تقرر  
 فى العربية والمفعول له الصريح وان لم يجب تنكيره كما عرى للراى شى خلافه قليل كقوله

وأغفر عوراء الكريم إذا خاره ففرق بينهما تفننا وجرى على الافصح فيهما والنكتة فيه أن التثبيت أمر  
 عارض بعد حصول الثابت عليه فاختر فيه صيغة الحدوث مع ذكر الفاعل إشارة الى أنه فعل لله مختص به  
 بخلاف الهداية والبشارة فانها تكون بالواسطة وأما الدفع بأن وجود الشرط مجوز لا موجب والاختيار  
 مرجح مع ما فيه من فائدة بيان جواز الوجهين فلا يصلح وجهها عند التحقيق (قوله وفيه تعريض بحصول  
 اضداد ذلك لغيرهم) فى الكشف أن هذا لأن قوله نزل الخ جواب اقولهم انما أنت مفترى كفى فيه قل نزل

(مشركون واذا بدلنا آية مكان آية)  
 بالنسخ فجعلنا الآية الناسخة مكان المنسوخة  
 لفظاً وحكماً (والله أعلم بما ينزل) من المصالح  
 فلهل ما يكون مصلحة فى وقت يصير مفسدة بعده  
 فيفسده وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون  
 مصلحة الآن فينبه مكانه وقرأ ابن كثير وأبو  
 عمرو ينزل بالتخفيف (فالوا) أى الكفرة (انما  
 أنت مفترى) منقول على الله تأمر بشئ ثم  
 يبدل ذلك فتنبه عنه وهو جواب اذا والله أعلم  
 بما ينزل اعتراض لتوبيخ الكفار على قولهم  
 والتنبه على فساد سندهم ويجوز أن يكون  
 حالاً (بل أكثرهم لا يعلمون) حكمة الاحكام  
 ولا يميزون الخطأ من الصواب (قل نزل به روح  
 القدس) يعنى جبريل عليه السلام واطاعة  
 الروح الى القدس وهو الطهر كقولهم حاتم  
 الجود وقرأ ابن كثير روح القدس بالتخفيف  
 وفى ينزل ونزله تنبيه على أن انزاله مدرجا على  
 حسب المصالح بما يقتضى التبديل (من ربك  
 حسب الحق) ملتبساً بالحكمة (لينتبه الذين آمنوا)  
 لينتبه الله الذين آمنوا على الايمان بأنه كلامه  
 وأنهم اذا سمعوا الناسخ وتدبروا ما فيه من  
 رعاية الصلاح والحكمة رنحت عقائد هم  
 واطمأن قلوبهم (وهدى وبشرى المسلمين)  
 المنقادين لحكمه وهما معطوفان على محل  
 لينتبه أى تثبتا وهداية وبشارة وفيه تعريض  
 بحصول اضداد ذلك لغيرهم وقرئ لينتبه  
 بالتخفيف

روح القدس قال: ياد قلم كان التعريض وأفاض سلمه الله أن قوله نزل روح القدس من ربك بدل أنزله الله فيه  
 زيادة تصوير على جواب الطعن بأحسن وجه فإن الحكمة تقتضي التبديل فهو من الأسلوب الحكيم وفيه  
 نظر (قوله يعنون جبر الرومي الخ) جبر بفتح الجيم وسكون الباء الموحدة والراء المهملة وهذه الرواية  
 أنسب بافراد الذي والحضري بالاضاد المجهضة نسبة الى حضرة موت واسمه على ما ذكره السهيلي في الاعلام  
 عبد الله بن عماد وله من الاولاد العلاء وعمر وعامر والعلاء أسلم وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وعلى القول  
 بأنهم غلامان روميان جبر وياسر كصدا ليعين فالذي للجنس وقوله كأننا يصنعان السيف الاولى السيوف  
 كما في الكشف وعائش بدون هامد كعائشة اسم الغلام المذكور وقيل اسمه يعين وحويط بالحاء  
 والطاء المهملتين تصغيرا طبط وهو جامع الحطب وقوله وكان صاحب كتب أى كان له دراسة وعلم بالكتب  
 القديمة كالانجيل (قوله وقيل سلمان الفارسي) ضعفه لما في حواشي الكشف من أن هذه الآية مكية  
 وسلمان أسلم بالمدينة وكونها اخبارا بأمر مغيب لا يناسب السياق ورواية أنه أسلم بمكة واشترأه أبو بكر رضي  
 الله عنه وأعقبه بها ضعيفا لا يعول عليها كاحتمال أن هذه الآية مدنية (قوله لغة الرجل الخ) إشارة الى  
 أن اللسان هنا بمعنى التكلم بما لا الجارحة المعروفة وهو مجاز مشهور وقوله يميلون قولهم عن الاستقامة  
 اليه أى ينسبون اليه التعليم وفيه إشارة الى أن مفعوله محذوف وأصل معنى لحد وألحد أعال ومنه لحد  
 القبر لانه حفرة مماثلة عن وسطه ولحد القبر حفرة كذلك وألحد جعل له لحد والحد بلسانه الى كذا مال وقوله  
 من لحد القبر بصيغة الماضي أو المصدر ووجه الاختصاص ولحد وألحد لغتان فصيحتان مشهورتان وليس  
 كصده وأصده لأن أصده غير مشهورة الاستعمال فليس فيهما في سورة ابراهيم من أن قراءة الحسن  
 بصدون من أصده منقولان من صدودا غير فصيحة لأن في صدده مندوحة عن تكلف التعدية ما يقتضي أن  
 قراءة غير جزء والكسائي ليست بفصيحة كما توهم وقوله لسان أعجمي يعنى أنه صفة موصوف مقدر وقوله  
 غيرين تفسير لا يعجمي لمقابله بقوله ميين وقوله ذويان وفصاحة الفصاحة تؤخذ من ذكر هذا الوصف بعد  
 توصيفه بالعربية فانه يقتضي أنه قوى البيان لاتعقيد فيه ولا لكينة قنأمل (قوله والجلتان مستأنفتان  
 الخ) استئناف نحوي أو بيان فلامحل لهما من الأعراب وفي البحر أنهما حال من فاعل بقولون أى  
 يقولون هذا والحال أن علمهم بأعمية هذا البشر وعربية هذا القرآن كان ينبغي أن ينفعهم عن مثل هذه  
 المقالة كقوله أنتم فلا نأوقد أحسن البك وانما ذهب الزمخشري الى الاستئناف لأن مجيء الاسمية حالا  
 بدون واو شاذ عنده وهو مذهب مرجوح تبع فيه القراء وقد مر تفصيله (قوله وتقريره) أى تقرير النظم  
 أو تقرير ابطال الطعن وقوله بأدنى تأمل من قوله ميين وتلقفه بالفاء أى أخذه وتناوله منه وما اسم يكون  
 ومنه خبرها أى مأخوذا منه وقيل اسم يكون ظمير القرآن وما خبره وضمير منه للبشر وقوله هب أنه أى  
 قدر ذلك الوصف وافرضه وهذا التركيب كما في الحديث هب أن أبانا كان حمارا وقدينا ما في شرح الدرر  
 وحاصلها منع تعلمه منه مع سنده ثم تسليمه باعتبار المعنى اذ لفظه مغاير للفظ ذلك البشر بديه فيكني دليله  
 ما أتى به من اللفظ المجز وقوله في بعض أوقات مروره استبعاد تعلم مثل هذا الامر الجليل في وقت قليل  
 بلفظ يسير عجمي لا سيما مع احتمال أن السامع والمتكلم لا يعرفان معنى ذلك فهذا مما يكذب العقل السليم  
 وقوله مجز باعتبار المعنى لاشتماله على المقربات (قوله لا يصدقون أنهم آمن عند الله) فسر به بقرينة قوله  
 انما أنت مفتر وقوله الى الحق الظاهر أنه تقدير للمتعلق اجماعا ما شاملا لما هو مخبر لهم واخبره فان من الحق  
 ما لا يخبرهم كالأقارب بعض الرسل والشرائع القديمة السابقة أو خاصا كالإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 ونحوه والجنة فالتغاير بين التفسير المأثورة ظاهر فليست أو للتخفيف في التفسير لان الحق هو الصراط المستقيم  
 الذي من سلكه نجا كما قيل ومعنى لا يهديهم أن سبب عدم إيمانهم هو أنه تعالى لا يهديهم لختمه على قلوبهم  
 أو عدم هدايتهم مجازاة لعدم إيمانهم بأن تلك الآيات من عنده تعالى وقيل الحق ما هو حق عند الله وهو  
 الإيمان والنجاة هي النجاة عن العقاب وفيه تنبيه على أن الهداية كاتضاف الى نفس الحق تضاف الى طريقه

(ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر) يعنون  
 جبر الرومي غلام عامر بن الحضري وقيل  
 جبر وياسر كأننا يصنعان السيف بمكة  
 ويقرآن التوراة والانجيل وكان الرسول صلى  
 الله عليه وسلم يترجم عليهما ويسمع ما يترانه وقيل  
 عائشة غلام حويط بن عبد العزى قد أسلم  
 وكان صاحب كتب وقيل سلمان الفارسي (لسان  
 الذي يلدون اليه أعجمي) لغة الرجل الذي  
 يميلون قولهم عن الاستقامة اليه مأخوذين  
 لحد القبر وقرأ جزء والكسائي يلدون بفتح  
 الهمزة والحاء لسان أعجمي غير بين (وهذا  
 القرآن) لسان عربي مبين ذويان وفصاحة  
 القرآن لسانا لبطال طعنهم وتقريره  
 والجلتان مستأنفتان لا يبطال طعنهم كلام  
 يحتمل وجهين أحدهما أن ما يسمع منه كلام  
 أعجمي لا يفهمه هو ولا أنتم والقرآن عربي  
 تفهمونه بأدنى تأمل فكيف يكون ما تلقفه  
 منه وتانيهما هب أنه تعلم منه المعنى باستماع  
 كلامه لكن لم تلقفه منه اللفظ لأن ذلك  
 أعجمي وهذا عربي والقرآن كما هو مجز  
 باعتبار المعنى فهو مجز من حيث اللفظ مع أن  
 العلوم الكثيرة التي في القرآن لا يمكن تعلمها الا  
 بلازمة معلم فأتى في تلك العلوم مقدمة متطوعة  
 فكيف تعلم جميع ذلك من غلام سوقي مع  
 منه في بعض أوقات مروره عليه كلمات  
 أعجمية لعلهم لم يعرفوها فقطعهم في  
 القرآن بأشكال هذه الكلمات الركيكة  
 دليل على غاية عجزهم (ان الذين لا يؤمنون  
 بما آتاه الله) لا يصدقون أنهم آمن عند الله  
 (لا يهديهم الله) الى الحق أو الى سبيل النجاة

والاولى أن يقول أو الى سبيل الحق لكنه أضاف السبيل الى لازمه وهو النجاة ولا يخفى أنه تعسف نحن  
 في غنى عنه بما سمعته فتأمل (قوله الى الجنة) قيل هو تفسير للمعزة مناسب لاصولهم وفيه نظر وقوله  
 هتدهم التهديد بما ذكره في هذه الآية واماطة الشبهة قد مر في قوله لسان الذي الخ وقوله قلب الامر عليهم  
 اشارة الى أن في الآية قصر قلب والمعنى انما يقتري هؤلاء لاهو وقوله لانهم لا يخافون عقابا يردهم لعدم  
 تصديقهم بوعيده ومن لا يخاف العقاب يجترئ على الكذب (قوله اشارة الى الذين كفروا أو الى قريش)  
 أما كونه الى الكافرين مطلقا ليس بهم في قوله الذين لا يؤمنون ويدخل فيهم قريش دخولا أوليا وأما  
 كونه لقريش فلان السياق فيهم وهم القائلون انما أنت مفتر كأنه بعد تصديقهم مقدمة كلية هي ان الذين  
 يفترون كاذبون صرح بما هو كالنتيجة له وهو أن قريشا كاذبون فلا استدراك في الكلام على هذا فاما اذا  
 كان اشارة الى الذين كفروا فيدفع الاستدراك بأن المراد بالكاذبين الكاملون في الكذب والتعريف  
 جنسي على ما مر بتحقيقه في أولئك هم المخطون أو المستترون على الكذب أو يقيده بالكذب فهذه الوجوه  
 الثلاثة اذا كان أولئك اشارة الى الذين لا يؤمنون على ما حققه الشارح العلامة (قوله أي الكاذبون  
 على الحقيقة الخ) شروع في دفع الاستدراك والتكرار وتوجيه الحصر المستفاد من الضمير وتعريف  
 الطرفين ومعنى قوله على الحقيقة أي الكاذبون حقيقة وفي نفس الامر لا يحسب الزعم والاسناد الواقع  
 منهم في قولهم انما أنت مفتر وما آله الى الحصر الاضافي وهذا على عموم المشار اليه على ما صرح به شراح  
 الكشف وجوز ارجاعه الى كون اشارة لقريش أو اليهما والاشكال بأن أحدا المحصرين مناف للآخر  
 مدفوع بأن معنى حصره في الكفرة عدم تجاوزه عنهم الى غيرهم وهو لا يقتضي وجوده في كلهم والفائدة  
 في ضم قريش الموصوفين به والحكم على الكل اشارة الى أن منشأ التكذيب الكفر المشترك بينهم وأن من  
 لم يكذبهم منهم في قوة الكذب مستحق لما يستحقه مع ان الظاهر أن هذا الاشكال لا ورود له راسالان  
 الحصر على الوجوه الاربعة غير حقيقي فلا ينافي آخر مثله فتأمل (قوله أو الكاملون في الكذب) هذا هو  
 ثاني الوجوه الاربعة والتعريف للجنس الادعائي يجعل ما عداه كأنه ليس يكذب بالنسبة اليه على ما مر وهذا  
 أبلغ من جعله للعهد كما مر وقوله أو الذين عادتهم الكذب كاتدل عليه الاسمية ولذا عطف على القطعية وبه  
 اندفع الاستدراك لانه كقولك كذبت يا زيد وأنت كاذب يعني أن عادتهم الكذب فلذلك اجتزأ على  
 تكذيب آيات الله لانه لا يصدر مثله الا من عرف بالكذب وفيه قلب حسن لانه اشارة الى أن قريشا لما كان  
 عادتهم الكذب أخذوا يكذبون بآيات الله ومن أتى بها حتى نسبوا من شهد به بالامانة والصدق الى الافتراء  
 وقوله أو الكاذبون في قولهم انما أنت مفتر فهو تقييد للكذب (قوله بدل من الذين لا يؤمنون الخ) أي بدل  
 من الذين لا يؤمنون بآيات الله في قوله انما يقتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وقوله وأولئك هم  
 الكاذبون اعتراض أي بين البديل والمبدل منه كافي الكشف واعتراض عليه أبو حيان وغيره من المعربين  
 بأنه يقتضي أنه لا يقتري الكذب الا من كفر بعد ايمانه والوجود يقتضي أن من يفتري الكذب هو الذي  
 لا يؤمن مطلقا وهم أكثر المفتريين وأيضا البديل هو المقصود والاية سقت للرد على قريش وهم كفار  
 في أصلهم وأوجب تارة بأن المراد بعد تمكثهم من الايمان كقوله اشتروا الضلالة بالهدى كما مر تحقيقه ورد  
 بأن قوله الامن أكره بأباه ودفع بأنه التمكن منه أعم من التمكن من احداه وابقائه ولا يخفى ما فيه من  
 التكلف وتارة بأن المعنى من وجد الكفر فيما بينهم بعد الايمان تغييرا على الارتداد أيضا يجعله كأنه صدر  
 منهم لارتضائهم له كبنو فلان قتلوا قتيلا وتارة بأن المراد من بعد تصديقه بآيات الله وأيد بأنه مناسب  
 للمبدل منه وكون المشار اليه أهل مكة الذين يجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ولا يخفى ما في هذا كله وأنه غير  
 ملائم لسبب النزول ولك أن تقول أقرب من هذا كله أن يبقى الكلام على ظاهره من غير تكلف وأن هذا  
 تكذيب لهم على أبلغ وجه كما يقال لمن قال ان الشمس غير طالعة في يوم صاح هذا ليس بكذب لان الكذب  
 بصدر فيما قد تقبله العقول ويكون هذا على الوجه الاول وهو قوله لا يهديهم الى الحق فآله تعالى الى عالم

وقيل الى الجنة (ولهم عذاب اليم) في الآخرة  
 هتدهم على كفرهم بالقرآن بعدما ما طشبتهم  
 ورد طعنهم فيه ثم قلب الامر عليهم فقال (انما  
 يقتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله)  
 لانهم لا يخافون عقابا يردهم عنه (وأولئك)  
 اشارة الى الذين كفروا أو الى قريش (هم  
 الكاذبون) أي الكاذبون على الحقيقة أو  
 الكاملون في الكذب لان تكذيب آيات الله  
 والطعن فيها بهذه الخرافات أعظم الكذب  
 أو الذين عادتهم الكذب لا يصر فهم عنه دين  
 ولا مروءة أو الكاذبون في قولهم انما أنت  
 مفتر انما يعلم بشر (من كفر بالله من بعد ايمانه)  
 بدل من الذين لا يؤمنون وما بينهما اعتراض



يهدمهم الى الحق والصدق وختم على حواسهم زلوا منزلة من لم يعرفه حتى يساعده لسانه على النطق به ففج  
 انكارهم له أجل من أن يسمى كذبا وانما يكذب من نعم ذلك ونطق به مرة فتكون الآية للرد على قريش  
 صريحاً والاخرى دلالة على أبلغ وجه قتال وقوله أو من أولئك أو من الكاذبون يرده عليه ما ورد على  
 ما قبله والكلام السابق يجري فيه برمته وقيل إن هذا على أن يكون المشار اليه قريشاً فلا يرد اعتراض  
 أبي حيان بناء على أن الإشارة الى الذين لا يؤمنون اذ هو يقتضي حصر اقتراء الكذب في المرتدين والواقع  
 خلافه على أنه قد عرف المخلص منه واذا كان بدلا من الكاذبون يكون المعنى قريش هم الكاذبون بعد  
 ايمانهم ولا ينبغي أن جلهم ليسوا كذلك وجواب ما مر وفيه بحث (قوله أو مبتدأ خبره محذوف الخ) أي  
 من مبتدأ خبره محذوف وهو عليه غضب الله بقرينة ما ذكره ومن موصولة على هذا وقوله بالذم أي كلام  
 مقطوع عما قبله لقصد الذم بتدبير أعني أو أذم والقطع للمدح والذم وان تعورف في النعت ومن  
 لا يوصف به لكن لا مانع من اعتباره في غيره كالبدل وقد نص عليه سيدي به والجواب المحذوف تقديره فعليه  
 غضب الله كما مر واذا كانت شرطية فهي مبتدأ أيضا والكلام في خبرها مشهور (قوله دل عليه قوله الامن  
 أكره) كذا في بعض النسخ وهو ساقط في أكثرها وقد قيل في توجيه هذه النسخة مع أن الدال عليه بحسب  
 الظاهر قوله فعليه غضب كما أنه هو الدال على الخبر أيضا أن مبنا على اعتبار تقديم تقدير الجواب على  
 الاستثناء كما في الكشف ليكون الحكم الخارج عنه المستثنى ما تضمنه الجواب أعني الغضب لا ما تضمنه  
 الشرط أي الكفر والفرق بينهما أنه يلزم على الأول أن يكون اجراء كلمة الكفر على اللسان مكرها محظورا  
 من خصاكن لم يترتب عليه حكمه وهو العذاب والغضب وعلى الثاني لم يكن محظورا حيث لم يكن كفرا  
 والأول هو المختار لكن قوله صلى الله عليه وسلم كلاً أن عمار رضي الله عنه ملي إيماناً يؤيد الثاني إلا أن يقول  
 الردع بعدم اصراره ثم انه لا فرق بين الجواب والخبر في هذا إلا أنه ذكر لكل منهما دليلاً تنبيهاً على جريان  
 كل من الدليلين في كل منهما كذا قيل ولا ينبغي ما فيه من التعسف اذ ليس في كلامه ما يدل على تقديره مقدما  
 أو مؤخر أو ما يشوبه أو هن من بيت العنكبوت وما ذكره من الفرق غير مسلم كما استمعته عن قريب فالظاهر  
 أن هذه النسخة على تقدير صحتها المراد منها أن ما ذكره الى آخر الآية دليل للجواب لتضمنه له ومثله من  
 التسميح كثير سهل أو ضمير عليه يعود على كونه شرطاً فانه صريح في العموم بخلاف الموصول فانه يحتمل كما  
 يحتمل العهد والاستثناء معيار العموم (قوله على الاقتراء أو كلمة الكفر) تقدير لما يدل عليه الكلام  
 وقيل إن الأول مبنى على أن من كفر بدل من الذين لا يؤمنون وقوله استثناء متصل لأن الكفر التلقظ بما  
 يدل عليه سواء طابق القلب أو لا فدخل فيه ما ذكره والعقد يعني اعتقاد القلب لأن أصل معناه الربط ثم  
 استعمل في التصميم واعتقاد القلب الجازم وقال لغة تعالى الامام الراغب امام أهل اللغة فانه قال في  
 مفرداته كفر فلان اذا اعتقد الكفر ويقال ذلك اذا أظهر الكفر وان لم يعتقد اه وأما اطلاقه شرعا  
 على من تلفظه مع القرينة الدالة على أنه لم يعتقد كالكراهة فغير مسلم فن قال الأولى ترك قوله لغة فان من  
 تكلم بكلمة الكفر يجعل شرعا كافرا فقد وهم وظاهره أنه مستثنى من قوله الامن كذا وقيل انه مستثنى  
 مقدم من قوله فعليه غضب وقيل من الجزاء والجواب المقدر ولذا قدره في الكشف قبل الاستثناء وكلام  
 المصنف رحمه الله محتمل له أيضا (قوله لم تغير عقيدته) أصل معنى الاطمئنان سكون بعد انزعاج والمراد  
 هنا السكون والثبات على ما كان عليه بعد انزعاج الاراء وقوله وفيه دليل الخ حيث أطلق الايمان  
 على مجرد ما في القلب في قوله بالايمان وأورد عليه أنه لا يلزم منه كون ذلك حقيقة الايمان لأن من جعل  
 الاقرار ركنا قال انه ركن محتمل السقوط اذا منع منه مانع من خرس أو اكراه (قلت) هذا اختلاف لفظي  
 لانه اذا لم يعتبر اذا وجد المانع كان التصديق وحده ايمانا حينئذ فتأمل (قوله تعالى ولكن من شرح بالكفر  
 صدرا) الاستدراك على الاكراه لانه ربما يتوهم أنه مطلق وقوله وقلبه مطمئن بالايمان لا يدفعه فتأمل  
 ومن اما شرطية أو موصولة لكن اذا جعلت شرطية قال أبو حيان رحمه الله تعالى لا بد من تقدير

أو من أولئك أو من الكاذبون أو مبتدأ خبره  
 محذوف دل عليه قوله فعليه غضب ويجوز  
 أن يتصعب بالذم وأن تكون من شرطية  
 محذوفة الجواب دل عليه قوله (الامن أكره)  
 على الاقتراء أو كلمة الكفر استثناء متصل  
 لأن الكفر لغة يعم القول والعقد كالإيمان  
 (وقوله مطمئن بالايمان) لم تغير عقيدته وفيه  
 دليل على أن الايمان هو التصديق بالقلب  
 (ولكن من شرح بالكفر صدرا)

مبتدأ بعد هذا لان لكن لتليها الجمل الشرطية وردته المعرب ويؤيده قوله

\* ولكن متى يستوفد القوم أرفد \* والتقدير فيه غير لازم وقوله اذلا أعظم من جرمه الخ وهو التصميم على قبول الكفر وأما أنه أعظم منه كفر يضم اليه منكر آخر كالصدق عن سبيل الله فليس بشئ لأن الاعظمية بالنسبة لغيره وحده لامعه فلا وجه لما قيل الاظهر أن يقول بعظم جرمه والمراد أن عظم عذابه لعظم جرمه فجوزي من جنس عمله (قوله روى أن قريشا الخ) خرج هذا الحديث ابن حجر رحمه الله تعالى على اختلاف في طريقه وألفاظه وسميته بالتصغير أم عمار رضى الله تعالى عنهما وقوله بين بعيرين أى شجوها بينهما وقوله وجئ بضم الواو وكسر الجيم ثم هزمت ميني للمجهول من وجاء بمعنى طعنه والجار والمجرور نائب الفاعل وروى أن الذي قتلها أبو جهل لعنه الله وقوله من أجل الرجال أى رغبة في جماعهم فلذا طعنت في قبلها الزعمهم الضاجر وقوله أعطاهم الخ فيه مجاز لطيف كأنه فداء له وقوله مالك أى مالك تسكى وتجزع من ذلك (قوله فعدلهم بمأقت) ذكره في الهداية بلفظ فعدلهم دون قوله بمأقت ويؤيد ما رواه المصنف رحمه الله تعالى ما رواه الحاكم وغيره وصححه من أنه قال له فقل لهم وفسره في الهداية بأن معناه عدالى طمأنينة القلب لالى اجراء كلمة الكفر والطمأنينة معالان أدنى درجات الامر الاباحة فيكون اجراء كلمة الكفر مباهيا وليس كذلك لأن الكفر مما لا تزول حرمة كما بين في الاصول وقال الرازي أن الامر للاباحة وقولهم الكفر مما لا تنكشف حرمة صحيح لكن الكلام في اجراء كلمة الكفر مكرها لافى الكفر نفسه وتعقب في حواشي الهداية بأن اجراء كلمة الكفر كفر وان كان مكرها غايته أنه لا يترتب عليه حكم الكفر وأورد على قولهم أدنى درجات الامر الاباحة بأن الامام التستوي رحمه الله تعالى صرح بأن أدنى درجاته الترخيص وهو لا يقتضى الاباحة كالخنثى في العيين على ما هو خير وأورد على تأويل الهداية أنه لا معنى لاهم بالعود الى الطمأنينة وهي لم تزل وليس بشئ لأن المراد الثبات عليها والعود الى جعلها ناصب عنه قال الجصاص الاكراه المبيح أن يخاف على نفسه أو بعض أعضائه التآلف ان لم يفعل مع خاطاره يباله أنه لا يريد فان لم يخطر بباله كفر وقوله لما روى تعليل لافضلية التجنب ومسيلة بكسر اللام لوقوعها بعد ابداء التصغير والتخ غلط وقوله أخذ برخصة الله دليل لما مر عن التستوي وقوله صدع بالحق أى صرح به وأظهره استعاره من الصدع يعنى الشق كقوله فاصدع بما توهم وليس هذا اللقاء للهلكة بل هو كالقتل في الغز وكما صرح به (قوله أو الوعيد) وهو قوله فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم فوحد الاشارة على هذا لان الاشارة بها الى متعدد أو تأويله بما ذكر أو بالوعيد كما أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى وقوله آثروها بالمد أى اختاروها وقد موها وفسره به اشارة الى تعدى الاستنباب بعلى لتضمنه معنى الاشارة (قوله الكافرين في علمه الى ما يوجب ثبات الايمان) الى متعلق يهدى والقيد الاول ظاهر لان من لم يعلم بقاءه على الكفر يهدى والثاني ليدخل فيه من ارتد ودام على ذلك وبه يرتبط النظم أتم ارتباط وتحقق الطبع قد تقدم وقوله الكاملون في الغفلة فسر به لستم قائده بعد ذكر الطبع وقوله اذا غفلتم أى أوقعتم في الغفلة الحالة الراهنة أى الحالة الراهنة عندهم مع ما هم عليهم من زخرف الدنيا قال السمين في مفرداته أصل معنى الرهن الحبس ومنه الحالة الراهنة أى الثابتة الموجودة اه ومنه قول الفقهاء والحالة الراهنة هذه وهو استعمال فصيح سائق وفي بعض النسخ الواهنة وهو من تحريف جهلة النساخ (قوله لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) وقال في آية أخرى الاخسرون لا قضاء المقام أولانه وقع في القواصل هنا اعتماد الالف كالكاذبين والكافرين فغير بل رعاية ذلك وهو أمر سهل وقوله ضيعوا أعمارهم جعل الاعمار بمنزلة رأس المال على طريق الكفاية بقريضة الضياع والخسران كما قال الشاعر

إذا كان رأس المال عمر لم فاحترس \* عليه من الاتفاق في غير واجب

ومن غفل عن هذا قال الاولى أن يقول ضيعوا رؤس أموالهم (قوله عذبوا) يشير الى أن أصل الفتنة

اعتقده وطاب به نفسا (فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم) اذلا أعظم من جرمه روى أن قريشا أكرهوا عمارا وأبو به ياسر واسميمة على الارتداد فربطوا سميمة بين بعيرين ووجئ بحربة في قبلها وقالوا انك أسلمت من أجل الرجال فقتلت وقتلوا ياسرا وهما أول قبيلتين في الاسلام وأعطاهم عمار بلسانه ما أرادوا مكرها فقتل ياسر رسول الله أن عمارا كفر فقال كلالان عمار ألمي إيماننا من فرقته الى قدمه واختلط الايمان بطعنه ودمه فأنى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبيح لفساد رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح عينيه ويقول مالك ان عادوا لك فعدلهم بمأقت وهو دليل على جواز التكلم بالكفر عند الاكراه وان كان الفضل أن يتجنب عنه اعزاز الدين كما فعله أبو الهيثم لما روى أن مسيلة أخذ رجلين فقال لاحدهما ماتقول في محمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فما تقول في فقال أنت أيضا فغلا وقال للآخر ماتقول في محمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فما تقول في قال أنا أصم فأعاد عليه ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الاول فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فنهأ له (ذلك) اشارة الى الكفر بعد الايمان أو الوعيد (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة) بسبب أنهم آثروها عليها (وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) أى الكافرين في علمه الى ما يوجب ثبات الايمان ولا يعصمهم من الزيغ (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) فأبى عن ادراك الحق والتأمل فيه (وأولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة عمار ادبهم اذا غفلت الحالة الراهنة من تدبر العواقب (لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) اذ ضيعوا أعمارهم وصرفوها فيما أفضى بهم الى العذاب المخلد (ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قننوا) أى عذبوا كما مر رضى الله تعالى عنه

في اللغة ادخال الذهب النار لتظهر جودته من رداءته كما قال الراغب ثم تجوز به عن البلاء وتعذيب  
 الانسان وقوله بالولاية والنصر تفسير لعنى الامم الداخلة على النفع ومتعلق بها أو بما تدل عليه وفيه  
 اشارة الى أن قوله للذين هاجروا خبر أن أي هو كائن لهم لا عليهم وقيل انه متعلق بالخبر على نية التقديم  
 والتأخير والخبر لان الاولى والثانية مكررة للتأكيد والثانية وخبر الاولى مقدر وقوله ثم لتباعد حال هؤلاء  
 يعني انهم التفاتوا والتباعد في الرتبة مجازا لا لثراخي الحقيق اذ امرهم في الآخرة مؤخر فقطضي  
 الظاهر العكس وقوله من بعد ما عذبوا مرتبانه وفسر فتوا على هذه بوقوعها في الفتنة فانه ورد  
 لازما ومتعديا (قوله على الجهاد الخ) يعني متعلقه اما خاص بقرينة أو عام وقوله من بعد  
 الهجرة والجهاد والصبر يعني أن الضمير راجع لما قبله وأنت باعتبار المذكورات ولوزاد الفتنة  
 كان أظهر وتركه لدخوله في الصبر وقوله منصوب برحيم أي على الظرفية ولا يضر تقييد الرحمة  
 بذلك اليوم لان الرحمة في غيره تثبت بالطريق الاولى وهذا أحسن لارتباط النظم به ومقابلته لقوله  
 في الآخرة هم الاخسرون (قوله تجادل عن ذاتها) هو اشارة الى ما في الكشف من أن الضمير للنفس  
 فيكون تقديره نفس النفس وفيه اضافة الشيء لنفسه قال في الكشف النفس الاولى هي الذات والجملة  
 أي الشخص باجرائه كما في قولك نفس كريمة والثانية ما يؤكده ويدل على حقيقة الشيء وهو يتبعه  
 والفرق بينهما أن الاجراء ملاحظة في الاول دون الثاني والاصل هو الثاني لكن لعدم المغايرة بين الذات  
 وصاحبها استعمل بمعنى صاحب ثم أضيف الذات اليه فوزان كل نفس وزان كل أحد وفي الفرائد  
 المغايرة شرط بين المضاف والمضاف اليه لاستناع النسبة بين متسمين فلذا قالوا يمنع اضافة الشيء لنفسه  
 الآن المغايرة قبل الاضافة كافية وهي حقيقة هنا لانه لا يلزم من مطلق النفس نفسا ويلزم من نفسك  
 مطلق النفس فلذا صححت الاضافة وان اتحد بعدها ولا جازعين الشيء وكله ونفسه بخلاف أسد البث  
 وجس المنع فتأمل (قوله وتسمى في خلاصها) بيان المراد من المجادلة والاعتذار بنحو هؤلاء أضأونا  
 وما كما مشركين وقوله فتقول نفسي نفسي معمول لمقدر كنج وهو بيان لعدم الاهتمام بشأن غيرها اذ لم  
 يقل ولدي وأني وأمي ونحوه للمجادلة وهو ظاهر وهذه العبارة وردت بعينها في الحديث وقوله جزاء  
 ما عملت يعني أنه تجوز يجعل الجزاء كنهه عن العمل أو فيه مضاف مقدر (قوله لا يتقنون أجرهم) ان أريد  
 بجزاء ما عملت العقاب وبهذا الثواب فلا تكرر ارفيه وان كان الاول أعم يكون هذا تكرر للتأكيد ولذا قيل  
 الاولى تفسيره بأنهم لا يظنون بزيادة العقاب أو بالعقاب بغير ذنب الآن يقال هذا أولى لانه لما ذكر مجازاة ذنوبها  
 توهم احباط عملها فدفع بهذا أي توفي جزاء عملها كله من خير وشر (قوله جعلها مثلاً) أي جعل القرية  
 التي هذه حالها مثلاً والمراد أهلها مجازاً أو بتقدير مضاف ضمن ضرب معنى جعل وقرية مفعول أول ومثلاً  
 مفعول ثان وقدمت تفصيله وقوله لكل قوم أي هذا المثل ضرب لكل قوم كانوا بهذه الصفة من غير تعيين  
 أو لقوم مخصوصين وهم أهل مكة كما أشار اليه بقوله أولئك أي لأهلها والقرية أمام مقدرة بهذه الصفة  
 غير معينة اذ لا يلزم وجود المشبه به أو معينة من قرى الاولين وقوله من نواحيها بيان لمكان (قوله جمع  
 نعمة على ترك الاعتماد بالتاء) لان المتردد جمع فعل على أفعال لا فاعلة ونعم بضم النون بمعنى النعمة أو اسم  
 جمع للنعمة كما قاله الفاضل اليمني (قوله استعار الذوق الخ) لما كان المتبادر أن الاذقة واللباس هنا  
 استعارتان اذ معناهما الحقيقي غير مراد وفي ايقاع احدهما على الاخرى خفاء ذهب الزمخشري وتبعه  
 المصنف رحمه الله تعالى الى ما ذكره وحاصله على ما قرره في الكشف أن الاذقة استعيرت للاصابة  
 وأثرت للدلالة على شدة التأثير التي تقوت لو استعملت الاصابة وبين العلاقة بأن المدرس من أثر الضرر  
 شبه بالمدرس من طعم المر البشع ووجه الشبه بينهما الكراهة والنفرة فهوم من باب استعارة المحسوس  
 للمعقول وانما قدم الزمخشري أنها جرت مجرى الحقيقة ليفرغ عليه أن ايقاعها على اللباس تجريد  
 فلا فرق بين اذاقها اياه وأصابها به على ما حقق من أن التجريد انما يحسن أو يصح بالحقيقة أو ما ألحق بها

بالولاية والنصر وثم لتباعد حال هؤلاء  
 عن حال أولئك وقرأ ابن عامر فتسوا بالفتح  
 أي بعد ما عذبوا المؤمنين (ثم جاهدوا  
 مولاهم جراحاً حتى ارتد ثم أسلموا هاجراً) ثم جاهدوا  
 وصبروا على الجهاد وما أصابهم من المشاق  
 (ان ربك من بعدها) من بعد الهجرة والجهاد  
 والصبر (لغفور) لما فعلوا قبل (رحيم) منهم  
 عليهم مجازاة على ما صنعوا بعد (يوم تأتي كل  
 نفس) منصوب برحيم أو ياذر (تجادل عن  
 نفسها) تجادل عن ذاتها وتسمى في خلاصها  
 لا يجرها شأن غيرها فتقول نفسي نفسي  
 (وتوفي كل نفس ما عملت) جزاء ما عملت (وهم  
 لا يظلمون) لا ينقصون أجرهم (وضرب الله  
 مثلاً قرية) أي جعلها مثلاً لكل قوم أنعم الله  
 عليهم فأبطلتهم النعمة فكفروا فأمر الله  
 بهم نعمة أولئك (كانت آمنة مطمئنة)  
 لا يزعج أهلها خوف (يأتونها رزقها) أقواتها  
 (رغداً) واسعاً (من كل مكان) من نواحيها  
 (فكفرت بأنعم الله) بنعمه جمع نعمة على ترك  
 الاعتماد بالتاء كدفع وأدفع أو جمع نعم  
 كبؤس وأبؤس (فأذاقها الله لباس الجوع  
 والخوف) استعار الذوق لادراك أثر الضرر

من الجواز الشائع فكان على المصنف رحمه الله تعالى أن لا يهمله وأما الاعتراض عليه بأنه لو لاه لم يظهر كونه ملائماً للمستعار له لأن حدوث الاستعارة في هذا يستدعي أن يكون لباس الجوع قرينة الاستعارة لعدم ما يصلح قرينة لها غيره فكيف يتأتى التجريد فدفوع بأنه مبني على أن التجريد لا يكون قرينة مع أنه حينئذ يجعل القرينة أيقاعه على اللباس واللباس استعير لما غشيه من أثر الجوع والخوف وهو ضررها والغاشي هو الضرر لا الجوع والخوف والاصكان لباس الجوع كليين الماء وحينئذ يتبين وجه ايقاع الازاقة على اللباس إذا المعنى فإذا هم ما غشيه من ضرر الجوع والخوف وظهور وجه ايشار التجريد على الترشيح لأن الازاقة تقيدهم ملائمة الكسوة من التأثير والادراك وأثر اللباس على الطعم للدلالة على الشمول والازاقة على الكسوة للدلالة على التأثير والتأثر الموجب لقوة الادراك وهذا أولى مما في المفتاح من محل اللباس على رثائه الهيئة وتغير اللون اللازمين للجوع والخوف ألا يحسن موقع الازاقة وتكون الاصابة أبلغ موقعا يعني أنه حينئذ استعارة محسوس لمثله فتقوت المبالغة التي اختبر لاجلها الازاقة أيها الملعلة وقال المحقق في شرح التلخيص الذي يلوح من كلام القوم أن في هذه الآية استعارتين أحدهما تصرريحة والآخرى ممكنية فإنه شبه ما غشى الإنسان عند الجوع والخوف من أثر الضرر من حيث الاشغال باللباس فاستعيره اسمه ومن حيث الكراهية بالطعم المترشح فيكون استعارة مصرحة نظر إلى الأول وممكنية نظر إلى الثاني وتكون الازاقة تخيلا وتحقيق ذلك أن الاستعارة بالكتابة أن كانت تشبها مضمر في النفس فلا مانع من كون المشبه في التشبيه مذكورا مجازا وإن كانت المشبه به الرموز السه المستعار للمشبه فلا مانع أيضا في ذلك من ذكر المشبه مجازا وإن كانت المشبه المستعار للمشبه به كما هو مذهب السكاكي فحجته تدور على صحة الاستعارة من المستعار فإن صححت صح والافلا ولذا قال المدقق في الكشف أن الحمل على التخييل ضعيف لا يلائم بلاغة التنزيل فكونه منزوع القوم هنا لا يخلو من التأمل كيف وقد ذهب شيخنا الصناعة إلى خلافه وقوله من الجوع والخوف من هنا ابتداء أو سببية أي ما غشيه ناشئ من ذلك أو حاصل بسببه لا بيساية والا كان لباس الجوع تشبها كليين الماء كما مر وقد جوزه شراح المفتاح في النظم واعلم أن السكاكي جعل هذه الاستعارة من الاستعارات المحذرة للتحقيق والتخييل فقال الذي يظهر من لفظ اللباس عند الاصحاب بتأملهم فيه هو الحمل على التخييل بأن يشبه الجوع في التأثير بذي لباس فاصدلتا تأثير مبالغ فيه فيخترع له صورة كاللباس ويطلق عليها اسم الموضوع لما هو متحقق ويحتمل عندي أن يحمل على التحقيق وذلك بأن يستعار لما يحيط بالإنسان عند جوعه من تغير لونه ورثائه هيئته فيكون استعارة المحسوس للمحسوس واعتراض بأن الحمل على التخييل لا يلائم بلاغة القرآن لأن الجوع إذا شبه بالمؤثر القاصد الكامل فيما ولده ناسب أن يخترع له صورة ما يكون آلة للتأثير لا صورة اللباس وهذا الاعتراض أورده الشريف في شرح المفتاح وتبعه الفاضل المحشي ظانا أنه وارد غير مندفع ولا يخفى أن السكاكي يرى أن التخييل مستعمل في أمر وهي نوهه المتكلم شيئا بعينه الحقيقي على ما حقق في محله فاللباس إذا كان تخيلا يجوز أن يكون المراد به أمر مشتملا على الجوع اشتمال اللباس كالقسط ومشتملا على الخوف كالحاظة العدو ونحوه فلا وجه لقوله صورة اللباس مما لا مدخل له في التأثير وما ادعاه من أنه لا يناسب مع الفاعل الا ذكر الآلة للتأثير لم يصرح به أحد من القوم ولا يتأتى التزامه في كل ممكنة ألا ترى لوقلت أن مسافة القصر القريض مازال يطويها حتى نزل يابا على تشبيه المدح عسافر أثبت له المسافة تخيلا وما بعده ترشحا كانت استعارة حسنة وليست قرينتها آلة لذلك الفاعل بل أمر من لوازمه ولو تتبعت كلام البلغاء وجدت مثله بقوت العد ويخرج سياج الحد مع أنه لو سلم ورد على ما اختلاره فإن الازاقة لا تناسب اللباس ظاهرا فتأمل ( قوله كقول كثير غير الرداء ذات بسم ضاحكا \* غلقت لفتحكته رقاب المال ) هذا البيت من شواهد العربية وهو من قصيدة لكثير عزه مدح بها عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى

واللباس لما غشيه واشتمل عليهم من الجوع والخوف وأوقع الازاقة عليه بالنظر إلى المستعار له كقول كثير  
غمرت الرداء ذات بسم ضاحكا  
غلقت لفتحكته رقاب المال  
فانه استعار الرداء المعروف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يلقي عليه

عنه يقول انه جواد لان الغمر من الغمرة وهي في الاصل معظم الماء وكثرته فاستعيرت للشدة  
والعطاء الكثير بل لكل كثير فالمعنى أنه **كثير العطاء** وقيل كثير الدين لكثرة عطائه فوضع الرداء  
موضع الدين الذي يغمر الذمة لان كلاهما كذلك أما الرداء فيغمر اللباس وأما الدين فيغمر الذمة  
ومنه قول حكيم العرب من أراد الغنى فليخفف الرداء أي ثقل الدين واذا تبسم ضاحكاً قيل معناه  
شارعاً في الضحك وقال الفاضل اليمني معناه اذا ضحك تبسم أي ان ضحكك كله تبسم وهو من أخلاق  
الكرام والمعنى أنه اذا تبسم في وجهه راحبه وجبت لهم رقاب ماله وصارت لهم غزلة الرهن اذا غلق  
عند مريمته بأن استحقه وصار له اذا عجز الرهن عن تخليصه وكان هذا معروفاً في الجاهلية وان  
لم يتعاقدا عليه كما في بيع الوفاء فبقي استعارة تبعية وقال السراي معناه أنه اذا ضحك وهب ماله والمال  
عام لكل مقول ويختص بالابل في اطلاق كلامهم لانها أكثر أموالهم فراقب الاموال الابل نفسها  
كقوله من أعتق رقبة أي عبداً والعلق هنا بالغين المجبة ضد الفتح والمعروف الاحسان هنا ( قوله الغمر  
الذي هو وصف المعروف والنوال) نظر الى المستعارة كذا في الكشف واعترض عليه بأن أهل اللغة  
نصوا على أنه يوصف به الثوب أيضاً كما يوصف به النوال وكلاهما مجاز وقد صرح به في الاساس فبين  
كلاميه تدافع وأجيب بأنه شاع في النوال وان كان مجازاً فلا ينافيه استعماله في اللباس مجازاً أيضاً  
وهذا لا يحسم مائة الاشكال لانه اذا وصف به الثوب وأضيف اليه لم يكن تجريداً قال الفاضل اليمني  
بعد ما قرر كلام الزمخشري قلت فيه عدول عن الظاهر لان الغمر ليس صفة حقيقية للنوال والمعروف بل  
هو وصف للبحر المستعار أو لا للمعروف يقال غمره الماء يغمره غمراً أي علاه والغمر الماء الكثير فهو هنا  
تجريد للاستعارة بعد أن كان ترشيحاً وهذا المثال المستشهد به يشبه ما في الآية في أن التجريد ليس  
تجريداً محضاً انتهى وهذا هو تحقيق المقام بما تندفع به الاوهام ونظيره من بحثنا من مرقدنا قنبر ( قوله  
ينازعني ردائي عبد عمر الخ) أراد بالرداء اسفله لانه يتوشح به كما يتوشح بالرداء كما في الايضاح  
انه أي يديه السيف لانه يصون صاحبه صون الرداء والاول أظهر وسأل بعض الملاحدين ابن الاعرابي فقال  
ألتقوى لباس فقال نعم للتقوى لباس ولا لباس واذا رحم الله الناس فلا رحم هذا الراس هب أن محمداً  
صلى الله عليه وسلم لم يكن نبياً لم يكن عربياً والاعتبار لف العمامة من غراداة تحت الحنك يقول مجازي  
سبني الشخص المسي بعبد عمر ويريد أن يأخذ مني فقلت له رويدك أي تهمل في النصف الاعلى منه  
وهو ما كان منه يمينه فخذ أنت النصف الاخر منه فلقه على رأسك ومعناه أنه يضربه ومثله قول الآخر  
نقامهم أسيا فناشته قسمة \* فقينا غواشها وفيهم صدورها

وأضاف اليه الغمر الذي هو وصف المعروف  
والنوال لا وصف الرداء نظر الى المستعارة  
وقد ينظر الى المستعار كقوله  
ينازعني ردائي عبد عمر  
رويدك يا خاتم روين بكر  
الى الشطر الذي ملكت يميني  
ودونك فاعتبر منه بشرط  
استعار الرداء اسفله ثم قال فاعتبر نظر الى  
الى المستعار (بما كانوا يصنعون) بصنيعهم  
(ولقد جاءهم رسول منهم) يعني مكة عاد الى ذكرهم  
عليه وسلم والضمير لاهل مكة عاد الى ذكرهم  
بعد ما ذكر مثلهم (فكذبوه فأخذهم العذاب  
وهم ظالمون) أي حال التباسهم بالظلم  
والعذاب مأصابهم من الجلب الشديد  
أو وقعة بدر

فالاختبار ترشيح لاستعارة الرداء وهو معنى قوله **نظراً الى المستعار** والشطر النصف والبعض من الشيء  
وقوله بصنيعهم أي مصنوعهم اشارة الى أن ما موصولة والعائد محذوف أي يصنعونه ويجوز أن تكون  
مصدورية والباء سببية والضمير عائدان على المضاف المقدري قوله ضرب الله مثلاً قرية آذنت بقره  
قصة أهل قرية بعد ما عاد الى انظها وقيل انه عائد على القرية مراد اهلها فهو كقوله أو هم قائلون  
بعد قوله وكم من قرية أهلكناها (قوله عاد الى ذكرهم) بعد ما ذكرهم مثلهم هذا مجازي على المختار  
في تفسير قوله ضرب الله مثلاً قرية من أن القرية ليست مكة بل قرية مفروضة ضرب بها المثل فانها  
ذكرت تمثيلاً لهم بما يشبه حالهم ثم اتفق من التمثيل لهم للتصريح بما لهم الداخلة في التمثيل فلا وجه  
لقول أبي حيان رحمه الله تعالى انه يتعين أن يراد بالقرية مكة لقوله ولقد جاءهم رسول منهم واذا أراد بها  
مكة فهو ظاهر المناسبة والارتباط بما قبله (قوله أي حال التباسهم بالظلم) بيان لان الجملة الحالية  
تقتضي تلبسهم بضمونها قبل وقوع معنى العامل فيها وهو لا ينافي الاستمرار الذي تفسده الالتماس بل  
تقتضيه فلا وجه لما قيل ان الاظهر أن يقول حال استمرارهم على الظلم وقوله مأصابهم من الجلب أي بمكة  
لان السورة مكية أو وقعة بدر لتبادر القتل من العذاب وهو لم يقع بمكة فيكون اخباراً بالغيب ولا ينافيه



كون الماضي مجازاً عن المستقبل المحقق وقوعه كما توهم (قوله أمرهم بأكل ما أحل الله لهم الخ) أمرهم وأحل تنازعا قوله الله وما أحل من قوله حللاً وهو حال من ما لا محالة عليه من التبعية لتكليف الحال من الحرف بلام مقص وخصه لانه لا يأمر بأكل الحرام والطيب ما يستلذ وقد يكون معنى الحل في غير هذا ومن ابتدائية أو تبعية والمقصود بهذا بيان ارتباطه بما قبله بالفاء وقوله صدق ما فعل لاجله من قوله أمرهم أي صدق الله عن فعله بعد ذلك وعن الاستقرار عليه وقوله وشكر ما أنعم توطئة لما بعده وقوله حل بهم مبنى على التفسير الأول (قوله تطيعون الخ) يعني أن هذه مرتبة بما قبلها ومؤكدة له فاما أن تحمل على الطاعة لتطابق الأمر وتجري على حقيقتها بناء على زعمهم الكاذب من أن الالهة مقربة لله وشهداء عنده فعبادتها عبادة له لانه المستحق للعبادة وماعداه ذرية له وانما قلت بهذا لانهم لم يكونوا يحضون الله بالعبادة (قوله تعالى انما حرم الخ) من تفسيره وقوله فن اضطر أي دعته ضرورة انحصار الى تناول شيء من ذلك غير باغ على مضطر آخر ولا عادم معتقد قدر الضرورة وسد الرمي فانه لا يؤاخذ بذلك وقوله ليعلم بجهول علم أو معلوم اعلم وقوله ماعدا ما أحل لهم بكسر الحاء يعني حلال وهذا بناء على أن الاصل الاباحة والحرمة متوقفة على الدليل وقوله ثم أكد الخ توطئة لما بعده وانما كان تأكيداً لأن الحصر يفيد أن المحرم والحلال ما حرمه الله وأحل فيه كذب منهى فالتمسح بالتمسح عن الكذب يؤكده ولا ينافيه العطف كما مر مراراً وقوله كما قالوا الخ من تفسيره في الانعام (قوله ومقتضى سياق الكلام) وهو انتهى عن التحليل والتحريم بعد تعديد المحرمات والحصر وليس هذا من السكوت في موضع البيان حتى يكون بياناً لانه نفي لما عدا ما ذكر (قوله الامام) بصيغة المعلوم أي ضمه اليها دليل آخر من السنة وهو استدلال من مقتدره منزع على ما قبله أي فتحصر المحرمات فيما ذكر الامامه الدليل وسكت عن التحليل للاختلاف في حرمتها كما فصل في النكح والمهر بيمين جمع حار والاهلية هي الجرام المركوبة لا الوحشية فان قلت كيف يضم اليها ما ذكر مع الحصر المنافي له قلت هو لا ينافيه لانه حصر اضافي بالنسبة الى ما حرمه ولا أن المذكورات لم تحرم في الماضي فتأمل (قوله واتصاب الكذب الخ) هذا توجيه لقراءة الجمهور بكسر الدال ونصب الباء وقد وجهت بوجه منها هذا وهو أنه منقول به وقوله هذا حلال الخ يدل منه بدل كل وقيل انه مفعول مطلق فلا يكون هذا بدلاً منه لانه منقول القول وفيه نظر لانه يجوز أن يكون بدل اشتمال وهذا من ابدال الجملة من المفرد قال ابن الحاجب رحمه الله تعالى وهذا بناء على أن القول هل هو معتد أو لا وما على هذا موصولة والعائد محذوف والمعنى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لما نصفه ألسنتكم بالحل والحرمة فقدم الكذب عليه وأبدل منه واللام صلة للقول كما يقال لا تقل للشيء انه حلال أي في شأنه وحقه فهي للاختصاص وسبأ في لها تفسير آخر وفيه إشارة الى أنه مجرد قول باللسان لا حكم مصمم عليه (قوله أو متعلق بنصف) أي بيان وتفسيره على ارادة القول أي تقديره بعده ليكون قوله هذا حلال وهذا حرام مقولاً ومعمولاً والجملة تبينة ومفسرة لقوله تصف الخ لتصديرها بالفاء التفصيلية كما في قوله فتوبوا الي بارئكم فاقتلوا أنفسكم كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى ويحتمل أنه بيان لحاصل المعنى بلا تقدير وقيل انه يتضمن القول أي فائتين ذلك واللام بحالها وقوله فتقولوا اجواب النفي ولا تعقيد فيه كما في بيت الفرزدق كما توهم اذ لا تقديم ولا تأخير فيه وقوله لما نصفه إشارة الى أن ما موصولة عائد لها محذوف (قوله أو مفعول لا تقولوا) أي قوله هذا حلال وهذا حرام مقول القول والكذب مفعول به اتصف فهو معطوف على قوله وهذا حلال وهذا حرام بدل منه وهي معطوفة على الآية فليها للاحال حتى يتوجه ما قيل انه عطف على قوله أو متعلق لكن مع ما عطف عليه كان تنصيصاً لامة متعلقاً بقوله واتصاب الكذب بلا تقولوا وهذا البس كذلك فالوجه عطفه على جملة واتصاب الكذب بلا تقولوا الخ بتقدير مبتدأ أي وهو مفعول لا تقولوا ولا يتكلف توجيهه مع أنه ظاهر وتردد العرب في جواز كون الكذب تنازع فيه فتقولوا ونصف واللام على هذا التعليل وبيان أنه قول لم نشأ عن حجة ودليل كما أشار

(فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً) أمرهم بأكل ما أحل الله لهم وشكر ما أنعم عليهم بعد ما زجرهم عن الكفر وهددهم عليه بما ذكر من العقاب والعذاب الذي حل بهم صدق الله عن صنيع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة (واشكروا نعمت الله ان كنتم اياه تعبدون) تطيعون أو ان صبر عنكم انكم تقصدون بعبادة الالهة عبادة (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم) لما أمرهم بتناول ما أحل لهم عدد عليهم محرماته ليعلم أن ما عدا ما أحل لهم ثم أكد ذلك بالنهي عن التحريم والتحليل بأحوالهم فقال (ولا تقولوا انما حرم عليكم الكذب هذا حلال وهذا حرام) كما قالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا الآية ومقتضى سياق الكلام وتصدير الجملة بانما حصر المحرمات في الاجناس الاربعة الامامه اليه دليل كالسباع والجر الالهية واتصاب الكذب بلا تقولوا وهذا حلال وهذا حرام بدل منه أو متعلق بنصف حلال وهذا حرام بدل منه أي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام نصف ألسنتكم فتقولوا هذا حلال وهذا حرام أو مفعول لا تقولوا والكذب منتصب بنصف وما صدر به أي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب أي لا تحرموا ولا تحلوا بمجرد قول تنطق به ألسنتكم من غير دليل

إله المصنف رحمه الله تعالى وليس بشكر ارفع قوله لتفتروا على الله الكذب لان هذا لاثبات الكذب مطلقا وذلك لاثبات الكذب على الله فهو اشارة الى أنهم لقرنهم على الكذب اجترؤا على الكذب على الله فنسبوا ما حلوه وحرموه اليه (قوله ووصف السنتم الكذب مبالغة الخ) هذا على جعل الكذب مفعول تصف فيه مبالغة لجملة عين الكذب ترقى عنها الى أن خيل أن ماهية الكذب كانت مجهولة حتى كشف كلامهم عن ماهية الكذب وأوضحها كما أشار اليه الرازي فتصف بمعنى توضح فهو بمنزلة الحد والتعريف الكاشف عن ماهية الكذب فالتعريف في الكذب الجنس كان السنتم اذا انطقت كشفت عن حقيقته وعليه قول المعزى

سرى برق المعزة بعدوهن \* فبات برامة يصف الكلالا

ونحوه نهاره صائم اذا وصف اليوم بما يوصف به الشخص لكثرة وقوع ذلك الفعل فيه وكذلك وجهها يصف الجمال لان وجهها لما كان موصوفا بالجمال الفائت صار كأنه حقيقة الجمال ومنبعه الذي يعرف منه حتى كأنه يصفه ويعرفه كقوله

أضحت عينك من جود مصورة \* لابل عينك منها صور الجود

فهو من الاسناد المجازي أو نقول ان وجهها يصف الجمال بلسان الحال فهو استعارة مكنية وعليه اقتصر في الكشف كأنه يقول ما في هو الجمال بعينه ومثله وارد في كلام العرب والعجم هذا زيادة ما في شروح الكشاف وما في الآية أبلغ من المثال المذكور لما سمعت (قوله وقرئ الكذب بالجر الخ) تبع فيه أبا البقاء رحمه الله تعالى لكنه تسع في قوله من ما اذا المبدل منه هي مع مدخولها وفيه رد على الزمخشري اذ جعله نعتا للمصدرية مع صلته لان المصدر والمسؤول من أن وما المصدرية مع الفعل معرفة كالمضمر لا يجوز نفعه وكذا أخواتها فلا يقال اعجبني أن تقوم السريع بمعنى قيامك السريع (قوله والكذب) معطوف على ما قبله أي وقرئ الكذب بضم الكاف والذال المحففة جمع كذوب كصبور وصبر أوجع كذاب بكسر الكاف وتخفيف الذال مصدر كالقتال وصف به مبالغة وجمع على فعل ككتاب وكتب وقيل انه جمع كذاب كشارف وشرف وقوله وبالنصب هي قراءة مسلمة بن محارب كأنقله ابن عطية رحمه الله تعالى وخرجت على وجوه أحدها أنها منصوبة على الشتم والذم وهي نعت للالسنة مقطوع والثاني أن يكون بمعنى الكلام الكواذب يعني أنها مفعول به أو العامل فيها أما نصف أو القول أي لا تقولوا الكلام الكواذب والثالث أنه منصوب على أنه مفعول مطلق لتصف من عناءه على أنه جمع كذاب المصدر وليعده تركه المصنف رحمه الله تعالى وأعرب هذا حلال الخ على ما مر ولا اشكال في ابداله لانه كلم باعتبار مواد وكلامان ظاهرا (قوله لتعليل لا يتضمن معنى الغرض) يعني أنها لام الصبرورة والعاقبة المستعارة من التعليلية كما مر بتحقيقه اذ ما صدر منهن ليس لاجل هذا بل لاغراض أخرى تترتب عليهما مذكور وقال المعزى يجوز أن تكون للتعليل ولا يعد قصدهم لذلك وهو بدل من لما نصف لان وصفهم الكذب هو افتراء على الله أو متضمن له كما مر قاله أبو حيان رحمه الله تعالى وهو على تقدير جعل ما مصدرية أما اذا كانت بمعنى الذي فاللام ليست للتعليل فيسبيل منها ما يفهم التعليل وانما هي متعلقة بلا تقولوا على حدها في قولك لا تقولوا المأحل الله هذا أحرام أي لا نسبه بهذا الاسم وقدم لها توجيه آخر قريب من هذا قيل ولا مانع من ارادة التعليل على الموصولية أيضا (قوله لما كان المفتري) اسم فاعل أي الكاذب وقوله نبي عنهم الفلاح أي الظفر والفوز بطوبى يستدبه وأما ما قصدوه فأمر قليل منقطع مفوض الى الخسران والعذاب المخلد فلا عبرة به كما سبصر حبه والبسه أشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله وبينه الخ (قوله أي ما يقترون لاجله) يشير الى أن قوله متاع خبر مبتدأ محذوف تقديره ما ذكر لا متاع مبتدأ وقليل خبره لان النكرة لا يخبر عنها بدون مسوغ وتأويله بما عهده ونحوه بعيد وقوله منفعة الخ تفسير لقوله متاع (قوله أي في سورة الانعام) قيل وفي هذه الآية دليل

ووصف السنتم الكذب مبالغة في وصف كلامهم بالكذب كأن حقيقة الكذب كانت مجهولة والسنتم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا ولذلك عد من فصيح الكلام كقولهم وجهها يصف الجمال وعينها تصف السحر وقرئ الكذب بالجر بدل من ما والكذب جمع كذوب أو كذاب بالرفع صفة للسنة وبالنصب على الذم أو بمعنى الكلام الكواذب (لتفتروا على الله الكذب) لتعليل لا يتضمن معنى الغرض (ان الذين يقترون على الله الكذب لا يلهون) لما كان المفتري يقتري لتصيل مطلوب نبي عنهم الفلاح وبينه بقوله (متاع قليل) أي ما يقترون لاجله وأما هم فيه منفعة قليلة تنقطع عن قريب (ولهم عذاب أليم) في الآخرة (وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصنا عليكم) أي في سورة الانعام في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر (من قبل)

على تقدم آية سورة الانعام في النزول لا على تقدم سورة الانعام مقامها كما ظن قات هذا غفلة عما ذكره المصنف رحمه الله تعالى في آخر سورة الانعام من أنها أنزلت جلة واحدة فالقاتل بنى كلامه على مدعى المصنف رحمه الله تعالى وقد تقدم منا كلام فيه (قوله متعلق بقصصنا أو مجرمنا) بتقدير مضاف تقديره على الاول من قبل نزول هذه الآية وكذا على الثاني ويحتمل أن يقدر فيه من قبل تحريم ما حرم على أمتك وهو أولى ويجوز فيه التنازع وقوله عوقبوا به أى بالتحريم عليه أى على ما عوقبوا به فالضمير الاول للتحريم والثاني للموصول والفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم أن هذه الامة لم يحرم عليها الامانيه مضره لها وغيرهم قد يحرم عليهم ما لا ضرر فيه عقوبة لهم بل منع كاليلود قال تعالى في ظلم من الذين هادوا حرمنا الآية (قوله بسببها) فالياء للسببية والمراد بالجهالة السبب الحامل لهم على العمل كالغيرة الجاهلية الحاملة على القتل وغير ذلك وقوله أو ملتبسين فهي الملازمة وقوله لستم الجاهل بالله وعقابه متعلق بتقدير ملتبسين لتعليل له يعنى أنه فسر بما ذكره في الجاهل بما ذكره إذا عمل سوء الغلبة شهوته فسيبه غلبة الشهوة ويصدق عليه أنه ملتبس بالجهالة المذكورة وعدم التدبر بالنصب معطوف على الجاهل والغلبة الشهوة متعلق بملتبسين وقيل بقوله عمنوا سوء وغيره منصوب معطوف على الاقتراء (قوله من بعد التوبة) لم يذكر الاصلاح كما في بعض التفاسير لانه مقدور في التوبة وتكميل لها وليس شياً آخر ثم نظم هذه الآية واعرابها كقوله تعالى ثم أن ربك للذين هاجروا فإذ ذكركم لا تعرض لهم اقرب العهد وقوله يثيب على الامة وهي التوبة أى تفضلا منه فان مقتضاها العفو لا الامة (قوله لكلامه واستجماعه فضائل الخ) أى الامة أصل معناها الجماعة الكثيرة فأطلقت عليه لاستجماعه كمالان لا تكاد توجد في واحد بل في أمة من الامم واستشهد عليها استشهادهامعنوا بالبيت المذكور وهو لابي نواس الشاعر المشهور من شعر يمدح به الفضل بن الربيع الوزيري وهو

قولاهن ومن امام الهدى \* عند احتفال المجلس الحاشد  
نصيحة الفضل واشفاقه \* أخلى له وجهك من حاسد  
بصادق الطاعة ديانها \* وواحد الغائب والشاهد  
أنت على ما بك من قدرة \* فلست مثل الفضل بالواجد  
أوجده الله فنامنله \* لطالب ذلك ولا ناشد  
وليس لله بمستنكر \* أن يجمع العالم في واحد

وقوله وليس لله روى ليس من الله كما في نسخ هذا الكتاب والمشهور في الكتب الادبية ليس على الله ومستنكر معنى مستغرب فلا يقال الاحسن أن يقول ليس من الله بمستنكر والبيت ظاهر غير محتاج للتفسير وقد تبعه كثير من الشعراء في هذا المعنى وقوله وهو أى ابراهيم عليه الصلاة والسلام رئيس الموحدين أى في عصره وقوله قدوة المحققين لانه أول من نصب أدلة التوحيد فقوله الذى الخ يسان له والرائفة الماثلة عن السداد وقوله بالحجج الدامغة أى التى تلزم الخصم بحيث لا يقدر على الجواب مجاز من دماغه اذا شجبه شجرة بلغت دماغه (قوله ولذلك عقب ذكره بترفيف) في نسخة بالباء وفي أخرى بدونها وعلى الثانية فهو بالتشديد من قولهم عقبه اذا خلفه ثم تعدى بالتضعيف الى مفعولين ويجوز رفع ذكره فانه يقال عقبه تعقبها اذا جاء بعقبه أى بعده فن قال ان هذا مبنى على ترك الباء في ترفيف ولم أجده في النسخ لا يلتفت اليه لانه موجود في نسخ مصححة عندنا وعلى الاولى قبل انه من القلب والاصل عقب ترفيف مذهب المشركين بذكره وهو تكلف يويد أن تلك النسخة هي الصحيحة والترفيف الرد والابطال مستعار من زيف الدراهم اذ جعلها زيوفا لا تروج وهذا الشارة الى ما مر في سورة الانعام وقوله من الشرك الخ اشارة الى ما سبق في النظم (قوله أولانه كان وحده مؤمنا الخ) لانه عليه الصلاة والسلام

متعلق بقصصنا أو مجرمنا (وما ظلمناهم) بالتحريم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا ما عوقبوا به عليه وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم وأنه كما يكون للامعة يكون للعقوبة (ثم أن ربك للذين علموا سوء مجيهاً) بسببها أو ملتبسين بم التسم الجاهل بالله وعقابه وعدم التدبر في العواقب لغلبة الشهوة والسوء يعم الاقتراء على الله وغيره (ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا أن ربك من بعدها) من بعد التوبة (لنفقور) لذلك سوء (رحيم) يثيب على الامة (أن ابراهيم كان أمة) لكلامه واستجماعه فضائل لا تكاد توجد الامم فرقة في أشخاص كثيرة كقوله ليس من الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد وهو رئيس الموحدين وقدوة المحققين الذى جادل فرقي المشركين وأبطل مذاهبهم الزائفة بالحجج الدامغة ولذلك عقب ذكره بترفيف مذهب المشركين من الشرك والظعن في النبوة وتحريم ما أحله أولانه كان وحده مؤمنا وكان سائر الناس كفارا

قال لسارة ليس على الارض اليوم مؤمن غيري وغيرك كما في البخاري ومن معاني الامة كما في القاموس من هو على الحق مخالف لسائر الاديان وهذا التفسير مروي عن مجاهد والظاهر أنه مجاز يجعله كأنه جميع أهل ذلك العصر لان الكفرة بمنزلة العدم (قوله وقيل هي فعلة الخ) ارحله بضم الراء وسكون الحاء المهملة وهو الشريف ونحوه مما يرسل اليه فهو بمعنى مرحول اليه والخبة بضم النون والخاء المعجمة والباء الموحدة المنتخب المختار فهو على هذا بمعنى مأموم أي مقصود أو مؤتم به بمعنى مقتدى به في سيرته والآية ظاهرة في الثاني وقيل انها احتملها قال في الاتصاف ويقوى هذا الثاني قوله ثم أوحينا اليك أن اتبع مله ابراهيم أي كان أمة يؤمه الناس ليقبضوا منه الخيرات ويقفوا بأثره المبارك حتى أتت على جلالة قدرك قد أوحينا اليك أن اتبع ملته واقف سيرته اه (قوله ما تلاعن الباطل) أصل معنى الخنف الميل الحسي ونقل الى المعنوي وهو يتعدى بالي الى الجانب المرضي المأخوذ وبعن الى المتروك وأحدهما مستلزم للآخر ولذا فسر في الكشف بالمائل الى مله الاسلام غير الزائل عنها وما فسر به المصنف رحمه الله تعالى غير مخالف له لان من مال عن الباطل وأعظمه الكفر مال الى الحق وأعلاه الاسلام والعقائد الحق وانما اختاره المصنف رحمه الله تعالى لئلا يتكرر مع ما قبله فن قال تفسير الزمخشري هو الموافق للغة لم يأت بشئ (قوله كما زعموا الخ) تنبيه على أن فائدة الرد على هؤلاء والالم يند ذكره وقوله للتنبيه الخ اشارة الى أنه عبر به لانه يعلم منه غير بطريق الاولى فلا حاجة الى استعارة جمع القلة للكثرة وهذا الجار والمجرور يتعلق بشأرا ويجوز تعلقه باجتنابه واجتنابه اما حال واما خبر آخر لكان والى صراط يجوز تعلقه باجتنابه وهذه على التنازع واجتنابه بمعنى اصطفاؤه واختاره وقوله في الدعوة الى الله تعالى في الكشف في الدعوة الى مله الاسلام قيل وما فعله المصنف رحمه الله تعالى حال من الاعادة فتأمل (قوله بأن حبيبه الى الناس الخ) أي جعله محببا في قلوبهم فهم يتولونه أي يجعلونه والبالهم أي مقتدى به في هديه وسيرته فحسنة بمعنى سيرة حسنة وعلى ما بعده فالعنى عطية ونعمة حسنة وقوله لمن أهل الجنة أي المستحقين لها ولقوامتها العلية فعلى هذا قوله ألحقني بالصالحين أي احشرفني مع الانبياء عليهم الصلاة والسلام في الدرجات العلى فلا يقال وصف الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالصالح لا يعتد مدحا ولا قبل المراد بالصالحين الكاملون في الصلاح كما في قوله تعالى أولئك هم المقفلون (قوله وثم اما تعظيم الخ) يعني أن ثم اما للتراخي في الرتبة فتكون دالة على التعظيم وقده مرح صاحب الاتصاف أنها التعظيم المعطوف فلينظر هل تكون لتعظيم المعطوف عليه أيضا وتحقيقه كما قال المدقق في الكشف ان فيه تعظيما لا يدرك كنهه اما لا يذ ان بأن أشرف ما أوفى خليل الله صلى الله عليه وسلم اتباعه له دلالة ثم على تباين هذا المؤتى وسائر ما أوفى من الرتب والمآثر واما تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث ان الخليل عليه الصلاة والسلام مع علو مقامه أجل ما أوفى به اتباع نبينا صلى الله عليه وسلم له ثم الامر باتباع الله دون اتباع الخليل عليه الصلاة والسلام اشارة الى استقلاله في الاخذ عن اخذ عنه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهذا من بدائع رضى الله تعالى عنه ثم ان تخصيص ابراهيم عليه الصلاة والسلام دون غيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام صريح في جلالاته بكل وجه فلا يراد عليه أنه تفوت الدلالة على جلالة المؤتى في الوجه الثاني كما قيل وقوله أوفى ما أوفى خليل الله صلى الله عليه وسلم اتباعه له دلالة ثم ابلغ وأنسب بالمقام (قوله في التوحيد والدعوة الخ) أي لافي الشرائع والاحكام فانه لم يؤمر بذلك قبل الدين والملة والشريعة متحدة بالذات مختلفة بالاعتبار كما بين في محله فكيف يكون ما ذكر بعد التوحيد من الملة محل بحث ووجهه أنه ليس داخل في مفهومها ما ذكر من اراد الدلائل ونحوه على تفسيرهم ولا بأس في تسمية ما يتوقف عليه تبليغ التوحيد وتوحيد كما يسمى الكلام علم التوحيد مع ما فيه من الدلالة ومثله سهل (قوله تعظيم السبب أو التخلي فيه للعبادة) لما كان استعمال جعل في كلام العرب على وجهين فتارة

وقيل هي فعلة بمعنى مقبول كالرحلة والخبة من أمه اذ قصدته أو اقدمى به فان الناس كانوا يؤمنونه للاستفادة ويقتدون بسيرته لقوله اني جاءك للناس اماما (فاتن الله) مطيعا قائما بأمره (حنيفا) ما تلاعن الباطل (ولم يك من المشركين) كما زعموا فان قريشا كانوا يزعمون انهم على مله ابراهيم (شاكرا لانه) ذكر بلفظ القلة للتنبيه على أنه كان لا يجمل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثرة (اجتنابه) النسبة (وهده الى صراط مستقيم) في الدعوة الى الله (واتيناه في الدنيا حسنة) بأن حبيبه الى الناس حتى ان أرباب الملل يتولونه وينشرون عليه ورزقه أولادا طيبة وعمر أطول يلا في السعة والطاعة (وانه في الآخرة لمن الصالحين) لمن أهل الجنة كما سأله بقوله وألحقني بالصالحين (ثم أوحينا اليك) يا محمد وثم اما التعظيم والتنبيه على أن أجل ما أوفى ابراهيم اتباع الرسول عليه السلام ملته أوفى ما أوفى من الرتب والمآثر (أن اتبع مله ابراهيم حنيفا) في التوحيد والدعوة اليه باليقين و اراد الدلائل مرة بعد أخرى والمجادلة مع كل أحد على حسب فهمه (وما كان من المشركين) بل كان قدوة الموحدين (انما لأجعل السبب) تعظيم السبب أو التخلي فيه لعبادة (على الذين اختلفوا فيه)

يتعدى الى مفعولين وأخرى الى واحد فتعدي به الى الثاني بعلى غير متعارف أولت الآية بوجهين الأول  
تقدير مضاف وهو وبال السبت والوبال عام أو هو المسخ أى جعل الله وبال السبت ككائنات أو واقعاً على  
هؤلاء فهي متعدية لمفعولين وأتى بعلى لاقتضاء الأول لها وقيل إن الحال على هذا متعلق بالمضاف المقدر  
والثاني أن يضمن جعل معنى فرض واليه أشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله تعظيم الخ والظاهر أن يقول كما  
في الكشف فرض عليهم تعظيم وترك الاصطباذ والتخلي للعبادة لأن التعظيم والتخلي لا يتعديان بعلى وليس  
في كلامه ما يقتضى أن السبت فى الآية مصدر سبت اليهود إذا عظمت سبتها وإن كان ورد به هذا المعنى  
وبمعنى اليوم المخصوص (قوله على نبينهم وهم اليهود) الجار والمجرور متعلق باختلافه وفيه مخالفة  
للمختشري يجعل ما اختاره مرجوحاً وقد أورد عليه بحث وهو أن السبت فرض على المختلفين على نبينهم  
وعلى غير المختلفين عليه أيضاً والقول بأنهم كلهم اختلفوا ممنوع والمثبت مقدم على الناقى وفي بعض نسخ  
الفاضى هنا الاطاقة منهم وهى تقتضى أنهم لم يختلفوا كلهم (أقول) إن المصنف رحمه الله تعالى تبع  
الامام فيما ذكره وتحقيقه على ما فى شروح الكشف إن الاختلاف إما أن يقع بينهم بأن يكون فرقة منهم  
محرمة للسبت وأخرى محللة له أو يقع من جميعهم بأن يكونوا جميعاً محرمين نارة ومحالين أخرى لأن  
الاختلاف كما يقع بين المتنازعين وهو المعروف الذى فسر به قوله ليحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون فانه  
المتبادر يقع بين الفعليين وإن لم يقع بين قومين بل وقع من الجميع باعتبار زمانين وهو المراد هنا على ما اختاره  
المصنف رحمه الله تعالى لانه مرى عن ابن عباس رضى الله عنه ما حيث قال معنى اختلفوا فيه اختلفوا  
على نبينهم فى ذلك حيث أمرهم بالجمعة فاختلفوا السبت لأن اختلافهم فى السبت كان اختلافهم على نبينهم  
فى ذلك اليوم وأيده الطيبي رحمه الله بما روى البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه عن أنى هريرة رضى الله  
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب  
من قبلنا وأوتينا من بعدهم ثم هذا يومهم الذى فرض عليهم يوم الجمعة فاختلفوا فهدانا الله فلناس لنا تبع  
فيه اليهود غدا والنصارى بعد غد فلما أمر الله محمد صلى الله عليه وسلم بتبعية إبراهيم عليه الصلاة والسلام  
وقد اختار الجمعة قبل فلما اختار اليهود السبت فقبل انما جعل السبت الخ فمعنى اختلفوا فيه اختلفوا جميعهم  
نبينهم فهو اختلاف بينهم وبين نبينهم فاذا كان هذا تفسير رئيس المفسرين المروى من طرق صحيحة عن  
أفضل النبيين صلى الله عليه وسلم علم أن منعه لا يسمع وأن النسخة المشهورة هى الصحيحة والى ما ذكر أشار  
المصنف رحمه الله بقوله أمرهم (قوله فرغ فيه من خلق السموات والارض) يعنى أنه تعالى لما خلق  
العالم فى ستة أيام بدأ الخلق فى يوم الاحد وأتمه فى يوم الجمعة فكان يوم السبت يوم الفراغ وقالت اليهود نحن  
نوافق ربنا فى ترك الاعمال فى السبت وقالت النصارى يوم الاحد مبدأ الخلق فجعله عيد النافق ولنا نحن يوم  
الجمعة يوم القيام والكمال فهو أحق بالسروور والتعظيم كما روى وقوله فأمرهم الله السبت هو مصدر بمعنى تعظيم  
ذلك اليوم وقوله وشدد الامر عليهم بوجوب ترك العمل والاصطباذ فيه عليهم لمخالفة نبينهم فى الجمعة كما مر  
ولا حاجة الى أن يتم أن البلوى عمت لغير المختلفين كما قيل (قوله وقيل معناه انما جعل وبال السبت الخ)  
قدم بيان اعراجه وقوله وهو المسخ تفسير للوبال أى وبال ترك السبت فالمعنى على أنه مصدر سبت اليهود  
إذا عظمت ذلك اليوم أو وبال ترك تعظيم السبت على أنه اسم اليوم ويؤيده قوله فأحلوا الصيد فيه أى  
فى يوم السبت الآن يحمل على الاستخدام وهو خلاف الظاهر هنا ولذا اختاره الفاضل المحشى فلا وجه لردّه  
وعلى هذا المضرة وهذا رد على المختشري فيما اختاره وقد عرفت وجهه والحيل جمع حيلة وقد مر  
مفصلة فى البقرة (قوله وذكرهم) يعنى اليهود وما وقع منهم فى أمر السبت على وجه التنبيل للمشركين  
والتهديد لهم بما فى مخالفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الوبال كما ذكرت القرية التى كفرت بأنهم الله تمثيلاً  
وهذا على القول الثانى لذكر الوبال فيه تقديراً وأما على الاول فلما مر من أنه جواب عما يقال من طرفهم  
من أن الرسول صلى الله عليه وسلم إذا كان مأموراً باتباع إبراهيم عليه الصلاة والسلام فباله لم يعظم السبت

أى على نبينهم وهم اليهود أمرهم موسى عليه  
السلام أن يفرغوا للعبادة يوم الجمعة فأبوا  
وقالوا نريد يوم السبت لانه تعالى فرغ فيه من  
خلق السموات والارض فأمرهم الله السبت  
وشدد الامر عليهم وقيل معناه انما جعل وبال  
السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه  
فأحلوا الصيد فيه نارة وحرموه أخرى  
واحلوا له الحيل وذكروهم ههنا التهديد  
المشركين كذكر القرية التى كفرت بأنهم الله  
(وإن ربك ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه  
يختلفون)



وهو من ملته على زعمهم كما صرح به الامام (قوله بالجحازة على الاختلاف الخ) قد مر أن الاختلاف هنا على وجهين وأن الاختلاف السابق غير الاختلاف الذي هنا وان كان الظاهر جعلهما على نسق واحد فتدبر فالجحازة اتياناً من لم يختلف وعقاب غيره وبين كلامه وكلام الزمخشري هنا مخالفة لما عرفت (قوله ادع من بعث اليهم) وفي نسخة اليه وعناية للفظ من وفيه اشارة الى أن المفعول محذوف للدلالة على التعميم لعموم بعثته فلا يناسب المقام تنزيهه منزلة اللازم كما لا يناسب قوله وجادلهم وكون الاسلام سبيلاً لله ظاهر لانه الطريق المستقيم (قوله بالمقالة المحكمة) أي الحجة القطعية المزينة للشبهة وقريب منه أن الحكمة هي الكلام الصواب الواقع من النفس أجل موقع وقوله وهو الدليل ذكر فيه ضمير المقالة رعاية للخبر وأوادم اعتباراً نأيت المصدر لتأويله بمصدر مذكر أو بأن والفعل والمزيج بالزاي المجعبة بمعنى المزيج والخطابات بفتح الحاء المجعبة جمع خطابة بقصها على ما صرح به في القاموس وغيره ويجوز فيه الكسر والخطابة هي ايراد الكلام في الدعاة الى الاغراض ونصر ما يقصده في الحائل العاتية وهي كالخطابة والمقنعة من الاقتناع وهو ايراد ما ينفع به المخاطب وان لم يكن ملازماً كالمقدمات الاقتناعية ولذا خص الاقل بالخواص والثاني بالعوام كما في الاثر خاطبوا الناس على قدر عقولهم وقوله وجادل معانديهم قدر فيه المضاعف لان الجدال انما يحتاج اليه المعاند وقوله التي هي أشهر فهي لشهرتها تكون مسلمة عندهم لا يمكن انكارها بخلاف المقدمات المموهة الباطلة فان الجدال به اديدن المبطلين (قوله وتبين شعبهم) الشغب بفتح الغين المجعبة وتسكن وهو الاكثر ولا عبرة عن أنكر الفتح كالطريق في الدرة وغيره وهو تبيين الشر والمراد به هنا الشر والفساد (قوله ان ربك هو أعلم الآية) هو ضمير فصل للتقوية أو للتخصيص والثاني هو الظاهر من كلام المصنف رحمه الله تعالى وان احتمل غيره وقوله وهو أعلم عطف على جملة ان أو على خبرها وايثار القلبية في الضلال والاسمية في مقابله اشارة الى أنهم غيروا القطرية باحداث الضلال ومقابلوهم استمرزوا عليها وتقديم أهل الضلال لان الكلام فيهم (قوله أي انما عليك البلاغ الخ) قيل انه يعني فلا تلح عليهم ان أبوا بعد الابلاغ مرة أو مرتين مثلاً ان ربك هو أعلم بهم فمن كان فيه خير كفته النصيحة اليسيرة ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل كما في الكشف لأن المعنى فلا تعرض لخاصة بك باس من ايمانهم فاندفع كما قيل أن دلالة الآية على الثاني وهو المجازاة مسلمة وأما ان حصول الضلالة والهداية ليس اليه فالآية لا تدل عليه نفيًا وإثباتاً لانه انما نشأ من تفسيره بما ذكره ولا يخفى أن ما فسره به هذا القائل أحسن مما في الكشف فان قوله وجادلهم ناطق بخلافه وأما ما أورده عليه فغير وارد لانه اذا انحصر علم الهداية والضلال فيه تعالى علم أنه لا يكون لغيره علم فكيف يكون له حصولها وهو في غاية الظهور لا يصح عدم دلالة الآية على ما ذكر وقوله فلا اليك معناه فلا يفوض اليك خذف المنى لدلالة متعلقة بقرينة السياق عليه وقوله وهو المجازي لهم يعلم من علم الله به كما مر ارافلا تغفل ولذا أدرج فيه قوله والمجازاة بالجر عطفاً على المضاعف اليه أو بالرفع عطفاً على المضاعف (قوله بمنزل ما عوقبتهم به) المقابلة ليست هنا المشاركة والعقاب في العرف مطلق العذاب ولو اشد امو في أصل اللغة المجازاة على عذاب سابق لانها ما يقع عقب مثله فان اعتبر الثاني فهو مشاكلة وسماها الزمخشري من اوجه وهي خلاف ما اطلق عليه في البديع وان اعتبر الاول فلا مشاكلة فيه ولذا الميزكرها المصنف رحمه الله تعالى فمن قال لا وجه للمشاكلة لم يصب (قوله لما أمره بالدعوة وبين له طرقها الخ) قال الامام هذا هو الوجه الصحيح الذي يجب حل الآية عليه ليرتبط بما قبله وأما الوجه الاخر فيبعد جد المرافعة من عدم الارتباط المتزعة عنه كلام رب العزة وعلى هذا تكون هذه الآية ممكنة كما قاله ابن النحاس وعلى الثاني تكون مدنية كما صرح به المصنف رحمه الله تعالى في قوله في أول السورة انها مكية الا ثلاث آيات في آخرها فهي مدنية (أقول) كون هذه الآية مدنية كما صرح به المصنف وكون سبب نزولها قصة حرة رضى الله عنه م صرح به في كتب الحديث والتفسير وروى عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم كما في تخريج أحاديث الكشف للافظ ابن حجر وقال القرطبي أطبق

بالمجازاة على الاختلاف أو بمجازاة كل فريق بما يستحقه (ادع) من بعث اليهم (الى سبيل ربك) الى الاسلام (بالحكمة) بالمقالة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق المزيج للشبهة (والموعظة الحسنة) الخطابات المقنعة والعبر النافعة والاولى لدعوة خواص الامة والطالين للعقائق والثانية لدعوة عوامهم (وجادلهم) وجادل معانديهم (بالتى هي أحسن) بالطريقة التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين وإيثار الوجه الابسر والمقدمات التي هي أشهر فان ذلك أنفع في تسكين لهم وتبين شعبهم (ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أي انما عليك البلاغ والدعوة وأما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهم فلا اليك بل الله أعلم بالضالين والمهتدين وهو المجازي لهم (وان عاقبتهم فعاقبوا بمنزل ما عوقبتهم به) لما أمره بالدعوة وبين له طرقها

أهل التفسير على أن هذه الآية مدنية نزلت في شأن حزة رضي الله عنه والتمثيل به ووقع ذلك في صحيح البخاري فلا وجه لما ذكره الامام وأما ما ذكره من سوء الترتيب وعدم الارتباط فليس بشئ فإن ذكر هذه القصة للتنبية على أن الدعوة لا تخلو من مثله وأن المجادلة تجر إلى المجادلة فإذا وقعت فاللائق ما ذكر فلا فرق بينه وبين الوجه الأول بحسب المآل وخصوص السبب لا ينافي عموم المعنى وتفسيره بما مر وقوله شايعة بالشين المججمة والعين المهملة أي من اتبعه وعظم شيعته وفي نسخة تابعة بالمشاء وهي بمعناها يعني أن الله تعالى أشار إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأتباعه بما ذكر وقوله المخالفة ضبط بالخاء المعجمة والقاف أي التخلق والاتصاف به في معاملته الخلق ولو قرئت بالفاء كان له وجه وقوله يناصرهم بالصاد المهملة بمعنى يعاديهم ويحاربهم وقد يخص النصب في العرف بعد اوة على وبغضه رضي الله عنه ومنه الناصبة وقوله من حيث انهم أي الدعوة ورفض وفي نسخة رفع معنى ترك أي تضمن التكليف بذلك وقوله والقدح أي الطعن في دين أسلافهم في الجاهلية وهو معطوف على المقدّر قبل رفض أو هو معطوف عليه (قوله وقيل الخ) تبع في تضعيفه الامام وقد عرفت أنه لا وجه له كما مر وقوله قدم مثل به مجهول مشتق من المثلة وهي القتل بما يخالف المعتاد أو فعل مثله بعد القتل وقد شق بطن حزة رضي الله عنه وأخرج قلبه وقوله بسبعين حذف ميمه وهو رجلا للقرينة عليه وقوله مكانك خطاب لحزة رضي الله عنه لتزليه منزلة الخى لكونه سيد الشهداء وقوله فكفر عن يمينه أن قيل يتجوز الكفارة قبل الحنث فظاهر والافاء فصيحة أي فأنظره الله بهم فكفر الخ (قوله وفيه دليل على أن الخ) المقتصر اسم فاعل القصاص ومماثلة الجاني أن يفعل به مثل ما فعل في الجنس والقدر وأما اتحاد الآلة بأن يقتل بجرح من قتل به وبسيف من قتل به فذهب إليه بعض الأئمة ومذهب أبي حنيفة رحمه الله أنه لا قود إلا بالسيف فان قلت هذه الآية صريحة في خلاف مذهبه فما معناها عندهم قلت القتل بالجرح ونحوه لا يمكن مماثلة مقداره شدة وضعفا فاعتبرت مماثلته في القتل وإزهاق الروح والاصل فيه السيف كما ذكره الرازي في احكامه وقد اختلف في هذه الآية فأخذ الشافعي بظاهرها وأجاب الحنفية بأن المماثلة في العدد بأن يقتل بالواحد واحد لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا مثلن بسبعين منهم لما قتل حزة فنزلت هذه الآية فلا دليل فيها وقال الواحد أي أنه منسوخة كغيرها من المثلة وفيه كلام في شرح الهداية وقوله يجاوزه معناه يزيد في مقداره (قوله وحث على العفو تعريضا) لما في ان الشرطية من الدلالة على عدم الجزم بوقوع ما في حيزها فكانه قال لا تعاقبوا وان عاقبتم الخ كقول طبيب لمريض سأله عن كل الفاكهة ان كنت تأكل الفاكهة فكل الكمثرى وقوله على الوجه الآخر بالمدافعة لفضل أي الاكثر وكيد الما فيه من القسم المقدّر والجواب بالاسمية والتنصيص على الخبرة وفي الأول وكيد لما في كلمة الشرط من جعله مما يشك في وقوعه مع التعريض الذي قد يكون أبلغ من التصريح وان عاقبتم يعني ان أردتم العقاب وقوله للصبر إشارة إلى أنه من باب اعدوا هو أقرب للتعوي وفي نسخة أي الصبر (قوله للصابرين) في الكشف المراد بهم المخاطبون فالتعريف للعهد وضع فيه الظاهر موضع المضمحل والصبر الرابع اليه الضمير صبرهم أيضا ثناء من الله عليهم بأنهم صابرون في الشدة إذ الصبر من شيمهم فلا يتركونه اذن في هذه القضية ونحوها ووصفهم بالصفة التي تحصل لهم اذا صبروا على المعاقبة فهو على حد من قتل قبلا أو الضمير الجنس الصبر الدال عليه صبرتم والمراد بالصابرين جنسهم فيدخل هو لا يدخله ولا أوليا قبل وكلام المصنف رحمه الله تعالى ظاهر في هذا واختاره لما فيه من العموم وفيه نظر (قوله صرح الامر به) متعلق بالامر واستعمل صرح متعديا بنفسه لانه يقال صرح الامر وصرح به اذا كشفه وبينه متعديا ولا زما كما صرح به أهل اللغة أي خص الرسول صلى الله عليه وسلم دون من معه بالتصريح بالامر بالصبر وعلم أمر غيره به ضمنا من قوله ولئن صبرتم الخ وفي قوله علمه بالله ما يدل على أنه يصح أن يقال علمت الله كعرفت الله وقد بينا في محل آخر وقوله وثوقه عليه أي اعتماده عليه ولذا عداه بعلى وان كان الظاهر به وقوله بتوقيفه يعني أنه فيه مضاف مقدرا لا قضاء المعنى له وقوله على الكافرين أي على كفرهم وعدم

أشار إليه وإلى من شايعة بترك المخالفة ومراعاة العدل مع من يناصرهم فان الدعوة لا تنفك عنه من حيث انها تضمن رفض العادات وترك الشهوات والقدح في دين الأسلاف والحكم عليهم بالكفر والضلال وقيل أنه عليه السلام لما رأى حزة وقدم مثل به فقال والله لئن أظفرني الله بهم لأمثلن بسبعين مكانك فنزلت فكفر عن يمينه وفيه دليل على أن المقتصر أن يماثل الجاني وليس له أن يجاوزه وحث على العفو تعريضا بقوله وان عاقبتم وتصريحا على الوجه الآخر بقوله (ولئن صبرتم لهم) للصبر (خير للصابرين) من الانتقام للمستقيمين ثم صرح الامر به برسوله لأنه أولى الناس به لزيادة علمه بالله ووثوقه عليه فقال (واصبر وما صبرك الا بالله) الا بتوقيفه وتثبيت (ولا تحزن عليهم) على الكافرين أو على المؤمنين وما فعل بهم (ولا تمل في ضيق مما يحكمرون)

هدايتهم وقيل على أذا هم (قوله في ضيق صدر الخ) فيه استعارة تبعية في أداة الظرفية كما يقال زيد في نقمة  
لجعله النقم ونحوها من الغموم لشدة كانه لباس أو مكان محيط به وقيل انه من القلب الذي شجع عليه أمن  
اللبس لأن ضيق الصدر وصف في الانسان وليس الانسان فيه وقد تضمن من اللطف ما حسنه وهو أن  
الضيق عظم حتى صار كالشيء المحيط به من جميع الجوانب وهو في المعنى كالأول لأنه لا داعي الى ارتكاب  
القلب مع الاستغناء عنه بما مر وقوله من مكرهم إشارة الى أن ما مصدرية وقوله وهما الغتان أي الفتح  
الذي هو مشهور والكسر المقروء به فهم مصدران كالضرب والكبر والقول والقليل وقوله غنامته لعل بقراً  
أو هو صفة وأصله ضيق مخفف كتب وميت أي في أمر ضيق ورده الفارسي بأن الصفة غير خاصة بالموصوف  
فلا يجوز ادعاء الحذف ولذلك جاز مررت بكتاب وامتنع بآكل وهو ممنوع لأنه إذا كانت الصفة عامة وقدر  
موصوف عام فلا مانع منه وقوله المعاصي بيان لمفعوله المقدر وسأتي له تقدير آخر ويدخل فيها زيادة  
العقاب ويجوز تزيده منزلة اللازم (قوله في أعمالهم الخ) يعني أن ما قبله تحلية وهذا تحلية وقوله بالولاية  
أي يتولى أمورهم وكفايتها والفضل الاحسان والجاروالمجرور متعلق بما يتعلق به مع بيان المعية وفيه  
لف ونشر وقوله أو مع الذين اتقوا الله أي خافوه والمعنى خافوا عقابه وأشفقوا منه فشققوا  
على خلقه بعدم الاسراف في المعاقبة وهذا التفسير مناسب لما قبله أتم مناسبة

والاحسان على الأول بمعنى جعل الشيء حسناً وعلى الثاني ترك

الاساءة كما قيل ترك الاساءة احسان واجمال والحديث

المذكور وقع في التفسير مر وياعن أبي بن

كعب رضي الله تعالى عنه وهو

موضوع كما قاله العراقي

تمت هذه السورة

بحمد الله

وعونه

\*(تم الجزء الخامس وبله الجزء السادس أوله سورة الاسراء)\*

في ضيق صدر من مكرهم وقرا ابن  
كثير في ضيق بالكسر هنا وفي النمل  
وهما الغتان كالقول والقليل ويجوز أن يكون  
الضيق تخفيف ضيق (إن الله مع الذين اتقوا)  
المعاصي (والذين هم محسنون) في أعمالهم  
بالولاية والفضل أو مع الذين اتقوا الله بتعظيم  
أمره والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
النحل لم يحاسبه الله بما أنعم عليه في دار الدنيا  
وإن مات في يوم تلاحها أوليته كان له من الاجر  
كالذي مات وأحسن الوصية

صفحة	
٢	سورة تونس
٦٦	سورة هود
٩٤	تحقيق شريف فيما اذا تكزوا الشرط
١١٦	قف على أن لنظ هذا يعمل عمل كان عند الكوفيين
١٢١	تسمية النوع وقعت في كتاب الله تعالى
١٥١	سورة يوسف عليه السلام
١٩٩	مبحث لطيف في القايات
٢١٤	سورة الرعد
٢٤٩	سورة ابراهيم عليه السلام
٢٦٦	ترجمة برجيس وشعرون
٢٦٧	مطلب حذف لام الامر على أضرب
٢٨١	سورة الحجر
٣٠٣	مبحث شريف في عدم صحة عود ضمير من الجملة المضاف اليها الطرف اليه
٣٠٩	سورة النحل
٣٣٩	مطلب شريف في أن الشرط وما شبه به يكون الاول فيه سببا للثاني
٣٥٠	مطلب لطيف فيما يتعلق بحديث صدق الله وكذب بطن أخيك

